

الدولة الأموية

عوامل الازدهار
وتداعيات الانهيار

الجزء الأول

الدكتور علي محمد محمد الصلابي





الدولة الأموية
عوامل الازدهار وتداعيات الانهيار
«دراسة شاملة»

الجزء الأول

تأليف الدكتور
علي محمد محمد الصلابي

جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى للناسر
١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م

رقم الإيداع: ٢٠٠٥/١٥٦٨٣
الترقيم الدولي: I.S.B.N
977 - 265 - 659 - 0

دار التوزيع والنشر الإسلامية



معرض القاهرة - السيدة زينب ص.ب ١٦٣٦
٢٥١ ش بورسعيد ت ٢٩٠٠٥٧٢ - فاكس: ٣٩٢١٤٧٥
مكتبة السيدة: ٨ ميدان السيدة زينب ت ٢٩١١٩٦١

www.eldaawa.com
[email:info@eldaawa.com](mailto:info@eldaawa.com)

المؤلف في سطور

على محمد محمد الصلابي


- ولد في مدينة بنغازي بليبيا عام ١٣٨٣ هـ / ١٩٦٣ م.
- حصل على درجة الإجازة العالية «الليسانس» من كلية الدعوة وأصول الدين من جامعة المدينة المنورة بتقدير ممتاز، وكان الأول على دفعته عام ١٤١٣/١٤١٤ هـ الموافق ١٩٩٢/١٩٩٣ م.
- نال درجة الماجستير من جامعة أم درمان الإسلامية كلية أصول الدين قسم التفسير وعلوم القرآن عام ١٤١٧ هـ / ١٩٩٦ م.
- نال درجة الدكتوراة في الدراسات الإسلامية بمؤلفه «فقه التمكنين في القرآن الكريم» من جامعة أم درمان الإسلامية بالسودان عام ١٩٩٩ م.
- صدرت له عدة كتب:
- ١ - عقيدة المسلمين في صفات رب العالمين.
- ٢ - الوسطية في القرآن الكريم.
- سلسلة «صفحات من التاريخ الإسلامي في الشمال الإفريقي».
- ٣ - صفحات من تاريخ ليبيا الإسلامي والشمال الإفريقي.
- ٤ - عصر الدولتين الأموية والعباسية وظهور فكر الخوارج.
- ٥ - الدولة العبيدية (الفاطمية) الرافضية.
- ٦ - فقه التمكنين عند دولة المرابطين.
- ٧ - دولة الموحدين.
- ٨ - الدولة العثمانية .. عوامل النهوض وأسباب السقوط.
- ٩ - فاتح القسطنطينية السلطان محمد الفاتح.

- ١٠ - فكر الخوارج والشيعة في ميزان أهل السنة والجماعة.
- ١١ - الحركة السنوسية في ليبيا.
- (أ) الإمام محمد بن علي السنوسي ومنهجه في التأسيس.
- (ب) محمد المهدي السنوسي، وأحمد الشريف.
- (ج) إدريس السنوسي، وعمر المختار.
- ١٢ - فقه التمكن في القرآن الكريم.
- ١٣ - السيرة النبوية.. عرض وقائع وتحليل أحداث.
- ١٤ - الانشراح ورفع الضيق في سيرة أبي بكر الصديق، شخصيته وعصره.
- ١٥ - فصل الخطاب في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب.
- ١٦ - تيسير الكريم الثمان في سيرة عثمان بن عفان.. شخصيته وعصره.
- ١٧ - أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب.. شخصيته وعصره.
- ١٨ - سيرة أمير المؤمنين خامس الخلفاء الراشدين الحسن بن علي بن أبي طالب.. شخصيته وعصره.
- ١٩ - الدولة الأموية، عوامل الازدهار وتداعيات الانهيار.
- ٢٠ - معاوية بن أبي سفيان، شخصيته وعصره.
- ٢١ - عمر بن عبد العزيز.. معالم التجديد والإصلاح الراشدي على منهاج النبوة.



الإهداء

إلى كل مسلم حريص على إعزاز دين الله تعالى
أهدى هذا الكتاب، سائلاً المولى عز وجل بأسمائه
الحسنى وصفاته العُلى أن يكون خالصاً لوجهه الكريم،
قال تعالى: ° فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً
ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ° [الكهف : ١١٠]



الْقَلَمَة

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١]

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا (٧٠) يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧٠ ، ٧١].

يا رب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك، ولك الحمد حتى ترضى، ولك الحمد إذا رضيت، ولك الحمد بعد الرضا، أما بعد:

هذا الكتاب امتداد لما سبقه من كتب درست عهد النبوة وعهد الخلافة الراشدة، وقد صدر منها السيرة النبوية. . عرض وقائع وتحليل أحداث، أبو بكر الصديق، وعمر بن الخطاب، وعثمان بن عفان، وعلي بن أبي طالب، والحسن بن علي، رضى الله عنهم جميعاً، وقد سميت هذا الكتاب «الدولة الأموية عوامل الأزدهار وتداعيات الانهيار» ويتحدث هذا الكتاب عن الجذور التاريخية للأسرة الأموية، وشهادة التاريخ بين الهاشمين والأمويين، وموقف بنى أمية من الدعوة الإسلامية، وعن الأمويين الذين أسلموا منذ بداية الدعوة الإسلامية وعن المصاهرات بين بنى هاشم وبنى أمية، وعن شخصية معاوية بن أبي سفيان وعصره، رضى الله عنه، فيتطرق لاسمه ونسبه وكنيته وأسرته، وعن إسلام أبى سفيان والد معاوية رضى الله عنه، وعن هند بنت عتبة بن ربيعة أم معاوية رضى الله عنهما، وعن إخوان وأخوات معاوية، ويتحدث عن زوجات معاوية وأولاده وعن إسلام معاوية رضى

الله عنه، وشيء من فضائله، وعن رواية معاوية لحديث رسول الله ﷺ، وعن الأحاديث الباطلة التي لا تصح في شأن معاوية مدحاً وذمّاً، ويتكلم الكتاب عن دور بنى أمية في عهد رسول الله ﷺ، وعهد الخلافة الراشدة، ويشير إلى متى بدأ نجم معاوية في الظهور وعن ولايته على دمشق وعلبك والبلقان في عهد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، وعلاقته بعمر رضى الله عنهما، ويسين الكتاب جهود معاوية رضى الله عنه على جبهة الشام، وعن سنّ نظام الصوائف والشواتي في عهد عمر، وعن تكوين أسطول إسلامي في البحر، وعن أعمال معاوية في عهد عثمان بن عفان رضى الله عنهما، فيوضح فتوحاته في عهده، وإصراره في الطلب من عثمان السماح له بالغزو البحري، وعن غزوه لقبرص واستلام أهلها وطلب الصلح ثم نقض القبارصة للصلح ثم فتحها، ويتعرض الكتاب لحقيقة الخلاف بين أبي ذر ومعاوية وموقف عثمان رضى الله عنهم منه، ويرد الكتاب عن الشبهات التي ألصقت بعثمان رضى الله عنه كاتهامه بإعطاء أقرابه من بيت المال، وتعيينه لأقرابه في مناصب الدولة على حساب المسلمين، ويتطرق الكتاب لأسباب فتنة مقتل عثمان رضى الله عنه كالرخاء وأثره في المجتمع وطبيعة التحول الاجتماعي في عهده وظهور جيل جديد، واستعداد المجتمع لقبول الشائعات، ومجيء عثمان بعد عمر رضى الله عنهما، وخروج كبار الصحابة من المدينة، والعصية الجاهلية، وتوقف الفتوحات بسبب موانع طبيعية أو بشرية، والمفهوم الخاطئ للورع، وظهور جيل جديد من الطامحين، ووجود طائفة متورة من الحاقدين، والتدبير المحكم لإثارة المآخذ ضد عثمان رضى الله عنه، واستخدام الأساليب والوسائل المهيّجة للنّاس، ودور عبد الله بن سبأ في تحريك الفتنة، وموقف معاوية بن أبي سفيان في الفتنة، ويتحدث عن مشورة عثمان لولاة الأمصار ورأى معاوية في ذلك، وعن مقتل عثمان وموقف الصحابة منه، وعن معاوية في عهد علي بن أبي طالب رضى الله عنهما، ويتطرق الكتاب إلى اختلاف الصحابة في الطريقة التي يأخذ بها القصاص من قتلة عثمان، وإلى معركة صفين وإلى تسلسل الأحداث، ابتداءً من إرسال أم حبيبة أم المؤمنين بنت أبي سفيان لعثمان بن بشير بقميص عثمان إلى معاوية وأهل الشام، ودوافع معاوية رضى الله عنه في عدم بيعته على رضى الله عنه ورده على أمير المؤمنين عليّ، وعن تجهيز أمير المؤمنين على لغزو الشام،

وإرساله جرير بن عبد الله إلى معاوية بعد معركة الجمل لدعوته لليعة، ومسيرة أمير المؤمنين على إلى الشام، وخروج معاوية إلى صفين، وبداية المناوشات بين الطرفين، والموادعة بينهما ومحاولات الصلح ثم نشوب القتال ثم الدعوة إلى التحكيم. ويتكلم الكتاب عن مقتل عمار بن ياسر رضى الله عنه وأثره على المسلمين، وعن المعاملة الكريمة أثناء الحرب والمواجهة، ومعاملة الأسرى عند أمير المؤمنين على رضى الله عنه، وعن عدد القتلى، وعن تفقد أمير المؤمنين على للقتلى وترحمه عليهم، وعن موقف لمعاوية مع ملك الروم فى تلك الأحداث، وعن قصة باطلة فى حق عمرو بن العاص بصفين، وعن إصرار قتلة عثمان رضى الله عنه أن تستمر المعركة، وعن نهى أمير المؤمنين على شتم معاوية ولعن أهل الشام، وعن التحكيم، وعن نص وثيقة التحكيم وعن قصة التحكيم المشهورة وبيان بطلانها، وعن حقيقة قرار التحكيم، ومكان انعقاد المؤتمر، وأشار الكتاب إلى إمكانية الاستفادة من حادثة التحكيم فى فض المنازعات بين الدول الإسلامية، هذا وقد بينت موقف أهل السنة والجماعة من تلك الحروب، وتكلمت عن تغيير الموازين لصالح معاوية بعد معركة صفين، وعن المهادنة بين أمير المؤمنين على ومعاوية رضى الله عنهما، وعن استشهاد أمير المؤمنين على واستقبال معاوية خير مقتله، ثم تحدثت عن المشروع الإصلاحى الكبير فى عهد الحسن بن على والذي توجّ بوحدة الأمة وذلك بتنازل الحسن بالخلافة لمعاوية رضى الله عنهما، وأشارت إلى مراحل الصلح وشروطه وأسبابه ومعوقاته، ونتائجه، كما وضحت الفقه الكبير فى مقاصد الشريعة وفقه المصالح والمفاسد وفقه الخلاف الذى تميز به الحسن بن على والذي بنى عليه مشروعه الإصلاحى العظيم، والذي ترتب عليه دخول الأمة الإسلامية فى مراحل جديدة تمّ فيها بيعة معاوية رضى الله عنه من جميع الصحابة الأحياء وأبناء الأمة. ووضحت صفات معاوية رضى عنه والتي من أهمها، العلم والفقه، والحلم والعفو، والدهاء والحيلة، وعقليته الفذة وقدرته على الاستيعاب، وتواضعه وورعه، وبكأوه من خشية الله، ونقلت ثناء العلماء على معاوية، وأشارت إلى دخول دولة بنى أمية فى خير القرون والتي قال فيها رسول الله ﷺ: «خيركم قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم»^(١)، وتحدثت عن عاصمة الدولة

(١) البخارى، رقم (٦٦٩٥).

الأموية وأحاديث الرسول ﷺ في فضائل أهل الشام، وعن أهل الحل والعقد في عهد معاوية رضى الله عنه، وعن الشورى، وحرية التعبير وعن سياسته الداخلية، من الإحسان إلى كبار الشخصيات من شيوخ الصحابة، وأبنائهم، وحسن علاقته مع الحسن والحسين وابن الزبير وابن عباس وغيرهم رضى الله عنهم، وبينت بيان بطلان تعميم معاوية سب أمير المؤمنين عليّ على منابر الدولة الأموية، وزعم بعض المؤرخين بأن معاوية سمّ الحسن بن علي، فأثبتت بالحجج العلمية والبراهين الساطعة بطلان ذلك أيضاً، وتعرضت لموقف معاوية من قتلة عثمان بعد ما أصبح أمير المؤمنين، وكذلك مقتل حجر بن عدي رضى الله عنه، وموقف عائشة أم المؤمنين من مقتله. كما أوضحت حرص معاوية على مباشرة الأمور بنفسه وتوطين الأمن في خلافته، فتحدثت عن مجلسه في يومه، وعن الدواوين المركزية التابعة له، كديوان الرسائل، وديوان الخاتم، وديوان البريد، وعن نظام الحجابة، والحرس، والشرطة، وعن حسن اختياره للرجال والأعوان وعن استخدامه للمال في تأكيد ولاء الأعوان وتأييد القلوب واتباعه سياسة الشدة واللين، وسياسة المنفعة المتبادلة بين بنى أمية ورعيّتهم، واتخاذ سياسة إعلامية للإشادة به وبخلافته وجعل الناس يميلون إليهم، وعن اهتمامه بجهاز الاستخبارات، وبناء الجيش الإسلامي وتطويره، وعن فقهه الكبير في سياسة الموازنات بين القبائل، والعشائر، وأعيان المجتمع وعن سياسته مع الأسرة الأموية، وتكلمت عن حياته في المجتمع، وعن اهتماماته العلمية والتاريخية والشعرية واللغوية والعلوم التجريبية، وأفردت مبحثاً في علاقته بالخوارج، ووسائله في تحجيم دورهم وإضعافهم، وبينت النظام المالي في عهده، ومصادر دخل للدولة، كالزكاة، والجزية، والخراج، والعشور، والصوافى، والغنائم، وعن النفقات العامة، كالنفقات العسكرية، والإدارية، والاجتماعية، واهتمامه بالزراعة والتجارة الداخلية والخارجية، والحرف والصناعات، وأثرت قضية الشبهات حول مصارف الأموال في عهد معاوية وناقشتها بعلم وإنصاف، كالتفرقة في العطاء وكذبة إعطاء مصر طعمة لعمر بن العاص، وكالتوسع في إنفاق الأموال لتأييد القلوب واكتساب الانتصار، ومظاهر الشرف عند الأمويين، وأفردت مبحثاً عن القضاء في عهد معاوية، والدولة الأموية، وصلته بالعهد الراشدى وتخلي الخلفاء عن ممارسة القضاء وفصل

السلطات، ومرتبات القضاة وتسجيل الأحكام والإشهاد عليها، وأعاون القضاة، كالمنداد والحاجب، والترجمان أو المترجم، والمراقبة والمتابعة، وعن مصادر الأحكام القضائية فى العهد الأموى وعن اختصاص القضاة وذكرت أسماء أشهر القضاة فى عهد معاوية. كما أشرت إلى ميزات القضاة فى عهد معاوية والأموى عمومًا، وإلى خطاب عمر بن الخطاب إلى معاوية رضى الله عنهما فى القضاة، وتكلمت عن مؤسسة الشرطة فى عهد معاوية واجباتها، كحماية الخليفة وولاية الأمصار ضد مناوئهم فى الداخل، ومعاقبة المذنبين والخارجين عن القانون، وتنفيذ العقوبات الشرعية، وعن قوات ومؤسسات أخرى وعلاقتها بالشرطة كالحرس والعرفاء، وصاحب الاستخراج أو العذاب، وجهاز الحسبة، ونظام المراقبة، ومؤسسة الدرك، وتحدثت عن مؤسسة الولاية والإدارة فى عهد معاوية رضى الله عنه، وأهم الأقاليم التابعة لدولته وأسماء أشهر ولاته وأهم أعمالهم فى تلك الأقاليم، وعندما تحدثت عن المدينة النبوية ترجمت لشخصية أبى هريرة رضى الله عنه حيث توفى بها عام ٥٨ هـ أو ٥٩ هـ، وقد عاش فى عهد معاوية ما يقرب من ثمانى عشرة سنة، وقد تعرض هذا الصحابى الجليل لهجمة ظالمة من قبل أعداء الصحابة فى القديم والحديث، وتلقف تلك الاتهامات الباطلة مجموعة من المستشرقين فرايت لزماً على أن أدافع عن هذا الصحابى الجليل الذى يعتبر من أكبر رواة السنة النبوية الشريفة، فعرفت به وبشيء من حياته، كعبادته وعفافه وحلمه وعفوه، واهتمامه بالعلم ورددت على الشبهات التى أثّرت حوله، والتى هدفها التشكيك فيما وصل إلينا من سنة رسول الله ﷺ وذلك بالظعن فى هذا الصحابى الجليل رضى الله عنه، وكان لسان حالى فى مجادلة أولئك الكذابين قول الشاعر:

وإذا اضطرتت على الجدال ولم تجد	لك مهرباً وتلاقت الصّفان
فاجعل كتاب الله درعاً سابغاً	والشرع سيفك وابد فى الميدان
والسنة البيضاء دونك جنة	واركب جواد العزم فى الجولان
وابت بصبرك تحت ألوية الهدى	فالصبر أوثق عدة الإنسان
واطعن برمح الحق كل معاند	لله درُّ الفارس الطعان
واحمل بسيف الصدق حملة	مخلص متجرداً لله غير جبان

هذا؛ وقد وصفت حركة الفتوحات فى عهد معاوية رضى الله عنه، وقدمت بين يدى حركة الفتوحات مقدمة تناقش الشبهات التى ألصقت كذباً وزوراً وبهتاناً بحركة الفتوحات أن معاوية رضى الله عنه حمى وعزّز منجزات الموجة الأولى فى حركة الفتح التى قادها وخطط لها الخلفاء الراشدون، فالموجة الثانية لحركة الفتح هى التى بدأت فى عهد معاوية نفسه واستمرت فيما بعد لكى تبلغ أقصى اتساعها فى عهد الوليد بن عبد الملك، لقد وصفت ما قام به معاوية من حركة الجهاد ضد الدولة البيزنطية واهتمامه بفتح القسطنطينية، وتخطيطه الاستراتيجى للاستيلاء عليها، كاهتمامه بدور صناعة السفن فى مصر والشام وتقوية الثغور البحرية بهما، واستيلاؤه على الجزر الواقعة شرقى البحر المتوسط، وتحصينه أطراف الشام الشمالية، وقد قام بحصار القسطنطينية، وقد توفى أبو أيوب الأنصارى فى حصار القسطنطينية، وقد ترك أبو أيوب رضى الله عنه فى وصيته بأن يدفن فى أقصى ما يمكن من أرض العدو ، وهذه صورة رائعة تدل على تعلقه بالجهاد، فيكون بين صفوفهم حتى وهو فى نعشه على أعناقهم، وأراد أن يتوغل فى أرض العدو حياً وميتاً، وكأنما لم يكنه ما حقق فى حياته فتمنى مزيداً عليه بعد مماته، وهذا ما لا غاية بعده فى مفهوم المجاهد الحق بالمعنى الأصح الأدق.

هذا؛ وقد استطاع معاوية رضى الله عنه أن يضيق الخناق على الدولة البيزنطية بالحملة المستمرة براً وبحراً، وقد أرقق البيزنطيين وأذاقهم ألوان الضنك والخوف، وأنزل بهم خسائر فادحة بالرغم من كل ذلك لم يستطع اقتحام القسطنطينية بسبب عوامل عديدة سيراها القارىء فى الكتاب بإذن الله تعالى، وقد دخل معاوية فى علاقات سلمية مع الدولة البيزنطية وتم تبادل المراسلات، والخبرات، والسفراء فيما بين الدولتين الأموية والبيزنطية، وواصل معاوية فتوحاته فى الشمال الإفريقى، وانطلقت حملة معاوية بن حديج رضى الله عنه فى عهده، وبرز اسم عقبة بن نافع فى تلك الفتوحات وقام ببناء مدينة القيروان بتونس اليوم وكان ذلك فى عهد معاوية، وقد أصبحت القيروان مركز الإشعاع الحضارى الإسلامى بالمغرب وعاصمتها العلمية. وسيمضى القارىء مع الفتوحات فى الشمال الإفريقى حتى استشهاد عقبة رحمه الله تعالى، وتحدثت فى فتوحات معاوية فى

الجناح الشرقي للدولة الأموية في خراسان وسجستان وما وراء النهر، وعن فتوحات السند في عهده ولخصت أهم الدروس والعبر والفوائد من الفتوحات والتي من أهمها، أثر الآيات والأحاديث النبوية في نفوس المجاهدين، وسنن الله في الفتوحات، كسنة الله في الانحاد والاجتماع، وسنة الأخذ بالأسباب، وسنة التدافع، وسنة الله في الظلم والظالمين، وسنة الله في المترفين، وسنة الله في الطغيان والطفافة، وسنة التدرج، وسنة تغيير النفوس، والتخطيط الاستراتيجي للفتوحات عند معاوية، وسياسة تجاه الروم، وجبهة الشمال الإفريقي، وجبهة سجستان وخراسان وما وراء النهر، وإدارته للشورى في حركة الفتوحات، ومركزية القيادة والإمداد في إدارته، ونظام الأكوية والرايات واهتمامه بالميون والبريد، والحدود البرية للدولة، واهتمامه بالأسطول والحدود البحرية، وبديوان الجند والعطاء، والأثر العلمي والاقتصادي والاجتماعي في عهده، وتحديث عن بعض كرامات المجاهدين في عهده.

إن من فضائل الدولة الأموية في عهد معاوية وعبد الملك وابنه الوليد وسليمان الفتوحات الواسعة التي تمت على أيديهم، والتي امتدت ديار الإسلام نتيجة ذلك بين الصين في الشرق وبلاد الأندلس وجنوبي فرنسا في الغرب. وكان الخلفاء يرسلون أبناءهم إلى الجهاد ويشهدون القتال، وكان الصحابة وكبار التابعين من ضمن تلك الجيوش، فحركة الفتوحات أشرفت عليها الدولة وتفاعل معها المجتمع الإسلامي بكل ألوانه من العلماء والفقهاء والتجار والزهاد والعباد، وتحركت تلك الجيوش في المشارق والمغرب، كان الفاتحون لتلك الشعوب المترامية الأطراف قد جاءوها بالعدل والإحسان ومطالب الروح ومطالب البدن، وجاءوا إليهم بدين الإسلام الذي يقرّر الإنسانية بمعناها الصحيح في هذه الأرض؛ لذلك كان الإسلام سريع المداخل إلى نفوسهم، لطيف التخلل في الأفكار، قوى التأثير على الالباب والعقول، وجاء الفاتحون لتلك الشعوب بالحقائق التي سعد بها أصحاب محمد وأسعدوا بها تلك الأمم، قال الشاعر:

الله أكبر إن دين محمد	وكتابه أقوى وأقوم قبلا
طلعت به شمس الهداية للورى	وأبى لها وصف الكمال أقولا
والحق أبلج في شريعته التي	جمعت فروعا للهدى وأصولا
لا تذكروا الكتب السوالف عنده	طلع الصباح فاطفئوا القنديلا

لقد كانت الفتوحات الكبرى فى عهد معاوية والدولة الاموية دليلاً ملموساً على حيوية الأمة وتفاعلها مع دين الله وحرصها على هداية الشعوب .

هذا؛ وقد تكلمت عن فكرة ولاية العهد والخطوات التى اتبعها معاوية لبيعة يزيد، من مشاورات، وحملات إعلامية، وقبول أهل الشام لبيعة يزيد، وبيعة الوفود، وطلب البيعة من أهل المدينة واعتراض عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن أبى بكر وعبد الله بن الزبير والحسين بن على رضى الله عنهم عن تلك البيعة، وعن أسباب ترشيح معاوية لابنه يزيد، كالحفاظ على وحدة الأمة، وقوة العصية القبلية، ومحبة معاوية لابنه وقناعته به، وعن الانتقادات التى وجهت لمعاوية بشأن البيعة ليزيد، وعن المآخذ على فكرة ولاية العهد فى عهد معاوية، وعن الأيام الأخيرة من حياته وعن دعائه وهو فى سكرات الموات وقوله: اللهم أقل العثرة، واعف عن الزلة، وتجاوز بحلمك عن جهل ما لم يَرَجُ غيرك فإنك واسع المغفرة، ليس لدى خطيئة مهرب إلا إليك ثم مات.

وتحدث الكتاب عن عهد يزيد بن معاوية بن أبى سفيان وأهم صفاته وبيعته وموقف الحسين بن على وعبد الله بن الزبير منها، والأسباب التى أدت إلى خروج الحسين والفتوى التى بناها على خروجه، وعزم الحسين على الذهاب إلى الكوفة ونصائح الصحابة والتابعين ورأيهم فى ذهابه إليها، وعن موقف يزيد من أحداث الكوفة ودور عبيد الله بن زياد فى القضاء على مسلم بن عقيل وأنصاره، وعن أحداث معركة كربلاء واستشهاد الحسين بن على رضى الله عنه وعن المواقف الرائعة التى كانت بجانب الحسين رضى الله عنه وموقف يزيد بن معاوية من قتله ومن أبناء الحسين وذريته، وبينت من المسئول عن قتل الحسين، وذكرت أقوال الناس فى يزيد بن معاوية وهل يجوز لعنه؟ وحذرت من الأساطير التى نسجت حول مقتل الحسين رضى الله عنه ووضعت أهم الدروس والعبر والفوائد من سيرته فى نقاط، والتى كان من أهمها: هدى رسول الله ﷺ فى يوم عاشوراء، وآداب التعامل مع المصائب فى الإسلام والتحقيق فى مكان رأس الحسين، وحكم الإسلام فى تقديس أضرحة الأئمة وزيارة قبر الحسين وقدسية كربلاء، وهدى الإسلام فى زيارة القبور، والبناء عليها واتخاذها مساجد، وخروج الحسين رضى الله عنه، واستغلال القوى المضادة للإسلام لمقتله وحادثة كربلاء، ثم تحدثت عن وقعة الحرة،

وما قيل حول انتهاك الأعراض فى تلك الوقعة ودواعى فشل أهل المدينة فى تلك المعركة، وتكلمت عن حركة ابن الزبير فى عهد يزيد، وأسباب اختيار ابن الزبير لمكة فى مقاومته للحكم الأموى، وأسباب خروجه عليهم والجهود السلمية التى بذلها يزيد لاحتواء ابن الزبير، والجهود الحربية أيضاً، وحصار الكعبة وضربها بالمنجنيق واحتراقها و وفاة يزيد بن معاوية المفاجئ، ثم تحدثت عن خلافة معاوية ابن يزيد ومدة حكمه وتنازله عن الخلافة وتركه للأمر شورى، ثم ذكرت خلافة عبد الله بن الزبير، وشيئاً من سيرته وصفاته وبيعة الناس له بالخلافة وكون بيعته كانت شرعية، فقد بايعه معظم المسلمين إلا أقليم الأردن، وبعض الشخصيات المهمة بالحجاز كعبد الله بن عمر وابن عباس ومحمد بن الحنفية، ثم تعرضت لخروج مروان بن الحكم على ابن الزبير وأهمية مؤثر الجابية ومعركة مرج راهط فى حسم الصراع لصالح البيت الأموى، وتحدثت عن ضم مصر للدولة الأموية ومحاولتها لإعادة العراق والحجاز لهيمنتها، وعن تولى عبد الملك الزعامة الأموية بعد وفاة أبيه مروان وبينت سياسته الداخلية وترتيبه للأولويات فى الصراع حتى استطاع القضاء على الخليفة الشرعى عبد الله بن الزبير رضى الله عنه، وأشارت إلى أهم أسباب سقوط خلافة ابن الزبير رضى الله عنه ثم دخلت فى عهد عبد الملك بن مروان، وصراعه مع الخوارج، ودور المهلب بن أبى صفرة فى القضاء على الخوارج الأزارقة، واهتمام الدولة الأموية بمحاربة الخوارج الصفرية، وترجمت لشخصيات من الخوارج كقطرى بن الفجاءة وعمران بن حطان، وذكرت شيئاً من أشعارهم وأشارت إلى أسباب فشل الخوارج فى عهد عبد الملك، وقمت بدراسة لشورة عبد الرحمن بن الأشعث وأسباب خروجه وموقف العلماء منها وأسباب فشلها، وتكلمت عن جهود عبد الملك فى توحيد الدولة والقضاء على الثورات الداخلية وعن النظام الإدارى وأهم الدواوين التى كانت فى عهده كديوان الرسائل، والعطاء والخراج والخاتم، والبريد، وعن دوره فى تعريب الدواوين وأسباب ذلك والتناجى التى ترتبت عليه، وعن إدارته للإقليم وألحقت للخطوط العامة لسياسته فى إدارة شئون الدولة، كالمشاورة واعتماده على أهل الشام، ووضع الشخص المناسب فى المكان المناسب ومتابعة أخبار الولاة، وتقديم الأقرباء فى

المناصب وحفظ التوازن القبلى، وتسامحه مع أهل الكتاب واحترام وتقدير الشخصيات البارزة فى المجتمع، وتحجيم الولاة إذا أرادوا تجاوز الخطوط الحمراء، . إلخ. وترجمت لأهم ولاته كالحجاج بن يوسف الثقفى، وذكرت النظام المالى فى عهده وأشرّت إلى القطاع الزراعى والصناعى، ودور عبد الملك فى إحداث دور ضرب العملة، وتعريب النقود وتطرق للعمارة والبناء والنظام القضائى والشرطة فى عهده، واهتمامه بالعلماء والشعراء، وأقردت فصلاً كاملاً عن الفتوحات فى عهده وعهد ولديه الوليد وسليمان لكى تعطى صورة متكاملة عنها بسبب ترابطها ببعضها، ولخصت أهم الدروس والعبر والفوائد من الفتوحات، كأسباب دخول الإسلام فى البلاد المفتوحة، كعالمية الدعوة، والمعاملة السمحة الكريمة من المسلمين، وك تفسير حركة التعريب بين الشعوب من هجرة القبائل العربية إلى البلاد المفتوحة، وتعريب الدواوين وتفوق الحضارة الإسلامية. . إلخ.

وتحدثت عن عقد عبد الملك لولاية العهد لابنه الوليد ثم سليمان وموقف العالم الجليل سعيد بن المسيب من ذلك وما تعرض له من الابتلاء بسبب ذلك، وذكرت وصية عبد الملك لابنه الوليد عند موته ووصيته لابنه، ثم دخلت فى عهد الوليد بن عبد الملك وتحدثت عن أهم أعماله الحضارية والإنسانية، من توسيع المسجد النبوى، وبناء المسجد الأموى، والمستشفيات فى عهده، وكفالة الدولة للمحتاجين وتطوير الطرق، وغير ذلك من الأعمال.

وترجمت لزوجته أم البنين بنت عبد العزيز بن مروان، فذكرت خشيتها لله وجودها وكرمها، وبيّنت بطلان ما ينسب إليها فى كتب الأدب فى قصتها المكذوبة مع وضاح اليمن، وحذرت من الأكاذيب والأباطيل التى تذكر أحياناً فى كتب التاريخ والأدب فى حق مثل هذه التابعة الجليلة، ثم دخلت فى عهد سليمان بن عبد الملك وتحدثت عن سياسته العامة، ومفهوم الشورى عنده وسياسته فى اختيار الولاة وسياسته تجاه الحركات المعارضة وعلاقته بالعلماء وتقريبه لعمر بن عبد العزيز ورجاء بن حيوة، ونسفت بعض الشبهات الملصقة بسيرته كوصف بعض المؤرخين له بأنه المصيبة العظمى فى الأكل؛ فبيّنت بطلان ذلك ثم ذكرت جهود رجاء بن حيوة فى تولية عمر بن عبد العزيز، ثم دخلت فى عهد الإصلاحى

الكبير والمجدد الشهير عمر بن عبد العزيز، فتحدثت عن حياته وسيرته وطلبه للعلم، وعن أهم أعماله في عهد الوليد وسليمان، وعن خلافته وبيعته ومنهجه في إدارة الدولة، واهتمامه بالشورى والعدل وسياسته في رد المظالم وعزله لجميع الولاة الظالمين، ورفع المظالم عن الموالي وأهل الذمة وإقامة العدل لأهل سمرقند، وعن الحريات في دولته، كالحرية الفكرية والعقدية والسياسية والشخصية، وحرية التجارة والكسب، وذكرت أهم صفاته، كشدة خوفه من الله تعالى، وزهده، وتواضعه وورعه، وحلمه وصفحه وعفوه، وصبره، وحزمه، وعدله وتضرعه ودعائه واستجابة الله له، وتحدثت عن معالم التجديد عند عمر بن عبد العزيز، كالشورى، والأمانة في الحكم وتوكيل الأمانة، وإحيائه مبدأ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومبدأ العدل، وعن شروط المجدد، كأن يكون معروفاً بصفاء العقيدة وسلامة المنهج، وأن يكون عالماً مجتهداً، وأن يشمل تجديده ميدان الفكر والسلوك، وأن يعم نفعه أهل زمانه، وتكلمت عن اهتمام عمر بن عبد العزيز بعقائد أهل السنة والجماعة، في توحيد الألوهية وفي باب أسماء الله الحسنى وصفاته العلى، وفي مفهوم الإيمان، والإيمان باليوم الآخر والمعتقدات الغيبية، كعذاب القبر ونعيمه والمعاد، والميزان والحوض والجنة والنار، ورؤية المؤمنين ربهم في الجنة والدعوة للاعتصام بالكتاب والسنة وسنة الخلفاء الراشدين، وموقفه من الصحابة والخلاف بينهم وموقفه من أهل البيت. وتحدثت عن معاملته للخوارج والشيعية والقدرية وعن حياته الاجتماعية، واهتمامه بأولاده وأسرتهم ومنهجه في تربيته لأولاده كاختيار المعلم والمؤدب الصالح، وتحديد المنهج العلمي، وتحديد طريقة التأديب والتعليم، وتحديد أوقات وأولويات التعليم، ومراعاة المؤثرات التعليمية، وعن نتائج ذلك المنهج وتأثر ابنه عبد الملك به، وتكلمت عن حياته مع الناس، واهتمامه بإصلاح المجتمع، وتذكيره الناس بالآخرة، وتصحيح المفاهيم الخاطئة، وإنكاره العصية القبلية، وتقديره لأهل الفضل وقضائه ديون الغارمين، وفك أسرى المسلمين، وإغنائه المحتاجين عن المسألة، ودفع المهور من بيت المال، وجهوده في التقريب بين طبقات المجتمع، ومعاملته للشعراء، واهتمامه الكبير بالعلماء، ومشاركتهم الفعالة معه لإنجاح مشروعه الإصلاحى، فتقربوا منه

وشدوا أزره للسير فى منهجه التجديدى، وتمهلوه بالنصح والتذكير بالمسئولية، واستعدادهم لتولى مختلف مناصب الدولة وأعمالها، وتحدثت عن المدارس العلمية فى عهده وعهد الدولة الأموية، كمدرسة الشام والحجاز، والعراق ومصر... إلخ، وعن منهج التابعين فى تفسير القرآن الكريم، وجهودهم فى خدمة السنة، ودور عمر بن عبد العزيز فى تدوينها، وأشارت إلى منهج التزكية والسلوك عند التابعين وأخذت مدرسة الحسن البصرى مثالا على ذلك فتحدثت عنها وعن تلاميذها كأبيوب السختياني، ومالك بن دينار، ومحمد بن واسع، وبينت براءة الحسن البصرى من الاعتزال، وتحدثت عن علاقة الحسن البصرى بعمر بن عبد العزيز ورسائله إليه، التى يبين فيها صفات الإمام العادل فى نظره، وذكرت موقف عمر ابن عبد العزيز وأسباب رفعه لحصار القسطنطينية واهتمامه بالدعوة الشاملة، ووضع لقانون التفرغ للدعاة والعلماء وحضه على نشر العلم وتعليمه وتوجيه الأمة إلى أهميته، وإرسال العلماء الربانيين فى شمال أفريقيا وغيرها لتعليم الناس وتربيتهم على الكتاب والسنة، وإرساله الرسائل الدعوية إلى الملوك بالهند وغيرها، وتشجيعه غير المسلمين على الدخول فى الإسلام.

وأفردت مبحثا لإصلاحاته المالية وسياسته الحكيمة فى ذلك، وحرصه على ترسيخ قيم الحق والعدل ورفع الظلم، فبينت أهداف السياسة الاقتصادية عنده، من إعادة توزيع الدخل والثروة بشكل عادل وتحقيق التنمية الاقتصادية والرفاهية الاجتماعية، وأشارت لتحقيق تلك الأهداف كتوفير المناخ المناسب للتنمية، ورد الحقوق لأصحابها وفتح الحرية الاقتصادية بقيود، واتباع سياسة زراعية جديدة تمنع بيع الأرض الخراجية، وتعتنى بالمزارعين وتخفف الضرائب عنهم، وحث الناس على الإصلاح والإعمار وإحياء أرض الموات، وتوفير مشاريع البنية التحتية، وتحدثت عن سياسته فى الإنفاق العام، كإنفاق عمر على الرعاية الاجتماعية وترشيده الإنفاق فى مصالح الدولة، كقطع الامتيازات الخاصة بالخليفة وبأمراء الأمويين، وترشيده الإنفاق الإدارى والحربى.

وتكلمت عن المؤسسة القضائية، فى عهده وبعض اجتهاداته الفقهية كراهه فى الهدية لولاة الأمر ونقض الأحكام إذا خالفت النصوص الشرعية وغير ذلك من الاجتهادات الفقهية والقضائية، وتحدثت عن سياسته الإدارية وأشهر ولاته وحرصه

على انتقاء عماله من أهل الخير والصلاح، وإشرافه المباشر على إدارة شئون الدولة وعن قدراته في التخطيط والتنظيم وعن أسلوبه في الوقاية من الفساد الإداري، كالنوعية على العمال في الأرزاق وحرصه على الوقاية من الكذب، والامتناع عن أخذ الهدايا والهبات والنهي عن الإسراف والتبذير، ومنع الولاة والعمال من ممارسة التجارة، وفتح قنوات الاتصال بين الوالي والرعية، ومحاسبته لولاة من قبله عن أموال بيت المال، وتطرق إلى مفهوم المركزية واللامركزية في إدارة عمر بن عبد العزيز واهتمامه بمبدأ المرونة، وتوظيفه للوقت في خدمة الدولة والرعية، وممارسته لمبدأ تقسيم العمل في الإدارة، وحرصت على بيان بواعث عمر ابن عبد العزيز في إصلاحه وتجديداته، المالية والسياسية والإدارية، . إلخ، وأشارت إلى حرصه على تنفيذ أحكام الشريعة على الدولة والأمة والمجتمعات والأفراد، وأشارت إلى آثار التمسك بأحكام القرآن الكريم والسنة النبوية وهدى الخلافة الراشدة على دولته، من التمكين والأمن والاستقرار، والنصر والفتح، والعز والشرف وبركة العيش وورعده، وعشت مع الأيام الأخيرة من حياة هذا المصلح الكبير حتى وفاته.

إن ظهور عمر بن عبد العزيز في تلك المرحلة التاريخية الحرجة من تاريخ الأمة ومحاولته العظيمة للعودة بالحياة إلى تحكيم الشريعة وأفاق الخلافة الراشدة الملتزمة بمعطيات القرآن والسنة، ظاهرة فذة تحمل في دلالتها ليس على بطولة القائد فحسب، وإنما على قدرة الإسلام نفسه على العودة باستمرار لقيادة الحياة السياسية والتشريعية والحضارية في نهاية الأمر وصياغتها بما ينسجم ومبادئه الأساسية^(١).

إن خلافة عمر بن عبد العزيز حجة تاريخية على من لا يزال يردد الكلمات والأصوات القائلة: إن الدولة التي تقوم على الأحكام الإسلامية والشريعة عرضة للمشاكل والأزمات وعرضة للانحيار في كل ساعة، وإنها ليست إلا حلمًا من الأحلام ولا يزال التاريخ يتحدى هؤلاء، ويقول لهم: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: ١١١].

ولقد سار نور الدين زنكي المتوفى عام ٥٦٨هـ على منهج عمر بن عبد العزيز وأخذ نموذجًا ومثالاً له في القدوة والتأسي، فأتت محاولته الإصلاحية ثمارها للأمة وساهمت في نهوضها وعودة الوعي لها وتغلبت على أعدائها الصليبيين،

(١) في التأصيل الإسلامي للتاريخ، د. عماد الدين خليل، ص (٦٢).

وطهرت بيت المقدس على يدى تلميذه القائد الأشم، البطل المغوار صلاح الدين الأيوبي، كثر الله من أمثاله فى جيلنا.

إن الإصلاح - كما يفهمه المسلمون الصادقون لا كما يروج أعداء الإسلام - هو الغاية من إرسال الله تعالى الرسل إلى الناس، قال شعيب عليه السلام لقومه الغارقين فى الضلال والفساد فى العقيدة والسلوك: ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّى وَرَزَقْنِى مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَى مَا أَنهَاطَكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِى إِلَّا بِاللّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾ [هود: ٨٨].

وقد اضطلع بمهمة الإصلاح لشئون البشر - بعد مصلح الإنسانية الأعظم محمد - صلوات الله عليه وسلامه - وسار على منهاج النبوة خلفاؤه الراشدون، وعلماء الأمة الأبرار كعمر بن عبد العزيز، والأمة الآن فى أشد الحاجة لمعرفة هدى المصلحين ابتداء من النبى الكريم ﷺ، فقد أصابها التخلف والتيه والتفرق والضعف والاستكانة.

إن فقه حركة التاريخ الإسلامى يرشدنا إلى أن عوامل النهوض وأسباب النصر كثيرة منها صفاء العقيدة، ووضوح المنهج، وتحكيم شرع الله فى الدولة، ووجود القيادة الربانية التى تنظر بنور الله وقدرتها فى التعامل مع سنن الله فى تربية الأمم وبناء الدول وسقوطها، ومعرفة علل المجتمعات وأطوار الأمم، وأسرار التاريخ، ومخططات الأعداء من الصليبيين واليهود والملاحدة والفرق الباطنية، والمبتدعة وإعطاء كل عامل حقه الطبيعى فى التعامل معه، فقضايا فقه النهوض، والمشاريع النهضوية البعيدة المدى متداخلة متشابكة لا يستطيع استيعابها إلا من فهم كتاب الله عز وجل وسنة رسوله ﷺ، وارتبط بالفقه الراشدى المحفوظ عن سلفنا العظيم، فسلم معالمة وخصائمه وأسباب وجوده وعوامل زواله واستفاد من التاريخ الإسلامى وتجارب النهوض، فأيقن بأن هذه الأمة ما فقدت الصدارة قط وهى وفة لربها ونبيها ﷺ، وعلم بأن الهزائم العسكرية عرض يزول، أما الهزائم الثقافية فمجرى عميت، والثقافة الصحيحة بنى الإنسان المسلم، والامرة المسلمة، والمجتمع المسلم، والدولة المسلمة، على قواعدنا المتينة من كتاب الله وسنة رسوله، وهدى الخلفاء الراشدين، ومن سار على نهجهم، وعبرية البناء الحضارى الصحيح هى التى أبقت صرح الإسلام إلى يومنا هذا بعد توفيق الله وحفظه.

إن سيرة عمر بن عبد العزيز غدتنا بالمفهوم الصحيح لكلمة الإصلاح؛ المفهوم القرآني الأصل الذي فهمه علماءنا المصلحون فهمًا صحيحًا وطبقوه تطبيقًا سليمًا، لا المفهوم الغربي الحديث الذي تـرَبَّ إلى أنهان بعض المفكرين السياسيين المقلدين للغرب في حقّه وباطله حتى أصبح من المسلم به عند كثير من أبنائنا اليوم أن الثورة أعم وأشمل وأعظم من الإصلاح الذي يرادف في الغرب معنى التغيير الخفيف الذي يحدث بتدرج ودون عنف، بينما الثورة هي عندهم انقلاب جذري دون تدرج، عنيف ومفاجيء، وما دروا أن الإصلاح بالمفهوم القرآني الصحيح له معنى أشمل وأعم وأكبر من الثورة، فهو دائمًا نحو الأحسن والأكمل، بينما الثورة قد تكون من الصالح إلى الفاسد أصلًا، ويتم ذلك بتغيير سلطة وسلطة وحكام بحاكم^(١).

إن عمر بن عبد العزيز نموذج إصلاحى لمن يريد السير على منهاج النبوة وعهد الخلافة الراشدة، ولقد أخلص لله تعالى في مشروعه الإصلاحى، فتولى الله توفيقه وأطلق اللسان للناس بمدحه والثناء عليه، قال الشاعر أحمد رفيق المهدي الليلى:

فإذا أحب الله باطن عبده ظهرت عليه مواهب الفتاح

وإذا صفت لله نية مصلح مال العباد عليه بالأرواح

هذا؛ وقد تحدثت عن عهد يزيد بن عبد الملك وهشام، وعهد الوليد بن يزيد، وعهد يزيد بن الوليد، وإبراهيم بن الوليد، وأشارت إلى أهم أعمال يزيد وهشام واعتبرت وفاة هشام بداية الانحدار والضعف للدولة الأموية، وتعرضت للدعوة العباسية وجذورها التاريخية ومشروعها الذي قدمته لأتباعها في المرحلة السرية والعلنية، وتكلمت عن قيادتها، وهيكلها التنظيمي والبعد التخطيطي وقراءة الواقع عند زعمائها، وفقهها الحركي المستمد من ابن عباس، ومتى أعلنت الثورة العباسية، وتحدثت عن الخليفة الأموي الأخير مروان بن محمد وجهوده في القضاء على الثورات التي اندلعت في عهده، وعن انتصار العباسيين على الأمويين في معركة الزاب، وأفردت بحثًا لأسباب سقوط الدولة الأموية وناقشتها من خلال سنن الله في حركة المجتمعات وبناء الدول وسقوطها، ومن الأسباب التي ذكرتها: الثورة المضادة على حركة عمر بن عبد العزيز الإصلاحية، والظلم والترف

(١) آثار الإمام محمد بشير الإبراهيمي (١/٢).

والانغماس فى الشهوات، ونظام ولاية العهد، وتعطيل خيار الشورى، والثورات ضد النظام الاموى كثورة الحسين بن على رضى الله عنه، وثورة زيد بن على بن الحسين، وثورات الخوارج المستمرة، ومن الاسباب التى ذكرتها: العصية، والموالى، وفشل الامويين فى إيجاد تيار حضارى، والتزعج الداخلى بين الاسرة الحاكمة، وفشلهم فى آخر عهدهم فى تكوين جيش نظامى مرتبط بالدولة وموال لها، ومدافع عن شرعيتها، وأشرت إلى أسباب فشل مروان فى إنقاذ الخلافة الأموية، فذكرت عدم شرعيته ونقله لعاصمة الدولة إلى حران، وعدم قدرته على تنظيم حكومة مركزية قوية، واحتقاره للخصوم فى خراسان، والاستبداد بالرأى، وإبعاد الأولياء وتقريب الأعداء، ولم يلجأ إلى المال والسياسة فى تفتيت الخصوم، وشؤم بدعة الجهمية على الدولة، وانحلال الضبط، وتجاوز الاحتياط وضعف الثقة بينه وبين رجاله وبغض الناس له، وخذلان أهل الشام له فى معركة الزاب، وتكلمت عن الدعوة العباسية وكيف استفادت من تلك الأسباب. وفى نهاية الكتاب قمت بدراسة علمية لبعض الكتب التى ساهمت فى تشويه تاريخ صدر الإسلام كالإمامة والسياسة المنسوب زوراً لابن قتيبة، وكتاب نهج البلاغة، وكتاب الأغاني للأصفهاني، وتاريخ يعقوبى، ومروج الذهب للمسعودى، وحذرت من بعض المستشرقين الذين عملوا على تشويه التاريخ الإسلامى وطمس حقائقه الناصعة ثم خاتمة الكتاب.

إن تاريخ الدولة الأموية تعرض لهجمة شرسة من قبل خصومه وأعدائه، وحاولوا طمس كل ما لهم من فضائل وإيجابيات وتوسعوا فى ذكر السلبات وافترى عليهم الكذب، فنسب لهم ما لم يكن منهم، ويعود ذلك إلى أن كتابة التاريخ إنما كانت فى عهد خصومهم السياسيين من بنى العباس هذا من جهة، ومن جهة ثانية، فإن هذه الكتابة كانت بأيدٍ شيعية حاقة لا تعرف الإنصاف ولا العدل ولا تتكلم بعلم ولا معرفة. وقد تحدث الدكتور حمدى شامين فى كتابه عن الدولة الأموية المفترى عليها عن أسباب تزوير التاريخ الاموى، ومناهج المؤرخين فى كتابتها، فمن أراد التوسع فليرجع إليه. وأما عن منهجى فى كتابة الدولة الأموية فقد التزمت بمنهج أهل السنة والجماعة فى النقد والحكم على الآخرين والذى من قواعده، الخوف من الله عز وجل عند الكلام فى الآخرين، وتقديم حسن الظن بالمسلم، والكلام فى الناس يجب أن يكون بعلم وإنصاف لا بجهل وظلم،

كحال أهل البدع، والعدل في وصف الآخرين والعبرة بكثرة الفضائل، والنظر في حال الجارح، والتثبت من الأخبار، وغير ذلك من القواعد المعروفة عند أهل السنة، وقد تركت الحديث عن الدولة الأموية بالمغرب لقناعتي بأن دولة عبد الرحمن الداخل لها علاقة أصيلة بتاريخ الأندلس وتعتبر جزءاً من تاريخها لا يمكن فصله.

هذا وقد انتهيت من هذا الكتاب يوم الثلاثاء الساعة الخامسة وثمان دقائق بعد صلاة العصر بتاريخ ٢ من ربيع الآخر/١٤٢٦هـ الموافق ٢٠٠٥/٥/١٠م.

والفضل لله من قبل ومن بعد، وأسأله سبحانه وتعالى بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أن يجعل عملي لوجهه خالصاً ولعباده نافعا، وأن يثبني على كل حرف كتبه، ويجعله في ميزان حسناتي، وأن يثيب إخواني الذين ساهموا في إتمام هذا الجهد المتواضع، ونرجو من كل مسلم يطلع على هذا الكتاب أن لا ينسى العبد الفقير إلى عفو ربه ومغفرته ورحمته ورضوانه من دعائه ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ [النمل: ١٩]. قال تعالى: ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [فاطر: ٢]. وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

الفقير إلى عفو ربه ومغفرته ورحمته ورضوانه

على محمد محمد الصلّائي

الأخوة القراء الكرام، ير المؤلف أن تصله ملاحظاتكم حول هذا الكتاب وغيره من كتبه من خلال دور النشر، ويطلب من إخوانه الدعاء بظهر الغيب بالإخلاص والصواب ومواصلة المسيرة في خدمة تاريخ أمتنا.

عنوان المؤلف

E_mail : abumohamed2@maktoob.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجزور التاريخية للأسرة الأموية :

يتسبب الأمويون إلى أمية بن عبد شمس بن عبد مناف، وفي عبد مناف يلتقى بنو أمية مع بنى هاشم، وكان بنو عبد مناف يتمتعون بمركز الزعامة فى مكة، لا يناهضهم فيه أحد من بطون قريش. . وجميع قريش تعرف ذلك وتسلم لهم الرياسة عليها^(١)

أولاً : شهادة التاريخ بين الهاشميين والأمويين :

كان بنو عبد مناف بن قصى وحدة واحدة فى محاولتهم اقتسام السلطة فى مكة مع بنى عمهم عبد الدار بن قصى، الذى فضله والده على سائر أبنائه، رغم شرفهم عليه، وجعل له الحجابة واللواء والسقاية والرفادة، وكان زعيمهم فى هذه المحاولة هو عبد شمس، أبو أمية، إذ كان أس بنى عبد مناف، وتفرقت قريش على ذلك بين فريقين، عبد مناف وعبد الدار، ثم تداعوا إلى الصلح على أن يعطوا بنى عبد مناف السقاية والرفادة، وأن تكون الحجابة واللواء والندوة لبنى عبد الدار، فولى الرفادة والسقاية هاشم بن عبد مناف، وذلك أن عبد شمس كان رجلاً سفارحاً، فلما يقيم بمكة، وكان مقلداً ذا ولد، وكان هاشم موسراً^(٢). . وهكذا كانت السلطة فى مكة عبارة عن مراكز نفوذ تقررهما الأهمية الاقتصادية، دون أن يكون لأسرة ما أو زعيم ما السيادة الكاملة على غرار ما كان لقصى زعيم قريش الأول^(٣). . وكذلك اشترك بنو عبد مناف معاً فى جهودهم لتنظيم التجارة بين مكة وما حولها^(٤)، وهكذا كانوا يداً واحدة تتحرك فى تفاهم وتآلف، فلما ماتوا رثاهم الشعراء معاً، دون تفريق بينهم، تماماً كما كانوا يمتدحونهم معاً^(٥)، وهكذا تقتضى

(١) النجوم الموالى للمصامى (٢/٣) . (٢) السيرة النبوية لابن هشام (١/١٣٧، ١٣٨، ١٤١) .

(٣) الحجاب والدولة الإسلامية، ص (٨٧) . (٤) تاريخ الطبرى (٢/٢٥٢) .

(٥) السيرة النبوية لابن هشام (١/١٤٤ - ١٤٨)

طبيعة الحياة العربية في الجاهلية أن يتناصر أبناء الأب الواحد، وأن تجتمع كلمتهم ما وجدوا إلى ذلك سبيلاً^(١)، وأما الروايات التي تزعم وجود عداء مستحكم بين بنى هاشم وبنى عبد شمس وأمية قبل الإسلام، فهي واهية الأسانيد، لا تثبت، فهي تروى أن هاشمًا وعبد شمس ولدا ملتصقين ففصل بينهما بالسيف، فكان بين أبنائهما الدماء لأجل ذلك^(٢)، فهذه رواية لقطة ليس لها راو، تفرح منها راحة الأسطورة والخيال، ويكذبها ما رواه ابن اسحاق من أن عبد شمس كان أسن بنى عبد مناف^(٣). والروايات التي تروى أن منازعات حدثت بين هاشم وأمية بن عبد شمس، وبين عبد المطلب بن هاشم وحرب بن أمية^(٤)، وكلتا الروايتين ترويان عن هشام الكلبي وهو رواية شيعي كذاب يرويها كليهما عن رجال مجهولين لا يُعرف أسماؤهم^(٥)، إذ إن هذه الروايات كما يبدو واضحًا من سندها الممثل ومتنها المصطنع كانت صدى لما حدث فيما بعد من صراع بين بنى أمية وبنى هاشم حاول الرواة أن يجعلوا له سندًا تاريخيًا ثابتًا، وتظل حقيقة العلاقة الطيبة بين الفريقين لا شك فيها^(٦)، ولذلك يقول ابن خلدون: كان لبنى عبد مناف في قريش جمل من العدة والشرف لا يناهضهم فيها أحد من سائر بطون قريش، وكان فخذناهم بنو أمية وبنو هاشم هما جميعًا يتسمون لعبد مناف، ويتسبون إليه، وقريش تعرف ذلك وتسال لهم الرياسة عليهم، إلا أن بنى أمية كانوا أكثر عددًا من بنى هاشم وأوفر رجالًا، والعزة إنما هي بالكثرة، قال الشاعر: وإنما العزة للكثير^(٧).

ولعل ما يشير إليه ابن خلدون من تفوق بنى أمية قد اتضح قبيل مبعث الرسول ﷺ لما مات عبد المطلب بن هاشم الذي ورث شرف أبيه وبرز نجم أبي سفيان بن حرب، فذلك ما يبدو من هذا الوصف الدقيق لطبيعة العلاقة بين بنى أمية وبنى هاشم على لسان معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه لما سئل: أيكم كان أشرف أنتم أم بنو هاشم؟ فأجاب: كنا أكثر أشرافًا وكانوا هم أشرف، وكان فيهم عبد المطلب ولم يكن فينا مثله، فلما صرنا أكثر عددًا وأكثر أشرافًا، ولم

(١) الدولة الأموية القدرى عليها، ص (١٢٢). (٢) النزاع والتخاصم للمقرئ، ص (١٨١).

(٣) السيرة النبوية لابن هشام (١/١٣٧).

(٤) النزاع والتخاصم، ص (١٨١)، الدولة الأموية، شاهين، ص (١٢٢).

(٥) الدولة الأموية القدرى عليها، ص (١١٢). (٦) المصدر نفسه، ص (١٢٣).

(٧) تاريخ ابن خلدون (٢/٣).

يكن فيهم واحد كواحدنا، فلم يكن إلا كقرار العين حتى قالوا: منا نبى، فجاء نبى لم يسمع الأولون والآخرين بمثله، محمد ﷺ، فمن يدرك هذه الفضيلة وهذا الشرف؟^(١). إن كل ذلك لا ينفى احتمال وجود نوع من التنافس بين الجانبين قبل الإسلام، فى ضوء ما نعرف من طبيعة الحياة العربية فى مكة قبل الإسلام، ولكنه تنافس يحدث بين الإخوة أحياناً، وبين أبناء الأب الواحد، غير أنه لم يتطور ليصبح تريباً وعداء كما يزعم المتزيدون^(٢)، ولدينا من شواهد التاريخ ما يدل على قوة العلاقة بين بنى هاشم وبنى أمية، فقد كان عبد المطلب بن هاشم - زعيم الهاشميين فى عصره - صديقاً لحرب بن أمية -، زعيم الأمويين - كما كان العباس بن عبد المطلب بن هاشم صديقاً حميماً لأبى سفيان بن حرب بن أمية، وفى قصة إسلام أبى سفيان عند فتح مكة، ودور العباس فيها أكبر دليل على ذلك، كما سنبينها فى الصفحات القادمة بإذن الله، والغريب أن المقرئ الذى ألف كتاباً خاصاً عن علاقات الهاشميين والأمويين وجعل محوره النزاع والتخاصم، يعترف بالصدقة الوطنية التى كانت بين العباس وأبى سفيان^(٣)، فإذا كانت الصدقة الوطنية قائمة، ووطنية بين زعماء البيتين - الأموى والهاشمى - وهما أبناء أب واحد، وهو عبد مناف بن قصى، فلأن الحسد بتأصيل النزاع بينهما بعد الإسلام والرجوع به إلى ما قبل الإسلام لا سند له من تاريخ^(٤).

إن الكتاب المنسوب للمقرئى «النزاع والتخاصم فيما بين بنى أمية وبنى هاشم» لا يمكن أن يتصور عاقل أن يد المقرئى قد خطت حرفاً واحداً من هذا الكتاب. لأن المقرئى لا يمكن أن ينزل إلى هذا الدرك من إلغاء العقل، والجهل بالاحكام، فمؤلف هذا الكتاب ألفه صاحبه فى عصر الانحذار الطائفى، والتهاافت العاطفى، وتخلى فيه عن صفة المؤرخ، وبعد عن سجية العلماء، حيث جعل هذا الكتاب متنفساً عن بغضاء مكتومة، وحقد دفين، جعلها أساساً لحكمه وشعاراً لكتابه^(٥)، ويرى الدكتور إبراهيم شعوط أن الكتاب منسوب للمقرئى^(٦)، والذى يهمنى أن ما قرره صاحب الكتاب من أن العداوة مستحكمة بين بنى أمية وهاشم وأنها قديمة لا

(١) البداية والنهاية (١٣٨/٨).

(٢) الدولة الاموية الفترى عليها، ص (١٢٣).

(٤) المصدر نفسه، ص (٥).

(٣) المعالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (٢).

(٦) المصدر نفسه، ص (٢١٣).

(٥) أباطيل يجب أن نعى من التاريخ، ص (٢٠٩).

يثبت هذا الادعاء أمام البحث العلمى التزيه، إن الذين ينظرون إلى تاريخ بنى أمية من خلال موقف أبى سفيان من الإسلام فى مكة، ومن خلال ما دار بين على ومعاوية رضى الله عنهما من حروب يبنون على ذلك -كما فعل العقاد- أوهاماً من صراع تاريخى قبل الإسلام وبعده بين بنى هاشم وبنى أمية، وتلك أوهام ليس لها من التاريخ إلا رواية ملفقة أو أحداث عارضة لا تمثل قط صراعاً بين هذين الفرعين الكريمين من بنى عبد مناف، وهما ذروة الشرف فى قریش^(١)، والذي يظهره البحث العلمى التزيه، وبعد ترك الروايات والأساطير الساقطة يتضح أن العلاقة بين البطين كانت طبيعية مثلها مثل العلاقة بين باقى بطون قریش.

ثانياً: موقف بنى أمية من الدعوة الإسلامية :

لقد كان تعامل الأمويين مع الدعوة الناشئة هو نفس تعامل بقية بطون قریش للدعوة الجديدة من أمثال بنى معزوم وبنى هاشم وغيرهم، ولنأخذ على ذلك مثلاً وهو كيفية تعامل بنى هاشم رهط النبى ﷺ وأقرب بطون قریش إليه مع الدعوة، فإن منطق العصية السائد فى الجاهلية يقتضى أن يتلقف بنو هاشم الدعوة الجديدة التى تحقق لهم العزة والشرف بالإيمان والنصرة وأن يقفوا خلف النبى الهاشمى بالتأييد والبذل، وقد وقفوا إلى جواره فعلاً فى بعض المواقف ولعل أشهرها حصار الكافرين لهم فى شعب بنى هاشم، ولكنهم فى النظرة الشاملة اتقسموا عليه بين مؤيد ومعارض، ومؤمن وكافر، شأنهم فى ذلك شأن غيرهم من قبائل مكة، والمثال المشهور لكفار بنى هاشم هو أبو لهب عم النبى ﷺ الذى كان أول من جهر بعداوة الإسلام لما جهر الرسول بدعوته، ولم يكتف بالمعارضة الصريحة بل عضدها بالعمل والكيد، فقد مارس صوراً شتى من تعذيب الرسول ﷺ وصد الناس^(٢) عنه، وكانت معه زوجته أم جميل بنت حرب الأموية، وابنة عتبة وعتية اللذان طلقا بنى النبى ﷺ رقية وأم كلثوم ليشغلا محمداً^(٣) ببيتته، وكان ابنه عتبة يشارك فى إيذاء النبى ﷺ حتى دعا عليه فنهشه أسد فى بعض أسفاره^(٤)، بل إن أبا لهب لم يدخل مع قومه شعب بنى

(١) المناهج الإسلامية للدراسة التاريخ، د. محمد رشاد خليل، ص (٢٤).

(٢) السيرة النبوية لابن هشام (٢/٦٤، ٦٥)، والسيرة للصّلى (٤/٤٠٤).

(٣) السيرة النبوية لابن هشام (٢/٢١٩)، الدولة الأموية، شاهين، ص (١٢٥).

(٤) أنساب الأشراف (١/١٣٠، ١٣١).

هاشم لما حاصرتهم قريش^(١) فيه، ولما لم يستطع الخروج مع قريش لقتال الرسول يوم بدر استأجر بدلاً منه العاص بن هشام بن المغيرة بأربعة آلاف درهم^(٢)، وقد كان أبو لهب في كفره وعناده مثلاً مشهوراً ولكنه لم يكن الهاشمي الوحيد الذي كفر بالنبي ﷺ وجهد في إيذائه وحره، فقد كان في أسرى المشركين يوم بدر من بنى هاشم العباس بن عبد المطلب وعقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحارث، وحليفهم عتبة بن عمرو بن جحدم، وقد قبل الرسول ﷺ فداءهم فيمن اقتدى من أسرى قريش^(٣)، وكان أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ممن شهد قتال يوم بدر مع المشركين ونجا من القتل والأسر^(٤)، وهو ابن عم النبي ﷺ وأخوه من الرضاعة - أرضعتها حليلة السعدية أياماً - وكان يآلف رسول الله وكان له ترباً، فلما بعث رسول الله عاداه عدواة لم يعادها أحد قط، ولم يدخل الشعب مع بنى هاشم وهجا رسول الله وأصحابه، وكان من المجاهرين بالظلم له ﷺ، ولكل من آمن به قبل الهجرة^(٥).

إن أعظم النصرة والتأييد لقيهما النبي ﷺ من عمه أبي طالب الذي تحمل في سبيل ذلك ضغوطاً هائلة من قريش، ولكنه ظل حتى اللحظات الأخيرة من حياته وفيما لدين آياته، فمات على ملة الأشياخ من قومه^(٦)، وظل العباس بن عبد المطلب عم النبي ﷺ الآخر في مكة، واشترك مكرهاً ضده في غزوة بدر وأسر بها، ولكنه لم يهاجر إلى المدينة ويعلم إسلامه إلا والرسول ﷺ في طريقه لفتح مكة^(٧)، وقد أسلم في مكة نفر من بنى هاشم وبذلوا في سبيل الدعوة الكثير مثل علي بن أبي طالب وحزمة بن عبد المطلب، وجعفر بن أبي طالب وغيرهم، ولكنهم كانوا يشاركون غيرهم من غير بنى هاشم في ذلك كماي بكر وعمر وعثمان، ولم يكن بذلهم لأنهم هاشميون بل لأنهم مسلمون، ويظل إيمانهم دليلاً على صدق القول باختلاف استجابة الأفراد للدعوة الإسلامية بغض النظر عن انتماءاتهم القبلية^(٨)، وبالنسبة لبنى أمية وموقفهم من الإسلام فإن مؤرخينا لا

(١) السيرة النبوية لابن هشام (٣٣٩/١).

(٢) المصدر السابق (٤٦٢/٢).

(٣) السيرة النبوية لابن هشام (٣٣٩/١).

(٤) تاريخ الطبري (٤٦٥/٢، ٤٦٦).

(٥) في اختصار المغازي والسير، لابن عبد البر، ص (٤٤).

(٦) زاد المعاد (٤٦/٢)، السيرة النبوية لابن هشام (٢٥٦/١).

(٧) السيرة النبوية لابن هشام (١١٢/٤).

(٨) الدولة الأموية المقتدر عليها، ص (١٢٧).

يتحدثون عنهم كبطن مستقل من بطون قريش، وإنما يتحدثون عنهم مع غيرهم من بنى عبد شمس والد أمية، فيعدونهم وحدة واحدة^(١)، وقد كانوا أبناء أب واحد وتربطهم علاقات التصاهر والترابط الاجتماعي، ولذلك فإنهم عند حديثهم عن عداء بنى أمية للرسول يذكرون اسمى عتيبة وشيبة ابني ربيعة بن عبد شمس، رغم أنهما ليسا من بنى أمية.. ويذكرون معهما أيضاً أبا سفيان بن حرب وعقبة بن أبي معيط، فأما عقبة بن أبي معيط هذا فقد كان من مرقة قريش، فقد نفل في وجه رسول الله ﷺ، وأنه رمى عليه ﷺ سلا جزور وهو يصلى، وأنه خنقه بثوب في عنقه حتى دفعه أبو بكر الصديق^(٢)، وقد نال جزاءه لما أمر النبي ﷺ بقتله بعد أسره يوم بدر، والغريب أنه كان يذكره بما بينهما من رحم^(٣)، ومثل هذه النماذج الطائشة لم ينفرد بها بنو أمية أو عبد شمس في مكة آنذاك^(٤)، وأما معارضة عتبة وشيبة ابني ربيعة فمعلومة ومشهورة، ومع هذا لما هاجر الرسول ﷺ إلى الطائف وصده عنها أهلها وتبعه الصبيان والغلمان يرمونه ويصيحون به لجأ إلى حائط ابني ربيعة عتبة وشيبة، فلما رآياه على هذا الحال تحركت له رحمتهما، فدعوا غلاماً نصرانياً يقال له: عداس، فقالا له: خذ قطعاً من هذا العنب فضعه في هذا الطبق ثم اذهب إلى ذلك الرجل فقل له يأكل منه^(٥).

ثالثاً : أمويون مسلمون منذ بداية الدعوة الإسلامية :

وإذا جارينا نهج المؤرخين في الحديث عن بنى أمية وبنى عبد شمس معاً، فإننا نرى منهم جماعة كانوا من السابقين إلى الإسلام، فمنذ المرحلة السرية للدعوة وقبل الجهر بها كان قد أسلم كل من عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية، وكان إسلامه على يد أبي بكر الصديق في أيام الإسلام الأولى^(٦)، وكذلك كان إسلام خالد بن سعيد بن العاص بن أمية، وقد أسلم في هذه المرحلة السرية -التي دامت حوالي ثلاث سنين^(٧)- أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس^(٨)، كما أسلم في مرحلة مبكرة حليفان لبنى أمية وهما عبد الله بن جحش بن رثاب وأخوه

(٢) البخاري ، رقم (٣٦٨٧) ، رقم (٣٨٥٦).

(١) السيرة النبوية لابن هشام (٣/ ٧٠ ، ٧١).

(٤) الدولة الأموية القدرى عليها، ص (١٢٧).

(٣) السيرة النبوية لابن هشام (٢/ ٢١٢).

(٦) السيرة النبوية لابن هشام (١/ ٢٦٠).

(٥) السيرة النبوية (١/ ٢٩٢ ، ٢٩٣).

(٨) السيرة النبوية لابن هشام (١/ ٢٦٣).

(٧) تاريخ الطبري (٢/ ٣١٨).

أبو أحمد بن جحش وهما ابنا عمة النبي ﷺ فأمهما أميمة بنت عبد المطلب^(١)، وفي الهجرة الأولى إلى الحبشة شارك نفر من مسلمي بنى أمية مثل عثمان بن عفان ومعه زوجته رقية بنت رسول الله ﷺ وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة، وزوجته سهلة بنت سهيل بن عمرو^(٢)، كما كان لبنى أمية مشاركة في الهجرة الثانية ومعهم بعض حلفائهم، وقد ذكر الدكتور حمدي شاهين قائمة طويلة بأسمائهم، مما يؤكد استجابة بعض بنى أمية للإسلام منذ بداية الدعوة^(٣)، وقد ساهمت نساء بنى أمية وعبد شمس في صنع مسيرة الإسلام وفي إعطاء الأسوة وضرب المثل في نبل التضحية وعزيز العطاء، فقد أسلمت رملة بنت شيبه بن ربيعة زوجة عثمان بن عفان، وهاجرت معه إلى المدينة، وثبتت معه على دينه رغم مقتل أبيها وعمها وابنه في بدر مما أهاج عليها غضب هند بنت عتبة فقالت تعيها:

لحى الرحمن صابئة بوج ومكة أو بأطراف الحجسون
تدين لمعشر قتلوا أباهما أقتل أيك جءاك باليقين^(٤)

وهاجرت أم كلثوم بنت عتبة بن أبي معيط إلى المدينة في الهدنة التي كانت بين النبي والمشركين في الحديبية على أن الصورة الأزهى والنموذج الأرقى في ذلك المجال هو إسلام أم المؤمنين أم حبيبة رملة بنت أبي سفيان، فقد أسلمت مبكراً^(٥)، وهاجرت مع زوجها إلى الحبشة، وسيأتى الحديث عنها بإذن الله تعالى.

رابعاً : المصاهرات بين بنى هاشم وبنى أمية :

لم يكن بين بنى هاشم وبنى أمية من المباغضة والعداوة والمنافرة التي اخترعها وابتكرها أعداء الإسلام والمسلمين ونسجوا الأساطير والقصص حولها، فالحقيقة التاريخية تقول بأن علاقاتهم كانت علاقة أبناء العمومة والإخوان والحلان، فهم من أقرب الناس فيما بينهم، يتبادلون الحب والتقدير، والاحترام، ويتقاسمون الهموم والآلام والأحزان، فبنو أمية وبنو هاشم كلهم أبناء أب واحد، وأحفاد جد واحد،

(١) السيرة النبوية لابن هشام (١/٢٦٢).

(٢) الدولة الأموية المقتضى عليها، ص (١٣١).

(٣) التبيين في أنساب القرشيين، ص (٢٠٩).

(٤) المصدر نفسه (١/٣١٥).

(٥) نب قرشي، ص (١٠٤، ١٠٥).

وأغصان شجرة واحدة قبل الإسلام وبعد الإسلام، وكلهم استقوا من عين واحدة ومنع صاف واحد، وأخذوا الثمار من دين الله الخفيف الذي جاء به رسول الله الصادق الأمين، المعلم، المرعى، خاتم الأنبياء والمرسلين، ولقد كان بين أبي سفيان وبين العباس صداقة يضرب بها الأمثال^(١)، كما كانت بينهم المصاهرات قبل الإسلام وبعده، وكان على رأسهم رسول الله ﷺ الذي زوج ثلاثاً من بناته الأربع من بنى أمية، وهذه نماذج من المصاهرات بينهم:

أ - عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية، فقد تزوج رقية بنت رسول الله ﷺ ثم بعد وفاتها تزوج أم كلثوم بنت رسول الله ﷺ.

ب - أبو العاص بن الربيع وهو من بنى أمية، فقد تزوج زينب بنت رسول الله ﷺ، وولدت زينب له ابنة وهى أمامة، وتزوجها على بن أبى طالب رضى الله عنه بعد وفاة فاطمة الزهراء^(٢).

ج - خديجة بن على بن أبى طالب، تزوجها عبد الرحمن بن عامر بن كريب الأموى^(٣).

د - رملة بنت على بن أبى طالب، تزوجها معاوية بن مروان بن الحكم^(٤).

هـ - زينب بنت الحسن المثنى بن الحسن بن على بن أبى طالب تزوجها الوليد بن عبد الملك بن مروان^(٥).

و - فاطمة بنت الحسين بن على بن أبى طالب، تزوجها عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان^(٦)، وقد اكتفيت ببيان بعض منها، وفيها كفاية لمن أراد الحق والتبصر^(٧).

(١) الشيعة وأهل البيت، ص (١٤١).

(٢) الأسماء والمصاهرات بين أهل البيت والصحابه، لآل معاذ السيد بن أحمد الإسماعيلي، ص (٢٢).

(٣) المصدر نفسه، ص (٢٣).

(٤) نسب قريش، ص (٤٥)، جمهرة أنساب العرب، ص (٨٧).

(٥) نسب قريش، ص (٥٢)، الأسماء والمصاهرات بين أهل البيت والصحابه، ص (٢٢).

(٦) الأسماء والمصاهرات بين أهل البيت والصحابه، ص (٢٥).

(٧) الشيعة وأهل البيت، ص (٢٢٤).

الفصل الأول

معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه من مولده حتى نهاية عهد الخلافة الراشدة المبحث الأول

اسمه ونسبه وكنيته وأسرته

أولاً: اسمه ونسبه وكنيته ومولده:

هو معاوية بن أبي سفيان بن صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب أمير المؤمنين ملك الإسلام، أبو عبد الرحمن، القرشي الأموي المكي^(١)، ولد قبل البعثة بخمس سنين، وقيل بسبع، وقيل: بثلاث عشرة، والأول أشهر^(٢)، وكان رجلاً طويلاً، أبيض، جميلاً، مهيباً، وقد نفرس فيه والده ووالدته منذ الطفولة بمستقبل كبير، فهذا أبو سفيان ينظر إليه وهو يحبو فيقول لوالدته: إن ابني هذا لعظيم الرأس، وإنه خليق أن يسود قومه، فقالت هند: قومه فقط، نكلته إن لم يسد العرب قاطبة^(٣)، وعن أبان بن عثمان قال: كان معاوية يمشي مع أمه هند، فعثر، فقالت: قم لا رفعك الله، وأعرابي ينظر، فقال: لمَ تقولين له؟ فوالله إني لأظنه سيسود قومه، قالت: لا رفعه الله إن لم يسد إلا قومه^(٤).

ثانياً: إسلام أبي سفيان والد معاوية رضى الله عنهما:

كان أبو سفيان من عتاة الجاهلية الذين حاربوا الإسلام .. وكتب السيرة النبوية وصفت أعماله ضد الدعوة الإسلامية إلا أن الله تعالى أراد الهداية له، فأسلم قبل فتح مكة بقليل، وقد أكرمه رسول الله ﷺ في فتح مكة وأعلن: «من دخل دار أبي سفيان فهو آمن»^(٥)، وفي هذا الإكرام النبوي الشريف لأبي سفيان لفته تربوية، ففي تخصيصه ﷺ بيت أبي سفيان شيء يشجع ما تتطلع إليه نفس أبي سفيان، وفي هذا تثبيت له على الإسلام وتقوية لإيمانه^(٦)، وكان هذا الأسلوب النبوي

(٢) الإصابة (١٥١/٦) .

(٤) سير أعلام النبلاء (١٢١/٣) .

(٦) المستفاد من قصص القرآن (٤٠٣/٢) .

(١) سير أعلام النبلاء (١٢٠/٣) .

(٣) البداية والنهاية (٣٩٨/١١) .

(٥) البخاري رقم (٤٢٨٠) .

الكريم عاملاً على امتصاص الحقد من قلب أبي سفيان، وبرهن له بأن المكاة التي كانت له عند قريش لن تنقص شيئاً في الإسلام، إن هو أخلص له، وبذل في سبيله^(١)، وهذا منهج نبوي كريم، على العلماء والدعاة إلى الله أن يستوعبوه، ويعملوا به في تعاملهم مع الناس^(٢). وقد حسن إسلام أبي سفيان وشاهد المواقع وقدم خدمات جليلة للإسلام، فقد كان مع رسول الله ﷺ في حنين، وشارك في حصار الطائف وفقد إحدى عينيه فيها، وفي اليرموك فقد الثانية^(٣)، وبعد ثقيف أرسله رسول الله ﷺ مع المغيرة بن شعبه لهدم اللات^(٤) - صنم ثقيف - وقد كانت اللات معظمة عند قريش كذلك، وكانوا يحلفون بها، وهذا دليل على تغلغل الإيمان في قلب أبي سفيان رضى الله عنه، لقد أسلم أبو سفيان إذن بعد أن ظل حبه للرياسة وممارسته لها حائلاً بينه وبين الإسلام. وقد راعى رسول الله ﷺ هذه العوامل النفسية المؤثرة على نفس أبي سفيان ونفوس عليه القوم من قريش بعد الفتح، فقد جعل من دخل دار أبي سفيان آمناً، كما أعطاه من غنائم حنين مع غيره من سموا آنذاك بالمولفة قلوبهم^(٥).

ولم ينس أبو سفيان ما فعله ضد الإسلام أيام الجاهلية، وحرص على مضاعفة جهده في خدمة الإسلام، وقال عنه ابن كثير: من سادات قريش في الجاهلية، وتفرّد فيهم بالسؤدد بعد يوم بدر، ثم لما أسلم حسن بعد ذلك إسلامه، وكانت له مواقف شريفة، وآثار محمودة في اليرموك وما قبله وما بعده^(٦).

وروى عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال: فقدت الأصوات يوم اليرموك إلا صوت رجل واحد يقول: يا نصر الله اقترِب، والمسلمون يقتتلون هم والروم، فذهبت أنظر فإذا هو أبو سفيان تحت راية ابنه يزيد^(٧)، وروى أنه كان يوم اليرموك يقف على الكراديس: فيقول الناس: الله الله إنكم ذادة العرب وأنصار الإسلام، وإنهم ذادة الروم وأنصار الشرك، اللهم هذا يوم من أيامك، اللهم أنزل نصرك على عبادك^(٨)، وقيل: مات سنة إحدى أو اثنتين أو ثلاث أو أربع وثلاثين^(٩).

(١) قراءة سياحة للسيرة النبوية لمحمد رواس، ص (٢٤٥). (٢) السيرة النبوية للصائغ (٢/٤٩٧).

(٣) التبيين في أنساب القرشيين، ص (٢٠٣). (٤) السيرة النبوية لابن هشام (٤/١٩٥).

(٥) الدولة الأموية المقتدى عليها، ص (١٤٢). (٦) البداية والنهاية (١١/٣٩٧).

(٧) التبيين في أنساب القرشيين، ص (٢٠٣). (٨) (٩) المصدر نفسه، ص (٢٠٣).

وصلى عليه ابنه معاوية، وقيل: بل صلى عليه عثمان، وله ثلاث وثمانون، وقيل: كان له بضع وتسعون سنة^(١).

ثالثاً: هند بنت عتبة بن ربيعة أم معاوية رضى الله عنهما:

هى أم معاوية، أسلمت يوم الفتح، بعد إسلام زوجها أبى سفيان، فأقاما على نكاحهما، ولما فرغ رسول الله ﷺ من بيعة الرجال، بايع النساء - وفيهن هند بنت عتبة وكانت متكبرة، خوفاً من رسول الله ﷺ أن يعرفها، لما صنعت بحمزة - على ألا يشركن بالله شيئاً، ولا يسرقن، ولا يزنين، ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بيهتان يفترينه بين أيديهن، وأرجلهن، ولا يعصين فى معروف، ولما قال النبى ﷺ: ولا يسرقن، قالت هند: يا رسول الله، إن أبى سفيان رجل شحيح لا يعطينى ما يكفينى، ويكفى بنى، فهل على من حرج إذا أخذت من ماله بغير علمه؟ فقال لها ﷺ: خذى من ماله ما يكفيك وبنك بالمعروف، ولما قال: ولا يزنين، قالت هند: وهل تزنى الحرّة؟ ولما عرفها رسول الله ﷺ قال لها: وإنك لهند بنت عتبة؟ قالت: نعم، فاعف عما سلف عفا الله عنك. وقد بايعن رسول الله ﷺ من غير مصافحة، فقد كان لا يصافح النساء، ولا يمس يد امرأة إلا امرأة أحلها الله له، أو ذات محرم منه، وفى الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها: أنها قالت: لا والله! ما مست يد رسول الله يد امرأة قط^(٢). وروى ابن سعد بسنده عن عبد الله بن الزبير إنه لما بايعت هند تكلمت فقالت: يا رسول الله، الحمد لله الذى أظهر الدين الذى اختاره لنفسه، لتفنعى رحمك يا محمد، إتنى امرأة مؤمنة بالله، مصدقة برسوله، ثم كشفت عن نقابها وقالت: أنا هند بنت عتبة، فقال رسول الله ﷺ: مرحباً بك. وقالت: والله ما كان على الأرض أهل خباء أحب إلى أن يذلوا من أهل خيائك ثم ما أصبح اليوم على ظهر الأرض من أهل خباء أحب إلى أن يعزوا من أهل خيائك، قال: - وأيضاً الذى نفسى بيدى - قالت: يا رسول الله، إن أبى سفيان رجل عسك، فهل على من حرج أن أطعم من الذى له عيالنا، قال: لا أراه إلا بالمعروف^(٣). ولما أسلمت هند وبايعت عادت إلى

(١) التبيين فى أسباب الفُرشين، ص (٢٠٤). (٢) البخارى رقم (٥٢٨٨) مسلم رقم (١٨٦٦).

(٣) الطبقات الكبرى (١٧٧/٨)، البخارى رقم (٢٨٢٥).

بينها فجعلت تكسر صنماً كان عندها حتى قلّفته فلانة وهي تقول: كنت منك في غرور^(١)، ولما رأَت المسلمِين بييت الله الحرام قالت: والله ما رأيت الله عبْد حق عبادته في هذا المسجد قبل الليلة، والله إن باتوا إلا مصلين قياماً وركوعاً وسجوداً^(٢).

وكان لهند في جاهليتها موقف مع زينب بنت المصطفى ﷺ، فقد كانت بمكة مع زوجها أبي العاص بن الربيع وأرسل النسي ﷺ من يأتيه بها إلى المدينة، وكان ذلك بعد «بدر» ولم تحب دماء قريش بعد، وكانت «هند» قد أصيبت بأبيها وأخيها وعمها، وكانت تطوف على مجالس قريش وأنديتها تُذكي نار الثأر، وتؤجج أوار الحرب، وفي الطريق لقيت زينب بنت رسول الله ﷺ، وكان قد تسرّب خبر استعدادها للخروج لأبيها، فقالت هند: أي بنت محمد، بلغني أنك تريدين اللحوق بأبيك!!.. أي ابنة عمي، إن كانت لك حاجة بتمتع مما يعينك في سفرك، أو بمال تبغين به إلى أبيك، فعندي حاجتك فلا تستحي مني، فإنه لا يدخل بين النساء ما يكون بين الرجال، تروى زينب رضى الله عنها ذلك، وتقول: ووالله ما أراها قالت إلا لتفعل^(٣). ثم يوم خروج زينب يتعرض لها رجال من قريش، يريدون إرجاعها، فتسقط من على ناقتها وكانت حاملاً، فتتلف، وتسمع هند، فتخرج مسرعة وترفع عقيرتها في وجه قومها: معركة مع أنثى عزلاء؟ أين كانت شجاعتم يوم بدر؟ ونحوول بينهم وبين زينب وتضمها إليها وتمسح عنها ما بها، وتصلح شأنها، حتى استأنفت الخروج إلى أبيها في أمن وأمان^(٤). وكانت هند امرأة حازمة شاعرة ذات نفس وأنفة. ويروى أنها كانت قبل أبي سفيان عند الفاكه بن المغيرة، وكان من فتیان قريش، له مجلس يأتيه ندماء فيدخلون بغير استئذان، فدخلته هند يوماً وليس فيه أحد، فنامت فيه، وجاء بعض ندماء الفاكه فدخل البيت، ورأى هند نائمة فخرج، فلقية الفاكه خارجاً، ثم دخل فوجد هند في المجلس نائمة ففذفها بالرجل، فشرى^(٥) الأمر إلى أن اتفقا على أن يتحاكما إلى كاهن في بعض النواحي، فحملها أبوها عتبة وخرج معهم الفاكه حتى إذا دنوا من الكاهن رأوا أبوها متغيرة مصفرة لونها، فخلا بها وقال: يا بُنية مالى أراك قد

(١) الطبقات (٨/ ١٧٢).

(٢) نحو رؤية جديدة للتاريخ، ص (٢٠٠).

(٣) المصدر نفسه، ص (٢٠٨)، فرسان من عصر النبوة، ص (٨٥٣).

(٤) فشري: بمعنى عظم وتقام.

(٥) المصدر نفسه، ص (٢٠٨).

اصفر لونك وتغير جسمك، فإن كنت قد الممت بذنب بأخبرني حتى أفل^(١٢) هذا الأمر قبل أن تفتضح على رؤوس الناس. فقالت: يا أبتى إني لبريئة، ولكنى أعلم أنا نأتى بشراً يخطئ ويصيب، فأخشى أن يخطئ فى بقول يكون عاراً علينا إلى آخر الدهر. قال عتبة: فإنى سأختيره، فخبأ له حبة بر فى إحليل مهر^(١٣)، ثم ربط عليها، فلما أتى الكاهن قال: قد خبأت لك خبيثاً فما هو؟ قال: ثمرة فى كَمرة. قال: بين، قال: حبة بر فى إحليل مهر. فأجلسوا هتفاً بين نساء ثم سألوا الكاهن، فقام فضرب يده بين كتفى هند وقال: قومى حصاناً غير زانية وَلْتَدَنَّ ملكاً يقال له معاوية، فوثب الفاكه، فأخذ بيدها وقال: امرأتى، فنزعت يدها من يده وقالت: والله لأحرصن أن يكون من غيرك، فتزوجها أبو سفيان، وولدت له معاوية^(١٤). هذا وقد توفيت فى ولاية عمر بن الخطاب رضى الله عنه^(١٥).

رابعاً: من إخوان وأخوات معاوية رضى الله عنه:

١ - يزيد بن أبى سفيان: وكان يقال له يزيد الخير، وهو أفضل بنى أبى سفيان، أسلم يوم الفتح وشهد حنيناً، وأعطاه النسي ^{١٠٠٠} من غنائمها مائة بغير وأربعين أوقية^(١٦) واستعمله أبو بكر على أول الجيوش التى أرسلها إلى الشام وكانت مهمته الوصول إلى دمشق وفتحها ومساعدة الجيوش الإسلامية الأخرى عند الضرورة، وكان جيش يزيد أول الأمر ثلاثة آلاف رجل، وقبل رحيل جيش يزيد أوصاه الخليفة أبو بكر وصية بليغة عالية المستوى، تشتمل على حكم باهرة فى مجالى الحرب والسلم، وشيعة ماثية وأوصاه بما يأتى: إنى قد وليتك لأبلوك وأجربك وأخرجك، فإن أحسنت رددتك إلى عملك وزدتك، وإن أسأت عزلتك، فعليك بتقوى الله فإنه يرى من باطنك مثل الذى من ظاهرك، وإن أولى الناس بالله أشدهم تولياً له، وأقرب الناس من الله أشدهم تقرباً بعمله، وقد وليتك عمل خالد^(١٧)، فإياك وعيبة الجاهلية^(١٨) فإن الله ييقضها ويغض أهلها، وإذا قدمت على

(١) أى: حتى أفل.

(٢) من اختبار الكاهن، فإن عرف سآؤه وإلا تركوه.

(٣) النسي فى أنساب القرشيين، ص (٢١٩).

(٤) المصدر نفسه، ص (٢١٩).

(٥) المصدر نفسه، ص (٢٠٤).

(٦) يعنى خالد بن سعيد بن العاص وكان قد استغنى أباً بكر فأعفاه.

(٧) يعنى التعصب لما كان عليه أهل الجاهلية.

جندك فأحسن صحبتهم وابدأهم بالخير وعلهم إياه، وإذا وعظتهم فأوجز فإن كثير الكلام ينسى بعضه بعضاً، وأصلح نفسك يصلح لك الناس، وصلِّ الصلوات لأوقاتها بإتمام ركوعها وسجودها، والتخشع فيها، وإذا قدم عليكم رسل عدوك فأكرمهم وأقلل لبشهم حتى يخرجوا من عسكريك وهم جاهلون به، ولا تزيّنهم فيروا خَلَّكَ^(١)، ويعلموا علمك، وأنزلهم في ثروة عسكريك^(٢)، وامنع من قبلك من محادثتهم وكن أنت المتولي لكلامهم، ولا تجعل شرك علانيتك فيخلط أمرك، وإذا استشرت فاصدق الحديث تُصدق المشورة، ولا تخزُ عن المشير خبرك فتؤتى من قبل نفسك، واسمر بالليل في أصحابك تأتلك الأخبار وتكشف عنك الاستار، وأكثر حرسك، وبددهم في عسكريك، وأكثر مفاجأتهم في محارسمهم بغير علم منهم بك، فمن وجدته غفل عن محرسه فأحسن أدبه، وعاقبه في غير إفراط، وأعقب يسنهم بالليل، واجعل النوبة الأولى أطول من الأخيرة، فإنها أيسرهما لقربها من النهار، ولا تَخَفْ من عقوبة المستحق ولا تلجّنَ فيها، ولا تسرع إليها، ولا تتخذ لها مدفعاً، ولا تغفل عن أهل عسكريك فتفسده، ولا تجسّس عليهم فتفضحهم، ولا تكشف الناس عن أسرارهم، واكف بعلايتهم، ولا تجالس العباثين، وجالس أهل الصدق والوفاء واصدق اللقاء ولا تجبن فيجبن الناس، واجتنب الغلول فإنه يقرب الفقر، ويدفع النصر، وتستجدون أقواماً حسبوا أنفسهم في الصوامع فدعهم وما حسبوا أنفسهم له. قال ابن الأثير: وهذه من أحسن الوصايا وأكثرها نفعاً لولاة الأمر^(٣). ومن فوائد هذه الوصية:

- أن الولايات والمناصب ليست حقاً ثابتاً لأصحابها وإنما بقاؤهم فيها مرهون بالإحسان والنجاح في العمل، ومن واجب المسئول الأعلى أن يعزّلهم إذا أساءوا، وإن هذا الشعور يدفع صاحب العمل إلى مضاعفة الجهد في بذل الطاقة ليصل إلى مستوى أعلى من النجاح في العمل، أما إذا ضمن البقاء فإنه قد يميل إلى الكسل والاشتغال بمتاع الدنيا، فيخل بمسئولته ويعرض من تحت ولايته إلى أنواع من الفساد والفوضى والتزاع .

(١) يعني لا تظلمهم على دخيلة أمرك فيظلموا على عيوبك .

(٢) ليروا قوة المسلمين .

(٣) الكامل لابن الأثير (٢/ ٦٤ ، ٦٥) .

- إن تقوى الله عز وجل هي أهم عوامل النجاح في العمل، لأن الله تعالى مطلع على ظاهر أعمال الناس وباطنهم، فإذا اتقوه في باطنهم فحَرَىٰ بِهِمْ أَنْ يَتَّقَوْهُ فِي ظَاهِرِهِمْ، وبذلك يتجنب الوالى كل مظاهر الفساد والإفساد، التى تكون عادة من الاستجابة للعواطف الجامحة التى لا تلتزم بتقوى الله تعالى.

- التحذير من التعصب للأباء والأجداد والأقوام، فإن التعصب لذلك قد يحمل الإنسان على الانحراف عن الطريق المستقيم، إذا كان ما عليه الآباء والأجداد مخالفاً للاستقامة، إضافة إلى أنه يضعف من الانتماء للرابطة الإسلامية الوحيدة وهى الأخوة فى الله .

- الإيجاز فى الموعظة فإن كثير الكلام ينسى بعضه بعضاً، فيضيع المقصود، ويغلب على السامع الإعجاب بيلاعة المتكلم إن كان بليغاً عن استيعاب ما يقول والاستفادة من مواعظه، وإن لم يكن بليغاً فإن الملل يأخذ بالسامع فلا يعى ما يقول المتكلم.

- إذا أصلح المشوّل نفسه وتفقّد عيوبه وجعل من نفسه غودجاً صالحاً للقذوة الحسنة فإن ذلك يكون سبباً فى صلاح من هم تحت رعايته .

- الإهتمام بإقامة الصلاة كاملة مظهراً ومخبراً؛ مظهرًا من ناحية إكمال أقوالها وأفعالها، ومخبرًا من ناحية الخشوع فيها وحضور القلب مع الله تعالى، فإن هذه الصلاة الكاملة يقام بها ذكر الله فى الأرض، وتهذب السلوك، وتقوى القلوب، وتبعث على ارتياح النفوس، وتعتبر ملأًا للمسلم عند الشدائد.

- إكرام رسل العدو إذا قلدوا مع الاحتراس منهم، وعدم تمكينهم من معرفة واقع الجيش الإسلامى، فإكرامهم نوع من الدعوة إلى الإسلام فيما إذا عرف العالم ما يتحلى به المسلمون من مكارم الأخلاق، ولكن لا يصل هذا الإكرام إلى حد إطلاعهم على بطانة أسور المسلمين، بل ينبغى إطلاعهم على قوة جيش المسلمين ليُرهبوا بذلك أقوامهم^(١).

(١) التاريخ الإسلامى (١٩٤/٩).

- الاحتفاظ بالأسرار، وعدم التهاون بإفشائها، خاصة فيما يتعلق بأمور المسلمين العامة، فإن الحكيم يستطيع التعرف على الأمور وإن تغيرت وجوها ما دام سره حياً في ضميره، فإذا أفشاء اختلطت عليه الأمور ولم يستطع التحكم فيها.

- إتيان المشورة أهم من النظر في نتائجها، فإن المستشار وإن كان حصيف الرأي ثاقب الفكر، فإنه لا يستطيع أن يفيد من استشاره حتى ينكشف له أمره بغاية الوضوح، فإذا أخفى المستشار بعض تفاصيل القضية فإنه يكون قد جنى على نفسه، حيث قد يتضرر بهذه المشورة.

- إن على القائد وكل مسئول أن يكون مخالطاً لمن ولى أمرهم على مختلف طبقاتهم ليكون دقيق الخبرة بأمورهم، وفي هذا أكبر العون له على تصور مشكلاتهم والمبادرة بإيجاد الحلول لها، أما المسئول الذي يعيش في عزلة ولا يختلط إلا بأفراد من كبار رعيته، فإنه لا يصل إليه من المعلومات إلا ما كان من طريق هؤلاء، وقد لا يكشفون له الأمور بكل تفصيلاتها، فقد يحللون له الأمور على غير وجهها الصحيح.

- الاهتمام بأمر حراسة المسلمين خاصة من مكامن الخطر، واختيار الحراس الأمناء من ذوى النباهة وعدم وضع الثقة الكاملة بهم، بل لا بد من الرقابة عليهم حتى لا يؤتى المسلمون من قبلهم.

- أن يسلك المسئول في عقاب المخالف مسلماً وسطاً، فلا يتهاون فيترك عقوبة المستحق، فإن ذلك يجبرته على مزيد من المخالفة، ويجري غيره على ارتكاب المخالفات، فتسود القوضى وينفلت الأمر، ولا يشتد في العقوبة فينقر الرعية، ويدفعهم إلى التسلخ والتحزب، بل تكون عقوبته بحكمة واتزان بعد النظر والتروي بحيث تؤدي غرضها التربوي بدون إثارة ضجة، ولا دفع إلى النقد والتسلخ^(١).

- أن يكون لدى المسئول يقظة وانتباه لكل ما يجري في حدود المسئولية المناطة به حتى يشعر أفراد الرعية بأن هناك اهتماماً بأمورهم فيزيد المحسن إحساناً ويقتصر

(١) التاريخ الإسلامي (١٩٥/٩) .

المسئء عن الإساءة، ولكن بدون تجسس عليهم، فإن ذلك يعتبر فضيحة لهم، وقد ينقطع بذلك خيط العلاقة الذى يربط المسئول بأفراد رعيته، من المودة والإعجاب والشكر على الجسيميل، وهذا الخيط ما دام قائماً فإنه يمنع أصحاب الجنوح من ارتكاب المخالفات التى تقصد المجتمع وتحدث الفوضى، فإذا انقطع ولم يكن هناك عاصم من تقوى الله تعالى فإن أهم الحواجز التى تحول دون الانطلاق وراء الشهوات تكون قد تحطمت، ويصعب بعد ذلك علاج الأمور لأنها تحتاج إلى قوة رادعة وهذه لها سلياتها المعروفة.

- أن يحرص المسئول على مجالسة أهل الصدق والوفاء والعقول الراجعة، وإن سمع منهم ما يكره أحياناً من النقد والتوجيه، فإن ذلك يعود عليه وعلى من استرعه الله أمرهم بالنفع، وأن لا يجالس أصحاب اللهو والأهداف الدنيوية فإن هؤلاء وإن أنس بكلامهم وثنائهم فإنهم يحولون بينه وبين التفكير فى الأمور الجادة، فلا يستفيق بعد ذلك إلا والنكبات قد حلت به وبمن ولى أمورهم.

- أن يصدق القائد فى لقاء الأعداء وأن لا يجبن، فإن جُنبه يسرى على جنده، فيقع بذلك الفشل والهزيمة، وفى غير الحرب أن يكون المسئول شجاعاً فى مواجهة المواقف، وأن لا يضعف فيسرى ضعفه على من هم تحت إدارته من العاملين، فيقل بذلك مستوى الأداء ويضعف الإنتاج.

- أن يتجنب القائد الغلول، وهو الأخذ من الغنيمة قبل قسمتها، هذا فى مجال الحرب، وفى مجالات السلم أن يتجنب المسئول أية استفادة دنيوية من علمه لا تغل له شرعاً، مثل أخذ الهدايا التى يقصد لها دفعها الاستفادة من المسئول فى مجانبة الحق، فإن ذلك من الغلول، والغلول كما جاء فى هذه الوصية يقرب إلى الفقر، ويدفع النصر.

ومن هذه القوائد تبين لنا عظمة الوصية التى أوصى بها أبو بكر رضى الله عنه أحد قواده، وهى تبين لنا أنه كان يعيش بفكره مع قضايا المسلمين، وأنه كان يتصور ما قد يواجهه قواده فيحاول تزويدهم بما ينفعهم فى تلافى الوقوع فى المشكلات، وحلها إذا وقعت، وهذه الوصية وأمثالها تسجل إضافة جديدة لمواقف

أبى بكر المتعددة^(١)، وجاء في رواية أن أبا بكر رضى الله عنه لم ينس اللمسات الإنسانية في وصيته لجيش يزيد حيث وصاه بدمتور المسلمين للحرب المكون من عشر نقاط تجسد إنسانية الحضارة الإسلامية وروحها المفعمة بالرحمة، والشفقة، وقد جاءت هذه الوصية على شكل مقتبس من رسول الله ﷺ، فقد قال: أيها الناس: قفوا أوصيكم بعشر فاحفظوها عني: لا تخونوا، ولا تغلوا، ولا تنفسدوا، ولا تثلوا، ولا تقتلوا طفلاً، ولا شيخاً كبيراً، ولا امرأة، ولا تعقروا نخلاً ولا تحرقوه، ولا تقطعوا شجرة مثمرة، ولا تذبحوا شاة، ولا بيعيراً إلا لأكله، وسوف تمرن بأقوام قد فرغوا أنفسهم في الصوامع، فدعوهم وما فرغوا أنفسهم له.. اندفعوا باسم الله^(٢).

وقد استفاد منها يزيد بن أبى سفيان غاية الاستفادة، ولما فتح الشام، في عهد عمر ولّى الفاروق يزيد فلسطين وناحيتها، ثم لما مات أبو عبيدة استخلف معاذ بن جبل، فلما مات معاذ بن جبل استخلف يزيد بن أبى سفيان، ثم مات يزيد فاستخلف أخاه معاوية، وكان موت هؤلاء كلهم في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة، وقيل: مات يزيد سنة تسع عشرة بعد فتح قيسارية، وقيل: بل مات قبل فتح قيسارية وإنما افتتحها معاوية^(٣). وقال أبو إسماعيل محمد بن عبد الله البصري: جزع عمر على يزيد جزعاً شديداً، وكتب إلى معاوية بولايته على الشام^(٤).

٢ - عتبة بن أبى سفيان: يكنى أبا الوليد، ولد على عهد رسول الله ﷺ ولاء عمر بن الخطاب الطائف وصدقائهم، ثم ولاء معاوية مصر حين مات عمرو بن العاص، وحكى عنه أنه اعترضه إعرابي وهو على مكة فقال: أيها الخليفة. قال: لست به ولم تبع. قال: فيا أخاه. قال: أَسَمَعْتَ قُفْل، قال: شيخ من بني عامر يتقرب إليك بالعمومة، ويختص بالحزولة^(٥)، ويشكو إليك كثرة العيال، ووطأة الزمان، وشدة فقر، وترادف ضرّ، وعندك ما يسعه ويصرف عنه بؤسه، أستغفر

(١) التاريخ الإسلامي (١٩٦/٩).

(٢) صور من تسامح الحضارة الإسلامية مع غير المسلمين، سلامة الهرفى، ص (٦٢)، نقلاً عن تاريخ الطبرى (٢٢٧/٣).

(٣) التبيين في أنساب القرشيين، ص (٢٠٥).

(٤) المصدر نفسه، ص (٢٠٥).

(٥) المصدر نفسه، ص (٢٠٧)، قاعة فتح الشام ومصر، ص (٩٩).

الله منك، وأستعنيه عليك. قال: قد أمرنا لك بغناك، فليست إسراعنا إليك يقوم بإبطائنا عنك^(١)، وكان خطيباً فصيحاً، يقال: إنه لم يكن في بني أمية أخطب منه^(٢)، وأقام بمصر والياً سنة ثم توفي بها، ودفن في مقبرتها سنة أربع وأربعين وقيل سنة ثلاث وأربعين^(٣).

٣ - عنبسة بن أبي سفيان: يكنى أبا عثمان، روى عن أبي أمامة قال: لما حضر عنبسة بن أبي سفيان الموت اشتد جزعه وجاءه الناس يهودونه، فجعل عنبسة يكي ويعجز، فقال له القوم: يا أبا عثمان ما ييكك وما يحزنك وقد كنت على سمت من الإسلام حسن وطريقة إن شاء الله حسنة؟! فازداد حزناً وشدة بكاء وقال: ما يعنني إلا أبكى وأن لا يشتد حزني من هول المطلاع، وما يدريني ما أشرف عليه غداً، وما قدمت من كبير عمل تتق به نفسي^(٤).

٤ - أم حبيبة بنت أبي سفيان رضى الله عنها: هي رملة بنت أبي سفيان زوج النبي ﷺ، تكنى أم حبيبة وهي بها أشهر من اسمها، وأمها صفية بنت أبي العاص بن أمية، ولدت رضى الله عنها قبل البعثة بسبعة عشر عاماً وكانت قبل النبي ﷺ عند عبيد الله بن جحش بن رثاب بن يعمر الأسدي من بني أسد بن خزيمه، فأسلما ثم هاجرا إلى الحبشة فولدت حبيبة وبها كانت تكنى، وقد ارتد زوجها عبيد الله بن جحش عن الإسلام ودخل في النصرانية فهلك وهو على تلك الحالة، وتمسكت بدينها وذلك من فضل الله عليها ليتم لها الإسلام والهجرة فأبدلها الله عز وجل به خير البشر وأفضلهم سيدنا محمد بن عبد الله ﷺ، وهي أقرب أزواجه نسباً إليه وأكثرهن صداقاً رضى الله عنها وأرضاها^(٥). قال الذهبي عنها: وهي من بنات عم الرسول ﷺ، وليس في أزواجه من هي أكرم نسباً إليه منها ولا في نسائه من هي أكثر صداقاً منها، ولا من تزوج بها وهي نائمة الدار أبعد منها، عُقد له ﷺ عليها بالحبشة وأصدقها عنه صاحب الحبشة أربع مائة دينار، وجعلها بأشياء^(٦).

(١) التبيين في أنساب القرشين، ص (٢٠٨).

(٢)، (٣)، (٤) المصدر نفسه، ص (٢٠٨).

(٥) الطبقات لابن سعد (٩٦/٨ - ١٠٠)، مجمع الزوائد (٢٤٩/٩).

(٦) سير أعلام النبلاء (٢١٩/٢).

وقد ورد لها بعض المناقب التي تدل على علو مكانتها وعظيم شأنها رضى الله عنها وأرضاها، ومن تلك المناقب:

أ- أنها كانت ممن هاجر في الله الهجرة الثانية إلى الحبشة فارة بدينها رضى الله عنها، فقد روى الحاكم بإسناده إلى إسماعيل بن عمرو بن سعيد بن العاص قال: قالت أم حبيبة: رأيت في النوم عبيد الله بن جحش زوجي بأسوأ صورة وأشوهه، ففزعت فقلت: تغيرت والله حاله، فإذا هو يقول حيث أصبح: يا أم حبيبة إنني نظرت في الدين فلم أر ديناً خيراً من النصرانية وكنت قد دنت بها، ثم دخلت في دين محمد، ثم قد رجعت إلى النصرانية، فقلت: والله ما خير لك وأخبرته بالرؤيا التي رأيت له فلم يحفل بها وأكب على الخمر حتى مات فأرى في النوم كأن آتياً يقول لى: يا أم المؤمنين ففزعت، وأولتها أن رسول الله ﷺ يتزوجني قالت: فما هو إلا أن انفضت عدتي فما شعرت إلا برسول النجاشي على بابي يستأذن، فإذا جارية له يقال لها: أبرهة كانت تقوم على ثيابه ودهنه فدخلت على فقالت: إن الملك يقول لك إن رسول الله ﷺ كتب إلى أن أزوجه فقالت: بشرك الله بخير، قالت: يقول لك الملك وكلى من يزوجه فأرسلت إلى خالد بن سعيد بن العاص فوكلته^(١). . ففى هذا الحديث فضيلة ظاهرة ومتعبة عالية لأم المؤمنين أم حبيبة رضى الله عنها، وهى أنها كانت ممن شرف بالهجرة إلى أرض الحبشة وثبتت على إسلامها وهجرتها^(٢).

ب- ومن مناقبها أنها أكرمت فراش رسول الله من أن يجلس عليه أبوها، لما قدم المدينة لعقد الهدنة بين الرسول ﷺ وبين قريش ومنعته من الجلوس عليه؛ لأنه كان يؤمن على الشرك ولم يكن قد أسلم^(٣)، فقد روى ابن سعد بإسناده إلى محمد ابن مسلم الزهرى قال: لما قدم أبو سفيان بن حرب المدينة جاء إلى رسول الله وهو يريد غزو مكة، فكلمه أن يزيد في هدنة الحديبية فلم يقبل عليه رسول الله ﷺ، فقام فدخل على ابنته أم حبيبة، فلما ذهب ليجلس على فراش النبي ﷺ طوته دونه، فقال: يا بنية أرغب بهذا الفراش عنى أم بى عنه، فقالت: بل هو فراش رسول الله ﷺ وأنت امرؤ نجس مشرك، فقال: يا بنية أصابك بعدى شر^(٤).

(١) المستدرک، ٢٠ / ٤ - ٢١.

(٢) العقيدة في أهل البيت، ص (١١٣).

(٣) المصدر نفسه، ص (١١٣).

(٤) سير أعلام النبلاء (٢/ ٢٢٣)، الطبقات الكبرى (٨/ ٩٩ - ١٠٠).

ج- ومن مناقبها ما رواه ابن سعد والحاكم عن عوف بن الحارث قال: سمعت عائشة تقول: دعيت أم حبيبة زوج النبي ﷺ عند موتها فقالت: قد كان يكون بيتنا ما يكون بين الضرائر فغفر الله لي ولك ما كان من ذلك، فقالت: غفر الله لك ذلك كله وتجاوز وحللك من ذلك، فقالت: سررتني شرك الله، وأرسلت إلى أم سلمة فقالت لها مثل ذلك، وتوفيت سنة أربع وأربعين في خلافة معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما^(١).

٥- أم الحكم بنت أبي سفيان رضي الله عنهما: هي أم عبد الرحمن بن أم الحكم، كانت من مسلمة الفتح، كانت حين نزول قوله تعالى: ﴿وَلَا تُمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَرِ﴾ [المتحنة: ١٠] تحت عياض بن غنم الفهري، ففارقها حيثئذ، فتزوجها عبد الله بن عثمان الثقفي^(٢).

٦- عزة بنت أبي سفيان رضي الله عنهما: ذكرها ابن شهاب في حديث أم حبيبة في الرضاع، أخرج مسلم حديثها وهو ما يروى عن أم حبيبة أنها قالت: يا رسول الله هل لك في أختي؟ قال: ما أصنع بها؟ قالت: تنكحها، قال: أتحبين ذلك؟ قالت: نعم لست بمخلية لك وأحب من شركتي في خير أختي^(٣)، فبين لها رسول الله ﷺ أن ذلك لا يحل له^(٤)، إذ لا يجوز في الإسلام الجمع بين الأختين^(٥). هذا؛ وقد عقد رسول الله ﷺ على أم حبيبة بنت أبي سفيان سنة ست للهجرة^(٦)، وكان عمرها ٣٣ سنة يوم عقد عليها رسول الله، وقال الذهبي: فكان لها يوم قدم بها خالد بن سعيد بن العاص بن أمية إلى المدينة بضع وثلاثون سنة^(٧)، وقد توفيت سنة ٤٤ هـ^(٨).

٧- أميمة بنت أبي سفيان: ولدت أبا سفيان بن حويطب بن عبد العزى وجويرة، وذكرها ابن قدامة في التبيين في أنساب القرشيين باقتضاب^(٩).

(١) التبيين في أنساب القرشيين، ص (٢٠٩).

(٢) سير أعلام النبلاء (٢/ ٢٢٣).

(٣) (٤) مسلم رقم (١٤٤٩).

(٤) سير أعلام النبلاء (٢/ ٢٢٠).

(٥) (٧)، (٨) المصدر نفسه (٢/ ٢٢٢).

(٦) سير أعلام النبلاء (٢/ ٢٢٠).

(٧) التبيين في أنساب القرشيين، ص (٢٠٩).

خامساً: زوجات معاوية رضى الله عنه وأولاده:

١ - من نساء معاوية رضى الله عنه ميسون بنت بحدل الكلبي، ولدت له يزيد ابن معاوية، وأمة رب المشارق فماتت صغيرة^(١)، وكان معاوية رضى الله عنه يجلب ميسون بنت بحدل ويحترمها إلا أنها كانت تحن إلى مرتع طفولتها في البادية، وتكثر ذكر أهلها وحياتهم البسيطة، ويعدّهم عما يكدرهم، وتزهد في حياة القصور، بما فيها من الخدم والوصيفات، وذات يوم تذكّرت باديّتها وحتت إلى أثرابها وأناسها، وتذكّرت مسقط رأسها فبكت وتنهّدت فقالت لها بعض حظاياها: ما ييكيك وأنت في مُلْكٍ يضاهى ملك بلقيس؟ فتنفست الصعداء ثم أنشدت:

لبيت تخفق الأرواح فيه	أحبّ إلىّ من قصر منيف
وبكر ^(٢) يتبع الأظمان شقياً	أحبّ إلىّ من بغل زفوف ^(٣)
وكلب ينبج الطراق عنى	أحبّ إلىّ من قط أليف
ولبس عباءة وتقرّ عيني	أحبّ إلىّ من لبس الشفوف ^(٤)
وأكل كُسيرة في كسر بيتي	أحبّ إلىّ من أكل الرغيف ^(٥)
وأصوات الرياح بكلّ فجّ	أحبّ إلىّ من نقر الدفوف
وخرق من بنى عمى نحيف	أحبّ إلىّ من علج كليف ^(٦)
خشونة عيشى في البدو أشهى	إلى نفسى من العيش الطريف
فما أبغى سوى وطنى بديلاً	فحسى ذاك من وطن شريف

(١) تاريخ الطبرى (٢٤٦/٦، ٢٤٧) .

(٢) البكر: الغنى من الأبل والشقب: الذكر من ولد الناقة .

(٣) زفوف: مرع .

(٤) الشفوف: جمع شف: وهو التوب الرقيق الذى يشفّ ما وراءه .

(٥) الكسيرة: القطعة من الخبز، الكسر: طرف الحباء من الأرض .

(٦) الحرق: الفتى السّحّ الكريم، العلج: الشديد .

فلما دخل معاوية عرقته الحظية بما قالت، وقيل: إنه سمعها وهي تشد ذلك فقال: ما رزيت ابنة بحدل حتى جعلتني علجاً علوقاً، هي طالق، مروها فلتأخذ جميع ما في القصر فهو لها، ثم سيرها إلى أهلها بالبادية فأخذت معها ابنها يزيد فنشأ في البرية فصيحاً^(١).

ونقل البغدادي - رحمه الله - في خزنة الأدب، إن معاوية لما طلقها قال لها: كنت فبنت، فأجابته: ما سررنا إذ كنّا، ولا أسفنا إذ بنّا^(٢). ولله درّ القائل حيث أشار إلى هذا في قوله:

وَحَبَّ أوطان الرّجال إليهم مآرب قضاهما الشباب هنالك
إذا ذكروا الأوطان ذكّرتهم عهود الصّبا فيها فحتوا لذلك^(٣)

٢- ومن زوجاته، فاختة ابنة قرظة بن عبد عمرو بن نوفل بن عبد مناف، ولدت له عبد الرحمن وعبد الله ابني معاوية، وكان عبد الله محمقاً ضعيفاً وكان يكنى أبا الخير، وأما عبد الرحمن^(٤) فمات صغيراً.

٣- ومن زوجاته، كنود بنت قرظة وهي أخت فاختة تزوجها منفردة عنها بعدها، وهي التي كانت معه حين افتتح قبرص^(٥).

٤- وتزوج نائلة بنت عمارة الكلبيّة ثم طلقها^(٦)، ومن بناته رملة تزوجها عمرو ابن عثمان بن عفان^(٧)، وهند بنت معاوية تزوجها عبد الله بن عامر^(٨) وعائشة وعاتكة وصفيّة^(٩).

سادساً: إسلام معاوية رضى الله عنه وشيء من فضائله:

أسلم معاوية مع أبيه وأخيه يزيد رضى الله عنهم يوم الفتح^(١٠)، هذا على المشهور، ولكن يروى عنه أنه قال: أسلمت يوم القضية - أى عمرة القضاء سنة ٧

(١) شاعرات العرب، ص (٣٩٦، ٣٩٧)، نساء من عصر التابعين، أحمد خليل، ص (٤٣).

(٢) خزنة الأدب (٥٩٣/٣)، نساء من عصر التابعين، ص (٤٣).

(٣) نساء عصر التابعين، ص (٤٤). (٤) تاريخ الطبرى (١٤٧/٦).

(٥) البداية والنهاية (٤٦٢/١١). (٦)، (٧)، (٨) المصدر نفسه (٤٦٣/١١).

(٩) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين، ص (١٢٩).

(١٠) الإصابة (٤٣٣/٣)، التبيين في أساب القرشيين، ص (١٠٥).

هـ - ولكن كتبت إسلامي من أبي، ثم علم بذلك، فقال لي: هذا أخوك يزيد وهو خير منك على دين قومه فقلت له: لم آل نفسي جهداً، ولقد دخل رسول الله ﷺ مكة في عمرة القضاء وإني لمصدق به، ثم لما دخل عام الفتح أظهرت إسلامي، فجتته فرحب بي وكتبت بين يديه^(١)، وشهد معاوية - رضى الله عنه - مع رسول الله ﷺ حيناً وأعطاه مائة من الأبل وأربعين أوقية من الذهب^(٢)، وقد ذكر العلماء لمعاوية رضى الله عنه فضائل كثيرة من هذه الفضائل:

١ - من القرآن الكريم:

فقد اشترك معاوية رضى الله عنه في غزوة حنين، قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ٢٦]. ومعاوية رضى الله عنه من الذين شهدوا غزوة حنين وكان من المؤمنين الذين أنزل الله سكينته عليهم مع النبي ﷺ^(٣)، كما أنه ممن وعدهم الله الحسنى، قال تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى وَاللَّهُ يَبْصِرُ تَعْمَلُونَ خَيْرٌ﴾ [الحديد: ١٠]. ومعاوية رضى الله عنه ممن وعدهم الله الحسنى، فإنه أنفق في حنين والطائف وقاتل فيهما^(٤).

٢ - من السنة:

أ - دعاء الرسول ﷺ لمعاوية رضى الله عنه، ومن ذلك قوله ﷺ: «اللهم اجعله هادياً^(٥)، مهدياً^(٦)، واهداً به»^(٧).

وقال ﷺ: «اللهم علم معاوية الكتاب والحساب ووقه العذاب»^(٨).

ب - ما أخرجه مسلم من طريق عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال: كنت ألعب مع الصبيان فجاء رسول الله ﷺ، فتواريت خلف الباب، قال: فجاء

(٢) المصدر نفسه (١١/٣٩٦).

(٤) المصدر نفسه (٤/٤٩٥).

(٦) مهدياً: مهتدياً في نفسه.

(١) البداية والنهاية (١١/٣٩٦).

(٣) الفتاوى (٤/٤٥٨).

(٥) هادياً: أي للناس أو دالاً على الخير.

(٧) الشريعة (٥/٢٤٣٧) إسناده صحيح.

(٨) موارد الظمان للهيثمي، تحقيق حسين الداراني (٧/٢٤٩) إسناده حسن.

فحطاني خطاة وقال: اذهب وادع لي معاوية، قال: فجئت فقلت: هو يأكل، قال: ثم قال لي: اذهب فادع لي معاوية، قال: فجئت فقلت: هو يأكل، فقال: لا أشيع الله بطنه^(١).

قال النووي معلقاً على هذا الحديث: وقد فهم مسلم رحمه الله من هذا الحديث أن معاوية لم يكن مستحقاً للدعاء عليه، فلماذا أدخله في هذا الباب^(٢)، وجعله غيره من مناقب معاوية لأنه في الحقيقة دعاء له^(٣)، ولذلك قال ابن عساكر عن حديث لا أشيع الله بطنه: أصبح ما روى في فضل معاوية.. وبعده حديث: «اللهم علمه الكتاب»، وبعده حديث: «اللهم اجلعه هادياً مهدياً»^(٤). وعن الحديث نفسه قال الذهبي: قلت: لعل أن يقال هذه منقبة لمعاوية لقوله ﷺ: «اللهم من لعنته أو سببته، فاجعل ذلك له زكاة ورحمة»^(٥). وقال الألباني: قد يستغل بعض الفرق هذا الحديث ليتخذوا منه مطعناً في معاوية رضى الله عنه، وليس فيه ما يساعدهم على ذلك، كيف وفيه أنه كان كاتب النبي ﷺ^(٦)، وقيل في «لا أشيع الله بطنه»: أنها كلمة جرت على عادة العرب نحو: قاتله الله ما أكرمه، ويل أمه وأبيه ما أجوده، مما لا يراد معناه^(٧).

جـ- ما أخرجه البخاري من طريق أنس بن مالك، عن خالته أم حرام بنت ملحان قالت: نام النبي ﷺ يوماً قريباً مني، ثم استيقظ بيتسم، فقلت: ما أضحكك؟ قال: أناس من أمتي عرضوا عليّ، يركبون هذا البحر الأخضر، كالمملوك على الأسرة، قالت: فادع الله أن يجعلني منهم، فدعا لها، ثم نام الثانية، ففعل مثلها، فقالت قولها، فأجابها مثلها، فقالت: ادع الله أن يجعلني منهم، فقال: «أنت من الأولين»، فخرجت مع زوجها عبادة بن الصامت غازياً أول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية^(٨)، فلما انصرفوا من غزوتهم قافلين، فقُرِبَتْ إليها دابة لتركبها

(١) مسلم رقم (٢٦٠٤).

(٢) اسم الباب: من لعنه النبي صلى الله عليه وسلم أو سبه أو دعا عليه وليس هو أهلاً.

(٣) شرح صحيح مسلم للنووي (١٦٥/١٦). (٤) تاريخ دمشق (٢٤/٦٢).

(٥) سير أعلام النبلاء (١٤/١٣٠). (٦) سلسلة الصحيحة (١/١٦٥).

(٧) الناهية عن طعن أمير المؤمنين معاوية، ص (٦٩).

(٨) وذلك في إمارة معاوية على الشام في خلافة عثمان سنة ٢٧هـ.

فصرعتها فماتت^(١). قال ابن حجر معلقاً على رؤيا رسول الله ﷺ قوله: «ناس من أمتي عرضوا على غُرّة» يشعر بأنه ضحكه كان إعجاباً بهم، وفرحاً لما رأى لهم من المثرة الرفيعة^(٢).

د- ما أخرجه البخارى من طريق أم حرام بنت ملحان رضى الله عنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أول جيش من أمتي يغزون البحر قد أوجبوا»^(٣)، قالت: يا رسول الله أنا فيهم؟ قال: أنت فيهم. ثم قال النبی ﷺ: «أول جيش من أمتي يغزون مدينة قيصر»^(٤) مغفور لهم، فقلت: أنا فيهم يا رسول الله؟ قال: لا^(٥).

قال الملهب^(٦) معلقاً على هذا الحديث: فى هذا الحديث منقبة لمعاوية لأنه أول من غزا البحر^(٧). وكان معاوية رضى الله عنه يكتب الوحي لرسول الله ﷺ^(٨)، وكذلك رسائل النبي ﷺ إلى زعماء القبائل^(٩)، وكتابة معاوية للوحي لرسول الله ﷺ أتاح له لوفاً من القرب الطبيعى من رسول الله ﷺ فى تلك الفترة التى أعقبت فتح مكة حتى وفاة رسول الله ﷺ، مما يستتبع بالضرورة التأثير بشخص الرسول الكريم ﷺ، والاختلاط المباشر منه^(١٠).

سابعاً: رواية معاوية لحديث رسول الله ﷺ:

يعد معاوية رضى الله عنه من الذين نالوا شرف الرواية عن رسول الله ﷺ، ومرد ذلك إلى ملازمته لرسول الله ﷺ بعد فتح مكة، وكان عمره فى فتح مكة حوالى ثمانى عشرة سنة^(١١)، ولكونه صهر رسول الله ﷺ وكتابه فقد أتاحت له فرصة عظيمة مكتته من الاستفادة من رسول الله ﷺ، هذا وقد روى معاوية رضى

(٢) المصدر نفسه (٧٦/١١).

(١) فتح البارى على صحيح البخارى (٢٢/٦).

(٣) أوجبوا : أى فعلوا فعلاً وجبت لهم الجنة .

(٤) مدينة قيصر : يعنى القسطنطينية، فتح البارى (١٢٠/٦).

(٥) فتح البارى على صحيح البخارى (٢٢/٦).

(٦) الملهب بن أحمد بن أبى صفرة الأسدى الأندلسى، مصنف شرح صحيح البخارى، توفى سنة ٤٣٥هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (٥٨٩/١٧)، مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (٢٧).

(٧) فتح البارى (١٢٠/٦).

(٨) البداية والنهاية (٣٩٦/١١).

(٩) الإصابة فى تمييز الصحابة (٤٣٤/٣).

(١٠) الدولة الأموية المقتدى عليها، ص (١٤٥).

(١١) الطبقات الكبرى (٤٠٦/٧)، خلافة معاوية د. عمر العقيلي، ص (١٤).

الله عنه مائة وثلاثة وستين حديثاً^(١) عن رسول الله ﷺ، واتفق له البخارى ومسلم على أربعة أحاديث، وانفرد البخارى بأربعة ومسلم بخمسة^(٢)، ومن هذه الأحاديث التى رواها معاوية رضى الله عنه:

١ - دخل معاوية على عبد الله بن الزبير وابن عامر، فقام ابن عامر، ولم يقم ابن الزبير فقال معاوية: مه، قال رسول الله ﷺ: «من أحب أن يمثل له عباد الله قياماً، فليتبوأ مقعده من النار»^(٣).

٢ - عن معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال: «إذا أراد الله بعبد خيراً فقهه فى الدين»^(٤).

٣ - عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: خرج معاوية على حلقة فى المسجد، فقال: ما أجلسكم^(٥)، قالوا: جلسنا نذكر الله عز وجل قال: آله ما أجلسكم إلا ذاك؟ قالوا: الله ما أجلسنا إلا ذاك، قال: أما إنى لم استحلنكم تهمة لكم، وما كان أحد يمتزلى من رسول الله ﷺ أقلّ عنه حديثاً منى، وإن رسول الله ﷺ خرج على حلقة من أصحابه، فقال: «ما أجلسكم؟» قالوا: جلسنا نذكر الله عز وجل، ونحمده على ما هدانا للإسلام ومنّ علينا بك، قال: آله ما أجلسكم إلا ذلك؟ قالوا: آله ما أجلسنا إلا ذلك. قال: أما إنى لم أستحلنكم تهمة لكم، وإنه أتانى جبريل عليه السلام فأخبرنى أن الله عز وجل يباهى بكم الملائكة^(٦).

٤ - عن معبد الجهنى قال: كان معاوية قلماً يحدث عن رسول الله ﷺ شيئاً، ويقول هؤلاء الكلمات قلماً يدعهن أو يحدث بهن فى الجمع، عن النبى ﷺ قال: «من يرد الله به خيراً يصقه فى الدين، وإن هذا المال حلّو خضر فمن يأخذه بحقه يبارك له فيه، وإياكم والتماذج، فإنه الذبح»^(٧).

(١) أسماء الصحابة الرواة لأبن حزم، ص (٥٥)، مرويات خلافة معاوية، ص (٢٣).

(٢) سير أعلام النبلاء (١٦٢/٣).

(٣) الموسوعة الحديثية مسند الإمام أحمد (٤٠/٢٨) إسناده صحيح.

(٤) المصدر نفسه (٤٨/٢٨) إسناده صحيح. (٥) أى: فى المسجد.

(٦) الموسوعة الحديثية مسند أحمد (٥٠/٢٨) إسناده صحيح.

(٧) المصدر نفسه (٥٢/٢٨) إسناده صحيح.

٥ - عن عبد الرحمن بن عبد عن معاوية قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من شرب الخمر، فاجلدوه، فإن عاد، فاجلدوه، فإن عاد فاجلدوه، فإن عاد الرابعة، فاقتلوه»^(١).

٦ - عن عيسى بن طلحة قال: سمعت معاوية يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن المؤذنين أطول الناس أعتاقاً يوم القيامة»^(٢).

٧ - عن مجاهد وعطاء عن ابن عباس أن معاوية أخبره: أنه رأى رسول الله ﷺ قصر من شعره بمشقص فقلنا لابن عباس: ما بلغنا هذا إلا عن معاوية، فقال: ما كان معاوية على رسول الله متهمًا.

٨ - عن الزهري قال حدثني حميد بن عبد الرحمن بن عوف أنه سمع معاوية يخطب بالمدينة يقول: يا أهل المدينة، أين علمائكم؟ سمعت رسول الله ﷺ يقول: «هذا يوم عاشوراء ولم يقرض علينا صيامه، فمن شاء منكم أن يصوم فليصم فإني صائم» فصائم الناس^(٣) بداية.

٩ - عن الحكم بن ميناء أن يزيد بن جارية الأنصاري أخبره أنه كان جالساً في نفر من الأنصار، فخرج عليهم معاوية، فسألهم عن حديثهم، فقالوا: كنا في حديث من حديث الأنصار، فقال معاوية: ألا أزيدكم حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ؟ قالوا: بلى يا أمير المؤمنين، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أحب الأنصار أحب الله عز وجل، ومن أبغض الأنصار، أبغضه الله عز وجل»^(٤).

١٠ - عن أبي صالح عن معاوية قال: قال رسول الله ﷺ: «من مات بغير إمام مات ميتة جاهلية»^(٥).

١١ - قال محمد بن كعب القرظي، سمعت معاوية يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «اللهم لا مانع لما أعطيت ولا مُمعطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد»^(٦).

(١) الموسوعة الحديثية سند أحمد (٦١/٢٨) إسناده صحيح.

(٢) المصدر نفسه (٧٥/٢٨) إسناده صحيح على شرط مسلم.

(٣) المصدر نفسه (٨١/٢٨) إسناده صحيح.

(٤) المصدر نفسه (٨٥/٢٨) إسناده صحيح.

(٥) المصدر نفسه (٨٩/٢٨) صحيح لغيره.

(٦) المصدر نفسه (١٠٠/٢٨) إسناده صحيح.

١٢- عن أبي بردة عن معاوية قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من شيء يصيب المؤمن في جسده يؤذيه إلا كفر الله عنه به من سيئاته»^(١).

١٣- وعن معاوية رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس»^(٢).

١٤- وعن معاوية بن أبي سفيان أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «من نسي شيئاً من صلاته فليسجد سجدةً وهو جالس»^(٣).

١٥- وعن معاوية بن أبي سفيان، عن النبي ﷺ قال: «من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»^(٤).

١٦- وعن عمير بن هانئ قال: سمعت معاوية بن أبي سفيان على هذا المنبر يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم أو خالفهم حتى يأتي أمر الله عز وجل وهم ظاهرون على الناس» فقام مالك بن يخامر السككي فقال: يا أمير المؤمنين سمعت معاذ بن جبل يقول: وهم أهل الشام، فقال معاوية ورفع صوته: هذا مالك يزعم أنه سمع معاذاً يقول: وهم أهل الشام»^(٥).

١٧- حدثنا روح، قال: حدثنا أبو أمية عمرو بن يحيى بن سعيد قال: سمعت جدّي يحدث أن معاوية أخذ الإداوة بعد أبي هريرة يتبع رسول الله ﷺ بها واشتكى أبو هريرة فبينما هو يوضئ رسول الله ﷺ رفع رأسه إليه مرة أو مرتين وهو يتوضأ، فقال: يا معاوية إن وليت أمراً فاتق الله عز وجل واعدل، قال: فما زلت أنى مبتلى بعملٍ لقول النبي ﷺ حتى ابتليت»^(٦).

(١) الموسوعة الحديثية مشد أحمد (١٠٧/٢٨) إسناده صحيح.

(٢) المصدر نفسه (١١٦/٢٨) إسناده صحيح على شرط مسلم.

(٣) المصدر نفسه (١١٨/٢٨) صحيح لغيره. (٤) المصدر نفسه (١١٨/٢٨) صحيح لغيره.

(٥) المصدر نفسه (١٢٩/٢٨) إسناده صحيح.

(٦) المصدر نفسه (١٣٠/٢٨) رجاله ثقات رجال الصحيح غير أن جد عمرو بن يحيى - وهو سعيد بن عمرو

ابن سعيد بن العاص لم يتيقن لنا سماعه من معاوية، فقد ذكر البخاري في تاريخه الكبير (٣/٣٣١)

فقال: ويروى في فضائل معاوية أشياء ضعيفة تحمل وذكر منها هذا الحديث.

١٨- وعن أبي عامر عبد الله بن لُحَيٍّ، قال: حججنا مع معاوية بن أبي سفيان، فلما قدمنا مكة قام حين صَلَّى صلاة الظهر، فقال: إن رسول الله ﷺ قال: «إن أهل الكتابين افترقوا في دينهم على ثنتين وسبعين ملة، وإن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين ملة - يعني الأهواء - كلها في النار إلا واحدة وهي الجماعة، وإنه سيخرج في أمسي أقوام تجارى بهم تلك الأهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه، لا يبق منه عرق ولا مفصل إلا دخله. والله يا معشر العرب لئن لم تقوموا بما جاء به نبيكم، لغيركم من الناس أخرى أن لا يقوم به»^(١)

ثامناً: من الأحاديث الباطلة التي لا تصح في شأن معاوية مدحاً وذماً:

١ - من الأحاديث الباطلة التي لا تصح في مدح معاوية: وقد ساق ابن عساكر في ترجمته لمعاوية أحاديث واهية وباطلة طول بها جداً، فمن الأباطيل المختلفة:^(٢)
أ - عن وائلة مرفوعاً: كاد معاوية أن يبعث نبياً من حلمه واتممانه على كلام ربي^(٣).

ب - وعن أبي موسى: نزل عليه الوحي، فلما سُرِّي عنه طلب معاوية، فلما كتبها -يعني آية الكرسي- قال: غفر الله لك يا معاوية ما تقدم إلى يوم القيامة^(٤).

ج - وعن أنس: هبط جبريل بقلم من ذهب، فقال: يا محمد، إن العليّ الأعلى يقول: قد أهديت هذا القلم من فوق عرشي إلى معاوية، فمره أن يكتب آية الكرسي به ويشكله ويعجمه، فذكر خيراً طويلاً^(٥).

د - وعن ابن عباس، قال: لما أنزلت آية الكرسي، دعا معاوية فلم يجد قلماً، وذلك أن الله أمر جبريل أن يأخذ الأقلام من دواته، فقام ليحيى بقلم، فقال النبي ﷺ: خذ القلم من أذنك، فإذا قلم ذهب مكتوب عليه لا إله إلا الله، هدية من الله إلى أمينه معاوية.

هـ - وعن حذيفة مرفوعاً: يبعث معاوية وعليه رداء من نور الإيمان^(٦).

(١) الموسوعة الحديثية مستد أحمد (١٣٥/٢٨) إسناده حسن.

(٢) سير أعلام النبلاء (١٢٧/٣)، ١٢٨.

(٣) المصدر نفسه (١٢٨/٣) موضوع.

(٤) المصدر نفسه (١٢٩/٣) موضوع.

(٦) المصدر نفسه (١٣٠/٣) موضوع.

و - وعن أنس مرفوعاً: لا أفتقد أحداً غير معاوية، لا أراه سبعة عاماً، فإذا كان بعد أقبل على ناقة من المسك، فأقول: أين كنت؟ فيقول في روضة تحت العرش .

ز - وعن ابن عمر مرفوعاً: يا معاوية، أنت منى وأنا منك، لتزاحمتي على باب الجنة^(١).

قال الذهبي بعد ذكر هذه الأحاديث وغيرها: فهذه الأحاديث ظاهرة الوضع والله أعلم^(٢). وقد ذكر أكثر هذه الأحاديث الشوكاني في الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة^(٣)، وقال ابن كثير بعد أن ذكر حديثاً منها وقد أورد ابن عساکر بعد هذا أحاديث كثيرة موضوعة^(٤)، والمعجب منه مع حفظه وإطلاعه كيف لا يثبت عليها وعلى نكارتها وضعف حالها^(٥).

٢ - من الأحاديث الباطلة في ذم معاوية: قال ابن الجوزي: قد تعصب قوم ممن يدعى السنة فوضعوا في فضله أحاديث ليغضبوا الرافضة، وتعصب قوم من الرافضة فوضعوا في ذمه أحاديث، وكلا الفريقين على الخطأ القبيح^(٦)، ومن الأحاديث الواهية في ذمه:

أ - الحديث المنسوب إلى رسول الله ﷺ: 'يطلع عليكم رجل يموت على غير سنتي فطلع معاوية'. وقام النبي ﷺ خطيباً، فأخذ معاوية بيد ابنه يزيد وخرج ولم يسمع الخطبة، فقال النبي ﷺ: 'لعن الله القائد والمقود، أى يوم يكون للأمة مع معاوية ذى الإساءة'. وهذا الحديث لا يصح وهو كذب على رسول الله، وهو من الكذب الموضوع باتفاق أهل المعرفة بالحديث، ولا يوجد فى شيء من دواوين الحديث التى يرجع إليها فى معرفة الحديث، ولا له إسناده معروف^(٧). ثم من المعلوم من سيرة معاوية أنه كان من أحلم الناس، وأصبرهم على من يؤذيه، وأعظم الناس تأليفاً لمن يعاديه، فكيف يتفر عن رسول الله ﷺ، مع أنه أعظم الناس مرتبة فى الدين والدنيا، وهو محتاج إليه فى كل أموره؟ فكيف لا يصبر

(١) الفوائد المجموعة، ص (٤٠٣ - ٤٠٧).

(٢) سير أعلام النبلاء (١٣١/٣) موضوع.

(٣) سير أعلام النبلاء (١٣١/٣).

(٤) البداية والنهاية (٤٠٩/١١).

(٥) البداية والنهاية (٤٣٨/١١).

(٦) الموضوعات (١٥/٢).

على سماع كلامه وهو بعد الملك يسمع كلام من يسه في وجهه، فلماذا لا يسمع كلام النبي ﷺ وكيف يتخذ النبي ﷺ كاتباً من هذه حاله^(١).

٣- دور بني أمية في عهد رسول الله ﷺ: رغم إسلام الكثير من رجال بني أمية منذ بداية الدعوة، وتضحياتهم وهجرتهم إلى الحبشة، ورغم إسلام جميع بني أمية عند فتح مكة، وترحيب الرسول بهم وفرحه بإسلامهم، والاعتماد عليهم في جلائل الأعمال وقد أفسح لهم مكاناً في دولته لتستفيد بجهودهم ومقدرتهم، فقد أعطى الرسول ﷺ لأبي سفيان ميزة لم يعطها أحداً من أهل مكة، حين قال: «من دخل دار أبي سفيان فهو آمن»^(٢)، وهذا شرف كبير حازه أبو سفيان يدل على تقدير الرسول للزعماء وأصحاب الكلمة في قومهم، واستعمل الرسول ﷺ أبا سفيان على نجران، واتخذ ابنه معاوية كاتباً له^(٣). روى مسلم في صحيحه عن ابن عباس، أن أبا سفيان طلب من النبي ﷺ أن يؤمره حتى يقاتل الكفار كما كان يقاتل المسلمين، وأن يجعل معاوية كاتباً بين يديه، فاستجاب له النبي ﷺ^(٤)، وكان أول وال على مكة - وهي أشرف بلاد الله - بعد فتحها رجلاً من بني أمية، هو عتاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس، يروى ابن إسحاق عن زيد بن أسلم أنه قال: لما استعمل النبي ﷺ عتاب بن أسيد على مكة رزقه كل يوم درهماً، فقال: أيها الناس: أجاج الله كبد من جاع على درهم، فقد رزقني رسول الله ﷺ كل يوم درهماً فليست بي حاجة إلى أحد^(٥)، كما استعمل رسول الله ﷺ عمرو بن سعيد بن العاص بن أمية على قرى خيبر ووادي القرى وتيماء وتبوك، وقبض رسول الله ﷺ وعمرو عليها^(٦)، كما استعمل الحكم بن سعيد بن العاص على سوق مكة^(٧)، واستعمل خالد بن سعيد بن العاص على صنعاء^(٨)، واستعمل أبان بن سعيد بن العاص على البحرين، وقبض رسول الله ﷺ وهو

(١) أمير المؤمنين معاوية لابن نبيعة، جمع وتقديم محمد مال الله، ص (٨٨).

(٢) البخاري رقم (٤٢٨٠).

(٣) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (١١).

(٤) صحيح مسلم بشرح النووي (٦٢/١٦).

(٥) السيرة النبوية لابن هشام (٦٩/٤ - ١٤٩)، تاريخ خليفة بن خياط، ص (٩٧).

(٦) (٧) منهاج السنة (٣/١٧٦، ١٧٧). (٨) خليفة بن خياط، ص (٩٧).

عليها^(١)، كما كان أبان وخالد ابنا سعيد بن العاص، ومعاوية بن أبي سفيان إضافة إلى عثمان بن عفان رضى الله عنهم - من كتاب الرسول ﷺ^(٢).

وخلاصة القول: فقد قبض رسول الله ﷺ ومُعظم رجالات بني أمية على مختلف الأعمال، من الولاية والكتابة، وجباية الأموال، ولا نعرف قبيلة من قبائل قريش فيها عمال الرسول ﷺ أكثر منهم^(٣). واستعمال النبي ﷺ لأكثر رجال بني أمية، أكبر دليل على كفاءتهم وأمانتهم^(٤). وأما قوله ﷺ: «اذهبوا فأنتم الطلقاء»^(٥)، فهذه الكلمات، جعل بعض الناس منها سبة في جبين بني أمية وحدهم، وجعلوا يعبرونهم بأنهم الطلقاء وأبناء الطلقاء، ولم يفهموا أن هؤلاء الطلقاء وأبناءهم قد أسلموا وحسن إسلامهم، وكانت لهم مواقف مشهودة في نصرة الإسلام في حياة الرسول ﷺ وبعده في الفتوحات في عهد خلفائه الراشدين^(٦)، ونحب أن نشير إلى عدة نقاط متعلقة بوصف الطلقاء منها:

١ - إن هذا الاتهام ولید عصر الخصومة الحزبية الحادة، لما تفجرت الأحقاد ضد بني أمية في أواخر عهد عثمان رضى الله عنه، وبعد بروز نجم معاوية بن أبي سفيان وخلافه مع على بن أبى طالب رضى الله عنه، حيث أصبح ذلك الوصف يعنى عندهم أنهم قوم ضعاف الإيمان، دخلوا الإسلام رغبة في غائمه، أو رهبة من القتل، ليكيدوا لأهله ويفيدوا أنفسهم.

٢ - أن أبا سفيان بن حرب وابنه معاوية ليسا من الطلقاء بالمعنى الدقيق السابق لهذه الكلمة، فقد أسلم أبو سفيان قبيل فتح مكة والرسول وجيشه يمر الظهران خارجها، وقد جاء فور إسلامه يدعو قومه إلى المسالمة والفتح، أما معاوية ابنه فقد أكدت بعض الروايات أنه أسلم قبل الفتح أيضاً، غير أنه كان يخفى إسلامه - شأن بعض الناس آنذاك - لمكانته من أبيه الذى كان يقود القتال ضد المسلمين، فقد روى أنه أسلم سرّاً يوم عمرة القضاء، أو عام الحديبية^(٧)، وإنما وضعهم المؤرخون في زمرة هؤلاء الطلقاء لقرب وقت إسلام أبى سفيان من الفتح، ولأنه كان زعيم مكة

(١) منهاج السنة (٣/ ١٧٥، ١٧٦) (٢) تحريج الدلالات السمعية، ص (١٥٩-١٦٢).

(٣) منهاج السنة (٣/ ١٧٥)، العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (١٢).

(٤) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (١٢). (٥) الطبقات (٢/ ١٤١، ١٤٢).

(٦) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٨). (٧) البداية والنهاية (١١/ ٣٩٦).

الذى ارتبط إسلامه بإسلامها، كما أن معاوية كان إسلامه سرّاً لم يشع، ولم يعرف إسلامه إلا مع الطلقاء بعد فتح مكة.

٣- إن وصف الطلقاء لا يقتضى الذم، فإن الطلقاء هم مسلمة الفتح الذين أسلموا عام فتح مكة وأطلقهم النبي ﷺ، وكانوا نحو من ألفى رجل، ومنهم من صار من خيار المسلمين كالحارث بن هشام وسهيل بن عمرو، وصفوان بن أمية وعكرمة بن أبى جهل، ويزيد بن أبى سفيان وحكيم بن حزام، وأبى سفيان بن الحارث، ابن عم النبي ﷺ الذى كان يهجوّه ثم حسن إسلامه، وعتاب بن أسيد الذى ولاه النبي مكة لما فتحها، وغير هؤلاء عن حسن إسلامهم.

٤- إن النظرة الإسلامية فى هذا الشأن أن الإسلام يجب ما قبله، ويفسح المجال للإفادة من جميع الطاقات والقدرات ويدفع بها نحو تحقيق غاياته الكبرى، ويتزل الناس منازلهم، وأن خيار الناس فى الإسلام خيارهم فى الجاهلية إذا فقهوا، ولم يمنع تأخر إسلام خالد وعمرو بن العاص من تبوئهما المكانة العالية عند النبي ﷺ، فأرسل عمرًا أميرًا على ذات السلاسل، وسمى خالدًا سيف الله... هنا مع حفظ المكانة الأسمى والمنزلة العظمى للسابقين الصادقين فى الإسلام، ومن هؤلاء السابقين كان جماعة من بنى أمية وغيرهم، كما كان من الطلقاء بنى أمية وغيرهم^(١).

(١) الدولة الأموية المقتدى عليها، ص (١٢٤).

المبحث الثاني

الأمويون ومعاوية في عهد أبي بكر

وعمر وعثمان رضي الله عنهم

أولاً: في خلافة أبي بكر رضي الله عنه:

واجه المسلمون بعد موت نبيهم ﷺ ظروفاً عصية وأجمع المسلمون على بيعه
أبي بكر خليفة لرسول الله ﷺ، وقام بجهود عظيمة في مواجهة الأخطار،
فحارب المرتدين حتى ردهم إلى الإسلام والجماعة، وبدأ حركة الفتوح في بلاد
الفرس والروم، وكان أول كتاب كتبه أبو بكر بشأن حروب الردة إلى عامله الأموي
على مكة عتاب بن أسيد حيث كتب إليه بركوب من ارتد من أهل عمله بمن ثبت
على الإسلام، فواجههم عتاب في تهامة حتى ظفر بهم^(١)، ثم جهز من أهل مكة
وأعمالها خمسمائة رجل وأمر عليهم أخاه خالد بن أسيد، فاشتركوا في قتال
المرتدين باليمن^(٢)، وإعادة أهل حضرموت وكندة إلى حظيرة الإسلام^(٣)، وفي
حروب المسلمين ضد مسيلمة الكذاب كان قائد الجيش خالد بن الوليد الذي جعل
على قيادة المهاجرين في جيشه أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ومعه
زيد بن الخطاب^(٤)، فقاتل أبو حذيفة قتالاً مجيداً، ولما انكشف المسلمون في أول
القتال كان أبو حذيفة يهتف فيهم: يا أهل القرآن، زينوا القرآن بالفعال، وقاتل
حتى قُتل رضي الله عنه^(٥)، وحمل راية المهاجرين يومذاك مولاة سالم وقاتل بها
حتى قُتل أيضاً^(٦)، وشهد حروب الإمامة ضد مسيلمة معاوية رضي الله عنه^(٧)،
كما استشهد من حلفاء بني أمية عكاشة بن محصن الأسدي في قتال طليحة
الأسدي^(٨)، وساهم العلاء الحضرمي حليفهم أيضاً في إخماد الردة في البحرين،

(١) تاريخ الطبري (٣/٣١٩)، الدولة الأموية المتفري عليها، ص (١٤٨).

(٢) تاريخ الطبري (٣/٣٢٢، ٣٢٩، ٣٣٠). المصدر نفسه (٣/٣٣٠ - ٣٤٢).

(٣) المصدر نفسه (٣/٣٨١). المصدر نفسه (٣/٢٩١).

(٤) المصدر نفسه (٣/٢٩١، ٢٩٢)، الدولة الأموية المتفري عليها، ص (١٤٨).

(٥) البداية والنهاية (١١/٣٩٦). (٨) ديوان الردة للمتوم، ص (٨٦).

ففعل وظفر بهم بعد بلاء حسن وآيات عجيبة^(١)، وكان من الطبيعي بعد انتهاء حروب الردة وعودة المرتدين إلى حظيرة الدين وانصياعهم للحكومة الراشدة، أن تطمح الأبصار إلى تخليص الشعوب المستعبدة من حكوماتها الظالمة ودعوتها إلى الإسلام، وبدأ ما عُرف في التاريخ بحركة الفتوح الكبرى على جبهتي فارس والروم . . وقد كان لبنى أمية دور بارز في هذه الحروب مما يؤكد عمق التزامهم الإسلامي وحيوية دورهم التاريخي في هذه الفترة، غير أننا نشير في البداية إلى وضوح سمتين ظاهرتين صاحبتا حركة الفتوح^(٢):

الأولى: هي تعاضد دور مسلمة الفتح وطفقاء مكة في الفتوح - ومنهم بعض بنى أمية - وقد كان ذلك متوقفاً لسببين، الأول: هو ما قرره أبو بكر من ضرورة عدم الاستعانة بمن ارتد عن الإسلام ثم عاد إليه في الفتح^(٣). وقد كان هذا يعود إلى حرص أبي بكر الصديق رضي الله عنه على نقاء هذه الفتوحات من آثار رقة الدين أو شهوات هذه النفوس التي لم تخلص بعد للإسلام، أو لم تبرهن على إخلاصها له.

والثاني: يعود إلى حرص هؤلاء السادة والأشراف على تعويض ما فاتهم من خدمة قضية الإسلام، وأن يلحقوا بإخوانهم الذين سبقوهم إلى الإسلام فسادوا بذلك وعلت أقدارهم^(٤).

والسمة الظاهرة الثانية: هي تركيز نشاط الأمويين في الفتوح على جبهة الشام، يشاركهم في ذلك كثير من الفاتحين من أهل مكة عموماً، ويبدو أن ذلك كان أمراً مقصوداً من الخليفة الصديق الذي أدرك وجود صلات عميقة الجذور بين بنى أمية والمكيين والقبائل العربية المقيمة ببلاد الشام تحت الحكم البيزنطي، تلك الصلات التي تعمقت من خلال النشاط التجارى المتواصل بين مكة والشام في الجاهلية، والذي كان بنو أمية أبرز قواده ورواده^(٥).

وأما عن مشاركة الأمويين في حروب الفتح، فقد جاءت مبكرة، حيث شارك الوليد بن عقبة بن أبي معيط مع خالد بن الوليد في فتوح العراق الأولى، وشهد

(١) تاريخ الطبري (٣/ ٣٠١ - ٣١٣)، سيرة أبي بكر الصديق الصلبي، ص (٢٢٥).

(٢) الدولة الأموية المقتري عليها، ص (١٤٨). (٣) تاريخ الطبري (٣/ ٣١٩، ٣٤٧).

(٤) الدولة الأموية، حمدي شاهين، ص (١٤٩). (٥) المصدر نفسه، ص (١٤٩).

معه قتل هرمز، وأرسله خالد إلى أبي بكر بالغنائم وبشارة الفتح وإخباره عن جمع جديد من الفرس^(١)، ثم وجهه الخليفة مدداً إلى عياض بن غنم الذي كان قد أمره بفتح العراق من جهة الشمال، وكان يحاصر دومة الجندل فيجد العنت والمشقة في فتحها، فأشار عليه الوليد باستمداد خالد بن الوليد، فاستدعه، فأعجبه، وفتحوا معاً دومة الجندل^(٢)، ثم ولاه أبو بكر على النصف من صدقات قضاعة مما يلي دومة الجندل^(٣)، ولكن الخليفة ما لبث أن كتب إليه يعرض عليه الجهاد في سبيل الله، ويخيره بينه وبين أن يظل على عمله الذي ولاه إياه فأجابه بإثارة الجهاد، فوجه به إلى الشام^(٤)، وكان أول لواء عقده أبو بكر في حروب الشام لخالد بن سعيد بن العاص الأموي ثم عزله وولى بدله يزيد بن أبي سفيان بن حرب الأموي أيضاً^(٥)، وأما جيش يزيد بن أبي سفيان، فكان أول جيش كبير يوجهه أبو بكر إلى الشام ويودعه ماثياً^(٦)، ثم أتبعه بثلاثة جيوش أخرى يقودها عمرو بن العاص وشرحيل بن حسنة وأبو عبيدة بن الجراح^(٧)، يقول الذهبي عن يزيد بن أبي سفيان: وهو أحد الأمراء الأربعة الذين ندبهم أبو بكر لغزو الروم، عقد له أبو بكر، ومشى تحت ركابه يسايره ويودعه ويوصيه، وما ذلك إلا لشرفه، وكمال دينه^(٨).

ثم أتبع الصديق بأناس آخرين يرغبون في الجهاد وأحقهم بجيش يزيد وجعل عليهم أميراً معاوية بن أبي سفيان^(٩). . . وخرج أبو سفيان بن حرب - وهو يومئذ شيخ كبير^(١٠). كما اشترك في الجهاد في الشام أيضاً خالد بن سعيد، وأبان بن سعيد، وعمرو بن سعيد، وقاتلوا جميعاً هناك وقتلوا، حتى قيل: ما فتحت بالشام كورة من كورها إلا وجد عندها رجل من بنى سعيد بن العاص شهيداً^(١١)، وقيل

(١) البداية والنهاية (٣٥٤/٦).

(٢) تاريخ الطبري (٣٩٠/٣)، الدولة الأموية، حمدي شاهين، ص (١٤٩).

(٣) المصدر نفسه (٣٩٠/٣). (٤) المصدر نفسه (٣٨٩/٣)، (٣٩٠).

(٥) المصدر نفسه (٣٨٧/٣). (٦) فتوح الشام للواقدي (٣/١ - ٤).

(٧) تاريخ الطبري (٣٩٤/٣). (٨) سير أعلام النبلاء (١/٣٢٨).

(٩) تاريخ الطبري (٣٩١/٣).

(١٠) لما توفي كان عمره ثمانية وثمانين عاماً، ولما حضر اليرموك كان عمره أكثر من سبعين عاماً.

(١١) النزاع والتخاصم، ص (٤٦)، الدولة الأموية حمدي شاهين، ص (١٥٠).

معركة اليرموك عقد قادة الجيوش مؤتمراً للحرب فى الجولان.. ومربهم أبو سفيان بن حرب فقال: ما كنت أظن أن أبقي حتى أرى أغلطة من قرىش يذكرهم، ويتذكرون ما يكيدون به عدوهم - فى منزلى - ولا يحضرونى، فاشترك معهم فى مشورتهم، فافسحوا له، فأسهم معهم فى رسم خطة القتال^(١). ولما أذفت ساعة الحرب فى اليرموك عمد قادة الفريقين إلى إذكاء حماس الجنود، فبينما كان الروم يحفضهم القسيسون والرهبان، وينعون لهم النصرانية، حتى تشجعوا وخرجوا للقتال الذى لم يكن بعده قتال مثله^(٢)، كان المسلمون يتبادرون إلى لقاء الخطب البليغة والأرجاز المثيرة^(٣)، بل أنهم عينوا أحد كبار شيوخهم والمخضرمين من رجالهم فى مهمة «القاص» وكان ذلك الرجل هو أبو سفيان بن حرب نفسه^(٤)، ولا شك أن توليه ذلك العمل المهم هو أكبر دليل على صدقه وإخلاصه فى دينه وإسلامه، إذ إن قادة الجيش لو علموا فيه آنذاك غير هذا الإخلاص ما جعلوه أميناً على تعبئة حماس الجند وإثارة حميتهم الإسلامية، ولو علم الجنود منه غير ذلك الصدق ما كان لعمله فيه ذلك الأثر العظيم، وقد كان اختياراً موفقاً فعلاً يتسق مع طبيعة تكوين ذلك الجيش الذى يضم الكثير من أهل مكة وقبائل العرب الذين تأخر إسلامهم، والذين احتفظوا بثقتهم القديمة فى أبى سفيان، زعيمهم الذى خبروه^(٥)، وكان أبو سفيان رضى الله عنه يقف على الكراديس^(٦)، فيقول: الله الله، إنكم ذادة العرب وأنصار الإسلام، وإنهم ذادة الروم وأنصار الشرك، اللهم إن هذا يوم من أيامك، اللهم أنزل النصر على عبادك^(٧).

ثانياً: فى عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه:

عندما توفى الصديق عام ١٣هـ بوبع الفاروق بالخلافة وسار على نهج صاحبه فى استعمال بنى أمية والثقة بهم، فلم يعزل أحداً منهم من عمل، ولم يجد على أحد منهم مأخذاً، والكل يعرف صرامة عمر، وتحريه أمر ولاته وعماله وتقصيه

(١) فتح الشام للواقدي (١/ ٩٩) .

(٢) المصدر نفسه (٣/ ٣٩٥، ٣٩٧، ٣٩٨، ٤٠١) .

(٣) المصدر نفسه (٣/ ٣٩٧) .

(٤) الدولة الاموية، حمدى شاعين، ص (١٥١) .

(٥) الكراديس: جمع كردوس: القطعة العظيمة من الخيل أو الكتية من الجند .

(٦) التبين فى أساب القرشيين، ص (٢٠٣) .

أعمالهم وأخبارهم، ومحاسبتهم بكل دقة وحزم، فاستمروا في عهد يلد على أمانتهم وكفائتهم، فقد بقى يزيد بن أبى سفيان والياً على دمشق، كما زاد عمر في عمل معاوية بالشام^(١).

١٣ - بدأ نجم معاوية في الظهور:

بدأ نجم معاوية رضى الله عنه في الظهور في ميدان العمل السياسى والإدارى في عهد الخليفة عمر رضى الله عنه، فقد ولاء فتح قيسارية^(٢) سنة خمس عشرة للهجرة^(٣)، وجاء في كتاب توليته له: أما بعد، فقد وليتك قيسارية فسر إليها واستنصر الله عليهم، وأكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم، الله ربنا وثقتنا ومولانا فنعم المولى ونعم النصير^(٤). كانت هذه المهمة الجسيمة اختباراً كبيراً من عمر لمعاوية في ميدان الواقع، فقد استطاع تجاوز هذا الاختبار بكل نجاح، فقد سار إلى قيسارية بجنوده الذين أعدهم له أخوه يزيد بن أبى سفيان - أحد ولاء الشام لعمر رضى الله عنه- وكانت تلك المدينة محصنة وبأس أهلها شديد، فحاصرها معاوية طويلاً وزاحف أهلها مرات عديدة، فلم يياس معاوية، فصمم على فتحها، واجتهد في القتال حتى فتح الله على يديه، وكان فتحه كبيراً فقد قتل من أهلها ما يقرب من مائة ألف^(٥)، وبعث بالفتح والأخماس إلى أمير المؤمنين عمر رضى الله عنه^(٦)، وقد أثبت معاوية - بعد توفيق الله - بهذا الفتح جدارته وحسن قيادته، فأكسبه ذلك ثقة الجميع، فأسند له أخوه يزيد - أمير دمشق - مهمة فتح سواحل الشام، وقد أبلى في ذلك بلاءً حسناً^(٧)، فكان يقيم على الحصن اليومين والأيام البسيرة فرمى قوتل قتلاً شديداً، وربما رمى ففتحها، وكان المسلمون كلما فتحوا مدينة ظاهرة أو عند ساحل رتبوا فيها قدر ما يحتاج لها إليه من المسلمين فإبان حدث في شيء منها حدث من قبل العدو سربوا إليها الإمداد^(٨)،

(١) العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (١٥).

(٢) قيسارية : على ساحل الشام، تعد فى أعمال فلسطين، ياقوت (٤/ ٤٢١).

(٣) أثر العلماء فى الحياة السياسية فى الدولة الأموية، ص (٥٩).

(٤) تاريخ الطبرى (٤/ ٤٣١). (٥) ترتيب وتهذيب البداية والنهاية، ص (٦٣، ٦٤).

(٦) البداية والنهاية (٧/ ٥٤). (٧) أثر العلماء فى الحياة السياسية فى الدولة الأموية، ص (٥٩).

(٨) فتوح البلدان للبلاخرى، ص (١٣٤).

ويرى الدكتور عبد الرحمن الشجاع أن مدن الشام تساقطت تحت ضربات المجاهدين الواحدة تلو الأخرى، لأن الروم كانوا من الهزيمة بمكان لا يجعلهم يفكرون في المقاومة؛ فتساقطت مدن بيروت، وصيدا، ونابلس، واللد، وحلب، وأنطاكية، وكانت قيسارية آخر مدن الشام فتحاً على يد معاوية بن أبي سفيان، وكان ذلك بعد القدس^(١).

وكان عبادة بن الصامت على ميمنة جيش المسلمين في حصار قيسارية، فقام رضى الله عنه بوعظ جنده ودعاهم إلى تفقد أنفسهم والحيلة من المعاصي، ثم قاد هجوماً قتل فيه كثيراً من الروم، لكنه لم يتمكن من تحقيق هدفه، فعاد إلى موقعه الذي انطلق منه، فحرّض أصحابه على القتال، وأبدى لهم استغرابه الشديد لعدم تحقيق أهداف ذلك الهجوم فقال: يا أهل الإسلام، إني كنت من أحدث النقباء سناً وأبعدهم أجلاً، وقد قضى الله أن أبقاني حتى قاتلت هذا العدو معكم. . والذي نفسى بيده ما حملت قط في جماعة من المؤمنين على جماعة من المشركين، إلا خلوا لنا الساحة وأعطانا الله عليهم الظفر، فما بالكم حملتم على هؤلاء فلم تزيلوهم؟^(٢) ثم بين لهم ما يخشاه منهم، فقال: إني والله لخائف عليكم خصلتين، أن تكونوا قد غلّتم، أو لم تناصحوا الله في حملتكم^(٣)، وحض أصحابه على طلب الشهادة بصدق، وأعلمهم أنه سيكون في مقدمتهم وأنه لن يعود إلى مكانه، إلا أن يفتح الله عليه أو يرزقه الشهادة^(٤)، فلما التحم المسلمون والروم، ترجل عبادة عن جواده وأخذ راجلاً، فلما رآه عمير بن سعد الأنصاري نادى المسلمون يعلمهم بما فعل أميرهم ويدعوهم إلى الاقتداء به، فقاتلوا الروم حتى هزموهم وأحجروهم في حصنهم^(٥). وبعد فتح قيسارية ونجاح معاوية في فتح سواحل دمشق ولاء عمر ابن الخطاب ولاية الأردن وكان ذلك عام ١٧هـ^(٦).

(١) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص (٣٥٥).

(٢) الأنصار في العصر الراشدي، ص (٢٠٧). (٣)، (٤)، (٥) المصدر نفسه، ص (٢٠٩).

(٦) تاريخ الطبري (٦٧/٤)، خلافة معاوية للفضلي، ص (١٧، ١٨).

٢ - ولايته على دمشق وبعليك والبلقاء:

فى ستة ثمان عشرة للهجرة توفى يزيد بن أبى سفيان رضى الله عنهما فى طاعون عمواس، فولى عمر معاوية عمل أخيه - دمشق وبعليك والبلقاء -^(١)، وقد كان لعمل عمر هذا أكبر الأثر على نفسية والد معاوية والدته، فحين عزاً عمر أباً سفيان فى وفاة ابنه يزيد قال: يا أمير المؤمنين من وليت مكانه؟ قال: أخوه معاوية. قال: وصلت رحمًا يا أمير المؤمنين. وكتب أبو سفيان لمعاوية ينصحه فى بداية عمله هذا، فمما قال: يا بنى إن هؤلاء الرهط من المهاجرين سبقونا وتأخرنا، فرفههم سبقهم وقدمهم عند الله وعند رسوله ﷺ وقصر بنا تأخيرنا، فصاروا قادة وسادة. وصرنا أتباعًا، وقد ولوك جسيمًا من أمورهم فلا تخالفهم، فإنك تجرى إلى أمد فنافس، فإن بلغت أورتته عقبك^(٢)، وكذلك كتبت له والدته هند بنت عتبة تقول: والله يا بنى إنه قل أن تلد أم مثلك وإن هذا الرجل قد استهضك فى هذا الأمر، فاعمل بطاعته فيما أحببت وكرهت^(٣).

وكان بعض الناس - لا سيما شيوخهم - استغربوا تولية عمر رضى الله عنه لمعاوية رضى الله عنه مع حداثة سنه ووجود من هو أكبر منه وأفضل، لذا سوغ عمر رضى الله عنه عمله هذا - حيث قالوا: ولَّى حدث السن - بقوله: تلوموننى فى ولايته، وأنا سمعت رسول الله ﷺ يقول: «اللهم اجعله هاديًا مهديًا واهد به»^(٤).

٣ - معاوية فى موكب عظيم وإنكار عمر عليه:

كان عمر رضى الله عنه - وهو الحبير بمعادن الرجال - يدرك أكثر من غيره ما يتمتع به معاوية من صفات تؤهله للقيادة، فحين قدم عمر الشام وإفاه معاوية بموكب عظيم أنكره عليه عمر فقال: أنت صاحب الموكب العظيم؟ قال: نعم. قال: مع ما بلغنى عنك من طول وقوف ذوى الحاجات ببابك. قال: هو ما بلغك

(١) الطبقات الكبرى (٦/٤٠)، أثر العلماء فى الحياة السياسية، ص (٦١).

(٢) البداية والنهاية (١١/٣٩٩) المقصود أورتته عقبك لى: الحمد.

(٣) المصدر نفسه (١١/٣٩٩).

(٤) السلسلة الصحيحة (٤/٦١٥) رقم (١٩٦٩) وقال الألبانى: حديث صحيح.

من ذلك. قال: ولم تفعل هذا؟ لقد هممت أن أمرك بالمشى حافيًا إلى بلاد الحجاز. قال: يا أمير المؤمنين إنا بأرض جواسيس العدو فيها كثيرة، فيجب أن تظهر من عز السلطان ما يكون فيه عز للإسلام وأمله ويرهبهم، فإن أمرتني ففعلت، وإن نهيتني انتهيت، فقال له عمر: ما سألتك عن شيء إلا تركتني في مثل رواجب^(١) الضرس، لئن كان ما قلت حقًا، إنه لرأى أريب^(٢)، ولئن كان باطلاً إنه لخديعة أديب^(٣). قال: فمرني يا أمير المؤمنين قال: لا أمرك ولا أنهلك. فقال رجل: يا أمير المؤمنين، ما أحسن ما صدر الفتى عما أوردته فيه، فقال عمر: لحسن مصادره وموارده جَشْمَنَاهُ ما جَشْمَنَاهُ^(٤). وفي رواية أن الرجل الذي قال لعمر: ما أحسن ما صدر الفتى عما أوردته فيه هو عبد الرحمن بن عوف، وكان مع عمر حين استقبلهما معاوية بهذا الموكب العظيم^(٥).

وهذا الجواب من معاوية - رضى الله عنه - يدل على خبرة سياسية عالية، ومعرفة واعية بأحوال الأمم، ودراية كاملة بسياسة الرعية والمحافظة على الوضع الأمنى للدولة التى يحكمها، ومن أجل هذا رضى عمر سياسته على الرغم من أنها تخالف سياسة عمر فى اهتمامه بأحوال رعيته وبحث شكواهم، ولعل كلمة عمر - رضى الله عنه - من أجل ذلك جشمناه ما جشمناه تدل على رضاه عن سياسة معاوية^(٦).

وكان عمر رضى الله عنه يتعهد معاوية بالترية والوعظ والنصح، وأحياناً يشتد ويغلظ عليه، فعن أسلم مولى عمر رضى الله عنه قال: قدم علينا معاوية وهو أبيض أو أبضُ الناس وأجملهم، فخرج إلى الحج مع عمر، فكان عمر ينظر إليه، فيعجب له، ثم يضع أصبعه على منته ثم يرفعها عن مثل الشراك، فيقول: يخ بخ، نحن إذا خير الناس، أن جُمع لنا خير الدنيا والآخرة، فقال معاوية: يا أمير المؤمنين، سأحدثك، إنا بأرض الحمامات والريف، فقال عمر: سأحدثك ما بك إطفائك نفسك بأطيب الطعام وتصبحك حتى تضرب الشمس متنيك وذوو الحاجات وراء الباب. قال: فلما جئنا ذا طوى أخرج معاوية حلة فلبسها، فوجد

(١) الرواجب: جمع راجة: وهى ما بين عقد الأصابع من داخل أى: أضيق ما يكون.

(٢)، (٣)، (٤)، (٥) المصدر نفسه (٤١٦/١١).

(٦) الأمويون بين الشرق والغرب، لمحمد الوكيل (٣٠/١).

عمر منها ربحاً كأنه ربح طيب، فقال: يعمد أحدكم فيخرج حاجباً تَقَلّاً، حتى إذا جاء أعظم بُلدان الله حرمة أخرج ثوبه كسأتهما كانا في الطيب فلبسهما، فقال معاوية: إنما لبستهما لأدخل فيهما على عشيرتي أو قومي، والله لقد بلغني أذاك ههنا وبالشام، والله يعلم إنني لقد عرفتُ الحياء فيه ثم نزع معاوية ثوبه، وليس ثوبه اللذين أحرم فيهما^(١)، وقال عمرو بن يحيى بن سعيد الأموي، عن جدّه قال: دخل معاوية على عمر وعليه حُلَّةٌ خضراء فنظر إليها الصَّحابة، فلما رأى ذلك عمر وثب إليه بالدُرَّة، فجعل يضربه بها، وجعل معاوية يقول: يا أمير المؤمنين، الله الله فيّ، فرجع عمر إلى مجلسه، فقال له القوم: لم ضربته يا أمير المؤمنين وما في قومك مثله؟، فقال: والله ما رأيت إلا خيراً وما بلغني إلا خيراً، ولكنّي رأيته - وأشار بيده^(٢) - فأحييت أن أضع منه^(٣)، وكان عمر بن الخطاب إذا رأى معاوية قال: هذا كسرى العرب^(٤).

وكان معاوية رضى الله عنه في إمارته بالشام في أبهة الملك وزيه من العديد والعدة، وكان يرى أنه في ثغر تجاه العدو ويحتاج إلى مباهاتهم بزيته الحرب والجهاد^(٥)، وإظهار الملك والسلطان، وكان يرى أن الملك لما ذمه الشارع لم يذم منه الغلب بالحق وقهر الكافة على الدين، ومراعاة المصالح، وإنما ذمه لما فيه التغلب بالباطل وتصريف الأدميين طوع الأغراض والشهوات، فلو كان الملك مخلصاً في غلبه للناس أنه لله ولحملة على عبادة الله وجهاد عدوه لم يكن ذلك مذموماً^(٦)، وقد قال الله تعالى: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [ص: ٣٣] لما علم من نفسه أنه بمعزل عن الباطل في النبوة والملك، وكانت أبهة معاوية في الملك لها أغراض ومقاصد شرعية، ولذلك سكت عمر رضى الله عنه، وذات يوم ذكر معاوية عند عمر فقال: دعوا فتى قریش وابن سيدها، إنه لمن يضحك في الغضب ولا يُثَال منه إلا على الرُّصَا، ومن لا يأخذ من فوق رأسه إلا من تحت قدميه^(٧)، ومهما يكن في هذه الرواية وغيرها من مبالغة، فإن ثقة عمر في معاوية تظل فوق مستوى الشبهة والشك^(٨).

(١) البداية والنهاية (١١/٤١٧).

(٢) يعنى: أشار بيده إلى أعلى.

(٣) البداية والنهاية (١١/٤١٨).

(٤) المصدر نفسه (١١/٤١٧)، الاستيعاب، ص (٦٦٨).

(٥) ابن خلدون إسلامياً، عماد الله خليل، ص (٧٨).

(٦) المصدر نفسه، ص (٧٨).

(٧) البداية والنهاية (١١/٤١٥).

(٨) الدولة الأموية، حملى شاميين، ص (١٥٤).

فقد برهن معاوية لعمر عمق فهمه لضرورات السياسة وتغيير البيئة والمجتمع، وأثر ذلك كله على التطوير السياسى لأدوات الحكم، ومهما يكن من أمر فقد عظمت مكانة معاوية عند عمر رضى الله عنه، فوله أهم أقاليم دولته، وزاد فى ولايته، ولم يعزله، على كثرة من كان يعزل من عماله وأمرائه، وكان معجباً بذكائه وإدارته ولا يكتفى ذلك الإعجاب^(١) حتى قال يوماً لجلسائه تذكرون كسرى وقيصر ودعاهما وعندكم معاوية^(٢).

٤- جهود معاوية رضى الله عنه على جبهة الشام:

لما تولى معاوية أمر الشام، وانطلق عمرو بن العاص لفتح مصر، أصبحت مهمة حماية الحدود الشامية للدولة الإسلامية والتوسع منها منوطة به، وتتلخص أهم إنجازاته العسكرية فى أمرين هما: سن نظام الصوائف والشواتى^(٣)، وتكوين أسطول بحرى إسلامى لأول مرة فى تاريخ الإسلام^(٤).

أ- سن نظام الصوائف والشواتى فى عهد عمر: أصيب الروم على يد جنود الإسلام بهزائم مريرة متتالية، فقدوا على أثرها الشام ومصر، بكل ما تمثلانه من أهمية اقتصادية وسياسية وعسكرية، غير أنهم لم يسلموا بهذه الهزائم، بل استمرت هجماتهم على الشام من خلال الدروب الجبلية التى تفصلهم عن باقى أجزاء إمبراطورية الروم، مما جعل عمر بن الخطاب يقول فى جولته بالشام سنة ١٦هـ: والله لوددت أن الدرب جمرة بيننا وبينهم لنا ما دونه، وللروم ما وراءه^(٥)، وفى رحلته هذه إلى الشام سمى عمر الصوائف والشواتى، وسد فروج الشام ومسالكتها^(٦)، ومن المحتمل أن يكون هدف الروم من هجماتهم على المدن الإسلامية الحدودية منذ البداية، هو اعتماد ذلك كتدبير وقائى لحماية بلاد الروم وردع المسلمين، لكن استجابة معاوية كانت فوق التحدى، فقد نقل المعركة إلى بلاد العدو، وابتعد بالحرب عن بلاد المسلمين، وكان لا بد لمعاوية - من أجل

(٢) تاريخ الطبرى (٥/ ٣٣٠).

(١) الدولة الأموية، حمدى، ص (١٥٧).

(٣) الصوائف: غزو بلاد الروم فى الصيف والشواتى فى الشتاء.

(٥) تاريخ البعقوبى (٢/ ١٣٣).

(٤) الدولة الأموية، حمدى، ص (١٥٢).

(٦) تاريخ الطبرى (٤/ ٦٢).

تحقيق ذلك الهدف - من تطوير وسائل الدفاع، واعتبار العواصم والثغور مجرد قواعد متقدمة واجبها تلقى الصدمة والإنذار، مع استخدام هذه القواعد مركز انطلاق للهجمات المضادة، وقد قاد معاوية بنفسه بعض هذه الصوائف منها صائفة سنة ٢٢هـ، حيث دخل بها بلاد الروم فى عشرة آلاف، وصائفة ٢٣هـ^(١)، حيث أوغل حتى بلغ عمورية، ومعه من أصحاب رسول الله ﷺ، عبادة بن الصامت، وأبو أيوب الأنصارى، وأبو ذر الغفارى، وشداد بن أوس^(٢).

ب- تكوين أسطول إسلامى فى البحر: ويعود الفضل إلى الله ثم إلى معاوية فى هذه المرحلة المبكرة إلى فتح باب الجهاد فى البحر الذى أصبح ضرورياً لحماية الشام ومصر، ومواجهة النشاط المتزايد للأسطول البيزنطى، وغاراته المتكررة على سواحل الإقليمين، وإمداداته للثائرين بهما. وقد استطاعت عمليات الصوائف والشواتى أن تضع حداً للتهديدات البرية، لكن المدن الساحلية، بداية من إنطاكية ونهاية بالأسكندرية، بقيت تحت رحمة البحرية البيزنطية، وأدرك معاوية أيضاً أنه من المحال تطوير عمليات الفتوح فى أفريقيا ما لم يتم انتزاع السيطرة البحرية من البيزنطيين^(٣)، ولم يبدأ معاوية فى غزو البحر فعلياً إلا فى عهد عثمان وسيأتى بيان ذلك بإذن الله تعالى.

ثالثاً: معاوية رضى الله عنه فى عهد عثمان بن عفان رضى الله عنه:

حينما جاء عثمان إلى الخلافة كان معاوية رضى الله عنه والياً على معظم الشام، فأقره عثمان عليها^(٤)، كما أقر بعض الولاة الآخرين على ولاياتهم، كاليمن، والبحرين، ومصر وغيرها من الولايات، وقد تطورت الأحداث، وضمّت إلى معاوية بعض المناطق الأخرى حتى أصبح معاوية هو والى المطلق لبلاد الشام، بل أصبح أقوى ولاية عثمان، وأشدّهم نفوذاً، وقد كان فى بداية خلافة عثمان ولاية آخرون، منهم: عمير بن سعد الأنصارى، وكان على حمص، وينافس معاوية بن أبى سفيان فى المكانة لدى عثمان رضى الله عنه إلا أن عميراً

(١) تاريخ الأمم والملوك (٤/١٤٤، ١٦٠).

(٢) المصدر نفسه (٤/٢٤١)، الدولة الأموية حمدي، ص (١٥٥).

(٣) معاوية بن أبى سفيان، بسام العسلى، ص (٤٠). (٤) تاريخ خليفة بن خياط، ص (١٥٥).

مرض مرضاً أعياءه عن القيام بأعباء الولاية، فطلب من الخليفة عثمان أن يعفيه، فأعفاه، وضم ولايته إلى معاوية بن أبي سفيان، وبذلك زاد نفوذ معاوية، فامتد إلى حمص التي ولى عليها من قبله عبد الرحمن بن خالد بن الوليد^(١)، كما تُوفى علقمة بن محرز، وكان على فلسطين، فضمَّ عثمان ولايته إلى ولاية معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه، فاجتمعت الشَّام لمعاوية بعد ستين من خلافة عثمان رضى الله عنه، وأصبح الوالى المطلق فيها طيلة السنوات الباقية من خلافة عثمان رضى الله عنه حتَّى توفى عثمان وهو عليها كما هو معروف^(٢)، وقد كانت فترة معاوية على الشَّام مليئة بالأحداث، وكانت الشَّام من أهم مناطق الجهاد، ومع أن الشَّام فى داخلها قد استقرت أوضاعها، وسادها الإسلام، وقُلَّت محاولات الروم إثارة القلاقل فيها، إلا أن الشام كانت متاخمة لأرض الروم، وبالتالي كان المجال مفتوحاً أمام معاوية للجهاد فى تلك النواحي وسيأتى الحديث عنها بإذن الله، وقد كان لمعاوية ثقله السياسى فى الدولة الإسلامية أواخر خلافة عثمان رضى الله عنه، إذ كان ضمن الولاة الذين جمعهم عثمان ليستشيرهم، حين بدأت ملامح الفتنة تلوح فى الأفق، كما ظهرت له آراء خاصة فى هذا الاجتماع، وجَّهها إلى عثمان^(٣) رضى الله عنه، وسيأتى الحديث عنها بإذن الله تعالى.

١ - فتوحات حبيب بن سلمة الفهرى رضى الله عنه:

كان حبيب بن سلمة الفهرى من أبرز أمراء الجهاد فى زمن ولاية معاوية على بلاد الشَّام، فعند أجلبت الروم على المسلمين بالشَّام بجموع عظيمة أوَّل خلافة عثمان، كتب معاوية إلى عثمان يستمه، فكتب عثمان إلى الوليد بن عقبة والى الكوفة -عندما انتهى من مهمته فى أذربيجان وعاد إلى الموصل-، جاء فى خطاب الخليفة إلى الوليد بن عقبة: أمَّا بعد، فإن معاوية بن أبي سفيان كتب إلى يخبرنى: أن الروم قد أجلبت^(٤) على المسلمين بجموع عظيمة، وقد رأيت أن يمدَّهم إخوانهم من أهل الكوفة، فإذا أتاك كتابى هذا، فابعث رجلاً ممن ترضى نحدته، وبأسه، وشجاعته، وإسلامه فى ثمانية آلاف، أو تسعة آلاف، أو عشرة آلاف

(٢) المصدر نفسه (٤٤٣/٥).

(٤) أجلبت: تجمَّعت للحرب.

(١) تاريخ الطبرى (٤٤٢/٥).

(٣) الولاية على البلدان (١٧٦/١).

إليهم من المكان الذي يأتيك فيه رسولي^(١) والسلام. فقام الوليد في الناس، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أما بعد، أيها الناس، فإن الله قد أبلى المسلمين في هذا الوجه بلاءً حسناً، وردَّ عليهم بلادهم التي كفرت، وفتح بلاداً لم تكن افتتحت، وردَّهم سالمين غانمين ماجورين، فالحمد لله رب العالمين، وقد كتب إليَّ أمير المؤمنين يأمرني أن أندب منكم ما بين عشرة آلاف إلى ثمانية آلاف، تمدُّون إخوانكم من أهل الشام، فإنَّهم قد جاشت عليهم الروم، وفي ذلك الأجر العظيم، والفضل المبين، فانتدبوا -رحمكم الله- مع سليمان بن ربيعة، فانتدب الناس، فلم يمض ثلاثة حتى خرج ثمانية آلاف رجل من أهل الكوفة، فمضوا، حتى دخلوا الشام إلى أرض الروم، وعلى جند أهل الشام حبيب بن مسلمة بن خالد الفهريُّ، وعلى جند أهل الكوفة سلمان بن ربيعة الباهليُّ، فشَنُوا الغارات على أرض الروم، فأصاب الناس ما شاءوا من سبي، وملأوا أيديهم من المغنم، وافتتحوا بها حصوناً كثيرة^(٢)، وكان على المسلمين حبيب بن مسلمة، وكان صاحب كيد لعدوه، فاجمع أن يبيت قائدهم الموريان - أي: يباغته ليلاً - فسمعت امرأته أم عبد الله بنت يزيد الكلبيّة يذكر ذلك، فقالت: فأين موعدك؟ قال: سراق الموريان أو الحنة. ثم يتهم، فغلبهم. وأتى سراق الموريان فوجد امرأته، قد سبقته إليه^(٣)، وواصل حبيب جهاده، وإنصاراته المتوالية في أراضي أرمينية، وأذربيجان، ففتحها إمّا صلحاً، أو عنوة^(٤).

وقد كان حبيب بن سلمة الفهري من أبرز القادة الذين حاربوا في أرمينية البيزنطية، فقد أباد جيوشاً بأكملها للعدو، وفتح حصوناً، ومدناً كثيرة^(٥)، كما غزا ما يلي نغور الجزيرة العراقية من أرض الروم فافتتح عدة حصون هناك، مثل شمشاط، وملطية، وغيرها^(٦).

(١) تاريخ الطبري (٢٤٧/٥).

(٢) تاريخ الطبري (٢٤٧/٥)، عثمان بن عفان للصَّلي، ص (١٨١).

(٣) تاريخ الطبري (٢٤٨/٥).

(٤) الدولة الإسلامية في عصر الخلفاء الراشدين، لحمدى شاهين، ص (٢٥٢).

(٥) حروب الإسلام في الشَّام في عهود الخلفاء الراشدين، ص (٥٧٧).

(٦) عثمان بن عفان للصَّلي، ص (٢٠٥).

٢ - غزوات معاوية في عهد عثمان في البر:

أدرك معاوية رضى الله عنه بأن إزالة خطر الروم وتهديدهم للمسلمين لا يتم إلا بمواصلة غزو الروم وتنشيط حركة الجهاد بشكل مستمر في الثغور الشامية والجزرية^(١)، وشحنها بالمراطين وتعهدها على الدوام، وقد أخذ منه ذلك وقتاً طويلاً وبذل فيه جهداً كبيراً خلال ولايته تلك في عهد عثمان، ففي سنة خمس وعشرين للهجرة قام معاوية بجولة عسكرية على الثغور الشامية، فوجد الحصون فيما بين أنطاكية وطرسوس خالية فوقف عندها جماعة من أهل الشام والجزيرة وقسرين حتى انصرف من غزاته، ثم أغزى بعد ذلك بسنة أو ستين يزيد بن الحر العبسي الصائفة وأمره ففعل مثل ذلك، وكانت الولاة تفعله^(٢)، وفي سنة إحدى وثلاثين غزا من ناحية المصيصة فبلغ درولية^(٣)، فلما خرج جعل لا يمر بحصن فيما بينه وبين أنطاكية إلا هدمه^(٤)، وكذلك الشأن في الثغور الجزرية فقد أولاها عنايته فقد وجه في الأيام الأولى لولايته تلك، كلاً من حبيب بن مسلمة الفهري وصفوان بن المعطل السلمى إلى شمشاط ففتحها. كما وجه حبيب بن مسلمة إلى إعادة فتح ملطية بعد أن انتفضت، ففتحها عنوة، ورتب فيها رابطة من المسلمين مع عاملها، كما قام معاوية بنفسه بعد ذلك بحملة أخرى يريد التوغل في أرض الروم فقد مرّ على ملطية فشنها بجماعة من أهل الشام والجزيرة وغيرهما وذلك لكي تكون طريقاً آمناً لحملات الصوائف. كما غزا حصن المرأة من الثغور الجزرية في السنة نفسها^(٥)، وكان يتعهد حصن الحلدث، وبنى مدينة مرعش وأسكنها الجند،

(١) الثغور الشامية والجزرية هي شريط طويل من القلاع والحصون يمتد على الحدود الشمالية للدولة الإسلامية مع الدولة البيزنطية، ويبدأ هذا الشريط من ملطية إلى القرات الأعلى إلى طرسوس بالقرب من ساحل البحر المتوسط. وينقسم خط هذه القلاع إلى مجموعتين: إحداهما تسمى بـ (الثغور الجزرية) وهي تمثل الجزء الشمالي الشرقي من هذا الخط ومن أهم ثغور هذا القسم: ملطية، وبيطرة، وحصن منصور، والحلدث ومرعش وشمشاط. وللجموعة الثانية تسمى بالثغور الشامية وهي تمثل الجزء الجنوبي الغربي من ذلك الخط وأهم ثغور ذلك القسم: عين زربة، ولقنة، وطرطوس، وهرقلة، ويفصل بين المجموعتين فاصل طبيعي وهو جبل اللكام. انظر: أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية، ص (٦٧).

(٢) فزوح البلدان، ص (٦٩).

(٣) فزوح البلدان، ص (١٦٩).

(٤) تاريخ خليفة بن خياط، ص (١٦٧)، فزوح البلدان، ص (١٨٩).

وكل هذه المدن والحصون من الشغور الجزرية^(١)، ولما اطمأن معاوية إلى قوة جانبه بعد تلك الإجراءات أخذ يغزو في عمق الأراضي الرومية، فقد قاد بنفسه غزوة سنة اثنين وثلاثين للهجرة توغل فيها بجيشه حتى وصل مضيق القسطنطينية^(٢).

٣ - معاوية يلتبس من عثمان رضى الله عنهما السماح له بالغزو البحرى:

كان معاوية رضى الله عنه يلح على عمر فى غزو البحر، ويصف له قرب الروم من حمص، ويقول: إن قرية من قرى حمص يسمع أهلها نباح كلابهم، وصياح دجاجهم، حتى كان ذلك يأخذ بقلب عمر، فكتب عمر إلى عمرو بن العاص: صف لى البحر وراكبه، فإن نفسى تنازعنى إليه، فكتب إليه عمرو: إني رأيت خلقاً كبيراً يركبه خلق صغير، إن ركن خرق القلب، وإن تحرك أزاغ العقول، يزداد فيه اليقين قلة، والشك كثرة، هم كدود على عود، إن مال غرق، وإن نجا برق. فلما قرأ عمر بن الخطاب كتاب عمرو بن العاص كتب إلى معاوية: أن لا، والذي بعث محمداً بالحق لا أحمل فيه مسلماً أبداً، وتالله لمسلم أحب إلى مما حوت الروم، فإياك أن تعرض لى، وقد تقدمت إليك، وقد علمت ما لى العلاء منى، ولم أنقدم إليه فى ذلك^(٣). ولكن الفكرة لم تبرح نفس معاوية، وقد رأى فى الروم ما رأى، فطمع فى بلادهم وفتحها، فلماً تولَّى الخلافة عثمان عاود معاوية الحديث، وألحَّ به على عثمان، فردَّ عليه عثمان رضى الله عنه قائلاً: أن قد شهدت ما ردَّ عليك عمر - رحمه الله - حين استأذنته فى غزو البحر. ثم كتب إليه معاوية مرةً أخرى يهون عليه ركوب البحر إلى قبرص فكتب إليه: فإن ركبت معك امرأتك فاركبه مأذوناً وإلا فلا^(٤). كما اشترط عليه الخليفة عثمان رضى الله عنه أيضاً بقوله: لا تنتخب الناس، ولا تقرع بينهم، خيرهم، فمن اختار الغزو طائعاً، فاحمله وأعنه^(٥)، فلما قرأ معاوية كتاب عثمان نشط لركوب البحر إلى

(١) فوح البلدان، ص (١٨٧ - ١٩٦).

(٢) تاريخ خليفة، ص (١٦٧)، تاريخ الطبرى (٤/ ٣٠٤)، أثر العلماء فى الحياة السياسية فى الدولة الاموية، ص (٦٩).

(٤) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (٢/ ٥٣٨).

(٣) تاريخ الطبرى (٥/ ٢٥٨).

(٥) تاريخ الطبرى (٥/ ٢٦٠).

قبرص، فكتب لأهل السواحل يأمرهم بإصلاح المراكب، وتقريبها إلى ساحل عكا، فقد رمه ليكون ركوب المسلمين منه إلى قبرص^(١).

٤ - غزو قبرص:

أعد معاوية المراكب اللازمة لحمل الجيش الغازي، واتخذ ميناء عكا مكاناً للإقلاع، وكانت المراكب كثيرة، وحمل معه زوجه فاختة بنت قرظة، كذلك حمل عبادة بن الصّامت امرأته أمّ حرام بنت ملحان معه في تلك الغزوة^(٢)، وأمّ حرام هذه صاحبة القصة المشهورة: عن أنس بن مالك رضى الله عنه: أن رسول الله ﷺ كان يدخل على أمّ حرام بنت ملحان، فتطمعه، وكانت أمّ حرام تحت عبادة بن الصّامت، فدخل عليها رسول الله ﷺ يوماً، فاطمعه، ثم جلست تقي من رأسه، فنام رسول الله ﷺ ثم استيقظ وهو يضحك. فقالت: ما يضحكك يا رسول الله؟ قال: ناس من أمتي عرضوا على غزاة في سبيل الله، يركبون ثبيج هذا البحر ملوكاً على الأسرة. أو مثل الملوك على الأسرة وقالت: فقلت: يا رسول الله، ادع الله أن يجعلني منهم! فدعا لها ثم وضع رأسه فنام، ثم استيقظ، وهو يضحك، قالت: فقلت: ما يضحكك يا رسول الله؟ قال: ناس من أمتي عرضوا على في سبيل الله... كما قال في الرواية الأولى -. قال: أنت من الأولين.

فركبت أمّ حرام بنت ملحان في البحر في زمن معاوية، فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر، فهلكت^(٣). ورغم أن معاوية رضى الله عنه لم يجبر الناس على الخروج، فقد خرج معه جيش عظيم من المسلمين^(٤)، مما يدل أن المسلمين قد هانت في أعينهم الدنيا بما فيها، فأصبحوا لا يعبأون بها بالرغم من أنها قد فتحت عليهم أبوابها، فصاروا يرفلون في نعيمها. إن المسلمين قد تربوا على أن ما عند الله خير، وأبقى، وأن الله اصطفاهم لنصرة دينه، وإقامة العدل، ونشر الفضيلة، والعمل على إظهار دين الله على كل ما عداه، وهم يعتقدون: أن هذه المهمة هي

(١) الإدارة العسكرية في الدولة الإسلامية (٥٣٨/٢).

(٢) البداية والنهاية (١٥٩/٧). (٣) البخاري رقم (٢٨٧٧).

(٤) جولة تاريخية في عصر الخلفاء الراشدين - ص (٣٥٦).

رسالتهم الحقيقية، وأن الجهاد فى سبيل الله هو سبيل الحصول على مرضاة الله، فإن هم قصرُوا فى مهمَّتِهِمْ، وقعدوا عن أداء واجِبِهِمْ، فسيُمسك الله عنهم نصره فى الدنيا، ويحرمهم مرضاته فى الآخرة، وذلك هو الخسران المين، من أجل هذا هُرِعوا مع معاوية، وتسابقوا إلى السفن يركبونها، ولعلَّ حديث أمِّ حرام قد ألمَّ بخواطِطهم، فدفعهم إلى الخروج للغزو فى سبيل الله تصديقًا لحديث رسول الله ﷺ، وكان ذلك بعد انتهاء فصل الشتاء فى سنة ثمان وعشرين من الهجرة- ٦٤٩م^(١)، وسار المسلمون من الشام وركبوا من ميناء أم حرام لتركب دابَّتِها، ففرت الدابة، وألقت أمَّ حرام على الأرض، فاندقت عنقها، فماتت^(٢)، وترك المسلمون أمَّ حرام بعد دفنها فى أرض الجزيرة عنوانًا على مدى التضحيات التى قدَّمها المسلمون فى سبيل نشر دينهم، وعرف قبرها هناك بقبر المرأة الصالحة^(٣).

واجتمع معاوية بأصحابه، وكان فيهم: أبو أيوب خالد بن زيد الأنصارى، وأبو الدرداء، وأبو ذر الغفارى، وعبادة بن الصَّامت، ووائله بن الأسقع، وعبد الله بن بشر المازنى، وشداد بن أوس بن ثابت، والمقداد بن الأسود، وكعب الجبر بن ماتع، وجبير بن نضير الضرمى. وتشاوروا فيما بينهم، وأرسلوا إلى أهل قبرص يخبرونهم: أنهم لم يغزوهم للاستيلاء على جزيرتهم^(٤)، ولكن أرادوا دعوتهم لدين الله، ثم تأمين حدود الدولة الإسلامية بالشام، وذلك لأنَّ البيزنطيين كانوا يتخذون من قبرص محطةً يستريحون فيها؛ إذا غزوا، ويتموّنون منها، إذا قلَّ زادهم، وهى بهذه المشابة تهدد بلاد الشام الواقعة تحت رحمتها، فإذا لم يطمئن المسلمون على مسألة هذه الجزيرة لهم، وخضوعها لإرادتهم، فإن وجودها كذلك سيظلُّ شوكة فى ظهورهم، وسهمًا مسدّدًا فى صدورهم، ولكن سكان الجزيرة لم يستسلموا للغزاة، ولم يفتحوا لهم بلادهم، بل تحصّنوا فى العاصمة، ولم يخرجوا لمواجهة المسلمين، وكان أهل الجزيرة يتظنون تقدّم الروم للدّفاع عنهم، وصدَّ هجوم المسلمين عليها^(٥).

(٢) البداية والنهاية (١٥٩/٧).

(١) حوله تاريخية فى عصر الخلفاء، ص (٣٥٦).

(٣) جولة تاريخية فى عصر الخلفاء الراشدين، ص (٣٥٧).

(٥) المصدر نفسه، ص (٣٥٧).

(٤) المصدر نفسه، ص (٣٥٧).

٥ - الاستسلام وطلب الصلح:

تقدّم المسلمون إلى عاصمة قبرص «قسطنطينا» وحاصروها وما هي إلا ساعات حتى طلب الناس الصلح، وقدموا للمسلمين شروطاً، واشترط عليهم المسلمون شروطاً، وأما شرط أهل قبرص، فكان طلبهم ألا يشترط عليهم المسلمون شروطاً تؤزّطهم مع الروم، لأنهم لا قبل لهم بهم، ولا قدرة لهم على قتالهم، وأما شروط المسلمين، فهي:

- أ - ألا يدافع المسلمون عن الجزيرة، إذا هاجم سكانها محاربون.
- ب - أن يدلّ سكان الجزيرة المسلمين على تحركات عدوّهم من الروم.
- ج - أن يدفع سكان الجزيرة للمسلمين سبعة آلاف ومائتي دينار في كل عام.
- د - أن يكون طريق المسلمين إلى عدوّهم عليهم.
- هـ - ألا يساعدوا الروم إذا حاولوا غزو بلاد المسلمين، ولا يُطلعوهم على أسرارهم^(١).

وعاد المسلمون إلى بلاد الشام، وأثبتت هذه الحملة قدرة المسلمين على خوض غمار المعارك البحرية بجدارة، وأعطت المسلمين فرصة المبران على الدخول في معارك من هذا النوع مع العدوّ المتربّص بهم، سواء بالهجوم على بلاد الشام، أو على الإسكندرية^(٢).

٦ - عبد الله بن قيس قائد الأسطول الإسلامي في الشام:

استعمل معاوية بن أبي سفيان على البحر عبد الله بن قيس الجاسي حليف بني فزارة، ففزا خمسين غزاة ما بين شاتبة، وصائفة في البحر، ولم يفرق فيه أحد، ولم ينكب، وكان يدعو الله أن يرزقه الله العافية في جنده، وألا يتلبه بمصاب أحد منهم، ففعل، حتّى إذا أراد أن يصيبه وحده، خرج في قاربه طليعة، فأنتهى إلى المرفأ من أرض الروم، وعليه سؤال يعترّون^(٣) بذلك المكان، فتصدق عليهم،

(١) تاريخ الطبري (٢٦١/٥).

(٢) جولة تاريخية في عصر الخلفاء الراشدين، ص (٣٥٨، ٣٥٩).

(٣) يعترّون: يتعرضون للناس دون أن يسألهم.

فرجعت امرأة من السُّؤال إلى قريتها، فقالت للرجال: هل لكم فى عبد الله بن قيس؟ قالوا: وأين هو؟ قالت: فى المرقأ، قالوا: أى عدوة الله، ومن أين تعرفين عبد الله بن قيس؟ فوبختهم، وقالت: أنتم أعجز من أن يخفى عبد الله على أحد فساروا إليه، فهجموا عليه، فقاتلوه، وقتلهم، فأصيب وحده، وأفلت الملاح حتى أتى أصحابه، فجاءوا حتى أرقوا، والخليفة منهم سفيان بن عوف الأزدي، فخرج فقاتلهم، فضجر وجعل يبعث بأصحابه، ويشتمهم، فقالت جارية عبد الله: واعبد الله، ما هكذا كان يقول حين يقاتل! فقال سفيان: وكيف كان يقول؟ قالت: الغمرات ثم يتجلينا وأصيب فى المسلمين يومئذ، وذلك آخر زمان عبد الله بن قيس الجاسي^(١)، وقيل لتلك المرأة التى استشارت الروم على عبد الله ابن قيس: كيف عرفته؟ قالت: كان كالتاجر، فلما سألته، أعطاني كالمالك، فعرفت أنه عبد الله بن قيس^(٢). وهكذا حينما أراد الله تعالى أن يمن بالشهادة على هذا القائد العظيم أتاحت له وهو فى وضع لا يضرُ بسمة المسلمين البحرية، حيث كان وحده يتطلع ويراقب الأعداء، فكانت تلك الكائنة الغريبة التى أبصرت غورها تلك المرأة الذكية من نساء تلك البلاد، حيث رأت ذلك الرجل يظهر من مظاهره الخارجيّة بمظهر التجار العاديين، ولكنه يعطى عطاء الملوك، فلقد رأت فيه أمارات السيادة مع بساطة مظهره، فعرفت أنه قائد المسلمين، الذى دوخ المحاربين فى تلك البلاد، وهكذا كانت سمات ذلك القائد وسخاؤه البارز حتى مع غير المسلمين سبباً فى كشف أمره، ومعرفة مركزه، ليقضى الله أمراً كان مفعولاً، فيتم بذلك الهجوم عليه، وظفر بالشهادة، وهكذا يضرب قادة المسلمين المثل العليا بأنفسهم، لتتم الإنجازات الكبرى على أيديهم، وليكونوا قدوة صالحة لمن يخلفهم، فقد قام هذا القائد المهمم بمهمة الاستطلاع بنفسه، ولم يكل الأمر إلى جنوده، وفى انفراده بهذه المهمة مظنة للتورط مع الأعداء، والهلاك على أيديهم، ولكنه مع ذلك يغامر بنفسه، فيتولى هذه المهمة، ثم نجده يتخلق بأخلاق الإسلام العليا حتى مع نساء الأعداء، وضعفهم فيمدهم يد الحنان، والعطف، ويسخو لهم بالمال الذى هو من أعز ما يملك الناس، ونجده قبل ذلك مع جنده رفيقاً صبوراً، ليس معتقاً،

(١)، (٢) تاريخ الطبرى (٥/ ٢٦٠).

ولا مستكبراً، وإذا ادلهمت الخطوب، تفانى لكشف القمّة، ولم يلجأ إلى لوم أصحابه، وتعتيقهم، ولم يهين عليه الارتباك الذى يفسد العمل، ويعجّل بالخلل، والفوضى.

وأما خليفته سفيان الأزديّ، فلعله وقع فيما وقع فيه من الارتباك، والاستغفال بطرح اللائمة على جنده لكونه حديث العهد بأمور القيادة، ولكن مما يُحفظ له: أنّه لما نهته جارية عبد الله بن قيس إلى ذلك الأسلوب الحكيم الذى كان أميره يتساهل به فى القيادة سارع فى التأسى به فى ذلك، ولم يحمله التكبر على عدم سماع كلمة الحق، وإن صدرت من جارية مغمورة. وهذا مثل من أمثلة التجرد من هوى النفس، هذا الخلق العظيم الذى كان غالباً فى الجيل الأوّل، وبه تمّ إنجاز الفتوحات العظيمة، ونجاح الولاة، والقادة فى إدارة أمور الأمة، فله در أبناء ذلك الجيل ما أبلغ ذكرهم وما أبعد نحورهم! وما أعظم وطأنهم فى الأرض على الجبارين، أو ما أعذب لمساتهم فى الأرض على المستضعفين والمساكين^(١).

٧- القباصة ينقضون الصلح:

فى سنة اثنتين وثلاثين هجرية، وقع سكان قبرص تحت ضغط رومى عنيف أجبرهم على إمداد جيش الروم بالسفن، ليغزوا بها بلاد المسلمين، وبذلك يكون القبرصيون قد أدخلوا بشروط الصلح، وعلم معاوية بخيانة أهل قبرص، فعزم على الاستيلاء على الجزيرة، ووضعهما تحت سلطان المسلمين، فقد هاجم المسلمون الجزيرة هجوماً عنيفاً، فقتلوا، وأسروا، وسلبوا، وهجم عليها جيش معاوية من جانب، وعبد الله بن سعد من الجانب الآخر، فقتلوا خلقاً كثيراً، وسبوا سبيّاً كثيراً، وغنموا مالا جزيلاً^(٢)، وتحت ضغط القوات الإسلامية اضطر حاكم قبرص أن يستسلم للفتاحين ويلتزم منهم الصلح، فأقرهم معاوية على صلحهم الأوّل^(٣)، وخشى معاوية أن يتركهم هذه المرة بغير جيش يربط فى الجزيرة، فيحتملها من غارات الأعداء، ويضبط الأمن فيها حتى لا تسمد على المسلمين، فبعث إليهم اثني عشر ألفاً من الجنود، ونقل إليهم جماعة من بعلبك، وبنى هناك مدينة، وأقام فيها مسجداً، وأجرى معاوية على الجنود أرزاقهم، وظلّ الحال على

(١) التاريخ الإسلامى (١٢/٤٠٢).

(٢) جولة تاريخية فى عصر الخلفاء الراشدين، ص (٣٥٩، ٣٦٠).

(٣) اللانوى، ص (١٥٨).

ذلك، الجزيرة هادئة والمسلمون آمنون من هجمات الروم المفاجئة، ولاحظ المسلمون أن أهل قبرص ليس فيهم قدرات عسكرية، وهم مستضعفون أمام من يغزوهم، وأحسن المسلمون أن الروم يغلبونهم على أمرهم، ويسخرونها لمصالحهم، فرأوا أن من حقهم عليهم أن يحموهم من ظلم الروم، وأن يمنعوهم من تسلط البيزنطيين وقال إسماعيل بن عيَّاش: أهل قبرص أذلاء مقهورون ويغلبهم الروم على أنفسهم، ونسائهم، فيحق علينا أن نمنعهم، ونحميهم^(١).

٨ - ما أهون الخلق على الله إذا هم عصوه:

وقد جاء في سياق هذه الغزوة المذكورة خير أبى الدرداء رضى الله عنه حينما نظر إلى سبى الأعداء فبكى، ثم قال: ما أهون الخلق على الله إذا هم عصوه، فانظر إلى هؤلاء القوم بينما هم ظاهرون قاهرون لمن ناوأهم، فلما تركوا أمر الله - عز وجل - وعصوه، صاروا إلى ما ترى^(٢).

وجاء في رواية: فقال له جبير بن نفير: أتبكي وهذا يوم أعزَّ الله فيه الإسلام وأهله، فقال: ويحك، إن هذه كانت أمة قاهرة لهم ملك، فلما ضيَّعوا أمر الله، صيرهم إلى ما ترى، سلط الله عليهم السي، وإذا سلط على قوم السي، فليس لله فيهم حاجة، وقال: ما أهون العباد على الله تعالى، إذا تركوا أمره^(٣).

إن ما تفوّقه به أبو الدرداء يعتبر مثلاً للبصيرة النافذة، والفقّه في أمر الله تعالى، فهذا الصحابي الجليل يبكي حسرة على هؤلاء الذين أعمى الله بصائرهم، فلم ينقادوا لدعوة الحق، فباءوا بهذا المصير المؤلم، حيث تحولوا من الملك، والعزة إلى الاستسلام والذلّة، لإصرارهم على لزوم الباطل، والتكبر على الخضوع لدعوة الحق، ولو أنهم عقلوا، وتدبّروا لكان في دخولهم في الإسلام بقاء ملكهم، وعمران ديارهم، والظفر بحماية دولة الإسلام، وإن هذا التفكير العميق من أبى الدرداء مظهر من مظاهر الرّحمة، والعطف، تفتحت عنه نفسه الزكية، فتشكل ذلك في الظاهر على هيئة دموع تتحدّر من عيني هذا الرجل العظيم، ليعبر عما يجول في نفسه من نظرات الحنان، والرّحمة، والأسى على مصير تلك الأمة التي

(١) جولة تاريخية، ص (٣٦١).

(٢) التاريخ الإسلامي (١٢ / ٣٩٦).

(٣) البداية والنهاية (٧ / ١٥٩).

اجتمع البقاء على الضلال، والمآل السيئ بزوال الملك، والوقوع فى الذل والهوان، وإنه بقدر ما يفرح المسلم بدخول الناس فى الإسلام، فإنه يحزن من رؤية الكافرين وهم يعيشون فى ضلال مع إدراكه ما ينتظرهم من العذاب الاليم المؤبد فى الآخرة، فكيف إذا أضيف إلى ذلك وقوعهم فى الأسر، والتشرد، وتعريضهم للقتل فى الحياة الدنيا؟^(١)

٩ - معاوية يولى عبادة بن الصامت رضى الله عنهما على قسمة غنائم قبرص:

قال عبادة بن الصامت لمعاوية رضى الله عنهما: شهدت رسول الله ﷺ فى غزوة حنين والناس يكلمونه فى الغنائم، فأخذ وبرة من بغير، وقال: مالى مما آفاه الله عليكم من هذه الغنائم إلا الخمس، والخمس مردود فيكم^(٢). فأتى الله يا معاوية! وأقسم الغنائم على وجهها، ولا تعط منها أحداً أكثر من حق! فقال له معاوية: قد وليتك قسمة الغنائم، ليس أحد بالشام أفضل منك، ولا أعلم، فاقسمها بين أهلها، وأتق الله فيها، قسمها عبادة بين أهلها، وأعانه أبو الدرداء، وأبو أمامة^(٣).

وعباد بن الصامت رضى الله عنه من مؤسسى المدرسة الشامية، فقد وجهه عمر إلى الشام قاضياً ومعلماً، فأقام بحمص ثم انتقل إلى فلسطين فولى قضاءها، واستقر به المقام فيها، فكان أول من تولى قضاء فلسطين، وكان أيضاً يعلم أهلها القرآن، وظل على هذا النحو إلى أن مات بها^(٤)، وقد أسهم عبادة رضى الله بنصيب كبير فى تنفيذ سياسة الخلافة الراشدة العلمية والتربوية والجهادية، وكان رضى الله عنه من أهل الزهد والخشونة، فعندما وصل إلى حمص قال لأهلها: ألا أن الدنيا عرض حاضر، وإن الآخرة وعد صادق، ألا أن للدنيا بنين وإن للآخرة بنين، فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا، فإن كل أم يتبعها بنوها^(٥).

١٠ - حقيقة الخلاف بين أمى ذر ومعاوية وموقف عثمان - رضى الله عنه - منه:

إن مبغضى عثمان بن عفان رضى الله عنه كانوا يشتعنون عليه أنه نفى أبا ذر رضى الله عنه إلى الربيعة، وزعم بعض المؤرخين: أن ابن السوداء عبد الله بن سبأ

(١) التاريخ الإسلامى (١٢ / ٣٩٧). (٢) البداية والنهاية (٤ / ٣٥٣).

(٣) الرياض النضرة، ص (٥٦١). (٤) عبادة بن الصامت - صحابى كبير وفاتح مجاهد، ص (٨٤).

(٥) الاكتفاء - الكلاعى (٣ / ٣١٠).

لقى أبا ذر في الشام، وأوحى إليه بمذهب القنصاعة، والزهدي، ومواساة الفقراء، ووجوب إنفاق المال الزائد عن الحاجة، وجعله يعيب معاوية، فأخذ عيادة بن الصامت إلى معاوية، وقال له: هذا والله الذي بعث إليك أبا ذر. فأخرج معاوية أبا ذر من الشام^(١)، وقد حاول أحمد أمين أن يوجد شبهاً بين رأى أبي ذر، ورأى مزدك الفارسي، وقال إن وجه الشبه جاء من أن ابن سبأ كان في اليمن وطوف في العراق، وكان الفرس في اليمن، والعراق قبل الإسلام، فمن المحتمل القريب أن يكون قد تلقى هذه الفكرة من مزدكية العراق، واعتنقها أبو ذر على حسن النية في اعتقادها^(٢). وكل ما قيل في قصة أبي ذر، مما يُشنع به على عثمان باطل لا يُبنى على رواية صحيحة، وكل ما قيل حول اتصال أبي ذر رضي الله عنه بابن السوداء باطل لا محالة^(٣). والصحيح: أن أبا ذر رضي الله عنه نزل في الرينة باختياره، وأن ذلك كان بسبب اجتهاد أبي ذر في فهم آية خالف فيه الصحابة، وأصر على رأيه، فلم يوافق أحد عليه، فطلب أن يتزل بالرينة^(٤)، التي كان يغدو إليها زمن النبي ﷺ، ولم يكن نزوله بها نفيًا قصريًا، أو إقامة جبرية، ولم يأمره الخليفة بالرجوع عن رأيه، لأن له وجهًا مقبولًا، لكنه لا يجب على المسلمين الأخذ به^(٥). وأصح ما روى في قصة أبي ذر رضي الله عنه ما رواه البخاري في صحيحه عن زيد بن وهب، قال: مرت بالرينة، فإذا أنا بأبي ذر رضي الله عنه، فقلت له: ما أنزلك منزلك هذا؟ قال: كنت بالشام، فاختلفت أنا ومعاوية في ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبِشْرُهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [التوبة: ٣٤] قال معاوية: نزلت في أهل الكتاب، فقلت: نزلت فينا، وفيهم، فكان بيني وبينه في ذلك، وكتب إلى عثمان يشكوني، فكتب إلى عثمان أن اقدم المدينة، فقدمتها، فكثر على الناس حتى كأنهم لم يروني قبل ذلك، فذكرت ذلك لعثمان، فقال لي: إن شئت تنحيت فكنيت قريبًا، فذلك الذي أنزلني هذا المنزل، ولو أمروا على حبشيًا، لسمعت وأطعت^(٦). وقد أشار هذا الأثر إلى أمور مهمة منها:

- (١) المدينة المنورة فجر الإسلام (٢/ ٢١٦ - ٢١٧).
 (٢) فجر الإسلام، ص (١١٠).
 (٣) المدينة المنورة فجر الإسلام (٢/ ٢١٧).
 (٤) كانت منزلاً في الطريق بين العراق ومكة.
 (٥) المدينة المنورة، فجر الإسلام (٢/ ٢١٧).
 (٦) البخاري، ك الزكاة رقم (٦ - ١٤).

١ - سأله زيد بن وهب، ليتحقق مما أشاعه مبغضو عثمان: هل نغاه عثمان أو اختار أبو ذر المكان؟ فجاء سياق الكلام: أنه خرج بعد أن كثر الناس عليه يسألونه عن سبب خروجه من الشام، وليس في نص الحديث: أن عثمان أمره بالذهاب إلى الربيعة، بل اختارها بنفسه، ويؤيد هذا ما ذكره ابن حجر عن عبد الله بن الصامت قال: دخلت على أبي ذر عند عثمان، فحسر رأسه، فقال: والله ما أنا منهم - يعني الخوارج - فقال: إنما أرسلنا إليك لتجاورنا بالمدينة، فقال: لا حاجة لي في ذلك، اتذن لي بالربيعة. قال: نعم^(١).

ب - قوله: كنت بالشام: بين السبب في سكناه الشام ما أخرجه أبو يعلى عن طريق زيد بن وهب، حدثني أبو ذر، قال: قال لي رسول الله ﷺ «إذا بلغ البناء - أى المدينة - سلماً، فارحل إلى الشام» فلما بلغ البناء سلماً، قدمت الشام فسكنت فيها^(٢).

ج - إن قصة أبي ذر في المال جاء من اجتهاده في فهم الآية الكريمة «يا أيها الذين آمنوا إن كثيراً من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيشرهم بعذاب اليم»^(٣) يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كثرته لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكتزون به» [التوبة: ٣٤، ٣٥]. وروى البخارى عن أبي ذر ما يدل على أنه فسر الوعيد يوم يحمى عليها الآية، وكان يخوف الناس به، فعن الأحنف بن قيس، قال: جلست إلى ملا من قريش في مسجد المدينة، فجاء رجل خشن الشعر، والثياب، والهيئة، حتى قام عليهم، فلم، ثم قال: بشر الكائنين برضف^(٤) يحمى عليه في نار جهنم ثم يوضع على حلمة ندى أحدهم، حتى يخرج من نفى كفه حتى يخرج من حلمة نديه، يتزلزل^(٥). ثم ولى فجلس في سارية، وتبعته، وجلست إليه، وأنا لا أدري من هو، فقلت له: لا أرى القوم إلا قد كرهوا الذى قلت، قال: إنهم لا يعقلون شيئاً. واستدل أبو

(٢) للجنة المتورة فجر الإسلام (٢/٢١٩).

(١) فتح الباري (٣/٢٧٤).

(٣) الرضف: الحجارة للحماة، واحدها: رضفة.

(٤) نفى: المظم الدقيق الذى على طرف الكتف، يتزلزل.

ذَرَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «مَا أَحَبُّ أَنْ لِي مِثْلُ أَحَدِ ذَهَبًا، أَنْفَقَهُ كُلَّهُ إِلَّا ثَلَاثَةً دَنَانِيرًا» (٥).

د - وقد خالف جمهور الصحابة أبا ذرٍّ، وحملوا الوعيد على مانعي الزكاة واستدلوا على ذلك بالحديث، الذي رواه أبو سعيد الخدري، قال: قال النبي ﷺ: «ليس فيما دون خمس أواق صدقة» (١)؛ وليس دون خمس ذُود صدقة، وليس فيما دون خمسة أوسق صدقة». وقال الحافظ ابن حجر: ومفهوم الحديث: أن ما زاد على الخمس ففيه صدقة، ومقتضاه: أن كل ما أخرجت منه الصدقة، فلا وعيد على صاحبه، فلا يسمى ما يفضل بعد إخراج الصدقة كثرًا (٢)، هذا وقد فصلت في موضوع أبي ذرٍّ وخلافه مع معاوية رضى الله عنهما في كتابي عثمان بن عفان رضى الله عنه، وثبت بالحجج والأدلة والبراهين أن عثمان رضى الله عنه لم ينف أبا ذرٍّ، رضى الله عنه، إنما استأذنه، فأذن له، ولكن أعداء عثمان رضى الله عنه كانوا يشيعون عليه بأنه نفاه، ولذلك لما سأل غالب القطان، الحسن البصري: عثمان أخرج أبا ذرٍّ؟ قال الحسن: لا، معاذ الله (٣)، وكل ما روى في أن عثمان نفاه إلى الرتبة فإنه ضعيف الإسناد، لا يخلو من علة قاذحة، مع ما في متن من نكارة لمخالفته للمرويات الصحيحة والحسنة، التي تبين أن أبا ذرٍّ استأذن للخروج إلى الرتبة، وأن عثمان أذن له (٤)، بل إن عثمان أرسل يطلبه من الشام، ليجاوره بالمدينة، فقد قال له عندما قدم من الشام: إنا أرسلنا إليك لخير، لتجاورنا بالمدينة (٥). وقال له أيضا: كن عندى، تغدو عليك وتروح اللقاح (٦). أفمن يقول ذلك ينفيه؟! (٧). ولم تنص على نفيه إلا رواية رواها ابن سعد، وفيها بريدة بن سفيان الأسلمي الذي قال عنه الحافظ ابن حجر: ليس بالقوى، وفيه رفض. فهل تقبل رواية رافضى تتعارض مع الروايات الصحيحة، والحسنة (٨)؟

واستغل الرافضة هذه الحادثة أبشع استغلال، فأشاعوا أن عثمان رضى الله عنه نفى أبا ذرٍّ إلى الرتبة، وأن ذلك مما عيب عليه من قبل الخارجين عليه، أو أنهم

(١) البخارى: ك الركاة رقم (١٤٠٧). (٢) البخارى رقم (٥١٤٠).

(٣) فتح البارى (٣/ ٢٧٢). (٤) تاريخ المدينة، ابن شبة، ص (١٠٣٧)، إسناده صحيح.

(٥) فتة مقتل عثمان رضى الله عنه (١/ ١١٠).

(٥) تاريخ المدينة، ص (١٠٣٦، ١٠٣٧) إسناده حسن.

(٦) الططقات، لأمير سعد (٤/ ٢٢٦، ٢٢٧).

(٧) فتة مقتل عثمان (١/ ١١١). (٨) المصدر السابق نفسه.

سَوَّغُوا الخُروجَ عليه^(١)، وعاب على عثمان رضى الله عنه ذلك ابن المطهر الحلي الشيعي المتوفى سنة ٧٢٦هـ، بل زاد: أن عثمان رضى الله عنه ضرب أبا ذر ضرباً وجيحاً، ورد عليه شيخ الإسلام ابن تيمية ردّاً جامعاً قوياً^(٢)، وكان سلف هذه الأمة يعلمون هذه الحقيقة، فإنَّه لما قيل للحسن البصري: عثمان أخرج أبا ذر؟ قال: لا، معاذ الله^(٣). وكان ابن سيرين إذا ذُكر له أنَّ عثمان رضى الله عنه سبَّ أبا ذر، أخذَه أمرٌ عظيم، ويقول: هو خرج من نفسه، ولم يسبَّه عثمان^(٤)، وكما تقدَّم في الرواية الصحيحة الإسناد: أنَّ أبا ذر رضى الله عنه لما رأى كثرة النَّاسِ عليه خشى الفتنة، فذكر ذلك لعثمان كأنه يستأذنه في الخروج، فقال له عثمان رضى الله عنه: إن شئت نتجت فكنت قريباً^(٥). كما أنَّ أبا ذر رضى الله عنه لم يتأثر لا من قريب ولا من بعيد بآراء عبد الله بن سبأ اليهودي، وقد أقام بالربذة حتى توفى، ولم يحضر شيئاً مما وقع في الفتنة^(٦)، ثمَّ إنه قد روى حديثاً من أحاديث النَّهي عن الدخول في الفتنة^(٧)، وبعد وفاة أبي ذر رضى الله عنه ضمَّ أمير المؤمنين عثمان رضى الله عنه عياله إلى عياله^(٨)، فرضى الله عن جميع الصحابة الأبرار، الطيبين الأطهار.

١١- اتهام عثمان رضى الله عنه بإعطاء أقاربه من بيت المال:

اتهمَّ عثمان رضى الله عنه من قبل الفُروغاء، والخوارج بإسرافه في بيت المال، وإعطائه أكثره لأقاربه، وقد ساند هذا الاتِّهام حملة دعائية باطلة قادها أعداء الإسلام ضده، وتسربت في كتب التاريخ، وتعامل معها بعض المفكرين، والمؤرخين على أنها حقائق، وهى باطلة لم تثبت، لأنها مختلقة، والذي ثبت من إعطائه أقاربه أمور تعد من مناقبه، لا من المثالب^(٩) فيه. إن عثمان رضى الله عنه كان ذا ثروة عظيمة، وكان وصولاً للرحم^(١) يصلهم بصلات كثيرة وفيرة، فنقم

(١) فتنة مقتل عثمان (١/ ١١١).

(٢) منهاج السنة لآمين تيمية (١٨٣/ ٦).

(٣) تاريخ المدينة (١٠٣٧) إسناده صحيح.

(٤) المصدر السابق.

(٥) البخاري، ك: الزكاة رقم (١٤٠٦).

(٦) أحداث الفتنة الأولى بين الصحابة في ضوء قواعد الجرح والتعديل، ص (١٧٤).

(٧) المصدر نفسه، ص (١٧٤).

(٨) تاريخ الطبري (٣١٤/ ٥).

(٩) عثمان بن عفان للصَّليبي، ص (١٢٨). (١٠) فصل الخطأ في مواقف الأصحاب، ص (٨٢).

عليه أولئك الأشرار، وقالوا إنه إنما كان يصلهم من بيت المال، وعثمان قد أجاب عن موقفه هذا بقوله: وقالوا: إني أحبُّ أهل بيتي، وأعطيتهم.. فأما حبِّي لهم؛ فإنه لم يعمل معهم إلى جور، بل أحمل الحقوق عليهم.. وأما إعطائهم، فإنِّي إنما أعطيتهم من مالي، ولا استحلُّ أموال المسلمين لنفسي، ولا لأحد من الناس، وقد كنت أعطى العطية الكبيرة الرعية من صلب مالي أزمان رسول الله ﷺ، وأبي بكر، وعمر، وأنا يومئذ شحيح حريص، أفحين أتيت على أسنان أهل بيتي^(١)، وفني عمري، وودعت الذي لى في أهلى، قال الملحدون ما قالوا؟^(٢). وكان عثمان قد قسَّم ماله، وأرضه في بنى أمية، وجعل ولده كعوض مَنْ يعطى، فبدأ ببنى أبي العاص، فأعطى آل الحكم؛ رجالهم عشرة آلاف، فأخذوا مائة ألف، وأعطى بنى عثمان مثل ذلك، وقسم في بنى العاص، وفي بنى العيص، وفي بنى حرب^(٣). فهذه النصوص وغيرها ومما اشتهر عنه، وما صَحَّ من الأحاديث في فضائل الجمة تدل على أن ما قيل فيه من إسرافه في بيت المال، وإتفاق أكثره على أقاربه، وقصوره، حكايات بدون زمام، ولا خطام^(٤).

إن سيرة عثمان -رضى الله عنه- في أقاربه تمثل جانباً من جوانب الإسلام الكريمة الرحيمة، لقوله تعالى: ﴿وَآتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا يَنْذِرُ تَبذِيرًا﴾ [الإسراء: ٢٦]. كما أنَّها تمثل جانباً عملياً من سيرة المصطفى ﷺ، فقد رأى عثمان رضى الله عنه من رسول الله ﷺ وعلم من حاله ما لم ير، أو يعلم غيره من متفديه وعقل من الفقه ما لم يعقله مثله من جمهرة الناس، وكان ممَّا رأى شدة حبِّ رسول الله ﷺ لأقاربه وبرِّه لهم، وإحسانه إليهم، وقد أعطى عمَّ العباس ما لم يعط أحداً عندما ورد عليه مال البحرين^(٥)، ولعثمان وسائر المؤمنين في رسول الله أعظم القدوة^(٦)، وقد ردَّ ابن تيمية - رحمه الله - على من اتَّهم عثمان بتفضيله أهله

(٢) تاريخ الطبري (٣٥٦/٥).

(٤) صلل الخطاب في مواقف الأصحاب، ص (٨٣).

(٦) البداية والنهاية (٢٠١/٧).

(١) جاوزت أعمالهم.

(٣) المصدر نفسه (٣٥٦/٥).

(٥) البحارى، ك: الحزبية.

بالأموال الكثيرة من بيت المال فقال: وكان يؤثر أهله بالأموال الكثيرة من بيت المال حتى إنه دفع إلى أربعة نفر من قريش زوجهم بناته أربعمائة ألف دينار، ودفع إلى مروان ألف ألف دينار - مليون دينار - فالجواب يقال: أين النقل الثابت بهذا؟ نعم كان يعطى أقاربه، ويعطى غير أقاربه أيضاً، وكان يحسن إلى جميع المسلمين، وأما هذا القدر الكثير فيحتاج إلى نقل ثابت، ثم يقال ثانياً: هذا من الكذب اليقيني، فإنه لا عثمان ولا غيره من الخلفاء الراشدين أعطوا أحداً ما يقارب هذا المبلغ^(١).

١٢- هل عين عثمان رضى الله عنه أحداً من أقربائه على حساب المسلمين؟

لم يعين عثمان رضى الله عنه أحداً من أقاربه على حساب المسلمين ولو أراد أن يجامل أحداً من أقاربه على حساب المسلمين لكان ريبه محمد بن أبى حذيفة أولى الناس بهذه المجاملة، ولكن الخليفة أبى أن يوليه شيئاً ليس كفتاً له بقوله: يابنى لو كنت رصاً ثم سألتى العمل، لاستعملتك، ولكن لست^(٢) هناك ولم يكن ذلك كراهية له، ولا نفوراً منه، وإلا لما جهّزه من عنده، وحمله، وأعطاه حين استأذن فى الخروج إلى مصر^(٣)، وأما استعمال الأحداث فكان لعثمان رضى الله عنه فى رسول الله أسوة حسنة فقد جهّز جيشاً لغزو الروم فى آخر حياته، واستعمل عليه أسامة بن زيد، رضى الله عنهما^(٤)، وعندما توفى الرسول ﷺ تمسك الصديق رضى الله عنه بإنفاذ هذا الجيش، لكن بعض الصحابة رغبوا فى تغيير أسامة بقائد أحسن منه، فكلّموا عمر فى ذلك ليكلم أبا بكر، فغضب أبو بكر لما سمع هذه المقالة، وقال لعمر: يا عمر استعمله رسول الله ﷺ، وتأمرنى أن أعزله^(٥). ويجب عثمان بنفسه على هذه المأخذ أمام الملا من الصحابة بقوله: ولم

(١) منهاج السنة (٣/ ١٩٠).

(٢) تحقيق مواقف الصحابة فى الفتنة (١/ ٢٤٧).

(٣) المصدر السابق (١/ ٢٤٧)، تاريخ الطبرى (٥/ ٤١٦).

(٤) تحقيق مواقف الصحابة فى الفتنة (١/ ٢٤٧)، تاريخ الطبرى (٥/ ٤١٦).

(٥) تاريخ الطبرى (٥/ ٤١٦).

استعمل إلا مجتمعاً، محتلماً، مرضياً، وهؤلاء أهل عملهم، فسلوهم عنهم، وهؤلاء أهل بلدهم، وقد ولى من قبلى أحدث منهم، وقيل لرسول الله ﷺ قيل لى فى استعماله لأسامة، أكنذك؟ قالوا: نعم يعييون للناس ما لا يفرون^(١). ويقول على رضى الله عنه: ولا يولّ -أى عثمان- إلا رجلاً سويّاً، عدلاً، وقد ولى رسول الله ﷺ عتّاب بن أسيد على مكة وهو ابن عشرين سنة^(٢)، ولم يكن ولاية الأمصار فى عهد عثمان رضى الله عنه جاهلين بأمور الشرع، ولم يكونوا من المفرطين فى الدين، وإذا كانت لهم ذنوب، فلهم حسنات كثيرة، ومع ذلك فإن سيئات وذنوب هؤلاء تعود عليهم ولم يكن لها تأثير فى المجتمع المسلم، وقد تبعنا آثار هؤلاء الولاية أيام ولايتهم، ووجدناها عظيمة الفائدة للإسلام والمسلمين، وقد اهتمت على يدى ولاية عثمان مئات الألوف إلى الإسلام، وبسبب فتوحاتهم انضم إلى ديار الإسلام أقاليم واسعة، ولو لم يكن عند هؤلاء من الشجاعة والدين ما يحثهم على الجهاد، ما قادوا الجيوش إلى الجهاد، وفيه مظنة الهلاك، وفيه ترك الراحة، ومتاع الدنيا. وقد تبتعت سيرة هؤلاء الولاية، فوجدت لكل واحد منهم فتحاً، أو فتوحاً فى الجهات التى تجاور ولايته، مع مناقب وصفات حسنة تؤهله للقيادة، وقد فصلت فى كتابى عن عثمان رضى الله عنه فى مبحث مستقل حقيقة ولاية عثمان^(٣) رضى الله عنه.

إن الذى يرجع إلى الصحيح الممحص من وقائع التاريخ، ويتبع سيرة الرجال الذين استعان بهم أمير المؤمنين ذو النورين - رضوان الله عليهم - وما كان لجهادهم من جميل الأثر فى تاريخ الدعوة الإسلامية، بل ما كان لحسن إدارتهم من عظيم النتائج فى هناء الأمة، وسعادتها، فإنه لا يستطيع أن يمنع نفسه عن الجهر بالإعجاب، والفخر كلما أمعن فى دراسة ذلك من أدوار التاريخ الإسلامى^(٤).

(١) تاريخ الطبرى (٣٥٥/٥) .

(٢) البداية والنهاية (١٧٨/٧)

(٣) عثمان بن عفان للصّلى، ص (٢٩٤).

(٤) حاشية المتن من مهاج الاعتدال، ص (٣٩).

إن عثمان رضى الله عنه وولاته اتشغلوا بمدافعة الأعداء، وجهادهم، وردهم، ولم يمنعهم ذلك من توسيع رقعة الدولة الإسلامية، ومد نفوذها فى مناطق جديدة، وقد كان للولاة تأثير مباشر فى أحداث الفتنة؛ حيث كانت التهمة موجهة إليهم، وأنهم اعتدوا على الناس، ولكننا لم نلمس حوادث معينة يتضح فيها هذا الاعتداء المزعوم، والمشاع، كما اتهم عثمان بتولية أقاربه، وقد دحضنا تلك الفرية. وهكذا نرى أن عثمان لم يألُ جهداً فى نصيح الأمة، وفى تولية من يراه أهلاً للولاية، ومع هذا لم يسلم عثمان، وولاته من اتهامات وجهت إليهم من قبل أصحاب الفتنة فى حينها، كما أن عثمان رضى الله عنه لم يسلم من كثير من الباحثين فى كتاباتهم غير المحققة عن عهد عثمان وخصوصاً الباحثين المحدثين الذين يطلقون أحكاماً لا تعتمد على التحقيق، أو على وقائع محددة، يعتمدون فيها على مصادر موثوقة، فقد تورط الكثير منهم فى الروايات الضعيفة، والرافضية، وبنو أحكاماً باطلة وجائرة فى حق الخليفة الراشد عثمان بن عفان، مثل طه حسين فى كتابه «الفتنة الكبرى»، وراضى عبد الرحيم فى كتابه «النظام الإدارى والحربى»، وصبحى الصالح فى كتابه «النظم الإسلامية»، ومولوى حسين فى كتابه «الإدارة العربية»، وصبحى محمصانى فى كتابه «تراث الخلفاء الراشدين فى الفقه»، والقضاء، وتوفيق اليوزيكى فى كتابه «دراسات فى النظم العربية والإسلامية»، ومحمد الملحم فى كتابه «تاريخ البحرين فى القرن الأول الهجرى»، ويدوى عبد اللطيف فى كتابه «الاحزاب السياسية فى فجر الإسلام»، وأنور الرفاعى فى كتابه «النظم الإسلامية»، ومحمد الرئيس فى كتابه «النظريات السياسية»، وعلى حسنى الخربوطلى فى كتابه «الإسلام والخلافة»، وأبى الأعلى المودودى فى كتابه «الملك والخلافة» وسيد قطب فى كتابه «العدالة الاجتماعية»، وغيرهم^(١).

ولقد أكثر المؤرخون من الحديث عن محاباة عثمان أقاربه، وسيطرتهم على أزمة الحكم فى عهده، حتى أثاروا عليه نقمة كثير من الناس، فثاروا ناقلين عليه إطلاقه يد ذوى قرياه فى شئون الدولة^(٢)، وأقارب عثمان الذين ولاهم رضى الله عنه

(١) الولاية على البلدان (١/ ٢٢٢ - ٢٣٢).

(٢) الدولة الأموية المفترى عليها، ص (١٥٩).

أولهم معاوية بن أبي سفيان، والثاني عبد الله بن أبي السرح، والثالث الوليد بن عقبة، والرابع سعيد بن العاص، والخامس عبد الله بن عامر، هؤلاء خمسة ولاهم عثمان، وهم من أقاربه، وهذا في زعمهم مطعن عليه، فلو أخذنا إحصائية لوجدنا أن عدد الولاة في عهد عثمان ستة وعشرون والياً، ألا يصح أن يكون خمسة من بنى أمية يستحقون الولاية، وبخاصة إذا علمنا أن النبي ﷺ كان يولي بنى أمية أكثر من غيرهم؟ علماً بأن هؤلاء الولاة لم يكونوا كلهم في وقت واحد، بل كان عثمان رضى الله عنه ولي الوليد بن عقبة، ثم عزله، فولى مكانه سعيد ابن العاص، فلم يكونوا خمسة في وقت واحد، ولم يتوف عثمان إلا وقد عزل أيضاً سعيد بن العاص، فعندما توفي عثمان لم يكن من بنى أمية من الولاة إلا ثلاثة وهم معاوية، وعبد الله بن سعد بن أبي السرح، وعبد الله بن عامر بن كريز فقط، عزل عثمان الوليد بن عقبة، وسعيد بن العاص، ولكنه عزلهما من أين؟ من الكوفة التي عزل منها عمر سعد بن أبي وقاص، الكوفة التي لم ترض بوال أبداً، إذ عزل عثمان رضى الله عنه لأولئك الولاة لا يعتبر مطعناً فيهم، بل مطعن في أهل الشغب في المدينة التي ولّوا عليها^(١).

إن بنى أمية كان رسول الله ﷺ يستعملهم في حياته، واستعملهم بعده من لا يتهم بقرابة منهم أبو بكر، وعمر، رضى الله عنهما، ولا نعرف قبيلة من قبائل قريش فيها عمال لرسول الله ﷺ أكثر من بنى عبد شمس! لأنهم كانوا كثيرين وكان فيهم شرف وسؤدد، فاستعمل النبي ﷺ عتاب بن أسيد بن أبي العاص على مكة، وأبا سفيان بن حرب على نجران، وخالد بن سعيد على صدقات بنى مدحج، وأبان بن سعيد على بعض السرايا ثم على البحرين. فثمان رضى الله عنه، لم يستعمل إلا من استعمله النبي ﷺ، ومن جنسهم، وقيلتهم، وكذلك أبو بكر وعمر بعده، فقد ولي أبو بكر يزيد بن أبي سفيان في فتوح الشام، وأقره عمر، ثم ولي عمر بعده أخاه معاوية^(٢).

والسؤال الذى يطرح نفسه أثبت هؤلاء كفاءتهم أم لا؟ والحقيقة العلمية التى أثبتتها فى كتابى عن عثمان رضى الله عنه بأن ولاة عثمان أثبتوا كفاءتهم، فالولاة

(٢) نهج السنة (٣/ ١٧٥، ١٧٦).

(١) حبة من التاريخ، ص (٧٥).

الذين ولاهم عثمان رضى الله عنه من أقاربه قد أثبتوا الكفاءة والمقدرة فى إدارة شئون ولاياتهم، وفتح الله على أيديهم الكثير من البلدان، وساروا فى الرعية سيرة العدل والإحسان^(١)، فمثلاً معاوية رضى الله عنه كانت سيرته مع الرعية فى ولايته من خير سير الولاة مما جعل الناس يحبونه، وقد ثبت فى الصحيح عن النبي ﷺ قال: «خيار أئمتكم - حكامكم - الذين تحبونهم، ويحبونكم، وتصلون عليهم - تدعون لهم - ويصلون عليكم، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم، ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم»^(٢)، وقد بين القاضى ابن العرى وأثبت أن رسول الله استكتب معاوية، وأن سند ولايته الأعمال فى الدولة الإسلامية لم يكن لأحد قبله، ولم يكن لأحد بعده، حيث اجتمع على توليته: رسول الله ﷺ، ومن بعده خلفاؤه الثلاثة، ثم صالحه وأقر له بالخلافة الحسن بن على بن أبى طالب^(٣).

١٣ - أسباب فتنه مقتل عثمان رضى الله عنه:

قال الزهرى: «ولى عثمان اثنتى عشرة سنة أميراً للمؤمنين، أول ست سنين منها لم ينقم الناس عليه شيئاً، وإنه لأحب إلى قريش من عمر بن الخطاب، لأن عمر كان شديداً عليهم، أما عثمان، فقد لأن لهم، ووصلهم، ثم حدثت الفتنة بعد ذلك، وقد سعى المؤرخون المسلمون الأحداث فى النصف الثانى من ولاية عثمان ٣٠ - ٣٥هـ (الفتنة)، التى أدت إلى استشهاد عثمان رضى الله عنه^(٤)، وكان المسلمون فى خلافة أبى بكر، وعمر، وصدراً من خلافة عثمان، متفقين، لا تنازع بينهم، ثم حدثت فى أواخر خلافة عثمان أمور، أوجبت نوعاً من التفرق، وقام قوم من أهل الفتنة، والظلم فقتلوا عثمان، ففرق المسلمون بعد مقتل عثمان^(٥)، وكان المجتمع الإسلامى فى خلافة الصديق، والفاروق، والنصف الأول من خلافة عثمان يتصف بالسّمت الآتية:

أنه - فى عمومته - مجتمع مسلم بكل معانى الإسلام، عميق الإيمان بالله واليوم الآخر، مطبق الإسلام بجذلية واضحة، والتزام ظاهر، وبأقل قدر من المعاصى وقع فى أى مجتمع فى التاريخ.

(١) تحقيق مواقف الصحابة من الفتنة (١/ ٤١٧).

(٢) مسلم، ك الإمامة رقم (٦٥).

(٣) المواعص من القواصم، ص (٨٢).

(٤) طبقات ابن سعد (١/ ٣٩ - ٤٧)، الخلفاء الراشدون للخلافة، ص (١١٢).

(٥) مجموع الفتاوى (١٣/ ٢٠).

- أنه المجتمع الذي تحقّق فيه أعلى مستوى للمعنى الحقيقيّ للأمة بمعناها الربّانيّ،
فهي الأمة التي تربط بينها رابطة العقيدة، بصرف النظر عن اللغة، والجنس،
واللّون، ومصالح الأرض القريبة، وهذه لم تتحقّق في التاريخ كما تحقّقت في
الأمة الإسلامية.

- أنه مجتمع أخلاقيّ يقوم على قاعدة أخلاقية واضحة مستمدة من أوامر الدين،
وتوجيهاته.

- أنه مجتمع جادّ مشغول بمعالى الأمور لا بسفاسفها، وليس الجدّ بالضرورة
عبوساً، وصرامة، ولكنه روح تبعث الهمّة في الناس، وتحثّ على النشاط،
والعمل، والحركة.

- أنه مجتمع مجتهد للعمل، في كلّ اتجاه، تلمس فيه روح الجندية واضحة لا في
القتال في سبيل الله فحسب، ولكن في جميع الاتجاهات، فهو معباً من تلقاء
نفسه بدافع العقيدة، وتأثير شحنتها الدافعة لبذل النشاط في كلّ اتجاه^(١).

- أنه مجتمع متعبّد تلمس فيه روح العبادة واضحة في تصرفاته، ليس فقط في
أداء الفرائض، والتطوّع بالنوافل ابتغاء مرضاة الله، ولكن في أداء الأعمال
جميعاً، والعمل في حَسَبِ عبادة، يؤديه بروح العبادة^(٢).

هذه من أهم صفات عهد الخلفاء الراشدين - بصفة عامة - إلا أن تلك السّمات
كانت أقوى كلّما اقتربنا من عهد النبوة، وتضعف كلّما ابتعدنا عن عصر النبوة،
وقد بدأ التّغير على عهد الخلافة الراشدة مع ظهور فتنة مقتل عثمان رضى الله
عنه، وكان لظهور هذه المحنة العظيمة التي مرت بها الأمة أسباب منها:

١ - الرّخاء وأثره في المجتمع: وغنى عن الإشارة أنّ النّعم، والخيرات، وتلك
الواردات من الفتوح سيّكون لها أثرها على المجتمع، إذ تجلب الرّخاء وما يترتّب
عليه من انشغال النّاس بالدنيا، والافتتان بها، كما أنّها مادة للتّنافس، والبغضاء،
خاصة بين أولئك الذين لم يصقل الإيمان نفوسهم، ولم تهذبهم التّقوى من
أعراب البادية، وجفاتها، ومن مسلمة الفتوحات، وأبناء الأمم المترفة، وقد أدرك

(١) كيف نكتب التاريخ الإسلامي؟، ص (١-٢). (٢) المصدر نفسه، ص (١٠٢).

عثمان رضى الله عنه هذه الظاهرة وأندر بما سيثول إليه أمر الأمة من التبدُّل والتغير في كتابه الموجه إلى الرعية: فإن أمر هذه الأمة صائر إلى الابتداع بعد اجتماع ثلاثة فيكم: تكامل النعم، وبلوغ أولادكم من السبايا، وقراءة الأعراب والأعاجم للقرآن^(١). وحدث ما توقعه عثمان رضى الله عنه، وبدأ التغير يظهر أثره أولاً على أطراف الدولة الإسلامية ثم أخذ يزحف إلى عاصمة الخلافة، فما دفع عثمان رضى الله عنه إلى تذكير المسلمين في خطبه بضرورة الحذر من التهاكك على الدنيا، وحطامها، فكان مما قاله في إحدى خطبه: إِنَّ اللَّهَ إِنَّمَا أَعْطَاكُمْ الدُّنْيَا لَتُطْلَبُوا بِهَا الْآخِرَةُ، وَلَمْ يَعْطِكُمُوهَا، لَتَرْكَبُوا إِلَيْهَا، إِنْ الدُّنْيَا تَفَنَّى، وَإِنْ الْآخِرَةُ تَبْقَى، وَلَا تَبْطُرَنَّكُمْ الْفَانِيَّةُ، وَلَا تَشْغَلَنَّكُمْ عَنِ الْبَاقِيَةِ، ... واحذروا من الله الغير، والزمو جماعتكم، لا تصيروا أحزاباً^(٢)، ثم قرأ: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمت الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون (٣٠٦)﴾ ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون﴾ [آل عمران: ١٠٣، ١٠٤].

وفي مثل هذه الظروف، والخيرات، فاضت الدنيا على المسلمين وتفرغ الناس بعد أن فتحوا الأقاليم، واطمأنوا فأخذوا يتقنون على خليفتهم^(٣). ومن هنا يعلم أثر الرخاء في تحريك الفتنة، ومن هنا أيضاً يمكن فهم مقالة عثمان رضى الله عنه لعبد الرحمن بن ربيعة - له صحبة - وهو على الباب^(٤): إِنْ الرِّعْيَةُ قَدْ أَبْطَرُ كَثِيرًا مِنْهُمْ الْبَطْنَةُ، فَقَصِّرْ بِهِمْ، وَلَا تَقْتَحِمِ بِالْمُسْلِمِينَ، فَإِنِّي خَاشِيَ أَنْ يَتَّبِلُوا^(٥).

ب - طبيعة التحول الاجتماعي في عهد عثمان رضى الله عنه: حدثت تغيرات اجتماعية عميقة، ظلت تعمل في صمت، وقوة لا يلحظها كثير من الناس، حتى ظهرت على ذلك الشكل العنيف المتفجر بدءاً من النصف الثاني من خلافة عثمان

(١) تاريخ الطبري (٥/ ٢٤٥).

(٢) تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (١/ ٣٦٢).

(٣) المقصود بالباب: منطقة في جهة أدريجان، معجم البلدان (١/ ٣٠٣).

(٤) تحقيق مواقف الصحابة (١/ ٣٦٢).

بلغت قمة فورانها في التمرد الذي أدى إلى استشهاد عثمان رضى الله عنه^(١)، ولما توسعت الدولة الإسلامية عبر حركة الفتوح، حصل تغير في تركيبة المجتمع واختلالات في نسيجه، لأن هذه الدولة بتوسعها المكاني، والبشري، ورثت ما على هذه الرقعة الواسعة من أجناس، وألوان، ولغات، وثقافات، وعادات، ونظم، وأفكار، ومعتقدات، وفنون أدبية، وعمرانية، ومظاهر، وظهرت على سطح هذا النسيج ألوان مضطربة، وخروقات غير منتظمة، صيرت المجتمع غير متجانس في نسيجه التركيبي، وبالذات في الأمصار الكبرى المؤثرة: البصرة، الكوفة، والشَّام، ومصر، والمدينة، ومكة، فقد كانت الأمصار الكبيرة بموقعها وأهميتها تدفع لجيوش الفتوح، وتستقبلها وهي عائدة، وقد نقص عددها بالموت والقتل، وتستقبل بدلا منهم أو أكثر منهم أعدادا وفيرة من أبناء المناطق المفتوحة؛ فرس، وترك، وروم، وقبط، وكرد، وبربر، وكان أكثرهم من الفرس، أو النصارى العرب، أو غيرهم، أو من اليهود^(٢)، وأكثر سكان هذه الأمصار، هؤلاء من القبائل العربية من جنوبها، وشمالها، وشرقها، والذين لم يكونوا - عادة - من الصحابة، وبمعنى أدق ليسوا ممن تلقوا التربية الكافية على يد رسول الله ﷺ، أو على أيدي الجيل الأول من الصحابة، إما لانشغالهم بالفتوح، أو لقلة الصحابة، وقد حصلت تغيرات في نسيج المجتمع البشري المكوّن من الجيل السابق، وسكان البلاد المفتوحة، والأعراب، ومن سبقت لهم ردة، واليهود، والنصارى، وفي تكوين نسيج المجتمع الثقافي، وفي بسطة عيش المجتمع، وفي ظهور لون جديد من الانحرافات، وفي قبول الشائعات^(٣).

ج- ظهور جيل جديد: فقد حدث في المجتمع تغير أكبر، ذلك أن جيلاً جديداً من الناس ظهر، وأخذ يحتل مكانه في المجتمع وهو غير جيل الصحابة، جيل يعيش في العصر غير الذي كانوا يعيشون فيه، ويتصف بما لا يتصفون به، فهو جيل^(٤) يعتبر في مجموعه أقل من الجيل الأول الذي حمل على كتفه عبء بناء الدولة، وإقامتها، فقد تميز الجيل الأول من المسلمين بقوة الإيمان، والفهم السليم

(١) الدولة الأموية المقتدى عليها، ص (١٦٦).

(٢) دراسات في عهد النبوة، ص (٣٧٩).

(٣) المصدر السابق نفسه، ص (٣٨٠).

(٤) الدولة الأموية، يوسف العث، ص (١٣٢).

لجوهر العقيدة الإسلامية، والاستعداد التام لإخضاع النفس لنظام الإسلام المتمثل في القرآن والسنة، وكانت هذه المميزات أقل ظهوراً في الجيل الجديد الذي وُجد نتيجة للفتوحات الواسعة، وظهرت فيه المطامع الفردية، وبُعِثت فيه العصبية للأجناس، والأقوام، وبعضهم يحملون رواسب كثيرة من رواسب الجاهلية التي كانوا عليها، ولم ينالوا من التربية الإسلامية على العقيدة الصحيحة السليمة مثل ما نال الرعيل الأول من الصحابة رضي الله عنهم على يد رسول الله ﷺ، وذلك لكثرتهم، وانشغال الفاتحين بالحروب والفتوحات الجديدة^(١)، فالصحابة كانوا أقل فتناً من سائر من بعدهم، فإنه كلما تأخر العصر عن النبوة كثر التفرق والخلاف^(٢)، ووجد دعاة الفتنة في المنحرفين من الجيل الجديد بغيتهم.

د- استعداد المجتمع لقبول الشائعات: ندرك من خلال هذا الخليط غير المتجانس في نسج المجتمع أنه صار مهياً للهزات، مستعداً للاضطراب، قابلاً لتلقي الإذاعات، والأقاويل والشائعات^(٣)، ولهذا لما كان الناس في خلافة أبي بكر وعمر أقرب عهداً بالرسالة، وأعظم إيماناً، وصلاحاً، وأتمتهم أقوم بالواجب، وأثبت في الطمأنينة لم تقع فتنة، إذ كانوا في حكم القسط، أي النفوس المطمئنة^(٤)، ولما كان في آخر خلافة عثمان، وخلافة علي، كثر أهل النفس السلوامة التي تخلط عملاً صالحاً، وآخر سيئاً؛ فصار فيهم شهوة، وشبهة مع الإيمان، والدين، وصار ذلك في بعض الولاة، وبعض الرعايا، ثم كثر هذا القسم، الذي خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً، فنشأت الفتنة التي سببها ما تقدم من عدم تمحيص القوى، والطاعة في الطرفين، واختلاطهما بنوع من الهوى، والمعصية في الطرفين، وكل منهم متأوّل وأنه يأمر بالمعروف، وينهى عن المنكر، وأنه مع الحق، والعدل، ومع هذا التأويل نوع من الهوى، ففيه من الظن، وما تهوى الأنفس، وإن كانت إحدى الطائفتين أولى بالحق من الأخرى^(٥)، ويوضح هذا الواقع بدقة أكثر ذلك الحوار الذي دار بين أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، وأحد أتباعه، قال الرجل: ما بال

(١) تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (١/٣٥٦).

(٢) ذو النورين عثمان بن عفان، مال الله، ص (٩٩).

(٣) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص (٣٨٢).

(٤) مجموع الفتاوى (٢٨/١٤٨).

(٥) المصدر نفسه (٢٨/١٤٩).

المسلمين اختلفوا عليك، ولم يختلفوا على أبى بكر، وعمر؟ قال على: لأنَّ أبى بكر، وعمر كانا واليين على مثلى، وأنا اليوم والٍ على مثلك^(١)، وكان أمير المؤمنين عثمان بن عفان مدرِّكًا لما يدور فى وسط المجتمع حيث قال فى رسالته إلى الامراء: أمّا بعد، فإن الرّعية قد طعنت فى الانتشار، ونزعت إلى الشرّ، وأعدّها على ذلك ثلاث: دنيا مؤثرة، وأهواء مسرعة، وضغائن محمولة، يوشك أن تنفر، فتغيّر^(٢).

هـ- مجيء عثمان بعد عمر، رضى الله عنهما: كان مجيء عثمان رضى الله عنه مباشرة بعد عمر بن الخطاب رضى الله عنه، واختلاف الطبع بينهما مؤدّيًا إلى تغيّر أسلوبهما فى معاملة الرّعية، فبينما كان عمر قوى الشكيمة، شديد الحاسبة لنفسه، ولمن تحت يديه، كان عثمان ألين طبعًا، وأرقّ فى المعاملة، ولم يكن يأخذ نفسه، أو يأخذ النَّاس بما يأخذ به عمر، حتّى يقول عثمان لنفسه: يرحم الله عمر، ومن يطبق ما كان عمر يطبق؟!^(٣) لكن النَّاس، وإن رغبوا فى الشّوط الأوّل من خلافته، لأنّه لآن معهم، حتّى أصبحت محبّته مضرب المثل، فقد أنكروا عليه بعد ذلك، ويرجع هذا إلى نشأة عثمان فى لطفه، ولين عريكته، ورقة طبعه ودماثة خلقه، ممّا كان له بعض الأثر فى مظاهر الفرق عند الأحداث بين عهده، وعهد سلفه عمر بن الخطّاب، وقد أدرك عثمان ذلك حين قال لأقوام سجنهم: أنذرون ما جرّاكم على؟ ما جرّاكم على إلا حلمي^(٤)، وحين بدأت نوايا الخارجين -وقد ألزمهم عثمان الحجّة فى ردّه على المآخذ التى أخذوها عليه أمام الملأ من الصّحابة والنّاس- أبى المسلمون إلا قتلهم وأبى عثمان إلا تركهم، لحلمه، ووداعته قائلاً: بل نفو، ونقبل، ولنصبرهم بجهدنا، ولا نحاذ أحداً حتّى يركب حداً، أو يبدى كفرًا^(٥).

و- خروج كبار الصّحابة من المدينة: كان عمر رضى الله عنه قد حجر على أعلام قريش من المهاجرين الخروج فى البلدان إلا بإذن، وأجلّ، فشكوه، فبلغه فقام،

(٢) التمهيد واليان، ص (٦٤).

(٤) المصدر نفسه (٥/ ٢٥٠).

(١) مقدمة ابن خلدون، ص (١٨٩).

(٣) تاريخ الطبرى (٤١٨/٥).

(٥) تحقيق مواقف الصحابة فى الفتنة (٣٦٤/١).

فقال: ألا أتى قد سنت الإسلام سن البعير، يبدأ فيكون جذعاً، ثم ثنيّاً، ثم ريعاً، ثم سديّاً، ثم بارلاً^(١)، فهل ينتظر بالبول إلا التقصان، ألا فإن الإسلام قد نزل، ألا وإن قريشاً يريدون أن يتخذوا مال الله معونات دون عياده، ألا فأما وابن الخطاب حتى فلا، إني قائم دون شعب الحرّة، أخذ بحلاقيم^(٢) قريش، وحجّزها أن يتهافتوا في النار^(٣). لقد كان عمر يخاف على هؤلاء الصحابة من انتشارهم في البلاد المفتوحة، وتوسّعهم في القطائع والضياع؛ فكان يأتيه الرجل من المهاجرين، وهو ممن حبس في المدينة، فيستأذنه في الخروج، فيجيبه عمر: لقد كان لك في غزوك مع رسول الله ما يملئك، وخير لك من الغزو اليوم ألا ترى الدنيا، ولا تراك^(٤)، وأما عثمان فقد سمح لهم بالخروج، ولان معهم.

ز - العصبية الجاهلية: يقول ابن خلدون: لما استكمل الفتح، واستكمل للملّة الملك، ونزل العرب بالأمصار في حدود ما بينهم وبين الأمم من البصرة، والكوفة، والشّام ومصر، وكان المختصون بصحبة الرسول ﷺ والاقتداء بهديه، وآدابه: المهاجرين والأنصار، وقريش، وأهل الحجاز، ومن ظفر بمثل ذلك من غيرهم، وأما سائر العرب من بني بكر بن وائل، وعبد القيس، وسائر ربيعة، والأزد، وكننة، وتميم، وقضاعة، وغيرهم فلم يكونوا في تلك الصحبة بكان إلا قليل منهم. وكانت لهم في الفتوحات قدم، فكانوا يرون ذلك لأنفسهم مع ما يلين به فضلاؤهم من تفضيل أهل السّابقة، ومعرفة حقّهم، وما كانوا فيه من النهول، والدّش لأمر النّبوة، وتردّد الوحي، وتنزل الملائكة، فلمّا انحصر ذلك العباب، وتنوّس الحال بعض الشيء، وذلّ العدو، واستفحل الملك، كانت عروق الجاهليّة تبض، ووجدوا الرّئاسة عليهم من المهاجرين، والأنصار، وقريش، وسواهم، فأنت نفوسهم منه، ووافق ذلك في أيام عثمان، فكانوا يظهرون الطعن في ولاته بالأمصار، والمواخذة لهم بالمحظّات، والخطوات، والاستبطاء عليهم بالطاعات، والتّجنّي بسؤال الاستبداد منهم، والعزل، ويفضّون في النكير على عثمان، وفشت المقالة في ذلك في أتباعهم، وتناولوا بالظلم في جهاتهم، وانتهت

(٢) الخلاقيم : جمع حلقوم .

(٤) المصدر نفسه (٤١٤/٥).

(١) البازل : الذي تشق نابه بدخوله في الثّاحة .

(٣) تاريخ الطبري (٤١٣/٥) .

الأخبار بذلك إلى الصحابة بالمدينة، فارتابوا، وأفاضوا في عزل عثمان، وحمله على عزل أمرائه، وبعث إلى الأمصار من يأتيه بالخبر. . فرجعوا إليه فقالوا: ما أنكرنا شيئاً، ولا أنكره أعيان المسلمين ولا عوامهم^(١).

ح- توقفت الفتوحات بسبب حواجز طبيعية أو بشرية: حيث توقفت الفتوح في أواخر عهد عثمان أمام حواجز طبيعية أو بشرية لم تتجاوزها، سواء في جهات فارس، وشمالى بلاد الشام، أو فى جهة إفريقية، توقفت الغنائم على أثرها، فتساءل الأعراب: أين ذهبت الغنائم القديمة؟ أين ذهبت الأراضى المفتوحة التى يعدونها حقاً من حقوقهم^(٢)، وانتشرت الشائعات الباطلة التى اتهمت عثمان رضى الله عنه بأنه تصرف فى الأراضى الموقوفة على المسلمين وفق هواه، وأنه أقطع منها لمن شاء من الناس، وقد كان لها أثر، وواقع على الأعراب، خاصة وأن معظمهم بقى بدون عمل يقضون شطراً من وقتهم فى الطعام، والنوم، والشرط الآخر بالخوض فى سياسة الدولة، والحديث عن تصرفات عثمان التى كانت تهوئها السبئية، وقد أدرك أحد عمال عثمان هذا الأمر، وهو عبد الله بن عامر، فأشار على الخليفة حيث طلب من عماله - وهم وزراؤه، ونصحاؤه - أن يجتهدوا فى آرائهم، ويشيروا عليه، فأشار عليه أن يأمر الناس بالجهاد ويجمهرهم فى المغازى حتى لا يتعدى هم أحدهم قمل فروة رأسه، ودبر دابته^(٣)، وفى ذلك الجو من الحديث، والفكر عند أفراد تعودوا الغزو، ولم يفقهوا من الدين شيئاً كثيراً يمكن أن يتوقع كل سوء، ويكفى أن يحرك هؤلاء الأعراب، وأن يؤجسها توجيهها، فإذا هم يثرون، ويحدثون القلاقل والفتن، وهذا ما حدث بالفعل، فإن الأعراب - بسبب توقف الفتوحات - ساهموا فى بؤادر الفتنة الأولى، وكانوا سبباً من أسباب اندلاعها^(٤).

ط- المفهوم الخاطيء للورع بتحريم اخلال: الورع فى الشريعة طيب، وهو أن يُترك ما لا بأس به، مخافة مما فيه بأس، وهو فى الاصل ترفع عن المباحات فى الله، ولله، والورع شئ شخصى للإنسان أن يطالب به نفسه، ولكن لا

(١) تاريخ ابن خلدون (١٧٧/٢).

(٢) تحقيق مواقف الصحابة (١/٢٤٤).

(٣) تاريخ الطبرى (٢/٢٤٠).

(٤) تحقيق موقف الصحابة فى الفتنة (١/٢٥٣).

يصح أن يطالب به الآخرين، ومن أخطر أنواع الورع: الورع الجاهل الذي يجعل المباح حراماً، أو مفروضاً، وهذا الذي وقع فيه أصحاب الفتنة^(١)، فقد استغل أعداء الإسلام يومها مشاعرهم هذه، ونفخوا فيها، فראوا فيما فعله عثمان من المباحات، أو المصالح خروجاً على الإسلام، وتغييراً لسنة من سبقه، وعظمت هذه المسائل في أعين الجبهة، فاستباحوا -أو أعانوا من استباح- دم الخليفة الراشد عثمان بن عفان رضي الله عنه، وفتحوا على المسلمين باب الفتنة إلى اليوم^(٢).

ي- ظهور جيل جديد من الطامحين: وجد في الجيل الثاني من أبناء الصحابة رضي الله عنهم من يعتبر نفسه جديراً بالحكم والإدارة، ووجد أمثال هؤلاء أن الطريق أمامهم مغلق، وفي العادة أنه متى وجد الطامحون الذين لا يجدون لطموحهم متفكساً، فإنهم يدخلون في كل عملية تغيير، ومعالجة أمر هؤلاء في غاية الأهمية^(٣).

ك- وجود طائفة متوردة من الحاقدين: لقد دخل في الإسلام منافقون متورون اجتمع لهم من الحقد، والذكاء، والدهاء، ما استطاعوا به أن يدركوا نقاط الضعف التي يستطيعون من خلالها أن يوجدوا الفتنة، ووجدوا من يستمع إليهم بأذان صاغية، فكان من آثار ذلك ما كان^(٤)، فقد عرفنا سابقاً وجود يهود، ونصارى، وفرس، وهؤلاء جميعاً معروف باعث غيظهم، وحقدهم على الإسلام، والدولة الإسلامية، ولكننا هنا نضيف من وقع عليه حد أو تعزيز لأمر ارتكبه في وسط الدولة، وعاقبه الخليفة، أو ولاته في بعض الأمصار، وبالأذات البصرة، والكوفة، ومصر، والمدينة، فاستغل أولئك الحاقدون من يهود، ونصارى، وفرس، ومجموعات من أصحاب الجرائم كان معظمهم من الأعراب، ممن لا يفقهون هذا الدين على حقيقته، فتكونت لهؤلاء جميعاً طائفة، وصفت من جميع من قابلهم بأنهم أصحاب شر، فقد وُصفوا: بالغوغاء من أهل الأمصار، ونزاع القبائل، وأهل المياه، وعبيد المدينة^(٥)، وبأنهم ذؤبان العرب^(٦)، وأنهم حشالة الناس

(٢) أحدث وأحدث فتنة الهرج، ص (٥١٧).

(٤) المصدر نفسه (١١٧٦/٤).

(٦) المصدر السابق، ص (٣٩٢).

(١) الأساس في السنة (١١٧٦/٤).

(٣) الأساس في السنة (١١٧٦/٤).

(٥) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص (٣٩٢).

ومتفقون على الشر^(١)، وسفهاء عديمو الفقه^(٢)، وأرذال من أوباش القبائل^(٣)، فهم أهل جفاء، وهمج، ورعاع من غوغاء القبائل، وسفلة الأطراف الأراذل^(٤)، وأنهم آلة الشيطان^(٥)، وقد تردّد في المصادر اسم عبد الله بن سبأ الصنعاني اليهودي ضمن هؤلاء الموتورين الخاقدين، وأنه كان من اليهود، ثم أسلم، ولم يُنَبَّ أحد عن نواياه، فقتل بين البلدان الإسلامية باعتباره أحد أفراد المسلمين^(٦)، وسيأتي الحديث عنه بإذن الله.

ل- التلميز المحكم لإثارة المآخذ ضدّ عثمان رضى الله عنه: كان المجتمع مهياً لقبول الأقاويل، والشائعات نتيجة عوامل وأسباب متداخلة، وكانت الأرض مهياً، ونسيج المجتمع قابلاً لتلقى الخروقات، وأصحاب الفتنة أجمعوا على الطعن في الأمراء بحجة الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، حتى استمالوا الناس إلى صفوفهم، ووصل الطعن إلى عثمان بن عفان رضى الله عنه نفسه باعتباره قائد الدولة، وإذا ما حصرنا الدعاوى التي رُوّجت ضدّ الخليفة، وطعنوه بها، فيمكننا تصنيفها إلى مجموعات:

- مواقف شخصية له قبل توليه الخلافة (تغيبه عن بعض الغزوات، والمواقع).
- سياسته الإدارية النافذة: توليه أقربائه، طريقته في التولية.
- اجتهادات خاصة به، أو بمصلحة الأمة (إتمام الصلاة بمنى، جمع القرآن، الزيادة في المسجد).
- معاملته لبعض الصحابة: عمّار، أبي ذر، ابن مسعود.

وقد بينت موقف عثمان رضى الله عنه في كل ما وجه إليه في كتابي «تيسير الكريم المنان في سيرة أمير المؤمنين عثمان بن عفان شخصيته وعصره». وقد حدثت تزيّد في إبراز المطاعن على عثمان رضى الله عنه سواء في عهده، وما واجهوه بها، وردّه عليها في حياته، أو ما تقول عليه فيما بعد عند الرواة، والكتّاب، فإنها لم تصح، ولم تصل إلى حد أن تكون سبباً في قتله^(٧).

(١) الطبقات (٧١/٣) هذا وصف ابن سعد. (٢) دراسات في عهد النبوة، ص (٣٩٢).

(٣) شذرات الذهب (٤٠/١) هذا وصف ابن العماد. (٤) شرح صحيح مسلم (١٥/١٤٨، ١٤٩).

(٥) تلويخ الطبري (٣٢٧/٥). (٦) دراسة في عهد النبوة، ص (٣٩٤).

(٧) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص (٤٠٠).

إن المآخذ السابق ذكرها والمدونة في تاريخ الطبري، وغيره من كتب التاريخ والمروية عن طريق الجاهيل، والإخبارين الضعفاء - خاصة الشيعة - كانت وما تزال بليّة عظمى على الحقائق في سير الخلفاء والأئمة، خاصة في مراحل الاضطرابات والفتن، وقد كان مع الأسف لسيرة عثمان أمير المؤمنين رضى الله عنه من ذلك الخطّ الوافر، فرواية الحوادث ووضع الأباطيل على النهج المتلوى بعض ما نال تلك السيرة النيرة، من تحريف المنحرفين، وتشويه الغالين، بغية التآليب عليه، أو التشهير به. وقد أدرك عثمان رضى الله عنه بنفسه ذلك عندما كتب إلى امرأته: أما بعد، فإن الرعية طعنت في الانتشار ونزعت إلى الشرّ، أعداها على ذلك ثلاث: دنيا مؤثرة، وأهواء متسرّعة، وضغائن محمولة^(١)، وقال ابن العربي على تلك المآخذ: قالوا متعدّين متعلّقين برواية كذّابين: جاء عثمان في ولايته بمظالم، ومناكير، ... هذا كله باطل سنداً ومتناً^(٢).

م- استخدام الأساليب والوسائل المهيّجة للنّاس: وأهم هذه الأساليب: إشاعة الأراجيف، حيث تردّدت كلمة الإشاعة، والإذاعة كثيراً، والتّحريض، والمناظرة، والمجادلة للخليفة أمام النّاس، والطّعن على الولاة، واستخدام تزوير الكتب، واختلافها على لسان الصّحابة رضى الله عنهم، كعائشة، وعلى، وطلحة، والزبير، والإشاعة بأن على بن أبى طالب رضى الله عنه الأحق بالخلافة، وأنّه الوصى بعد رسول الله ﷺ، وتنظيم فرق في كل من البصرة، والكوفة، ومصر، أربع فرق من كلّ مصر ممّا يدل على التّليب المسبق، وأوهموا أهل المدينة أنّهم ما جاءوا إلا بدعوة الصّحابة، وصعدوا الأحداث، حتى وصل الأمر إلى القتل^(٣)، وإلى جوار هذه الوسائل استخدموا مجموعة من الشعارات منها: التّكبير ومنها: أن جهادهم هذا ضدّ المظالم، ومنها: أنّهم لا يقومون إلا بالأمر بالمعروف، والنّهى عن المنكر، ومنها: المطالبة باستبدال الولاة، وعزلهم، ثم تطورت المطالبة إلى خلع عثمان، إلى أن تمادوا في جرأتهم، وطالبوا، بل سارعوا إلى قتل الخليفة، وخاصة حينما وصلهم الخبر بأن أهل الأمصار قادمون لنصرة الخليفة، فزادهم حماسهم المحموم لتضييق الخناق على الخليفة، والشوق إلى قتله بأيّ وسيلة^(٤).

(١) التمهيد والبيان، ص (١٤).

(٢) المواعظ من القواصم، ص (٦١ - ٦٣).

(٣) المصدر نفسه، ص (٤٠٢).

(٤) دراسات في عهد النبوة، ص (٤٠١).

ن - دور عبد الله بن سبأ في تحريك الفتنة: في السنوات الأخيرة من خلافة عثمان رضى الله عنه بدت في الأفق سمات الاضطراب في المجتمع الإسلامي نتيجة عوامل التغيير التي ذكرتها، وأخذ بعض اليهود يتحينون فرصة الظهور مستغلين عوامل الفتنة، ومتظاهرين بالإسلام، واستعمال التقية، ومن هؤلاء: عبد الله بن سبأ الملقب بابن السوداء. وإذا كان ابن سبأ لا يجوز التحويل في شأنه كما فعل بعض المغالين في تضخيم دوره في الفتنة^(١)، فإنه كذلك لا يجوز التشكيك فيه، أو الاستهانة بالدور الذي لعبه في أحداث الفتنة، كعامل من عواملها، على أنه أبرزها، وأخطرها، إذ أن هناك أجواء للفتنة مهدت له، وعوامل أخرى ساعدته، وغاية ما جاء به ابن سبأ آراء، ومعتقدات ادّعاها، واخترعها من قبل نفسه، واقتلعها من يهوديته الحاقدة، وجعل يروجها لغاية يشدها، وغرض يستهدفه، وهو الدس في المجتمع الإسلامي بغية النيل من وحدته، وإذكاء نار الفتنة، وغرس بذور الشقاق بين أفراده، فكان ذلك من جملة العوامل التي أدت إلى قتل أمير المؤمنين عثمان رضى الله عنه، وتفرق الأمة شيعاً وأحزاباً^(٢).

وخلاصة ما جاء به أنه أتى بمقدمات صادقة، وبنى عليها مبادئ فاسدة راجت لدى السذج، والغلاة، وأصحاب الأهواء من الناس، وقد سلك في ذلك مسالك ملتوية لبس فيها على من حوله، حتى اجتمعوا عليه، فطرق باب القرآن بتأوله على زعمه الفاسد، حيث قال: لَعَجِبُ مَنْ يَزْعُمُ أَنَّ عِيسَى يَرْجِعُ، وَيَكْذِبُ بَانَ مُحَمَّدًا يَرْجِعُ، وقد قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ [الفصص: ٨٥]، فمحمد أحق بالرجوع من عيسى^(٣). كما سلك طريق القياس الفاسد من ادعاء إثبات الوصية لعلی رضى الله عنه بقوله: إنه كان ألف نبی، ولكل نبی وصی، وكان علی وصی محمد، ثم قال: محمد خاتم الأنبياء، وعلی خاتم الأوصياء، وحينما استقر الأمر في نفوس أتباعه انتقل إلى هدفه المرسوم، وهو خروج الناس على الخليفة عثمان بن عفان رضى الله عنه، فصادف ذلك هوى في نفوس بعض القوم، حيث قال لهم: من أظلم ممن لم يجز وصية رسول الله ﷺ، ووثب علی وصی رسول الله ﷺ، وتناول أمر الأمة، ثم قال لهم بعد

(١) مثال سعيد الأفغانی فی کتابه «عائشة والسياسة».

(٢) تحقيق مواقف الصحابة (١/ ٣٢٧)

(٣) تاريخ الطبري (٥/ ٢٤٧).

ذلك: إن عثمان أخذها بغير حق، وهذا وصي رسول الله ﷺ فانهضوا في هذا الأمر، فحركوه، وابدأوا بالظن على أمرائكم، وأظهروا الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، تستميلوا الناس، وادعوهم إلى هذا الأمر^(١)، وبث دعاته، وكتب من كان استغسد في الأمصار وكتبوه، ودعوا في السر إلى ما عليه رأيهم، وأظهروا الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وجعلوا يكتبون إلى الأمصار بكتب يضعونها في عيوب ولاتهم، ويكتبهم إخوانهم بمثل ذلك، ويكتب أهل كل مصر منهم إلى مصر آخر بما يضعون، فيقرأ أولئك في أمصارهم، وهؤلاء في أمصارهم، حتى تناولوا بذلك المدينة، وأوسموا الأرض إذاعة، وهم يريدون غير ما يظهرون، ويسرون غير ما يريدون، فيقول أهل كل مصر: إنا لفي عافية مما ابتلى به هؤلاء، إلا أهل المدينة فإنهم جاءهم ذلك عن جميع الأمصار، فقالوا: إنا لفي عافية مما فيه الناس^(٢).

ويظهر من هذا النص الأسلوب الذي تبعه ابن سبأ، فهو أراد أن يوقع في أعين الناس بين اثنين من الصحابة، حيث جعل أحدهما مهضوم الحق وهو علي، وجعل الثاني مغتصباً وهو عثمان، ثم حاول بعد ذلك أن يحرك الناس خاصة في الكوفة على أمرائهم باسم الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، فجعل هؤلاء يثورون لأصغر الحوادث على ولاتهم، علماً بأنه ركز في حملته هذه على الأعراب الذين وجد فيهم مادة ملائمة لتنفيذ خطته، فالقراء منهم استهواهم عن طريق الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأصحاب المطامع منهم هيج أنفسهم، بالإشاعات المفترضة المقترة على عثمان، مثل تحييزه لأقاربه، وإغراق الأموال من بيت مال المسلمين عليهم، وأنه حمى الحمى لنفسه، إلى غير ذلك من التهم، والمطامع التي حرك بها نفوس الغوغاء ضد عثمان رضي الله عنه، ثم إنه أخذ يحض أتباعه على إرسال الكتب بأخبار سيئة مضخمة عن مصرهم إلى بقية الأمصار، وهكذا يتخيل الناس في جميع الأمصار أن الحال بلغ من السوء ما لا مزيد عليه، والمستفيد من هذه الحال هم البشية، لأن تصديق ذلك من الناس يفيدهم في إشعال شرارة الفتنة داخل المجتمع الإسلامي^(٣).

هذا وقد شعر عثمان رضي الله عنه بأن شيئاً ما يحاك في الأمصار، وإن الأمة تمخض بشر، فقال: والله أن رحي الفتنة لدائرة، فطوبى لعثمان إن مات، ولم

(١) تاريخ الطبري (٣٤٨/٥). (٢) المصدر السابق (٣٤٨/٥).

(٣) الدولة الأموية يوسف العثري، ص (٦٨)، تحقيق مواقف الصحابة (١/ ٣٣٠).

يحرّكها^(١)، على أن المكان الذي رجع فيه ابن سبأ هو مصر، وهناك أخذ ينظم حملته ضدّ عثمان رضى الله عنه، ويحث على التوجّه إلى المدينة لإشارة الفتنة بدعوى أنّ عثمان أخذ الخلافه بغير حقّ، ووثب على وصيّ رسول الله، يقصد علياً^(٢)، وقد غشهم بكتب ادعى أنها وردت من كبار الصحابة حتى إذا أتى هؤلاء الأعراب المدينة المنورة واجتمعوا بالصحابة لم يجدوا منهم تشجيعاً، وتبرأوا ممّا نسب إليهم من رسائل تؤلّب الناس على عثمان^(٣)، ووجدوا عثمان مقدراً للحقوق، بل وناظرهم فيما نسبوا إليه، وردّ عليهم افتراءهم وفسر لهم صدق أعماله؛ حتى قال أحد هؤلاء الأعراب وهو مالك بن الأشتر التخمي: لعله مكر به وبكم^(٤)، ويعتبر الذهبي: أنّ عبد الله بن سبأ المهيج للفتنة بمصر، وبأذر بذور الشقاق والتّفقة على الولاية ثمّ الإمام - عثمان - فيها^(٥)، ولم يكن ابن سبأ وحده وإنّما كان عمله ضمن شبكة من المتآمرين، وكان أخطبوطاً من أساليب الخداع، والاحتيال، والمكر، وتنجيد الأعراب، والقرآء وغيرهم، ويروى ابن كثير أنّ من أسباب تألّب الأحزاب على عثمان ظهور ابن سبأ، وذهابه إلى مصر، وإذاعته بين الناس كلاماً اخترعه من عند نفسه، فافتت به بشر كثير من أهل مصر^(٦).

إنّ المشاهير من المؤرّخين والعلماء من سلف الأمّة وخلفها يتفقون على أنّ ابن سبأ ظهر بين المسلمين بعقائد، وأفكار، وخطط سبئية، ليلفت المسلمين عن دينهم، وطاعة إمامهم، ويوقع بينهم الفرقة، والخلاف، فاجتمع إليه من غوغاء الناس ما تكوّنت به الطائفة السبئية المعروفة، التي كانت عاملاً من عوامل الفتنة المنتهية بمقتل أمير المؤمنين عثمان بن عفّان رضى الله عنه. والذي يظهر من خطط السبئية أنّها كانت أكثر تنظيمًا، إذ كانت بارعة في توجيه دعايتها، ونشر أفكارها، لامتلاكها ناصية الدعاية، والتأثير بين الغوغاء والرّعاع من الناس، كما كانت نشيطة في تكوين فروع لها سواء في البصرة، أم الكوفة، أم مصر، مستغلة العصية القبليّة وتمتكنة من إثارة مكامن التّدمر عند الأعراب، والعبيد، والموالي، عارفة بالمواضع الحسّاسة في حياتهم، وبما يريدون^(٧).

(١) تاريخ الطبرى (٥/ ٣٥٠). (٢) تحقيق مواقف الصحابة (١/ ٣٣٠)، تاريخ الطبرى (٥/ ٣٤٨).

(٣) تحقيق مواقف الصحابة (١/ ٣٣٠)، تاريخ الطبرى (٥/ ٣٦٥).

(٤) المصدر نفسه (١/ ٣٣١). (٥) المصدر نفسه (١/ ٣٣٨).

(٦) البداية والنهاية (٧/ ١٦٧، ١٦٨). (٧) تحقيق مواقف الصحابة (١/ ٣٣٩).

من - موقف معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه فى الفتنة:

فى يوم من أيام سنة ثلاث وثلاثين جلس والى الكوفة سعيد بن العاص فى مجلسه العام، وحوله عامة الناس، وكانوا يتحدثون، ويتناقشون فيما بينهم، فسئل الخوارج من السبئين إلى المجلس، وعملوا على إفساده، وعلى إشعال نار الفتنة، وجرى كلام وحوار فى المجلس بين سعيد بن العاص، وبين أحد الحضور، وهو خنيس بن حُبَيْش الأسدى، واختلفا على أمر، وكان سبعة من الخوارج أصحاب الفتنة جالسين، منهم: جندب الأزدى، الذى قتل ابنه السَّارِق بسبب تورطه فى قضية قتل، ومنهم الأشتر النخعى، وابن الكواء، وصمصمة بن صوحان، فاستغل أصحاب الفتنة المناسبة، وقاموا بضرب خنيس الأسدى فى المجلس، ولما قام أبوه يساعده، وينقذه، ضربه، وحاول سعيد منعهم من الضرب، فلم يمتنعوا، وأغمى على الرجل وابنه من شدة الضرب، وجاء بنو أسد للأخذ بشار أبنائهم، وكادت الحرب تقع بين الفريقين، ولكن سعيداً تمكَّن من إصلاح الأمر^(١)، ولما علم عثمان بالحادثة، طلب من سعيد بن العاص أن يعالج الموضوع بحكمة، وأن يضيق على الفتنة ما استطاع، وذهب الخوارج المفتونون إلى بيوتهم، وصاروا ينشرون الإشاعات، ويُدعيون الافتراءات والأكاذيب ضدَّ سعيد والى الكوفة، وضدَّ عثمان، وضدَّ أهل الكوفة، ووجوهها، فاستاء أهل الكوفة منهم، وطلبوا من سعيد أن يعاقبهم، فقال له سعيد: إنَّ عثمان قد نهانى عن ذلك، فإذا أردتم ذلك، فأخبروه، وكتب أشراف أهل الكوفة، وصلاحهم إلى عثمان بشأن هؤلاء النفر، وطلبوا منه إخراجهم من الكوفة، ونفيهم عنها، فهم مفسدون مخربون فيها، فأمر عثمان واليه سعيد بن العاص بإخراجهم من الكوفة، وكانوا بضعة عشر رجلاً، وأرسلهم سعيد إلى معاوية فى الشام بأمر عثمان، وكتب عثمان إلى معاوية بشأن هؤلاء، فقال له: إنَّ أهل الكوفة قد أخرجوا إليك نفرًا خلقوا للفتنة. فرَّعْهُمْ، وأخِفْهُمْ، وأدبْهُمْ، وأقم عليهم، فإن آتست منهم رشداً، فأقبل منهم^(٢).

ومن الذين تمَّ نفيهم إلى الشام، الأشتر النخعى، وجندب الأزدى، وصمصمة ابن صوحان، وكميل بن زياد، وعمير بن ضابن، وابن الكواء^(٣)، ولما قدموا على

(٢) المصدر السابق (٥/ ٣٢٤).

(١) تاريخ الطبرى (٥/ ٣٢٣).

(٣) الخلفاء الراشدون، ص (١٣١).

معاوية رجب بهم، وأحسن ضيافتهم، وأجرى عليهم بأمر عثمان ما كان يُجرى عليهم بالعراق، وجعل لا يزال يتغذى، ويتعشى معهم، فقال لهم يوماً: إنكم قوم من العرب لكم أسنان، والسنة، وقد أدركتم بالإسلام شرقاً، وغلبتم الأمم، وحويتم مراتبهم، وموارثهم، وقد بلغنى أنكم نقيم قريشاً، وإن قريشاً لو لم تكن، لعدتم أذلة كما كنتم^(١). كان عثمان رضى الله عنه يدرك أن معاوية للمعضلة، فله من فصاحته وبلاغته، وله من حلمه، وصبره، وله من ذكائه، ودعائه ما يواجه به الفتن، ومن أجل ذلك ما إن تقع المعضلة حتى يرسلها لابن أبى سفيان كي يحلها، ففعلاً بذل معاوية رضى الله عنه ما بوسعه من أجل إقناع هؤلاء النفر؛ أكرمهم أولاً، وخالطهم، وجالسهم، وعرف سرائرهم من خلال هذه المجالسة قبل أن يحكم عليهم بما نُقل عنهم، وبعد أن أزال الوحشة عنهم، وأزال الكلفة بينه وبينهم، لاحظ أن النمرة القبلية هي التي تحرّكهم، وأن شهوة الحكم والسلطة هي التي تثيرهم، فكان لا بد أن يلج عليهم من زاويتين اثنتين:

الأولى: أثر الإسلام فى عزة العرب.

الثانية: دور قريش فى نشر الإسلام وتحمل أعبائه، فإن كان للإسلام أثرٌ فى تكوينهم، فلا بد أن يرعوا لهذا الحديث، بعد هذا وضع أمامهم صورة لوضع العرب، وقد انقلبوا بالإسلام أمة واحدة تخضع لإمام واحد، وودعوا حياة الفوضى، وسفك الدماء، والقبلية المتنة^(٢)، ويتابع معاوية حديثه معهم، فيقول: إن أئمتكم لكم إلى اليوم جنة^(٣)، فلا تشذوا عن جنتكم، وإن أئمتكم اليوم يصيرون لكم على الجور، ويحتملون منكم المؤونة، والله لتنتهن أو ليلتينكم الله بمن يومكم، ثم لا يحمدكم على الصبر، ثم تكونون شركاءهم فيما جررتهم على الرعية فى حياتكم، وبعد موتكم، فقال رجل من القوم: أما ما ذكرت من قريش، فإنها لم تكن أكثر العرب، ولا أئمتها فى الجاهلية، فتحرفنا، وأما ما ذكرت من الجنة، فإن الجنة إذا احترقت خلص إلينا. فقال معاوية: عرفكم الآن، علمت أن الذى أغراكم على هذا قلة العقول، وأنت خطيب القوم، ولا أرى لك عقلاً.

(٢) معاوية بن أبى سفيان، لثير الفضبان، ص (١٠١).

(١) تاريخ الطبرى (٣٢٤/٥).

(٣) جنة: وقاية.

أَعْظَمَ عَلَيْكَ أَمْرَ الْإِسْلَامِ، وَأَذْكُرُكَ بِهِ، وَتَذْكُرُنِي الْجَاهِلِيَّةُ؟ وَقَدْ وَعِظْتُكَ وَتَزَعَمَ لِي
يُجَنِّتُكَ أَنَّهُ يَخْتَرِقُ، وَلَا يَنْسَبُ مَا يَخْتَرِقُ إِلَى الْجَنَّةِ، أَخْزَى اللَّهُ أَقْوَامًا أَعْظَمُوا
أَمْرَكُمْ، وَرَفَعُوا إِلَى خَلِيفَتِكُمْ^(١).

وعرف معاوية أنَّ الإشارةَ العابرةَ لِن تقنعهم، ولا بدَّ من شرحٍ مسهبٍ لواقع
قريشٍ أوَّلًا، فقال: افقهوا - ولا أظنكم تفقهون - أنَّ قريشَ لم تُعزَّ في جاهليَّةٍ ولا
في إسلامٍ إلا بالله - عزَّ وجلَّ - لم تكن أكثرُ العرب، ولا أشدَّهم، ولكنَّهم كانوا
أكرمهم أحسابًا، وأمحضهم أنسابًا، وأعظمهم أخطارًا، وأكملهم مروءةً، ولم
يتمتعوا في الجاهليَّةِ، والناس يأكل بعضهم بعضًا، إلا بالله الذي لا يُسْتَدَلُّ من
أعزٍّ، ولا يوضع من رفع، هل تعرفون عربًا، أو عجمًا، أو سودًا، أو حمراءَ إلا
قد أصابه الدَّهرُ في بلده، وحرَّمته بدولته، إلا ما كان من قريش، فإنَّه لم يردَّهم
أحدٌ بكيدٍ إلا جعل الله خدَّه الأسفل، حتى أراد الله أن ينقذ من أكرم، وأتبع دينه
من هوان الدنيا، وسوء مردِّ الآخرة، فارتضى لذلك خير خلقه، ثمَّ ارتضى له
أصحابًا، فكان خيارهم قريشًا، ثمَّ بنى هذا الملك عليهم، وجعل هذه الخلافةَ
فيهم، ولا يصلح ذلك إلا عليهم، فكان الله يحوطهم وهم على دينه، وقد
حاطهم الله في الجاهليَّةِ من الملوك الذين كانوا يدينونكم. أفُلْ لك، ولأصحابك
ولو أن متكلِّمًا غيرك تكلم، ولكنَّك ابتدأت، فأما أنت يا صمصمة فإنَّ قريشَ شرُّ
قرى عريية، أنتها نبشًا، وأعقمها واديًا، وأعرفها بالشرِّ، والامها جيرانًا، لم
يسكنها شريف قط ولا وضع إلا سُبَّ بها، وكانت عليه هُجَّة. ثمَّ كانوا أقبح
العرب ألقابًا، والامها أصهارًا، نزاع^(٢) الامم، وأنتم جيران الخطِّ وفعله فارس،
حتى أصابتكم دعوة النَّبِيِّ ﷺ، ونكبتك دعوته، وأنت تزيع شطير^(٣) في عمان،
لم تسكن البحرين، فشرَّكهم في دعوة النَّبِيِّ ﷺ، فانت شرُّ قومك، حتى إذا
أبرذك الإسلام، وغلطك بالنَّاس، وحملك على الامم التي كانت عليك، أقبلت
تبغى دين الله عوجًا، وتزع إلى اللامة، والذكة، ولا يصنع ذلك قريش، ولن
يضرَّهم، ولن ينعهم من تادية ما عليهم، إنَّ الشَّيْطَانَ عنكم غير غافل، قد
عرفكم بالشرِّ من بين أمَّتكم، فأغرى النَّاس، وهو صارِعكم، لقد علم أنَّه لا

(٢) النزاع : جمع بريع وهو الغريب

(١) تاريخ الطبري (٥/ ٣٢٤).

(٣) الشطير : الغريب .

يستطيع أن يردّ بكم قضاء الله، ولا أمراً أراد الله، ولا تدركون بالشّرّ أمراً إلا فتح الله عليكم شركاً منه، وأخزى، ثم قام وتركهم، فتذامروا، فتخاصرت إليهم أنفسهم^(١) وبذلك بذل معاوية كلّ طاقاته الفكرية، والثقافية، والسياسية، لإقناعهم - عرض لهم أولاً أمر قريش في الجاهلية والإسلام.

- تناول قبائل هؤلاء النفر، ووضعها في الجاهلية، حيث كانت تعاني سوء المناخ، ونزّ المنيب من الناحية الطبيعية، ثمّ الذلة والتبعية لفارس من الناحية السياسية، إلى أن أكرمها الله بالإسلام فعزت بعد ذلّ، وارتقت بعد هوان.

- تناول معاوية رضى الله عنه صعصعة بن صوحان خطيب القوم، وكيف تلكا عن نلتية نداء الرسالة، وقد دخل قومه بها، ثمّ عاد وانضم إلى الإسلام، ورفع الإسلام ثانية بعد انحلال.

- كشف معاوية رضى الله عنه مخططات صعصعة، وأصحابه، وكيف ييغون الفتنة، ويغون دين الله عوجاً.

- وإن الشيطان هو وكر هذه الفتنة، ومحرك هذا الشرّ، وبذلك ربط تاريخ الامة بالله، ثمّ الإسلام، والعقيدة، ثمّ كشف عن زيف هؤلاء النفر، وفضحهم عن آخرهم، وأبان عن مخططاتهم، وصلتها بدعوى الجاهلية^(٢).

جلسة أخرى:

ثمّ أتاهم القابلة فتحديث معهم طويلاً، ثمّ قال: أيّها القوم، ردّوا على خير، أو اسكتوا، وتفكّروا، وانظروا فيما ينفعكم، وينفع أهليكم، وينفع عشائركم، وينفع جماعة المسلمين، فاطلبوه تعيشوا، ونعش بكم. قال صعصعة: لست بأهل لذلك، ولا كرامة لك أن تطاع في معصية الله. فقال معاوية: أو ليس ما ابتدأتكم به أن أمرتكم بتقوى الله، وطاعته، وطاعة نبيه ﷺ، وأن تعتصموا بحبله جميعاً، ولا تفرقوا؟ قالوا: بل أمرت بالفرقة، وخلاف ما جاء به النّبي ﷺ! قال: إني آمركم الآن، إن كنت فعلت، فأتوب إلى الله، وأمركم بتقواه، وطاعته، وطاعة نبيه ﷺ، ولزوم الجماعة، وكرامة الفرقة، وأن توقروا أئمتكم، وتدلّوهم على كل

(١) تاريخ الطبري (٣٢٦/٥).

(٢) معاوية بن أبي سفيان، للفضيان، ص (١١١).

حسن ما قدرتم، وتعظوهم في لين، ولطف في شيءٍ إن كان معهم. قال صمصعة: فلنا نأمرُك أن تعترل عملك فإنَّ من المسلمين من هو أحقُّ به منك. قال معاوية: من هو؟ قالوا: من كان أبوه أحسنَ قَدَمًا من أهلك، وهو بنفسه أحسنَ قَدَمًا منك في الإسلام، قال معاوية: والله إن لي في الإسلام قَدَمًا، ولغيري كان أحسنَ قَدَمًا مِنِّي، ولكنه ليس في زمانِي أحدٌ أقوى على ما أنا فيه مِنِّي، ولقد رأى ذلك عمر بن الخطَّاب، فلو كان غيري أقوى مِنِّي، لم يكن لي عند عمر هودة، ولا لغيري، ولم أحدث من الحدث ما ينبغي لي أن أعتزل عملي، ولو رأى ذلك أمير المؤمنين، وجماعة المسلمين، لكتب بخطِّ يده، فاعتزلت عمله، ولو قضى الله أن يفعل ذلك، لرجوت أن يعزم له على ذلك إلى ما هو خير. فمهلًا فإنَّ في ذلك وأشباهه ما يتمنَّى الشيطان، ويأمر، ولعمري لو كانت الأمور تُقضى على رأيكم، وأمانيكم ما استقامت الأمور لأهل الإسلام يومًا ولا ليلة، ولكنَّ الله يقضيها، ويدبرها وهو بالغ أمره، فعادوا الخير، وقولوه. قالوا: لست لذلك أهلاً. قال معاوية: أما والله إنَّ لله سطوات، ونفحات، وإنِّي لخائف عليكم أن تتبعوا في مطاوعة الشَّيْطَانِ حَتَّى تُحَلِّكُم مطاوعة الشَّيْطَانِ، ومعصية الرَّحْمَنِ دار الهوان من نعم الله في عاجل الأمر، والخزى الدائم في الأجل، فوثبوا عليه، فأخذوا بلحيته، ورأسه، فقال: مه! إن هذه ليست بأرض الكوفة، والله لو رأى أهل الشَّام ما صنعتُم بي وأنا إمامهم ما ملكت أن أنهاهم عنكم حتى يقتلوكم، فلعمري إنَّ صنعكم لي شبه بعضه بعضًا، ثم قام من عندهم. فقال: والله لا أدخل عليكم مدخلًا ما بقيت^(١).

هذه المحاولة الأخيرة التي بذل فيها معاوية أمير الشَّام كلَّ جهده واستعمل حلمه، وثقافته، وأعصابه كي يثنيهم عن الفتنة، إنَّه يدعوهم إلى تقوى الله، وطاقته، والاستمساك بالجماعة، والابتعاد عن الفرقة، وإذا بهم يرفعون عقيرتهم قائلين: ليس لك أن تطاع في معصية الله^(٢). وبحكمه الكبير، وصدوره الواسع عاد فذكرهم بأنَّه لا يأمرهم إلا بطاعة الله، وعلى حدِّ زعمهم، فهو يتوب من المعصية، إن وقعت، ثم يعود لدعوتهم إلى الطَّاعة، والجماعة، والابتعاد عن

(١) تاريخ الطبري (٥/ ٣٣٠ - ٣٣١).

(٢) المصدر السابق نصح (٥/ ٣٣٠).

تفريق كلمة الأمة، ولو كان الوعظ يجدى معهم، لا يمكن أن تتأثر قلوبهم لهذه المعاملة، وهذا اللطف، وهو يوجههم إلى أن يستعملوا الأسلوب الهادئ عن العظة، واللين في التصح، فوجدوا المجال رحباً أن يكشفوا عن مكتون قلوبهم. فقالوا: فلئنا نأمرك أن تعتزل عملك، فإن في المسلمين من هو أحق به منك، وانتبه معاوية انتباهاً مفاجئاً إلى ما يكتون، فأحب أن يتعرف جانباً غامضاً عليه، لعل في هذا التعرف ما يوصله إلى من يحركهم، ويث في ذهنهم الأراجيف المفترضة، ولكنهم أخفوا ما يكتون، واكتفوا بالإشارة إلى أنهم يحبون أن يدع العمل لمن هو أفضل منه، ولئن أبوه أفضل من أبيه، ثم تحلم عليهم أكثر فأكثر رغم الأسلوب الفج الذي سلوكه معه، وهم يأمرونه بأن يعتزل العمل. وهنا نجد لمعاوية جواباً مستفيضاً عن وجهة نظره في الحكم، والإمارة، والقيادة، وقد لخص معاوية إجابته في ست نقاط أساسية ومهمة:

- هي أن له قدماً، وسابقة في الإسلام، فهو حامى ثغر الشام منذ وفاة أخيه يزيد بن أبي سفيان رضى الله عنهما.

- أن هناك في المسلمين من هو أفضل منه، وأكرم، وأحسن سابقة، وأكثر بلاء، وهو يرى أنه أقوى من يحمى هذا الثغر الإسلامى العظيم - الشام - فمنذ أن تولاه تمكن من ضبطه، وسياسته، وفهم نفسيات أهله حتى أحبوه.

- إن الميزان الحساس، والمعيار الدقيق الذى يقيم الولاة هو عمر بن الخطاب رضى الله عنه، الذى لا تأخذه فى الله لومة لائم، فلو وجد من معاوية شططا، أو انحرافاً عمل له طيلة خلافته، كما ولاه من قبل رسول الله ﷺ على بعض عمله، واستخدمه كاتباً بين يديه، وولاه أبو بكر الصديق من بعده، ولم يظن فى كفايته أحد.

- إن اعتزال العمل يجب أن يستند لأسباب موجبة للاعتزال، فما هى الحجّة التى يقدمها دعاة الفتنة، ليتم الاعتزال على أساسها؟

- إن الذى يقرر العزل عن العمل، أو البقاء فى الإمارة ليس هؤلاء الأدعياء، إن ذلك من حق أمير المؤمنين عثمان رضى الله عنه، وهو الذى له الحق فى تعيين الولاة، وعزلهم.

- إنَّ أمير المؤمنين عثمان يوم يقرَّر عزل معاوية، فهو واثق أنَّ أمره خير كله، ولا غضاضة في ذلك فهو أمير مأمور، وهو أمر خليفة المسلمين^(١).

كان ختام الجلسة مؤسِّفاً أشدَّ الأسف، مؤلماً أشدَّ الألم، لقد حذَّروهم نعمة الله، وغضبه، وحذَّروهم الانقياد إلى أهوائهم وغرورهم، فماذا كان منهم مقابل ذلك؟ وثبوا عليه وأخذوا برأسه ولحيته، وعندئذ زجرهم، وقمعهم، ووجَّه لهم كلاماً قاسياً مبطناً بالتهديد، وعرف أنَّ هؤلاء يستحيل أن يتصاعوا للحقَّ، فلا بدَّ من إبلاغ أمرهم لأمير المؤمنين عثمان رضى الله عنه، وكشف هويَّاتهم، وخطرهم، ليرى فيهم أمير المؤمنين رأياً آخر^(٢).

ف- كتابة معاوية إلى عثمان رضى الله عنهما بشأن أهل الفتنة من الكوفة:

كتب معاوية إلى عثمان رضى الله عنهما قائلاً: بسم الله الرحمن الرحيم، لعبد الله عثمان أمير المؤمنين من معاوية بن أبى سفيان، أما بعد، يا أمير المؤمنين، فإنَّك بعثت إلى أقواماً يتكلمون بالسنَّة الشياطين وما يُملون عليهم، ويأتون النَّاسَ - زعموا - من قِبَل القرآن فيشبهون على النَّاس، وليس كل النَّاس يعلم ما يريدون، وإنما يريدون فرقة ويقربون فتنة، قد أثقلهم الإسلام وأضجرهم، وتمكنت رُقَى الشيطان من قلوبهم، فقد أفسدوا كثيراً من النَّاس عن كانوا بين ظهرائهم من أهل الكوفة، ولست آمن إن أقاموا وسط أهل الشام أن يضروهم بسحرهم وفجورهم فارددهم إلى مصرهم، فلنكن دارهم في مصرهم الذى غما فيه نفاقهم^(٣)، فكتب عثمان إلى سعيد بن العاص بالكوفة، فردَّهم إليه، فلم يكونوا إلا أطلق السنَّة منهم حين رجعوا، وكتب سعيد إلى عثمان يضحّ منهم، فكتب عثمان إلى سعيد أن سيرهم إلى عبد الرحمن بن خالد بن الوليد، وكان أميراً على حمص^(٤)، فلما وصلوا إلى عبد الرحمن بن خالد بن الوليد، استدعاهم، وكلَّمهم كلاماً شديداً، وكان ممَّا قاله لهم: يا أكلة الشيطان، لا مرحباً بكم، ولا أهلاً، لقد رجع الشيطان محسوراً خائباً، وأنتم ما زلتُم نشيطون فى الباطل، خَسَرَ الله عبد الرحمن إن لم

(١) معاوية بن أبى سفيان، صحابى كبير، وملك مجاهد، ص (١١٤ - ١١٧).

(٢) معاوية بن أبى سفيان للفضبان، ص (١١٧، ١١٨).

(٣)، (٤) تاريخ الطبرى (٣٣١/٥).

يؤدّ بكم ويخزكم! يا معشر من لا أدري من أنتم أعرب، أم عجم، لن تقولوا لي كما كنتم تقولون لسعيد ومعاوية، أنا ابن خالد بن الوليد، أنا ابن من قد عجمته العاجمات، أنا ابن فاقى الردة، والله لأذلكنكم! وأقامهم عبد الرحمن بن خالد عنده شهراً كاملاً، وعاملهم بمتهى الحزم، والشدة، ولم يكن معهم كما لان سعيد، ومعاوية، وكان إذا مشى مشوا معه، وإذا ركب ركبوا معه، وإذا غزا غزوا معه، وكان لا يدع مناسبة إلا ويذلهم فيها، وكان إذا قابل زعيمهم صعصعة بن صوحان يقول له: ي بن الخطيئة! هل تعلم أن من لم يصلحه الخير أصلحه الشر، وأن من لم يصلحه اللين أصلحته الشدة؟ وكان يقول لهم: لماذا لا تردون عليّ، كما كنتم تردون على سعيد في الكوفة، وعلى معاوية بالشام؟ لماذا لا تخاطبونني، كما كنتم تخاطبونهما؟ ونفع معهم أسلوب عبد الرحمن بن خالد، وأخسرهم حزمه، وشدته، وقسوته، وأظهروا له التوبة والندم، وقالوا له: نتوب إلى الله، ونستغفره، أقلنا أقالك الله، وسامحنا سامحك الله.

بقي القوم في الجزيرة عند عبد الرحمن بن خالد، وأرسل عبد الرحمن أحد زعمائهم وهو الأشتر النخعي إلى عثمان ليخبره بتوبتهم، وصلاحهم، وتراجعهم عما كانوا عليه من الفتنة، فقال عثمان للأشتر: احلّ أنت ومن معك حيث شئتم، فقد عفوت عنكم. قال الأشتر: نريد أن يبقى عند عبد الرحمن في الجزيرة مدة، أظهروا فيها التوبة، والاستقامة والصّلاح^(١)، وسكت أصحاب الفتنة في الكوفة إلى حين، وكان هذا في سنة ثلاثة وثلاثين، بعدما تمّ نفي رؤوس الفتنة إلى معاوية في الشام، ثم إلى عبد الرحمن بن خالد، فرأى أصحاب الفتنة في الكوفة أن المصلحة تقتضى أن يسكتوا إلى حين^(٢).

إلا أن بقية دعاة الفتنة كانوا يشتغلون في البصرة، ومصر، وغيرها وفي سنة أربع وثلاثين - السنة الحادية عشرة من خلافة عثمان - أحكم عبد الله بن سبأ خطته، ورسوم مؤامراته، ورتب مع جماعته السبّيين الخروج على الخليفة، وولاته، فقد اتّصل ابن سبأ اليهودي من وكر مؤامراته في مصر بالشياطين من حزبه في البصرة، والكوفة، والمدينة، واتفق معهم على تفاصيل الخروج، وكتبهم، وكتبوه، وراسلهم، وراسلوه،

(٢) الخلفاء الراشدون للخالد، ص (١٣٤).

(١) تاريخ الطبري (٣٢٧/٥).

وكان ممن كاتبهم، وراسلهم السَّبَّيُّونَ فى الكوفة، بضعة عشر رجلاً منهم منفيون فى الشام، ثم فى الجزيرة عند عبد الرحمن بن خالد بن الوليد، وبعد نفى أولئك الخارجيين، كان زعيم السَّبَّيِّينَ الحاقدين فى الكوفة يزيد بن قيس^(١). وقد خلت الكوفة فى سنة أربع وثلاثين من وجوهها، وأشرافها، لأنهم توجهوا للجهاد فى سبيل الله، ولم يبق إلا الرُّعاع، والغوغاء الذين أثر فيهم السَّبَّيُّونَ والمنحرفون، وشحنوهم بأفكارهم الخبيثة، وهيجوهم ضدَّ والى عثمان إلى الكوفة سعيد بن العاص رضى الله عنه^(٢). واستطاع القعقاع بن عمرو التميميُّ أمير الحرب بالكوفة أن يقضى على التحرك الأوَّل بقيادة يزيد بن قيس، ولما رأى يزيد شدة القعقاع ويقظته، وبصيرته، لم يجاهره بهدفهم وخطتهم فى الخروج على الخليفة عثمان، وخلعه، وأظهر له أن كل ما يريد هو وجماعته عزل الوالى سعيد بن العاص، والمطالبة بوال آخر مكانه، فاستُجيب لطلبهم، ولذلك أطلق القعقاع سراح الجماعة، لما سمع كلام يزيد، ثم قال يزيد: لا تجلس لهذا الهدف فى المسجد، ولا يجتمع عليك أحد، واجلس فى بيتك واطلب ما تريد من الخليفة، وسيحقِّق لك ذلك بإذن^(٣) الله، واستمر يزيد بن قيس فى إشعال الفتنة، واضطر إلى تعديل خطته فى الخروج، وبعد كيد ومكر وتدبير من أتباع السَّبَّيِّينَ، قرَّر الغوغاء والرُّعاع بقيادة يزيد بن قيس منع سعيد بن العاص من دخول الكوفة وكان سعيد بالمدينة^(٤).

ولما خرج السيِّون، والغوغاء طلباً للفتنة، والتمرد، وإحداث الفلاقل بقى فى المسجد وجوه المسلمين، وأشرافهم، وحلماؤهم، فصعد المنبر نائب الوالى عمرو ابن حُرَيْث وطالب المسلمين بالأخوة، والوحدة، ونهاهم عن التفرق، والاختلاف، والفتنة، والخروج، ودعاهم إلى عدم الاستجابة للخارجيين والتمرديين^(٥)، قال القعقاع بن عمرو التميمي: أتردُّ السَّيْلُ عن عبابه، فاردد الفرات عن أفراده، هيهات، لا والله لا تُسَكَّنُ الغوغاء إلا المشرقة^(٦)، ويوشك أن تُنْتَضَى، ثم

(١)، (٢) الخلفاء الراشدون للخالدي، ص (١٣٥). (٣) تاريخ الطبرى (٥/٣٣٧).

(٤) المصدر نفسه (٥/٣٣٨). (٥) الخلفاء الراشدون، للخالدي، ص (١٣٩).

(٦) نوع من السيوف.

يَعْجُونَ عَجِيجَ الْعَتَدَانِ^(١)، وَيَتَمَنُونَ مَا هُمْ فِيهِ، فَلَا يَرُدُّهُمْ عَلَيْهِمْ أَبَدًا، فَاصْبِرْ، فَقَالَ: أَصْبِرْ، وَتَحَوَّلَ إِلَى مَرْزَلِهِ^(٢).

وَاسْتَطَاعَ أَهْلُ الْفَتَّةِ أَنْ يَمْنَعُوا سَعِيدَ بْنِ الْعَاصِ مِنْ دُخُولِ الْكُوفَةِ وَرَجْعِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ، وَكَانَ مِنْ رَأْيِهِ أَنْ مِنَ الْحِكْمَةِ عَدَمُ مُوَاجَهَتِهِمْ، وَعَدَمُ تَأْجِيجِ نَارِ الْفَتَّةِ، بَلْ مُحَاوَلَةُ إِخْمَادِهَا، أَوْ تَأْجِيلُ اشْتِعَالِهَا عَلَى الْأَقْلَى، وَبَعْدَ رَجُوعِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ أَخْبَرَ سَعِيدَ عِثْمَانَ بِمَا حَصَلَ. فَقَالَ لَهُ عِثْمَانُ: مَاذَا يَرِيدُونَ؟ هَلْ خَلَعُوا يَدًا مِنْ طَاعَةٍ؟ وَهَلْ خَرَجُوا عَلَى الْخَلِيفَةِ؟ وَأَعْلَنُوا عَدَمَ طَاعَتِهِمْ لَهُ؟ قَالَ لَهُ سَعِيدٌ: لَا، لَقَدْ أَظْهَرُوا أَنَّهُمْ لَا يَرِيدُونَنِي وَالْيَا عَلَيْهِمْ، وَيَرِيدُونَ وَالْيَا آخَرَ مَكَانِي. قَالَ لَهُ عِثْمَانُ: مِنْ يَرِيدُونَ وَالْيَا؟ قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ: يَرِيدُونَ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ، قَالَ عِثْمَانُ: قَدْ عَيَّنَّا وَأَثْبَتْنَا أَبَا مُوسَى وَالْيَا عَلَيْهِمْ، وَوَاللَّهِ لَنْ نَجْعَلَ لِأَحَدٍ عُذْرًا وَلَنْ نَتْرِكَ لِأَحَدٍ حُجَّةً، وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَيْهِمْ كَمَا هُوَ مَطْلُوبٌ مِنَّا، حَتَّى نَعْرِفَ حَقِيقَةَ مَا يَرِيدُونَ، وَكُتِبَ عِثْمَانُ إِلَى أَبِي مُوسَى بِتَعْيِينِهِ وَالْيَا عَلَى الْكُوفَةِ^(٣)، وَكَانَ أَبُو مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُومُ بِتَهْدِئَةِ الْأُمُورِ، وَبِنَهْيِ النَّاسِ عَنِ الْعَصْيَانِ. وَقَالَ لَهُمْ: أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَخْرُجُوا فِي هَذِهِ الْمَخَالَفَةِ، وَلَا تَمُودُوا لِمِثْلِ هَذَا الْعَصْيَانِ، وَالزَّمُوا جَمَاعَتَكُمْ، وَالطَّاعَةَ، وَإِيَاكُمْ وَالْعَجَلَةَ، اصْبِرُوا، فَكَأَنَّكُمْ بِأَمِيرٍ^(٤). فَقَالُوا: فَصَلِّ بِنَا، قَالَ: لَا، إِلَّا عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ لِعِثْمَانَ^(٥) بِنَ عَفَانَ، قَالُوا: عَلَى السَّمْعِ، وَالطَّاعَةِ لِعِثْمَانَ. وَمَا كَانُوا صَادِقِينَ فِي ذَلِكَ، لَكِنَّهُمْ كَانُوا يَخْفُونَ أَهْدَافَهُمُ الْحَقِيقَةَ عَنِ الْآخَرِينَ. وَكَانَ أَبُو مُوسَى يَصِلُ بِالنَّاسِ إِلَى أَنْ جَاءَهُ كِتَابُ عِثْمَانَ بِتَعْيِينِهِ وَالْيَا عَلَى الْكُوفَةِ، وَكُتِبَ عِثْمَانُ بْنُ عَفَانَ إِلَى الْخَارِجِينَ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ: أَمَا بَعْدُ، فَقَدْ أَمَرْتُ عَلَيْكُمْ مِنْ اخْتِرْتُمْ، وَأَعْفَيْتُكُمْ مِنْ سَعِيدٍ، وَاللَّهِ لَا فَرَشَنَ لَكُمْ عَرَضِي، وَلَا بَذْلَنَ لَكُمْ صَبْرِي، وَلَا تَصْلَحَنَّكُمْ بِجَهْدِي، وَاسْأَلُونِي كُلَّ مَا أَحْبَبْتُمْ، مِمَّا لَا يَعْصِي اللَّهُ فِيهِ، فَسَأَعْطِيهِ لَكُمْ، وَلَا شَيْئًا كَرِهْتُمُوهُ لَا يُعْصِي اللَّهُ فِيهِ إِلَّا أَسْتَعْفِيْتُمْ مِنْهُ، أَنْزَلَ فِيهِ عِنْدَمَا أَحْبَبْتُمْ، حَتَّى لَا يَكُونَ لَكُمْ عَلَى حُجَّةٍ. وَكُتِبَ بِمِثْلِ ذَلِكَ إِلَى الْأَمْصَارِ^(٦)، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عِثْمَانَ، مَا كَانَ أَصْلَحَهُ وَأَوْسَعَ صَدْرَهُ، وَكَمْ ظَلَمَهُ السَّبْيُونَ وَالْخَارِجُونَ الْخَافِدُونَ، وَاخْتَلَفُوا عَلَيْهِ.

(١) تَنْضَى: أَخْرَجَ السِّيفَ مِنْ غِمْدِهِ، الْعَتَدَانِ: قَبْلُ الْحَوْلَى مِنْ أَوْلَادِ الْمَازَعِ.

(٢) تَارِيخُ الطَّبَرِيِّ (٣٣٨/٥). (٣) الْمَصْدَرُ نَفْسُهُ (٣٣٩/٥).

(٤) أَيْ: بِأَيْتِكُمْ مِنْ قَبْلِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عِثْمَانَ. (٥) تَارِيخُ الطَّبَرِيِّ (٣٣٩/٥).

(٦) الْمَصْدَرُ نَفْسُهُ (٣٤٣/٥).

ع- مشورة عثمان لولاة الأمصار ورأى معاوية في ذلك:

واجه عثمان بن عفان الفتنة بوسائل وأساليب متنوعة منه: إرسال لجان تفتيش وتحقيق إلى الولايات، ومحاولة معرفة أغراض أهل الفتنة، واستطاع أن يخترق صفوفهم، وأقام الحجة على الغوغاء والمتمردين بالحوار والنقاش، والاستجابة لبعض مطالبهم. وقد فصلت الحديث عن سياسة عثمان في التعامل مع الفتنة في كتابي عن عثمان بن عفان رضى الله عنه.

ومن الأساليب التي اتخذها عثمان رضى الله عنه مشورته لولاة الأمصار رضى الله عنه. حيث بعث إلى ولاة الأمصار واستدعاهم على عجل، وكانوا: عبد الله بن عامر، ومعاوية بن أبى سفيان، وعبد الله بن سعد، وأدخل معهم في المشورة سعيد بن العاص، وعمرو بن العاص وهم من الولاة السابقين وكانت جلسة مغلقة وخطيرة، وقال فيه كل المشاركين برأيه، وكان رأى معاوية: أشير عليك أن تأمر أمراء الأجناد فيكفيك كل رجل منهم ما قبله، وكفيك أنا أهل الشام^(١)، وبعد أن سمع عثمان من المشاركين اقتراحاتهم قام، فحمد الله، وأثنى عليه، وقال: كل ما أشرت به على قد سمعت، ولكل أمر باب يؤتى منه، إن هذا الأمر الذى يخاف على هذه الأمة كائن، وإن بابه الذى يغلق عليه، فيُكفكف به اللين، والمواتاة والمتابعة، إلا فى حدود الله تعالى ذكره، التى لا يستطيع أحد أن ييأسى بعب أحدها، فإن سده شيء فرفق، فذاك والله ليُفتح، وليست لأحد على حجة حق، وقد علم الله إنى لم آل الناس خيراً، ولا نفسى. والله إن رحا الفتنة لدائرة، فطوبى لعثمان إن مات ولم يحركها، كفكفوا الناس، وهبوا لهم حقوقهم، واغفروا لهم، وإذا تعوطيت حقوق الله، فلا تُدهنوا فيها^(٢). فمضى عثمان رضى الله عنه الولاة من التَّنكيل بمشيرة الشَّعب، وحسبهم، أو قتلهم، وقرَّر أن يعاملهم بالحنى واللين^(٣)، وطلب من عماله أن يعودوا إلى أعمالهم، وفق ما أعلنه لهم من أسلوب مواجهة الفتنة التى كان كلُّ بصير يرى أنها قادمة^(٤)، وقبل أن يتوجه معاوية بن أبى سفيان إلى الشام أتى عثمان وقال له: يا أمير المؤمنين، انطلق معى

(١) الكامل (٢٧٨/٢) تاريخ الطبرى (٣٥١/٥).

(٢) تاريخ الطبرى (٣٥١/٥).

(٣) خلافة عثمان، د. السلمي، ص (٧٧).

(٤) الخلفاء الراشدون، للخلدنى، ص (١٥١).

إلى الشام، قبل أن يهجم عليك من الأمور والأحداث ما لا قبْلَ لك بها. قال عثمان: أنا لا أبيع جوار رسول الله ﷺ بشيء، ولو كان فيه قطع خيط عتقى. قال له معاوية: إذا أبعت لك جيشاً من الشام، يقيم في المدينة، لمواجهة الأخطار المتوقعة، ليدافع عنك، وعن أهل المدينة، قال عثمان: لا، حتى لا أقتَرَّ على جيران رسول الله ﷺ الأرزاق، بجند تساكنتهم، ولا أضيقَّ على أهل الهجرة والنصرة. قال له معاوية: يا أمير المؤمنين، والله لتُغتالنَّ، أو لتُغزَيْنَّ. قال عثمان: حسبي الله ونعم الوكيل^(١).

ولقد حدث كل ما توقعه معاوية، فجاءت جموع أهل الفتنة لتحاصر عثمان رضى الله عنه وتقتاله في النهاية. وحين جاء هؤلاء الثوار من مختلف الأقاليم لا نجد من بينهم جماعة من أهل الشام^(٢)، من كل ما سبق نجد أننا أمام وال كبير يشق طريقه بجدارة من بين الولاء إلى ما هو أبعد من الولاية، فقد استطاع أن يجعل من إقليم الشام الإقليم المهيأ لقيادة بقية الأقاليم في الدولة الإسلامية بما عمق فيه من حسن الطاعة للقيادة، وبما ثبت فيه من دعائم الاستقرار، وقطعه لأسباب الفتنة وعوامل الفرقة فيه. وهذا ما لا نجده في غيره من الأقاليم^(٣).

غ - مقتل عثمان رضى الله عنه وموقف الصحابة من ذلك:

اشتد الحصار على عثمان رضى الله عنه، حتى منع من أن يحضر للصلاة في المسجد، وكان صابراً على هذه البلوى التي أصابته كما أمره رسول الله ﷺ بذلك، وكان مع إيمانه القوى بالقضاء والقدر، يحاول أن يجد حلاً لهذه المصيبة، فنراه تارة يخطب الناس عن حرمة دم المسلم، وإنه لا يحل سفكه إلا بحقه، وتارة يتحدث في الناس ويظهر فضائله وخدماته الجليلة في الإسلام، ويستشهد على ذلك ببقية العشرة رضوان الله عليهم^(٤)، وكأنه يقول: مَنْ هذا عمله وفضله هل من الممكن أن يطعم بالدينا ويقدمها على الآخرة، وهل يعقل أن يخون الأمانة ويعبت بأموال الأمة ودمائها، وهو يعرف عاقبة ذلك عند الله. وهو الذي تربي على عين النبي ﷺ والذي شهد له وزكاه وكذلك أفاضل الصحابة. ومتى؟ بعد ما

(١) تاريخ الطبرى (٣٥٣/٥).

(٢) عبد الله بن ساء، للعودة، ص (١٥٢)، أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (٧٦).

(٣) أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (٧٦).

(٤) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد على، ص (٨٥).

تجاوز السبعين وقارب الثمانين من عمره، أهكنا تكون معاملته؟ واشتدت سيطرة المتمردين على المدينة حتى أنهم ليصلون بالناس في أغلب الأوقات^(١)، وحينها أدرك الصحابة أن الأمر ليس كما حسبوا، وخشوا من حدوث ما لا يحمد عقباء، وقد بلغهم أن القوم يريدون قتله، فعرضوا عليه أن يدافعوا عنه، ويخرجوا الغوغاء عن المدينة إلا أنه رفض أن يراق دم بسببه^(٢)، وأرسل كبار الصحابة أبناءهم دون استشارة عثمان رضى الله عنه، ومن هؤلاء الحسن بن على رضى الله عنهما، وعبد الله بن الزبير، فقد كان عثمان يحب الحسن ويكرمه، فعندما وقعت الفتنة وحوصر عثمان رضى الله عنه أقسم على الحسن رضى الله عنه بالرجوع إلى منزله، وذلك خشية عليه أن يصاب بمكره^(٣)، وقد قال عثمان للحسن رضى الله عنهما: أرجع ابن أخى حتى يأتى الله بأمره^(٤)، وقد صحت روايات أن الحسن حمل جريحاً من الدار يوم الدار^(٥)، كما جرح غير الحسن، عبد الله بن الزبير، ومحمد بن حاطب، ومروان بن الحكم، كما كان معهم الحسين بن على، وابن عمر رضى الله عنهما^(٦).

وقد كان على رضى الله عنه من أدفع الناس عن عثمان رضى الله عنه، وشهد له بذلك مروان ابن الحكم^(٧)، كما أخرج ابن عساكر عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه، إن علياً أرسل إلى عثمان فقال: إن معى خمسمائة دارع، فأذن لى فأمتنك من القوم، فإنك لم تحدث شيئاً يستحل به دمك، فقال: جزيت خيراً، ما أحب أن يهراق دم فى سبى^(٨)، وقد وردت روايات عديدة تفيد وقوفه بجانب عثمان رضى الله عنهما، أثناء الحصار فمن ذلك: أن الثائرين منعوا عن عثمان الماء حتى كاد أهله يموتون عطشاً، فأرسل على رضى الله عنه إليه بثلاث قرب مملوءة ماء فما كادت تصل إليه، وجرح بسببها عدة من موالى بنى هاشم وبنى أمية حتى وصلت.

(٢) فتة مقتل عثمان (١/١٦٧) صحيح الإسناد .

(١) سير أعلام النبلاء (٣/٥١٥) .

(٣) تاريخ المدينة لابن شبة (١/١٢٠٨) .

(٤) الرياض النضرة نقلاً عن الحسن بن على ودوره السياسى، ص (٤٦) .

(٥) الطبقات لابن سعد (١٢٨/٨) بسند صحيح .

(٦) تاريخ خليفة، ص (١٧٤) .

(٧) تاريخ الإسلام، ص (٤٦٠ - ٤٦١)، إسناده قوى .

(٨) تاريخ دمشق، ص (٤٠٣) .

ولقد تسارعت الأحداث فوثب الغوغاء على عثمان فقتلوه رضى الله عنه، وأرضاه، ووصل الخبر إلى الصحابة وأكثرهم في المسجد، فذهبت عقولهم، وقال على لابنائه وإبنائه أخيه: كيف قتل عثمان وأنتم على الباب؟ ولطم الحسن، وكان قد جرح^(١)، وضرب صدر الحسين وشتم ابن الزبير وابن طلحة، وخرج غضبان إلى منزله وهو يقول: تباً لكم سائر الدهر، اللهم أنى أبرأ إليكم من دمه أن يكون قتل أو مالات على قتله^(٢)، وهكذا كان موقف على رضى الله عنه، نصحاً وشورى، سمعاً وطاعة، ووقفه قوية بجانبه أثناء الفتنة، ومن أدفع الناس عنه، ولم يذكره بسوء قط، يحاول الإصلاح وسد الخرق بين الخليفة والخارجيين عليه لكن الأمر فوق طاقته، وخارج إرادته، إنها إرادة الله عز وجل أن يفوز أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه بالشهادة^(٣)... ويؤوه المفسدين بالإثم.

إن أمير المؤمنين على رضى الله عنه أنكر قتل عثمان، وتبرأ من دمه، وكان يقسم على ذلك في خطبه، وغيرها؛ إنه لم يقتله ولا أمر بقتله، ولا مالا عليه، ولا رضى، وقد ثبت ذلك عنه بطرق تفيد القطع^(٤)، خلافاً لما تزعمه الشيعة الرافضة من أنه كان راضياً بقتل عثمان رضى الله عنهما^(٥)، وقال الحاكم بعد ذكر بعض الأخبار الواردة في مقتله رضى الله عنه: فأما الذى ادعته المبتدعة من معونة أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه، فإنه كذب وزور، فقد تواترت الأخبار بخلافه^(٦). وقال ابن نيمية: وهذا كله كذب على على رضى الله عنه، وافتراء عليه، فعلى رضى الله عنه لم يشارك فى دم عثمان رضى الله عنه، ولا أمر ولا رضى، وقد روى عنه ذلك وهو الصادق البار^(٧)، وقد قال على رضى الله عنه: اللهم أنى أبرأ إليك من دم عثمان^(٨).

وقد شوهت بعض كتب التاريخ مواقف الصحابة من فتنة مقتل عثمان، وذلك بسبب الروايات الضعيفة والموضوعة التى ذكرها كثير من المؤرخين، والمتتبع لأحداث الفتنة فى تاريخ الإمام الطبرى، وكتب التاريخ الأخرى من خلال روايات

(١) ابن أبى عاصم، الأحاد والثمانى (١٢٥/١) نقلًا عن خلافة على، ص (٨٧).

(٢)، (٣) مصنف ابن أبى شبة (٢٠٩/١٥) إسناده صحيح.

(٤) البداية والنهاية (٢٠٢/٧). (٥) المفيدة فى أهل البيت بين الإفراط والتفريط، ص (١٢٩).

(٦) المستدرک (١٠٣/٣). (٧) منهاج السالكين (٤٠٦/٤).

(٨) المفيدة فى أهل البيت بين الإفراط والتفريط، ص (٢٢٩)، الطبقات (٣/٣) إسناده حسن.

أبى مخنف، والواقدي، وابن أعمش، وغيرها من الأخبار التي حكيت بطريقة ذات ميول عدائية للتاريخ الصحيح يشعر أن الصحابة هم الذين كانوا يحركون المؤامرة، ويشيرون الفتنة، فأبو مخنف ذو الميول الشيعية لا يتورع في اتهام عثمان بأنه الخليفة الذي كثرت سقطاته، فاستحق ما استحق، ويظهر طلحة في مروياته كواحد من الثائرين على عثمان، والمؤلّبين ضده، ولا تختلف روايات الواقدي عن روايات أبى مخنف، وقد كثرت الروايات الشيعية التي تتهم الصحابة بالتآمر ضد عثمان رضى الله عنه، وأنهم هم الذين حركوا الفتنة، وأثاروا الناس، وهذا كله كذب وزور^(١)، وخلافاً للروايات الموضوعية والضعيفة فقد حفظت لنا كتب المحدثين، بحمد الله، الروايات الصحيحة التي يظهر فيها الصحابة من المؤازرين لعثمان والمتفحجين عنه والمتبرئين من قتله^(٢)، والمطالبين بدمه بعد مقتله، وبذلك يستبعد أى اشتراك لهم فى تحريك الفتنة، أو إثارتها^(٣).

إن الصحابة جميعاً رضى الله عنهم أبرياء من دم عثمان رضى الله عنه، ومن قال خلاف ذلك، فكلامه باطل، ولا يستطيع أن يقيم عليه أى دليل ينهض إلى مرتبة الصحة، ولذلك أخرج خليفة فى تاريخه عن عبد الأعلى بن الهيثم، عن أبيه، قال: قلت للحسن: أكان فيمن قتل عثمان أحد من المهاجرين، والأنصار؟ قال: لا، كانوا أعلجاً^(٤) من أهل مصر. وقال الإمام النووي: ولم يشارك فى قتله أحد من الصحابة، وإنما قتله هجم، ورعاع من غوغاء القبائل، سفلة الأطراف والأراذل، تحزّبوا، وقصدوه من مصر، فعجزت الصحابة الحاضرون عن دفعهم، فحضره حتى قتل، رضى الله عنه^(٥)، وقد وصفهم الزبير رضى الله عنه بأنهم غوغاء من الأمصار، ووصفتهم السيدة عائشة بأنهم نزاع القبائل^(٦)، ووصفهم ابن تيمية بأنهم خوارج مفسدون ضالون، باغون معتدون^(٧)، ووصفهم الذهبي بأنهم رؤوس شر، وجفاء^(٨)، ووصفهم ابن العماد الحنبلي فى الشذرات بأنهم أراذل من

(١) تحقيق مواقف الصحابة (١٤/٢٠ - ١٨).

(٢) خامس الخلفاء الراشدين الحسن بن على الصلّائى، ص (١٢٢).

(٣) تحقيق مواقف الصحابة (١٤/٢٠ - ١٨).

(٤) الملج: كل جاف شديد من الرجال، عثمان بن عفان الصلّائى، ص (٤٥٠).

(٥) شهيد الدار عثمان بن عفان، ص (١٤٨). (٦) شرح الروى على صحيح مسلم (١٤٨/١٥).

(٧) (٨) دول الإسلام للنمى (١٢/١). (٧) منهاج السنة (١٨٩/٢ - ٢٠٦).

أوباش القبائل^(١)، ويشهد على هذا الوصف تصرف هؤلاء الرُّعاع منذ الحصار إلى قتل الخليفة رضى الله عنه ظلمًا. وعدوانًا، فكيف يمنع الماء عنه، والطعام وهو الذى طالما دفع من ماله الخاص ما يروى ظمًا للمسلمين بالمجان^(٢)، والذى يساهم بأموال كثيرة عندما يلمُّ الناس مجاعة، أو مكروه، وهو الدائم العطاء عندما يصيب الناس ضائقة، أو شدة من الشدائد^(٣)، حتى أن عليًا رضى الله عنه يصف هذا الحال، وهو يؤنب المحاصرين بقوله: يا أيها الناس، إن الذى تفعلونه لا يشبه أمر المؤمنين، ولا أمر الكافرين، فلا تمتعوا عن هذا الرجل الماء، ولا المادة - الطعام - فإن الروم وفارس لتأسر وتطعم وتسقى^(٤). لقد صحت الأخبار وأكدت حوادث التاريخ على براءة الصحابة من التحريض على عثمان أو المشاركة فى الفتنة ضده^(٥)، ومن أراد التفصيل فليرجع إلى كتابى تيسير الكريم المنان فى سيرة عثمان ابن عفان^(٦).

(١) تحقيق مواقف الصحابة (١/٤٨٢)، شذرات الذهب (١/٤٠).

(٢) تيسير الكريم المنان فى سيرة عثمان بن عفان، ص (٤٥٠).

(٣) التمهيد والبيان، ص (٤٢٤).

(٤) تحقيق مواقف الصحابة (٢/٨).

(٥) عثمان بن عفان للصَّلاحي، ص (٤٥١ - ٤٦٦).

المبحث الثالث

معاوية بن أبي سفيان

فى عهد أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنهما

كان معاوية رضى الله واليّا على الشام فى عهدى عمر وعثمان رضى الله عنهما، ولما تولى على رضى الله عنه الخلافة أراد عزله - ويبدو أنه كانت هناك ضغوط على على^(١) رضى الله عنه من قبل الغوغاء لكى يعزل معاوية، وخصوصاً أن الغوغاء يعرفون معاوية جيداً، والذي جعلنى أقول ذلك أن العلاقة بين على ومعاوية قبل خلافة على، لا يوجد ما يشوبها، بل كانت جيدة، كما أن الغوغاء فيما بعد ضغطوا على أمير المؤمنين على فى عزل قيس بن سعد من مصر، ولجحوا فى ذلك، وترتب على ذلك ضياع مصر، وقد فصلت ذلك فى كتابى أسمى المطالب فى سيرة أمير المؤمنين على بن أبى طالب، هذا وقد اختار أمير المؤمنين على بدلاً من معاوية عبد الله بن عمر، فأبى عليه عبد الله قبول ولاية الشام واعتذر عن ذلك، وذكر له القرابة والمصاهرة التى بينهما^(٢)، ولم يلزمه أمير المؤمنين على وقيل منه طلبه بعدم الذهاب إلى الشام، وأما الروايات التى تزعم أن عليّاً قام بالتهجم على عبد الله بن عمر - رضى الله عنه - لاعتزاله وعدم وقوفه إلى جانبه، فى ذلك الخبر تحريف وكذب^(٣).

وأقصى ما وصل إليه الأمر فى قضية عبد الله بن عمر وولاية الشام ما رواه الذهبى من طريق سفيان بن عيينة: عن ابن نافع عن أبيه عن ابن عمر قال: بعث إلى على قال: يا أبا عبد الرحمن، إنك رجل مطاع فى أهل الشام، فسرّ فقد أمرتك عليهم، فقلت: أذكرك الله وقرابتي من رسول الله ﷺ، وصحبتى إياه، إلا ما أعفيتنى، فأبى على، فاستعنت بحفصة فأبى، فخرجت ليلاً إلى مكة^(٤)، وهذا دليل قاطع على مبايعة ابن عمر، ودخوله فى الطاعة، إذ كيف يوليه على وهو لم يبايع. وفى الاستيعاب، لابن عبد البر من طريق أبى بكر بن أبى الجهم عن ابن عمر أنه قال

(١) للصف لابن أبى شبة (٤٧٢/٧) إسناده صحيح. (٢) استشهاد عثمان ورقة الجمل، ص (١٦٠).

(٣) سير أعلام النبلاء (٢٢٤/٣) رجاله ثقات.

حين احتضر: ما آسى على شيء إلا تركى قتال الفئة الباغية مع على رضى الله عنه^(١)، وهذا مما يدل أيضاً على مبايعته لعلى، وإنه إنما ندم على عدم خروجه مع على للقتال، فإنه كان ممن اعتزل الفتنة، فلم يقاتل مع أحد، ولو كان قد ترك البيعة، لكان ندمه على ذلك أكبر وأعظم، ولصرح به، فإن لزوم البيعة والدخول فيما دخل الناس فيه واجب، والتخلف عنه متوعد عليه برواية ابن عمر نفسه أن النبی ﷺ قال: «من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»^(٢). وهذا بخلاف الخروج للقتال مع على، فإنه مختلف فيه بين الصحابة، وقد اعتزله بعض الصحابة، فكيف يتصور أن يندم ابن عمر على ترك هذا القتال، ولا يندم على ترك البيعة لو كان تاركاً لها، مع ما فيه من الوعيد الشديد، وبهذا يظهر بطلان قول بعض المؤرخين في زعمهم من ترك ابن عمر البيعة لعلى رضى الله عنه، حيث ثبت أنه كان من المبايعين له بل من المقربين منه، الذين كان يحرص على توليتهم، والاستعانة بهم، لما رأى فيه من صدق الولاء والنصح له^(٣)، وبعد اعتذار ابن عمر عن قبول ولاية الشام، أرسل أمير المؤمنين علىّ سهيل بن حنيف بدلاً منه، إلا أنه ما كاد يصل مشارف الشام حتى أخذته خيل معاوية وقالوا له: إن كان بعثك عثمان فجهلاً بك وإن كان بعثك غيره فارجم^(٤)، وكانت بلاد الشام تغلي غضباً على مقتل عثمان ظلماً وعدواناً.

أولاً: اختلاف الصحابة في الطريقة التي يأخذ بها القصاص من قتلة عثمان: إن الخلاف الذي نشأ بين أمير المؤمنين على من جهة، وبين طلحة والزبير وعائشة رضى الله عنهم من جهة أخرى، ثم بعد ذلك بين على ومعاوية رضى الله عنهما.. لم يكن سببه ومنشؤه أن هؤلاء كانوا يقدحون في خلافة أمير المؤمنين على وإمامته، وأحقّيته بالخلافة والولاية على المسلمين، فقد كان هذا محل إجماع بينهم، قال ابن حزم: ولم ينكر معاوية قط فضل علىّ، واستحقاقه الخلافة، ولكن اجتتهاده أداه إلى أن رأى تقديم أخذ القود من قتلة عثمان رضى الله عنه على البيعة، ورأى نفسه أحق بطلب دم عثمان^(٥).

(١) الاستيعاب (٣٢٦/٦) بحاشية كتاب الإصابة.

(٢) مسلم، ك الإمارة رقم (١٨٥١).

(٣) الانتصار للصحب والأل، ص (٥٠٧).

(٤) تهذيب تاريخ دمشق (٣٩/٤)، خلافة على، لعبد الحميد، ص (١١٠).

(٥) الفصل في الملل والأهواء والنحل (١٦٠/٤).

وقال ابن تيمية: ومعاوية لم يدع الخلافة، ولم يبائع له بها حين قاتل علياً، ولم يقاتل على أنه خليفة، ولا أنه يستحق الخلافة، ويقولون له بذلك، وقد كان معاوية يقر بذلك لمن سأله عنه، ولا كان معاوية وأصحابه يرون أن يبتدئوا علياً وأصحابه بالقتال، ولا فعلوا^(١)، وقال أيضاً: وكل فرقة من التشيعين مفرقة مع ذلك بأن معاوية ليس كغزو لعل بالخطافة، ولا يكون خليفة مع إمكان استخلاف على، فإن فضل على وسابقته وعلمه ودينه وشجاعته، وسائر فضائله كانت عندهم ظاهرة معلومة، كفضل إخوانه أبى بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم^(٢).

إن منشأ الخلاف لم يكن قدحاً فى خلافة أمير المؤمنين على رضى الله عنه، وإنما اختلافهم فى قضية الاقتصاص من قتلة عثمان، ولم يكن خلافهم فى أصل المسألة، وإنما فى الطريقة التى تعالج بها هذه القضية، إذ كان أمير المؤمنين على رضى الله عنه موافقاً من حيث المبدأ على وجوب الاقتصاص من قتلة عثمان، وإنما كان رأيهُ أن يرجىء الاقتصاص من هؤلاء إلى حين استقرار الأوضاع، وهدوء الأمور، واجتماع الكلمة، وهذا هو الصواب^(٣)، قال النووى: وأعلم أن سبب تلك الحروب أن القضايا كانت مشبهة، فلشدة اشتباهاها اختلف اجتهداهم وصاروا ثلاثة أقسام: قسم ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق فى هذا الطرف، وأن مخالفه باغ، فوجب عليهم نصرته، وقتال الباغى عليه فيما اعتقدوه ففعلوا ذلك، ولم يكن يحل لمن هذه صفته التأخر عن مساعدة إمام العدل فى قتال البغاة فى اعتقاده، وقسم عكس هؤلاء: ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق فى الطرف الآخر، فوجب عليهم مساعدتهم وقتال الباغى عليه، وقسم ثالث: اشتبهت عليهم القضية، وتحيروا فيها، ولم يظهر لهم ترجيح أحد الطرفين فاعتزلوا الفريقين، وكان هذا الاعتزال هو الواجب فى حقهم، لأنه لا يحل الإقدام على قتال مسلم حتى يظهر أنه مستحق لذلك، ولو ظهر لهؤلاء رجحان أحد الطرفين، وأن الحق معه، لما جاز لهم التأخر عن نصرته فى قتال البغاة عليه^(٤).

(٢) المصدر نفسه (٧٢/٣٥).

(١) مجموع الفتاوى (٧٢/٣٥).

(٣) أحداث وأحاديث فتنه الهرج، ص (١٥٨). (٤) شرح النووى على صحيح مسلم (١٥٩/١٥).

ثانيًا: معركة صفين (٣٧هـ):

- تسلسل الأحداث التي قبل المعركة:

١ - أم حبيبة بنت أبي سفيان، ترسل النعمان بن بشير بقميص عثمان إلى معاوية وأهل الشام:

لما قُتل عثمان رضى الله عنه أرسلت أم المؤمنين، أم حبيبة بنت أبي سفيان إلى أهل عثمان: أرسلوا إلى بنياب عثمان التي قُتل فيها، فبعثوا إليها بقميصه مضرَجًا بالدم، ويخصله الشعر التي نثفت من لحية، ثم دعت النعمان بن بشير، فبعثته إلى معاوية، فمضى بذلك ويكتابها^(١).

وجاء في رواية: خرج النعمان بن بشير ومعه قميص عثمان مضمخ بالدماء، ومعه أصابع نائلة التي أصيبت حين دافعت عنه بيدها^(٢)، وكانت نائلة بنت الفرافصة الكلبي زوج عثمان كلبية شامية^(٣)، فورد النعمان على معاوية بالشام فوضعه معاوية على المنبر ليراه الناس، وعلق الأصابع في كم القميص يرفع تارة ويوضع تارة، والناس يتباكون حوله، وحث بعضهم بعضًا على الأخذ بثاره^(٤)، وجاء شرحبيل بن السمط الكندي وقال لمعاوية: كان عثمان خليفتنا، فإن قويت على الطلب بدمه وإلا فاعتزلنا^(٥). وآلَى رجال الشام ألا يمسوا النساء ولا يناموا على الفرش، حتى يقتلوا قتلة عثمان، ومن عرض دونهم بشيء أو تفنى أرواحهم^(٦)، وكان ذلك ما يريده معاوية، فقد كانت الصورة التي نقلها النعمان بن بشير إلى أهل الشام كانت بشعة: مقتل الخليفة، سيوفًا مصلطة من الغوغاء على رقاب الناس بالمدينة، بيت المال متهك مملوب، وأصابع نائلة مقطوعة، فهاجت النفوس والمواطف، واهتزت المشاعر، وتأثرت بها القلوب، وذرفت منها العيون. ولذلك كان إصرار معاوية ومن معه من أهل الشام على المطالبة بدم عثمان، وتسليم القتلة للفصاص قبل البيعة. وهل تصور أن يتم مقتل أمير المؤمنين وسيد

(١) تاريخ الإسلام في عهد الخلفاء الراشدين، ص (٥٣٩). (٢) البداية والنهاية (٥٣٩/٧).

(٣) تاريخ الدعوة الإسلامية لمحمد جميل، ص (٣٩٨). (٤) البداية والنهاية (٥٣٩/٧) سندها ضعيف.

(٥) الأنساب (٤١٨/٤)، تاريخ الدعوة الإسلامية ص (٣٩٨).

(٦) تاريخ الطبرى (٦٠٠/٥).

المسلمين من حاقدين محتالين متآمرين، ولا يتماوج العالم الإسلامي من أقصاه إلى أقصاه للقصاص من أصحاب هذه الجريمة البشعة^(١)؟

٢ - دوافع معاوية رضى الله عنه في عدم البيعة:

كان معاوية رضى الله عنه واليًا على الشام في عهد عمر وعثمان رضى الله عنهما، ولما تولى الخلافة على رضى الله عنه أراد عزله وتولية عبد الله بن عمر رضى الله عنهما، فاعتذر ابن عمر، فأرسل على سهل بن حنيف بدلاً منه، إلا أنه ما كان يصل مشارف الشام - وادى القرى - حتى عاد من حيث جاء، إذ لقيته خيل لمعاوية عليها حبيب بن مسلمة الفهري، فقالوا له: إن كان بعثك عثمان فحيهلا بك وإن كان بعثك غيره فارجع^(٢)، لقد امتنع معاوية وأهل الشام عن البيعة ورأوا أن يقتص على رضى الله عنه من قتلة عثمان رضى الله عنه ثم يدخلون البيعة^(٣)، وقالوا: لا نبايع من يأوى القتلة^(٤). وتخوفوا على أنفسهم من قتلة عثمان رضى الله عنه الذين كانوا في جيش على، فرأوا أن البيعة لعل لا تجب عليهم قبل القصاص، وأنهم إذا قوتلوا على ذلك كانوا مظلومين، قالوا: لأن عثمان قتل مظلومًا باتفاق المسلمين، وقتلته في عسكر على، وهم غالبون لهم شوكة، فإذا بايعنا ظلمونا واعتدوا علينا وضاع دم عثمان، وكان معاوية رضى الله عنه يرى أن عليه مسئولية الانتصار لعثمان والقود من قاتليه، فهو ولي دمه، والله يقول: ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا﴾ [الإسراء: ٣٣]. لذلك جمع معاوية الناس، وخطبهم بشأن عثمان، وأنه قتل مظلومًا على يد سفهاء منافقين لم يقتلوا الدم الحرام، إذ سفكوه في الشهر الحرام في البلد الحرام، فثار الناس، واستكروا وعلت الأصوات، وكان منهم عدد من أصحاب رسول الله ﷺ، فقام أحدهم واسمه مرة بن كعب فقال: لولا حديث سمعته من رسول الله ﷺ ما تكلمت: «... وذكر الفتى وقربها، فمر رجل متنع في ثوب، فقال: هذا يومئذ على الهدى، فقتل إليه، فإذا هو عثمان بن عفان، فأقبلت عليه بوجهه فقلت: هذا؟ قال: نعم»^(٥).

(١) معاوية بن أبي سفيان، للفضان، ص (١٧٨ - ١٨٣).

(٢) تاريخ الطبرى (٥/ ٤٦٦).

(٣) البداية والنهاية (٧/ ١٢٩).

(٤) المواسم من القواصم، ص (١٦٢).

(٥) صحيح سنن ابن ماجه (١/ ٢٤٠).

وهناك حديث آخر له تأثيره في طلب معاوية القود من قتلة عثمان، وكان مشطاً ودافعاً قوياً للتصميم على تحقيق الهدف، وهو: عن التعمان بن بشير عن عائشة رضى الله عنهما قالت: أرسل رسول الله ﷺ .. فكان من آخر كلمة أن ضرب منكبه، فقال: يا عثمان إن الله عسى أن يلبسك قميصاً، فإن أردك المنافقون على خلعهم فلا تخلعه حتى تلقاني ثلاثاً، فقلت لها: يا أم المؤمنين فأين كان هذا عنك؟ قالت: نسيته والله ما ذكرته، قال: فأخبرته معاوية بن أبى سفيان فلم يرض بالذى أخبرته، حتى كتب إلى أم المؤمنين أن اكتبى إلى به، فكتبت إليه كتاباً^(١).

لقد كان الحرص الشديد في تنفيذ حكم الله في القتل السبب الرئيسى في رفض أهل الشام بزعامه معاوية بن أبى سفيان بيعة على بن أبى طالب رضى الله عنهما، ورأوا أن تقديم حكم القصاص مقدم على البيعة، وليست لأطماع معاوية في ولاية الشام فضلاً عن طلبه للخلافة، إذ كان يدرك إدراكاً تاماً أن هذا الأمر في بقية الستة من أهل الشورى، وأن علياً أفضل منه وأولى بالأمر منه^(٢)، فعن أبى مسلم الخولانى أنه قال لمعاوية: أنت تنازع علياً أم أنت مثله؟ فقال: لا والله إني لأعلم أنه أفضل منى وأحق بالأمر منى، ولكن أستم تعلمون أن عثمان قتل مظلوماً، وأنا ابن عمه، والطالب بدمه، فأتوه، فقولوا له، فليدفع إلى قتلة عثمان وأسلم له، فأتوا علياً فكلموه، فلم يدفعهم إليه^(٣).

وأما ما شاع بين الناس قديماً وحديثاً أن الخلاف بين على ومعاوية رضى الله عنهما كان سببه طمع معاوية في الخلافة، وأن خروج هذا الأخير على على امتناعه عن بيعته كان بسبب عزله عن ولاية الشام، فهذه روايات لا تصح ولا ثبتت، فقد جاء في كتاب الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة الدينورى، وهو لا يثبت له، وإنما صاحبه ذو أنفاس شيعية رافضية، فقد ذكر أن معاوية ادعى الخلافة، وذلك من خلال الرواية التى ورد فيها ما قاله ابن الكواء لآبى موسى الأشعرى رضى الله عنه: أعلم أن معاوية طليق الإسلام، وأنا أباه رأس الأحزاب، وأنه ادعى الخلافة من غير مشورة فإن صدقك فقد حلّ خلعهم، وإن كذبك فقد حرم عليك كلامه^(٤)، وهذا

(١) مسند أحمد رقم (٢٤٠٤٥) حديث صحيح.

(٢) خلافة على بن أبى طالب، لعبد الحميد، ص (١١٢).

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/ ١٤٠)، رجاله ثقات وإسناده جيد.

(٤) الإمامة والسياسة (١/ ١١٣).

كلام لا يثبت عن أمير المؤمنين علي وإثما من كلام الشيعة الروافض، وميأتي الحديث عن كتاب الإمامة والسياسة ويبان كذبه وزوره ودوره في تشويه حقائق التاريخ في موضعه بإذن الله، وقد امتلأت كتب التاريخ والأدب بالروايات الموضوعة والضعيفة التي تزعم أن معاوية اختلف مع علي من أجل الملك والزعامة والإمارة^(١). والصحيح أن الخلاف بين علي ومعاوية رضى الله عنهما كان حول مدى وجوب بيع معاوية وأصحابه لعلي قبل توقيع القصاص على قتلة عثمان أو بعده، وليس هذا في أمر الخلافة في شيء، فقد كان رأى معاوية رضى الله عنه، ومن حوله من أهل الشام أن يقتصر على رضى الله عنه من قتلة عثمان، ثم يدخلون بعد ذلك في البيعة^(٢)، يقول القاضي ابن العربي أن سبب القتال بين أهل الشام وأهل العراق يرجع إلى تباين المواقف بينهما: فهؤلاء - أى أهل العراق - يدعون إلى علي بالبيعة وتأليف الكلمة على الإمام، وهؤلاء - أى أهل الشام - يدعون إلى التمكن من قتلة عثمان ويقولون: لا نبايع من يؤوى القتل^(٣)، ويقول إمام الحرمين فى «لمع الأدلة»: إن معاوية وإن قاتل علياً، فإنه لا ينكر إمامته ولا يدعيها لنفسه، وإثما كان يطلب قتلة عثمان ظاناً منه أنه مصيب، وكان مخطئاً^(٤). ويقول الهيثمي: ومن اعتقاد أهل السنة والجماعة أن ما جرى بين معاوية وعلي رضى الله عنهما من الحروب، لم يكن لمنازعة معاوية لعلي فى الخلافة؛ للإجماع على أحقيتها لعلي، فلم تهج الفتنة بسببها، وإثما هاجت بسبب أن معاوية طلب تسليمه قتلة ابن عمه فامتنع علي^(٥)، لقد تضافرت الروايات وأشارت إلى أن معاوية رضى الله عنه اتخذ موقفه للمطالبة بدم عثمان، وأنه صرح بدخوله فى طاعة علي رضى الله عنه إذا أقيم الحد على قتلة عثمان، ولو افترض أنه اتخذ قضية القصاص والثأر لعثمان ذريعة لقتال علي وطمعاً فى السلطة، فماذا سيحدث لو تمكن علي من إقامة الحد على من قتلة عثمان؟ حتماً ستكون النتيجة خضوع معاوية لعلي ومبايعته له، لأنه التزم بذلك فى موقفه من تلك الفتنة، كما أن كل من حارب معه كانوا يقاتلون على أساس إقامة الحد على قتلة عثمان، على أن

(١) تحقيق مواقف الصحابة فى الفتنة (١٤٥/٢). (٢) البداية والنهاية (١٢٩/٨)، فتح الباري (٩٢/١٣).

(٣) المواسم من القصاص، ص (١٦٢). (٤) لمع الأدلة فى عقائد أهل السنة والجماعة، ص (١١٥).

(٥) الصواعق المحرقة (٦٢٢/٢)، هذا هو اجتهاد معاوية، وإن كان الصواب هو أن يسلم معاوية ويطلب

بالدعوة للقصاص.

معاوية إذا كان يخفى في نفسه شيئاً آخر لم يعلن عنه، سيكون هذا الموقف بالتالي مغامرة، ولا يمكن أن يقدم عليها إذا كان ذا أطماع^(١).

إن معاوية رضى الله عنه كان من كُتّاب الرُوحى، ومن قادة الصحابة، وأكثرهم حليماً، فكيف يعتقد أن يقاتل الخليفة الشرعى، ويهرق دماء المسلمين من أجل مُلك زائل؟ وهو القائل: والله لا أخير بين الله وبين غيره إلا اخترت الله على ما سواه^(٢)، وقد ثبت عن رسول الله ﷺ أنه قال فيه: «اللهم اجعله هادياً مهدياً، واهد به»^(٣)، وقال: «اللهم علمه الكتاب وقر العذاب»^(٤). وأما وجه الخطأ في موقفه من مقتل عثمان رضى الله عنه، فيظهر في رفضه أن يسايح لعلّى رضى الله عنه قبل مبادرته إلى الاقتصاص من قتلة عثمان، ويضاف إلى ذلك خوف معاوية على نفسه لمواقفه السابقة من هؤلاء الفوغاء، وحرصهم على قتله، بل ويلتمس منه أن يمكنه منهم، إن الطالب للدم لا يصح أن يحكم، بل يدخل في الطاعة ويرفع دعواه إلى الحاكم، ويطلب الحق عنده^(٥)، وقد اتفق أئمة الفتوى على أنه لا يجوز لأحد أن يقتص من أحد ويأخذ حقه دون السلطان، أو من نصب السلطان لهذا الأمر، لأن ذلك يفضى إلى الفتنة وإشاعة الفوضى^(٦). ويمكن القول: إن معاوية رضى الله عنه كان مجتهداً، متأولاً يغلب ظنه أن الحق معه، فقد قام خطيباً في أهل الشام بعد أن جمعهم وذكرهم أنه ولي عثمان - ابن عمه - وقد قُتل مظلوماً، وقرأ عليهم الآية الكريمة: ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلْيُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ [الإسراء: ٣٣]. ثم قال: أنا أحب أن تعلموني ذات أنفسكم في قتل عثمان، فقام أهل الشام جميعهم وأجابوا إلى الطلب بدم عثمان، وبايعوه على ذلك، وأعطوه العهود والمواثيق على أن يئذلوا أنفسهم وأموالهم حتى يدركوا ثأرهم أو يفنى الله أرواحهم^(٧).

وإذا قارنّا بين طلحة والزبير رضى الله عنهما، ومعاوية لاحظنا أنهما أقرب إلى الصواب من معاوية رضى الله عنه ومن معه من أربعة أوجه؛ كان أولها: مبايعتهما

(١) تحقيق مواقف الصحابة (٢/ ١٥٠).

(٢) صحيح سنن الترمذى للآلبانى رقم (٣٠١٨) (٣/ ٢٣٦).

(٣) فضائل الصحابة (٢/ ٣١٩) بإسناده حسن.

(٤) تحقيق مواقف الصحابة (٢/ ١٥١).

(٥) تحقيق مواقف الصحابة (٢/ ١٥٢).

(٦) تفسير القرطبى (٢/ ٢٥٦).

(٧) صفين لابن مزاحم، ص (٣٢)، تحقيق مواقف الصحابة (٢/ ١٥٢).

لعلّى رضى الله عنه طائعين مع اعترافهما بفضلها، ومعاوية لم يبايعه وإن كان معترفاً بفضلها^(١). والثاني: منزلتهما في الإسلام وعند المسلمين وسابقتهما على معاوية ولاشك أن معاوية دونهما فيها^(٢). الثالث: أنهما أرادا قتل الخوارج على عثمان فقط، ولم يتعمدا محاربة على ومن معه في وقعة الجمل^(٣)، بينما أصر معاوية على حرب على ومن معه في صفين^(٤)، والرابع: لم يتهما علياً بالهوادة في أخذ القصاص من قتلة عثمان، ومعاوية ومن معه اتهموه بذلك^(٥). ونضيف نقطة خامسة: أن طلحة والزبير اقتنعا بصواب موقف على ودخلا في الطاعة عندما اتفقا مع القعقاع بن عمرو إنما الحرب بإثارة الغوغاء والسبئية لها.

٣ - معاوية يرد على أمير المؤمنين على رضى الله عنهما:

بعث على رضى الله عنه كتباً كثيرة إلى معاوية، فلم يرد عليه جوابها، وتكرر ذلك مراراً إلى الشهر الثالث من مقتل عثمان رضى الله عنه في صفر، ثم بعث معاوية طوماً^(٦) مع رجل، فدخل به على على رضى الله عنه، فقال له على: ما وراءك؟ قال: جئتك من عند قوم لا يريدون إلا القود^(٧)، كلهم موتور^(٨)، تركت ستين ألف شيخ يكون تحت قميص عثمان، وهو على منبر دمشق، فقال على: اللهم إني أبرأ إليك من دم عثمان. ثم خرج رسول معاوية من بين يدي على، فهم أولئك الخوارج الذين قتلوا عثمان يريدون قتله، فما أفلت إلا بعد جهد^(٩).

٤ - تجهيز أمير المؤمنين على لغزو الشام:

بعد وصول رد معاوية لأمير المؤمنين على رضى الله عنهما عزم الخليفة على قتال أهل الشام، وكتب إلى قيس بن سعد بمصر يستنفر الناس لقتالهم، وإلى أبي موسى الأشعري بالكوفة، وبعث إلى عثمان بن حنيف بالبصرة بذلك، وخطب

(١) البداية والنهاية (١٢٩/٨)، وضع الباري (٩٢/١٣).

(٢) كان طلحة والزبير من العشرة المبشرين بالجنة.

(٣) تحقيق مواقف الصحابة (١١٣/٢)، تاريخ الطبري (٤٧٥/٥).

(٤) تاريخ الطبري (٦١٢/٥ - ٦١٥).

(٥) تحقيق مواقف الصحابة (١٣٩/٢)، البداية والنهاية (٢٥٩/٧).

(٦) الطومار: الصحيفة.

(٧) القود: القتل بالقتل.

(٨) الموتور: صاحب النار.

(٩) البداية والنهاية (٢٤٠/٧).

الناس فتحهم على ذلك، وعزم على التجهز وخرج من المدينة، وهو عازم أن يقاتل
 بمن أطاعه من عصاه وخرج عن أمره، ولم يبايعه مع الناس، وجاء إليه ابنه الحسين
 رضى الله عنهما فقال: يا أبت دع هذا، فإن فيه سفك دماء المسلمين، ووقع
 الاختلاف بينهم، فلم يقبل منه ذلك، بل صمم على القتال، ورُتب الجيش، فدفع
 اللواء إلى محمد بن الحنفية، وجعل ابن عباس على اليمنة، وعمر بن أبى سلمة
 على المسيرة وقيل: جعل على المسيرة عمرو بن سفيان بن عبيد الأسد، وجعل على
 مقدمته أبا ليلى بن عمرو بن الجراح ابن أخ أبى عبيدة، واستخلف على المدينة قثم
 ابن العباس، ولم يبق شيء إلا أن يخرج من المدينة قاصداً الشام، جاءه ما يشغله
 عن ذلك^(١)، وقد تمّ تفصيل ذلك من خروج عائشة وطلحة والزبير رضى الله
 عنهم إلى البصرة إلى معركة الجمل، فليرجع إليه فى كتاب «أسمى المطالب فى
 سيرة أمير المؤمنين على بن أبى طالب»^(٢).

٥ - إرسال أمير المؤمنين على جرير بن عبد الله إلى معاوية بعد معركة الجمل:

ذكر أن المدة بين خلافة أمير المؤمنين على إلى فنة السبئية الثانية أو ما يسمى
 البصرة، أو معركة الجمل، خمسة أشهر وواحد وعشرون يوماً، وبين دخوله الكوفة
 شهر، وبين ذلك وخروجه إلى صفين ستة أشهر^(٣)، وروى شهران أو ثلاثة^(٤)،
 وقد كان دخول أمير المؤمنين الكوفة يوم الاثنين لاثنتى عشرة ليلة خلت من رجب
 سنة ست وثلاثين، فقبل له: انزل بالقصر الأبيض: فقال: لا، إن عمر بن الخطاب
 كان يكره نزوله، فأنا أكره لذلك، فنزل فى الرحبة وصلى بالجامع الأعظم ركعتين،
 ثم خطب الناس فحثهم على الخير، ونهاهم عن الشر، ومدح أهل الكوفة فى
 خطبته هذه، ثم بعث إلى جرير بن عبد الله، وكان على همدان من زمان عثمان،
 وإلى الأشعث بن قيس وهو على نيابة أذربيجان من أيام عثمان يأمرهما أن يأخذا
 البيعة له على من هنالك ثم يُقبلا إلى، ففعلوا ذلك، فلما أراد على أن يبعث إلى
 معاوية يدعو إلى بيعته، قال جرير بن عبد الله السجلى: أنا ذاهب إليه يا أمير
 المؤمنين، فإن بينى وبينه ودّاً، فأخذ لك البيعة منه، فقال الأشتر: لا تبعه يا أمير

(٢) على بن أبى طالب للصّلى (١٩٨/١ - ١٦٢٤).

(١) البداية والنهاية (٧/ ٢٤٠، ٢٤١).

(٤) التاريخ الصغير للبخارى (١/ ١٠٢).

(٣) مروج الذهب (٢/ ٣٦٠).

المؤمنين، فإني أخشى أن يكون هواه معه. فقال علي: دعه، فبعثه وكتب معه كتاباً إلى معاوية يعلمه باجتماع المهاجرين والأنصار على بيعته، ويخبره بما كان في وقعة الجمل، ويدعوه إلى الدخول فيما دخل فيه الناس، فلماً انتهى إليه جرير بن عبد الله، أعطاه الكتاب، وطلب معاوية رضى الله عنه عمرو بن العاص ورؤوس أهل الشام، فاستشارهم، فأبوا أن يبايعوا حتى يقتل قتلة عثمان، أو يسلم إليهم قتلة عثمان، وإن لم يفعل قاتلوه ولم يبايعوه حتى يقتلهم عن آخرهم. فرجع جرير إلى علي فأخبره بما قالوا، فقال الأشر: ألم أنهك يا أمير المؤمنين أن تبعث جريراً؟ فلو كنت بعثتني لما فتح معاوية باباً إلا أغلقته. فقال له جرير: لو كنت لقتلوك بدم عثمان. فقال الأشر: والله لو بعثتني لم يعنى جواب معاوية، ولأعجلته عن الفكرة، ولو أطاعني فيك أمير المؤمنين، لحبك وأمثالك حتى يستقيم أمر هذه الأمة. فقام جرير مضطراً فاقام بقرقيساء وكتب إلى معاوية يخبره بما قال وقيل له، فكتب إليه معاوية يأمره بالقدوم عليه^(١). وهكذا كان الأشر سبيلاً في إبعاد الصحابي جرير بن عبد الله، الذي كان والياً على قرقيساء وعلى غيرها، ورأساً في قبيلته بجيلة، ويضطره إلى مفارقة أمير المؤمنين علي، وهذا الصحابي جرير بن عبد الله البجلي قال: ما رآني رسول الله ﷺ إلا تبسم في وجهي، وقال ﷺ: «يطلع عليكم من هذا الباب رجل من خير ذي يمن، على وجهه مسحة ملك»^(٢).

٦ - مسيرة أمير المؤمنين علي إلى الشام:

استعد أمير المؤمنين علي لغزو الشام، فبعث يستنفر الناس، وجهاز جيشاً ضخماً، اختلفت الروايات في تقديره، وكلها روايات ضعيفة^(٣)، إلا رواية واحدة حسنة الإسناد ذكرت أنه سار في خمسين ألفاً^(٤)، وكان مكان تجمع جند أمير المؤمنين بالنخلة^(٥)، وهو على ميلين من الكوفة آنذاك، فتوافدت عليه القبائل من شتى إقليم العراق^(٦)، واستعمل أمير المؤمنين علي رضى الله عنه أبا مسعود

(١) البداية والنهاية (٦/ ٢٦٥).

(٢) مسلم رقم (٢٤٧٥).

(٣) أسنى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (٢/ ٦٣٠).

(٤) تاريخ خليفة، ص (١٩٣) بسند حسن.

(٥) النخلة: موقع قرب الكوفة من جهة الشام. معجم البلدان (٥/ ٢٧٨).

(٦) خلافة علي بن أبي طالب، لميد الحميد، ص (١٨٨).

الأنصارى، ويعث من النخيلة زياد بن النضر الحارثي طليعة في ثمانية آلاف مقاتل، ويعث شريح بن هانئ في أربعة آلاف، ثم خرج على رضى الله عنه بجيشه إلى المدائن (بغداد) فانضم إليه من فيها من المقاتلة، وولى عليها سعد بن مسعود الثقفى، ووجه منها طليعة في ثلاثة آلاف إلى الموصل^(١)، وسلك على رضى الله عنه طريق الجزيرة الرئيسى على شط الفرات الشرقى حتى بلغ قرب قرقيسياه^(٢)، فأتته الأخبار بأن معاوية قد خرج للفرات وعسكر بصفين، فقدم على رضى الله عنه إلى الرقة^(٣)، وعبر منها الفرات غرباً ونزل على صفين^(٤).

٧- خروج معاوية إلى صفين:

كان معاوية جاداً في مطاردة قتلة عثمان رضى الله عنه فقد استطاع أن يترصد بجماعة عن غزا المدينة من المصريين أثناء عودتهم وقتلهم ومنهم: أبو عمرو بن بديل الخزاعى^(٥)، ثم كانت له أيد في مصر، وشيعة في أهل «خربنا» تطالب بدم عثمان رضى الله عنه، وقد استطاعت هذه الفرقة من إيقاع الهزيمة بمحمد بن أبى حذيفة في عدة مواجهات عام ٣٦هـ، كما استطاع أيضاً أن يوقع برؤوس مدبرى ومخططى غزو المدينة من المصريين مثل عبد الرحمن بن عديس، وكثانة بن بشر، ومحمد بن حذيفة، فحبسهم في فلسطين، وذلك في الفترة التى سبقت خروجه إلى صفين، ثم قتلهم في شهر ذى الحجة عام ٣٦هـ^(٦)، وعندما علم معاوية بتحرك جيش العراق نحو صفين جمع مستشاريه من أعيان أهل الشام، وخطب فيهم وقال: إن علينا نهد إليكم في أهل العراق.. فقال ذو الكلاع الحميرى: عليك أم رأى وعلينا أم فعال^(٧). وكان أهل الشام قد بايعوا معاوية على الطلب بدم عثمان رضى الله عنه والقتال^(٨)، وقد قام عمرو بن العاص رضى الله عنه بتجهيز الجيش وقاد الآلوية، وقام في الجيش خطيباً يحرضهم، فقال: إن أهل العراق قد فرقوا جمعهم وأوهنوا

(١) تاريخ الطبرى (٦٠٣/٥) بسند متقطع .

(٢) قرقيسياه: بلد يقع على نهر الخابور عند مصبه في الفرات، معجم البلدان (٣٢٨/٤).

(٣) الرقة: مدينة مشهورة - في سوريا اليوم - على نهر الفرات الشرقى، معجم البلدان (١٥٣/٣).

(٤) تاريخ الطبرى (٦٠٤/٥).

(٥) المحن لأبى العرب التميمى، ص (١٢٤)، خلافة على، لعبد الحميد، ص (١٩١).

(٦) خلافة على، لعبد الحميد، ص (١٩١).

(٧) الإصابة (١/ ٤٨٠)، خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد، ص (١٩٢).

(٨) أنساب الأشراف (٥٢/٢) بسند متقطع، وخلافة على، ص (١٩٢).

شوتهم، وقلوا حدهم، ثم إن أهل البصرة المخالفين لعلی قد وترهم وقتلهم، وقد تقاتل صناديدهم وصناديد أهل الكوفة يوم الجمل، وإنما سار في شردمة قليلة ومنهم من قد قتل خليفتم، فإله الله في حقتكم أن تضیعوه، وفي دمکم أن تطلوه^(١). وسار معاوية في جيش ضخم، اختلفت الروایات في تقديره، وكلها روايات منقطعة أسانیدها، وهي عين الروایات التي قدرت جيش علی رضی الله عنه، فقدر بمائة وعشرين ألفاً^(٢)، وقدر بسبعين ألف مقاتل، وقدر بأكثر من ذلك بكثير إلا أن الأقرب للصواب أنهم ستون ألف مقاتل، فهي وإن كانت منقطعة الإسناد إلا أن راويها صفوان بن عمرو السكسي، حمصي من أهل الشام ولد عام ٧٢٥هـ، وهو ثبت ثقة، وقد أدرك خلقاً من شهد صفين، كما تبين من دراسة ترجمته^(٣)، والإسناد إليه صحيح^(٤)، وكان قادة جيش معاوية على النحو التالي: عمرو بن العاص، على خيول أهل الشام كلها، والضحاك بن قيس على رجالة الناس كلهم، وذو الكلاع الحميري على مينة الجيش، وحبيب بن مسلمة على مسيرة الجيش، وأبو الأعور السلمي على المقدمة، هؤلاء هم القادة الكبار وتحت كل قائد من هؤلاء قادة وزعوا على حسب القبائل، وكان هذا الترتيب عند سيرهم إلى صفين، ولكن أثناء الحرب تغير بعض القادة، وظهر قادة آخرون مما اقتضته الظروف، ولعل هذا يكون السبب في اختلاف أسماء القادة في بعض المصادر^(٥). وبعث معاوية أبا الأعور السلمي مقدماً للجيش، وكان خط سيرهم إلى الشمال الشرقي من دمشق، ولما بلغ صفين أسفل الفرات، عسكر في مكان سهل فيج، إلى جانب شريعة ماء في الفرات، ليس في ذلك المكان شريعة غيرها وجعلها في حيزه^(٦).

٨ - القتال على الماء:

وصل جيش علی بن أبي طالب رضی الله عنه إلى صفين، حيث عسكر معاوية، ولم يجد موضعاً فسيحاً سهلاً يكفي الجيش، فعسكر في موضع وعراً نوعاً ما إذ أغلب الأرض صخور ذات كدى وأكمام^(٧)، ففوجيء جيش العراق

(١) تاريخ الطبري (٥: ٦٠١) - سد منقطع

(٢) خلافة علی بن أبي طالب، عبد الحميد، ص (١٩٤)، المعرفة والتاريخ (٣: ٣١٣)

(٣) سير أعلام النبلاء (٦: ٣٩٠) (٤) خلافة علی بن أبي طالب، عبد الحميد، ص (١٩٤)

(٥) امتداد العرب في صدر الإسلام، صالح المنلى، خلافة علی، ص (١٩٤)

(٦) صفين لنصر بن مزاحم، ص (١٦١، ١٦٢)، (٧) خلافة علی بن أبي طالب، عبد الحميد، ص (١٩٦)

بمنع معاوية عنهم الماء، فهرع البعض إلى على رضى الله عنه يشكون إليه هذا الأمر، فأرسل على إلى الأشعث بن قيس فخرج في ألفين، ودارت أول معركة بين الفريقين، انتصر فيها الأشعث واستولى على الماء^(١)، إلا أنه قد وردت رواية تنفى وقوع القتال من أصله مفادها: أن الأشعث بن قيس جاء إلى معاوية فقال: الله الله يا معاوية في أمة محمد ﷺ! هبوا إنكم قتلتم أهل العراق، فمن للبعوث والذرائع؟ إن الله يقول: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ [الحجرات: ٩] قال معاوية: فما تريد؟ قالوا: خلوا بيننا وبين الماء، فقال لأبي الأعور: خل بين إخواننا وبين الماء^(٢).

وقد كان القتال على الماء في أول يوم تواجهها فيه في بداية شهر ذي الحجة فاتحة شر على الطرفين من المسلمين، إذ استمر القتال بينهما متواصلًا طوال هذا الشهر، وكان القتال على شكل كتائب صغيرة، فكان على رضى الله عنه يخرج من جيشه كتيبة صغيرة يؤمر عليها أميرًا، فيقتلان مرة واحدة في اليوم في الغداة أو العشي، وفي بعض الأحيان يقتلان مرتين في اليوم، وكان أغلب من يخرج من أمراء الكتائب في جيش على الأشتر، وحجر بن عدي، وشبث بن ربعي، وخالد بن المعتمر، ومعقل بن يسار الرياحي، ومن جيش معاوية أغلب من يخرج؛ حبيب بن مسلمة، وعبد الرحمن بن خالد بن الوليد، وعبيد الله بن عمر بن الخطاب، وأبو الأعور السلمي، وشرحبيل بن السمط، وقد تجنبوا القتال بكامل الجيش خشية الهلاك والاستئصال، وأملًا في وقوع صلح بين الطرفين تصان به الأرواح والدماء^(٣).

٩ - المودةعة بينهما ومحاولات الصلح:

ما إن دخل شهر المحرم، حتى بادر الفريقان إلى المودةعة والهدنة، طمعًا في صلح يحفظ دماء المسلمين، فاستغلوا هذا الشهر في المراسلات بينهم ولكن المعلومات عن مراسلات هذه الفترة - شهر المحرم - وردت من طرق ضعيفة^(٤)، مشهورة، إلا أن

(١) مصنف ابن أبي شيبة (٢٩٤/١٥) بسند حسن .

(٢) سير أعلام النبلاء (٤١/٢)، مرويات أبي مخنف، ص (٢٩٦).

(٣) خلافة على بن أبي طالب، لعبد الحميد، ص (١٩٧، ١٩٨)، تاريخ الغيرة (٦١٤/٥)، البداية والنهاية (٢٦٦/٧).

(٤) تاريخ الطبري (٦١٢/٥، ٦١٣)، خلافة على بن أبي طالب، ص (١١٩).

ضعفها لا ينفي وجودها. كان البادى بالمراسلة، أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه، فأرسل بشير بن عمرو الأنصارى، وسعيد بن قيس الهمداني وشيت ابن رعى التميمى إلى معاوية رضى الله عنه يدعوه كما دعاه من قبل إلى الدخول فى الجماعة والبايعة فرد معاوية عليه برده السابق المعروف، بتسليم قتلة عثمان أو القود منهم أولاً، ثم يدخل فى البيعة، وقد تبين لنا موقف على من هذه القضية^(١)، كما أن قرأ الفريقين قد عسكروا فى ناحية من صفين، وهم عدد كبير، قد قاموا بمحاولات للصلح بينهما، فلم تنجُ تلك المحاولات لالتزام كل فريق منهما برأيه وموقفه^(٢). وقد حاول اثنان من الصحابة وهما أبو الدرداء، وأبو أمامة رضى الله عنهما الصلح بين الفريقين، فلم تنجح مهمتهما، فتركا الفريقين ولم يشهدا معهما أمرهما^(٣)، وكذلك حضر مسروق بن الأجدع أحد كبار التابعين وخطب الناس فى محاولة منه لأرب الصدع بينهم، فقال: أيها الناس أنصتوا، ثم قال: رأيتم لو أن منادياً ناداكم من السماء فسمعتم كلامه ورأيتموه فقال: إن الله ينهاكم عما أنتم فيه، أكنتم مطيعيه، قالوا: نعم، قال: فوالله لقد نزل بذلك جبرائيل على محمد. . فما زال يأتى من هذا. ثم تلا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [النساء: ٢٩]. ثم انساب فى الناس فذهب^(٤). وقد انتقد ابن كثير التفصيلات الطويلة التى جاءت فى روايات أبى مخنف ونصر بن مزاحم، بخصوص المراسلات بين الطرفين فقال: . . . ثم ذكر أهل السير كلاماً طويلاً جرى بينهم وبين على، وفى صحة ذلك عنهم وعنه نظر، فإن فى مطاوى ذلك الكلام من على ما يتقص فيه معاوية وأباه، وأنهم إنما دخلوا فى الإسلام ولم يزالوا فى تردد فيه، وغير ذلك، وأنه قال فى غضون ذلك: لا أقول إن عثمان قُتل مظلوماً ولا ظالماً، وهذا عندى لا يصح من على رضى الله عنه^(٥). وموقف على رضى الله عنه من قتل عثمان رضى الله عنه واضح، وقد بيته فى كتابى عن عثمان بن عفان رضى الله عنهما وفى هذا الكتاب.

(١) تاريخ الطبرى (٥/٦١٣)، خلافة على بن أبى طالب، ص (١٩٩).

(٢) تاريخ الطبرى (٥/٦١٤). (٣) البداية والنهاية (٧/ ٢٧٠).

(٤) الطبقات (٦/٧٨)، الفراء ودورهم فى الحياة العامة فى صدر الإسلام والخلافة الأموية، هادى حسين حمود.

(٥) البداية والنهاية (٧/٢٦٩).

ثالثاً : نشوب القتال:

عادت الحرب على ما كانت عليه فى شهر ذى الحجة من قتال الكتائب والفرق والمبارزات الفردية، خشية الالتحام الكلى إلى أن مضى الأسبوع الأول منه، وكان عدد الوقعات الحربية بين الفريقين إلى هذا التاريخ أكثر من سبعين وقعة، وذكر أنها تسعون^(١)، إلا أن علياً أعلن فى جيشه أن غداً الأربعاء سيكون الالتحام الكلى لجميع الجيش، ثم نبذ إلى معاوية يخبره بذلك^(٢)، فثار الناس فى تلك الليلة إلى أسلحتهم يصلحونها ويحدونها، وقام عمرو بن العاص بإخراج الأسلحة من المخازن لمن يحتاج من الرجال ممن قل سلاحه، وهو يحرض الناس على الاستبسال فى القتال^(٣)، وبات جميع الجيش فى مشاورات وتنظيم للقيادات والألوية^(٤).

١ - اليوم الأول :

أصبح الجيشان فى يوم الأربعاء قد نظمت صفوفهم، ووزعوا حسب التوزيع المتبع فى المعارك الكبرى، قلب، وميمنة، وميسرة، فكان جيش على رضى الله عنه على النحو التالى^(٥): على بن أبى طالب على القلب، وعبد الله بن عباس على الميسرة، وعمار بن ياسر على الرجالة، ومحمد بن الحنفية حامل الراية، وهشام بن عتبة (المرقال) حامل اللواء، والأشعث بن قيس على الميمنة. وأما جيش الشام، فمعاوية فى كتيبة الشهباء أصحاب البيض والدروع على تل مرتفع وهو أمير الجيش، وعمرو بن العاص قائد خيل الشام كلها، وذو الكلاع الحميرى على الميمنة على أهل اليمن، وحبيب بن مسلمة الفهري على الميسرة على مضرة، والمخارق بن الصباح الكلاعى حامل اللواء^(٦)، وتقابلت الجيوش الإسلامية ومن كثرتها قد سدت الأفق، ويقول كعب بن جعيل التغلبى أحد شعراء العرب^(٧)، وذلك عندما رأى الناس فى ليلة الأربعاء وقد وثبوا إلى نبالهم وسيوفهم يصلحونها استعداداً لهذا اليوم:

(١) الأتياء بتاريخ الخلفاء، ص (٥٩)، شذرات الذهب (١/ ٤٥).

(٢) البداية والنهاية (٧/ ٢٧٣). (٣) سنن سعيد بن منصور (٢/ ٢٤٠) ضعيف.

(٤) على بن أبى طالب للصائغ (٢/ ٦٣٥).

(٥) تاريخ خليفة بن خياط، ص (١٩٣)، بسند حسن إلى شاهد عيان.

(٦) المصدر نفسه، ص (١٩٣). (٧) الأعلام للزركلى (٦/ ١٨٠).

أصبحت الأمة في أمر عجب والملك مجموع غداً لمن غلب
فقلت قولاً صادقاً غير كذب إن غداً تهلك أعلام العرب^(١)

وتذكر بعض الروايات الضعيفة أن علياً خطب في جيشه، وحرّضهم على الصبر والإقدام والإكثار من ذكر الله^(٢)، وتذكر أيضاً أن عمرو بن العاص، قد استعرض جيشه، وأمرهم بتسوية الصفوف وإقامتها^(٣)، وهذه الروايات لا يوجد مانع من الأخذ بها، لأن كل قائد يحرض جيشه ويحمسه، ويهتم بكل ما يؤدي به إلى النصر. والتحم الجيشان في قتال عنيف، استمر محتدماً إلى غروب الشمس لا يتوقف إلا لأداء الصلاة، يصلى كل فريق في معسكره وبينهما جثث القتلى في الميدان تفصل بينهما، وسأل أحد أفراد جيش علي رضي الله عنه حين انصرافه من الصلاة، فقال: ما تقول في قتلتنا وقتلهم يا أمير المؤمنين؟ فقال: من قتل منا ومنهم يريد وجه الله والدار الآخرة دخل الجنة^(٤). وقد صبر بعضهم على بعض فلم يغلب أحد أحداً، ولم ير مولياً حتى انتهى ذلك اليوم. وفي المساء خرج علي رضي الله عنه إلى ساحة القتال فنظر إلى أهل الشام، فدعا ربه قائلاً: اللهم اغفر لي ولهم^(٥).

٢ - اليوم الثاني:

في يوم الخميس تذكر الروايات أن علياً رضي الله عنه قد غلس بصلاة الفجر واستعد للهجوم، وغير بعض القيادات، فوضع عبد الله بن بديل الخزاعي على الميمنة بدلاً من الأشعث بن قيس الكندي الذي تحول إلى الميسرة^(٦)، ورحف الفريقان نحو بعضهما، واشتبكوا في قتال عنيف أشد من سابقه، وبدأ أهل العراق في التقدّم، وأظهروا تفوقاً على أهل الشام واستطاع عبد الله بن بديل أن يكرس ميسرة معاوية وعليها حبيب بن مسلمة، ويتقدم باتجاه كتيبة معاوية (الشهباء) وأظهر شجاعة وحماًساً منقطع النظير، وصاحب هذا التقدّم الجزئي، تقدم عام لجيش

(١) البداية والنهاية (٢٧٣/٧)، تاريخ الطبري (١٢٦/٥).

(٢) تاريخ الطبري (١٢٢/٥) من طريق أبي مصنف. (٣) الطبقات (٢٥٥/٤) من طريق الواقدي.

(٤) سنن سعيد بن منصور (٣٤٤/٢)، ٣٤٥، بسند ضعيف.

(٥) مصنف ابن أبي شيبة (٢٩٧/١٥) بسند صحيح. (٦) تاريخ الطبري (١٢٦/٥).

العراق، حتى أن معاوية، قد حدثته نفسه بترك ميدان القتال، إلا أنه صبر ومثل
بقول الشاعر:

أبت لى عفتى وأبى بلاتى وأخذى الحمد بالثمن الريح
وأكرامى على المكروه نفسى وضربى هامة البطل المشيح
وقولى كلما جشأت وجاشت مكانك نحمدي أو تستريحي^(١)

واستحث كتيبة الشهباء، واستطاعوا قتل عبد الله بن بديل، فأخذ مكانه فى
قيادة الميمنة الأشتر، وتماسك أهل الشام وبائعوا بعضهم على الموت، وكروا مرة
أخرى بشدة وعزيمة، وقتل عدد من أبرزهم ذو الكلاع، وحوشب، وعبيد الله بن
عمر بن الخطاب رضى الله عنهما. وانقلب الأمر لجيش الشام، وأظهر تقدماً،
وبدأ جيش العراق فى التراجع، واستمر القتل فى أهل العراق، وكشرت
الجراحات، ولما رأى على جيشه فى تراجع، أخذ يناديهم ويحمسهم، وقاتل قتالاً
شديداً واتجه إلى القلب حيث ربيعة، فثارت فيهم الحمية وبائعوا أميرهم خالد بن
المعمر على الموت وكانوا أهل قتال^(٢).

وكان عمار بن ياسر رضى الله عنه قد جاوز الرابعة والتسعين عاماً، وكان
يحارب بحماس، يحرض الناس، ويستنهض الهمم، ولكنه بعيد كل البعد عن
الغلو، فقد سمع رجلاً بجواره يقول: كفر أهل الشام، فنهاه عمار عن ذلك وقال:
إنما بغوا علينا، فنحن نقاتلهم لبيهم، فإلهنا واحد، ونبينا واحد، وقبيلتنا واحدة^(٣).

ولما رأى عمار رضى الله عنه تفهقر أصحابه، وتقدم خصومه، أخذ يستحثهم،
ويبين لهم أنهم على الحق ولا يفرنهم ضربات الشاميين الشديدة، فيقول رضى الله
عنه: من سره أن تكتفه الحور العين فليقدم بين الصفيين محتسباً، فإنى لأرى صفاً
بضربكم ضرباً يرتاب منه البطلون، والذي نفسى بيده، لو ضربونا حتى يبلغوا منا
سعات هجر، لعلمنا أنا على الحق وأنهم على الباطل، ولعلمنا أن مصلحتنا على

(١) تاريخ الطبرى (٦٣٦/٥).

(٢) الإصابة (١/٤٥٤)، أنساب الأشراف (٥٦/٢) بسند حسن إلى قتادة.

(٣) مصنف ابن أبى شيبة (٢٩٠/١٥) الإسناد حسن لغيره.

الحق وأنهم على الباطل^(١)، ثم أخذ في التقدم، وفي يده الحربة ترعد لأكبر سنه- ويشد على حامل الراية هاشم بن عتبة بن أبي وقاص ويستحثه في التقدم ويرغبه ويطمعه فيما عند الله من النعيم، ويطمع أصحابه أيضاً فيقول: أزفت الجنة وأزيت الحور العين، من سره أن تكتفه الحور العين، فليقدم بين الصفيين محتسباً. وكان منظراً مؤثراً فهو صحابي جليل مهاجري بدرى جاوز الرابعة والتسعين يمتلك كل هذا الحماس وهذا العزم والروح المعنوية العالية واليقين الثابت، فكان عاملاً هاماً من عوامل حماس جيش العراق ورفع روحهم المعنوية مما رادهم عنفاً وضراوة وتضحية في القتال حتى استطاعوا أن يحولوا المعركة لصالحهم، وتقدم هاشم بن عتبة بن أبي وقاص وهو يرتجز بقوله:

أعور ييخى أهله مَحَلًّا قد عالج الحياة حتى ملأ

لا بد أن يَفْلَ أو يُفَلَّا^(٢)

وعمار يقول: تقدم يا هاشم، الجنة تحت ظلال السيوف، والموت في أطراف الأسل^(٣)، وقد فتحت أبواب السماء وتزيت الحور العين.

اليوم ألقى الأحبة محمداً وحزبه^(٤)

وعند غروب شمس ذلك اليوم (الخميس)، طلب عمار شربة من لبن ثم قال: إن رسول الله ﷺ قال لى: «إن آخر شربة تشربها من الدنيا شربة لبن»^(٥). ثم تقدم واستحث معه حامل الراية هاشم بن عتبة بن أبي وقاص الزهري فلم يرجعا وقتلا^(٦)، رحمهما الله ورضى الله عنهما.

٣- ليلة الهيرير ويوم الجمعة:

عادت الحرب في نفس الليلة بشدة واندفاع لم تشهدا الأيام السابقة، وكان اندفاع أهل العراق بحماس وروح عالية حتى أزالوا أهل الشام عن أماكنهم، وقاتل

(١) مجمع الزوائد (٧/٢٤٣)، خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد، ص (٢١٩) إسناده حسن.

(٢) تاريخ الطبري (٥/٦٥٢).

(٣) الأسل: الرماح.

(٤) تاريخ الطبري (٥/٦٥٢).

(٥) مصنف ابن أبي شيبة (١٥/٣٠٢، ٣٠٣)، بسند منقطع.

(٦) تاريخ الطبري (٥/٦٥٢).

أمير المؤمنين على قتالاً شديداً ويابح على الموت^(١)، وذكر أن علياً رضى الله عنه صلى بجيشه المغرب صلاة الخوف^(٢)، وقال الشافعى: وحفظ عن علي أنه صلى صلاة الخوف ليلة الهرير^(٣)، يقول شاهد عيان: اقتتلنا ثلاثة أيام وثلاثة ليالى حتى تكسرت الرماح ونفدت السهام، ثم صرنا إلى المسافة فاجتلدنا بها إلى نصف الليل حتى صرنا نعانق بعضنا بعض، ولما صارت السيوف كالمناجل تضاربنا بعمد الحديد، فلا تسمع إلا غمغمة وهمهمة القوم، ثم ترامينا بالحجارة وتحاثنا بالتراب، وتعاوضينا بالأسنان، وتكادنا بالأفواه إلى أن أصبحوا فى يوم الجمعة وارتفعت الشمس، وإن كانت لا ترى من غبار المعركة، وسقطت الآلوية والرايات، وأنهك الجيش التعب وكلت الأيدي وجفت الحلو^(٤).

ويقول ابن كثير فى وصف ليلة الهرير ويوم الجمعة: وتعاوضوا بالأسنان، يقتل الرجلان حتى يشخا، ثم يجلسان يستريحان وكل واحد منهما ليهمر على الآخر، ويهمر عليه، ثم يقومان فيقتلان كما كانا، فلنا لله وإنا إليه لراجمون، ولم يزل ذلك دأبهم حتى أصبح الناس من يوم الجمعة وهم كذلك، وصلى الناس الصبح إيماءهم فى القتال حتى تضاحى النهار وتوجه النصر لأهل العراق على أهل الشام^(٥).

٤ - الدعوة إلى التحكيم:

إن ما وصل إليه حال الجيشين بعد ليلة الهرير لم يكن يحتمل مزيد قتال، وجاءت خطبة الأشعث بن قيس زعيم كتدة أصحابه ليلة الهرير فقال: قد رأيتم يا معشر المسلمين ما قد كان فى يومكم هذا الماضى، وما قد فنى فيه من العرب، فوالله لقد بلغت من السن ما شاء الله أن أبلغ، فما رأيتم مثل هذا قط، ألا فليبلغ الشاهد الغائب، إن نحن توافقنا غداً إنه لفناء العرب، وضيعه الحرمات، أما والله

(١) المستدرك (٢/٤٠٢) قال الذهبي: ضعيف، خلافة على، ص (٢٢٦).

(٢) سنن الكبرى للبيهقي (٣/٢٥٢) قال الألباني: رواه البيهقي بصيغة التبرير، إرواء الغليل (٣/٤٢).

(٣) تلخيص الحبير (٢/٧٨)، خلافة على بن أبي طالب، ص (٢٢٧).

(٤) شذرات الذهب (١/٤٥)، وقعة صفين، ص (٣٦٩). (٥) البداية والنهاية (٧/٢٨٣).

ما أقول هذه المقالة جزءاً من الحرب، ولكنى رجل مسن، وأخاف على النساء والذرائى غداً إذا نحن فنيئا، اللهم إنك تعلم أنى قد نظرت لقومى ولأهل دينى فلم آل^(١).

وجاء خبر ذلك إلى معاوية فقال: أصاب ورب الكعبة، لئن نحن التقينا غداً لتميلن الروم على ذرائينا ونسائنا ولتميلن أهل فارس على أهل العراق وذرائهم، وإنما يبصر هذا ذوو الأحلام والنهى، ثم قال لأصحابه: اربطوا المصاحف على أطراف القنا^(٢)، وهذه رواية عراقية لا ذكر فيها لعمر بن العاص ولا للمخادعة والاحتيال، وإنما كانت رغبة كلا الفريقين، ولن يضير معاوية أو عمرو بشيء أن تأتى أحدهم الشجاعة فيبادر بذلك، ويتخذ ما تبقى من قوى الأمة المتصارعة، إنما يزجج ذلك أعداء الأمة الذين أشعلوا نيران هذه الفتنة، وتركوا لنا ركاماً من الروايات المضللة بشأنها، تحيل الحق باطلاً، وتجعل الفضل كالمناداة بتحكيم القرآن لصون الدماء المسلمة جريمة ومؤامرة^(٣) وحيلة، ونسبوا لأمير المؤمنين على أقوالاً مكذوبة تعارض ما فى الصحيح على أنه قال: (إنهم ما رفعوها، ثم لا يرفعونها، ولا يعملون بما فيها، وما رفعوها لكم إلا خديعة ودهناً ومكيدة)^(٤)، ومن الشائم قولهم عن رفع المصاحف: إنها مشورة ابن السحابة^(٥)، ووسّعوا دائرة الدعاية المضادة على عمرو بن العاص -رضى الله عنه- حتى لم تعد تجد كتاباً من كتب التاريخ إلا فيه انتقاص لعمر بن العاص، وأنه مخادع وماكر بسبب الروايات الموضوعية التى لفقها أعداء الصحابة الكرام، ونقلها الطبرى، وابن الأثير وغيرهما، فوقع فيها كثير من المؤرخين المعاصرين مثل حسن إبراهيم حسن فى تاريخ الإسلام، ومحمد الحضرى بك فى تاريخ الدولة الأموية، وعبد الوهاب النجار فى تاريخ الخلفاء الراشدين وغيرهم كثير، مما ساهم فى تشويه الحقائق التاريخية الناصعة.

(١) وقفة صفين للمعترى، ص (٤٧٩).

(٢) المصدر نفسه، ص (٤٨١ - ٨٨٤).

(٣) الدولة الإسلامية فى عصر الخلفاء الراشدين، ص (٣١٦).

(٤) المصدر نفسه، (٥/ ٦٦٢، ٦٦٣).

(٥) الكامل (٢/ ٣٨٦).

إن رواية أبى مخنف تفترض أن علياً رفض تحكيم القرآن لما اقترحه أهل الشام، ثم استجاب بعد ذلك له تحت ضغط القراء، الذين عرفوا بالخوارج فيما بعد^(١)، وهذه الرواية تحمل سباً من على لمعاوية وصحبه يستزعه عنه أهل ذلك الجيل المبارك، فكيف بساداتهم وعلى رأسهم أمير المؤمنين على، ويكفى للرواية سقوطاً أن فيها أباً مخنف الرافضى المحترق، فهي رواية لا تصمد للبحث النزيه، ولا ما يرويه الامام أحمد بن حنبل عن طريق حبيب بن أبى ثابت قال: أتيت أباً وإثل - أحد رجال على بن أبى طالب - فقال: كنا بصفين، فلما استحر القتل بأهل الشام قال عمرو لمعاوية: أرسل إلى على المصحف، فادعه إلى كتاب الله، فإنه لا يأتى عليك، فجاء به رجل فقال: يبتنا وبينكم كتاب الله ﴿أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ [آل عمران: ٢٣]. فقال على: نعم، أنا أولى بذلك، فقال القراء الذين صاروا بعد ذلك خوارج، بأسياهم على عواتقهم فقالوا: يا أمير المؤمنين ألا نمشى إلى هؤلاء حتى يحكم الله بيننا وبينهم؟ فقام سهل بن حنيف الأنصارى رضى الله عنه فقال: أيها الناس اتهموا أنفسكم، لقد كنا مع رسول الله ﷺ فى الحديبية، ولو نرى قتالاً لقاتلنا، وذلك فى الصلح الذى كان بين رسول الله ﷺ وبين المشركين، ثم حدثهم عن معارضة عمر رضى الله عنه للصلح يوم الحديبية، ونزول سورة الفتح على رسول الله ﷺ فقال على: أيها الناس إن هذا فتح فقبل القضية ورجع، ورجع الناس^(٢). وأظهر سهل بن حنيف رضى الله عنه اشمزازاً عن يدعون إلى استمرار الحرب بين الإخوة وقال: أيها الناس اتهموا رأيكم على دينكم^(٣)، وبين لهم بأنه لا خيار عن الحوار والصلح لأن ما سواه فتنة لا تعرف عواقبها، فقد قال: ما وضعنا سيوفنا على عواتقنا إلى أمر إلا أسهلنا بنا إلى ما نعرفه قبل هذا الأمر، ما سد منها خُصماً إلا تضجر علينا خُصم ما ندرى كيف نأتى له^(٤)، وفى هذه الروايات الصحيحة رد على دعاة الفتنة، ومبغضى الصحابة الذين يضعون الأخبار المكذوبة، ويضعون الأشعار وينسبونها إلى أعلام الصحابة والتابعين الذين شاركوا فى

(١) الكامل (٥/٦٦٢، ٦٦٣).

(٢) مصنف أبى شبة (٨/٣٣٦)، مسند أحمد مع الفتح الرباني (٨/٤٨٣).

(٣)، (٤) البخارى رقم (٤١٨٩).

صفين، ليظهروهم بمظهر المتحمس لتلك الحرب ليزرعوا البغضاء في النفوس، ويعملوا ما في وسعهم على استمرار الفتنة^(١). إن الدعوة إلى تحكيم كتاب الله دون التأكيد على تسليم قتلة عثمان إلى معاوية، وقبول التحكيم دون التأكيد على دخول معاوية في طاعة علي والبيعة له، تطور فرضته أحداث حرب صفين، إذ أن الحرب التي أودت بحياة الكثير من المسلمين، أبرزت اتجاهًا جماعيًا رأى أن وقف القتال وحقن الدماء ضرورة تقتضيها حماية شوكة الأمة، وصيانة قوتها أمام عدوها، وهو دليل على حيوية الأمة ووعيتها وأثرها في اتخاذ القرارات^(٢).

إن أمير المؤمنين على رضى الله عنه قبل وقف القتال في صفين ورضى التحكيم وعد ذلك فتحًا ورجع^(٣) إلى الكوفة، وعلق على التحكيم آمالاً في إزالة الخلاف وجمع الكلمة، ووحدة الصف، وتقوية الدولة، وإعادة حركة الفتوح من جديد. إن وصول الطرفين إلى فكرة التحكيم ساهمت فيه عدة عوامل، منها:

أ - أنه كان آخر محاولة من المحاولات التي بذلت لايقاف الصدام وحقن الدماء سواء تلك المحاولات الجماعية، أم للمحاولات الفردية التي بدأت بعد موقعة الجمل ولم تفلح، أم الرسائل التي تبودلت بين الطرفين لتنفيذ وجهات نظر كل منهما، ولم تُجد - هي الأخرى - شيئًا، وكان آخر تلك المحاولات ما قام به معاوية في أيام اشتداد القتال حيث كتب إلى على رضى الله عنه يطالبه بتوقف القتال فقال: فإني أحسبك أن لو علمت وعلمنا أن الحرب تبلى بك ما بلغت لم نجهزها على أنفسنا، فإننا إن كنا قد غلبنا على عقولنا فقد بقى لنا ما ينبغي أن نندم على ما مضى ونصلح ما بقى^(٤).

ب - تساقط القتلى وإراقة الدماء الغزيرة ومخافة الفناء، فصارت الدعوة إلى إيقاف الحرب مطلبًا يرنو إليه الجميع.

ج - الملل الذي أصاب الناس من طول القتال، حتى كأنهم على موعد لهذا الصوت الذي نادى بالهدنة والصلح، وكانت أغلبية جيش على في اتجاه المهادنة

(١) الإصحاف فيما وقع في تاريخ العصر الراشدي من الخلاف، ص (٥٣).

(٢) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين، ص (٣٨).

(٣) المصدر نفسه رقم (٦١٩٢).

(٤) الاخبار الطوال للذهبي، ص (١٨٧)، دراسات في عهد البصرة، ص (٤٣٢).

وكانوا يرددون: قد أكلتنا الحرب، ولا نرى البقاء إلا في المواجهة^(١)، وهذا يتقضى ذلك الرأي المتساهل الذي رُوِّج بأن رفع المصاحف كان خدعة من عمرو بن العاص. والحق أن فكرة رفع المصاحف لم تكن جديدة، وليست من ابتكار عمرو ابن العاص، بل رفع المصحف في الجمل ورشق حامله كعب بن سور قاضي البصرة بسهم وقتل.

د - الاستجابة لصوت الوحي الداعي للإصلاح، قال تعالى: ﴿إِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [النساء : ٥٩] ويؤيد هذا ما قاله علي بن أبي طالب حينما عرض عليه الاحتكام إلى كتاب الله، قال: نعم أنا أولى بذلك، بيتنا وبينكم كتاب الله^(٢).

٥ - مقتل عمّار بن ياسر - رضى الله عنه - وأثره على المسلمين:

يعد حديث رسول الله ﷺ لعمّار رضى الله عنه: «تقتلك الفئة الباغية»^(٣) من الأحاديث الصحيحة والثابتة عن النبي ﷺ. وقد كان لمقتل عمّار رضى الله عنه أثر في معركة صفين، فقد كان علماً لأصحاب رسول الله ﷺ يتبعونه حيث سار، وكان خزيمة بن ثابت حضر صفين وكان كافاً سلاحه، فلما رأى مقتل عمّار سل سيفه وقاتل أهل الشام، وذلك لأنه سمع حديث رسول الله ﷺ في عمّار: «تقتله الفئة الباغية»^(٤)، واستمر في القتال حتى قُتل^(٥)، وكان لمقتل عمّار أثر في معسكر معاوية، فهذا أبو عبد الرحمن السلمى دخل في معسكر أهل الشام، فرأى معاوية وعمرو بن العاص وابنه عبد الله بن عمرو، وأبو الأعور السلمى، عند شرعة الماء يسقون، وكانت هي شربة الماء الوحيدة التي يستقى منها الفريقان، وكان حديثهم عن مقتل عمّار بن ياسر، إذ قال عبد الله بن عمرو لوالده: لقد قتلنا هذا الرجل وقد قال فيه رسول الله ﷺ ما قال، قال: وأنى رجل؟ قال: عمّار بن ياسر. قال قال فيه رسول الله ﷺ: «تقتله الفئة الباغية». فقال عمرو لمعاوية: لقد قتلنا الرجل وقد

(١) ص ٤٨٢ - ٤٨٥، دراسات في عهد النبوة، ص (٤٣٣).

(٢) مصنف ابن أبي شيبة (٣٣٦/٨).

(٣)، (٤) مسلم رقم (٢٩١٦).

(٥) خلافة علي، ص (٢١١).

قال فيه رسول الله ﷺ ما قال! فقال معاوية: اسكت فوالله ما تزال تدحض^(١) في بولك، أنحن قتلناه؟ إنما قتله من جاء به^(٢)، فانتشر تأويل معاوية بين أهل الشام انتشار النار في الهشيم، وجاء في رواية صحيحة أن عمرو بن حزم دخل على عمرو بن العاص فقال: قُتل عمار وقد قال فيه رسول الله ﷺ: «تقتله الفئة الباغية». فقام عمرو بن العاص فزعا يرجع حتى دخل على معاوية، فقال له معاوية: ما شأنك؟ فقال: قُتل عمار، فقال معاوية: قُتل عمار فماذا؟ قال عمرو: سمعت رسول الله ﷺ يقول له: «تقتلك الفئة الباغية» فقال له معاوية: دحضت في بولك، أو نحن قتلناه، إنما قتله على وأصحابه، جاموا به حتى ألقوه بين رماحنا، أو قال بين سيوفنا^(٣). وفي رواية صحيحة أيضا: جاء رجلان عند معاوية يختصمان في رأس عمار يقول كل واحد منهما: أنه قتله، فقال عبد الله بن عمرو بن العاص: ليطلب به أحدهما نفسا لصاحبه، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «تقتله الفئة الباغية». قال معاوية: فما بالك معنا؟ قال: إن أبى شكاني إلى رسول الله ﷺ فقال: «أطع أباك ما دام حيا ولا نعصه. فأنا معكم ولست أقاتل»^(٤).

من الروايات السابقة نلاحظ أن الصحابي الفقيه عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما حريص على قول الحق، والنصح، فقد رأى أن معاوية وجنده، هم الفرقة الباغية لقتلهم عمارا، فقد تكرر منه هذا الاستنكار في مناسبات مختلفة، ولا شك أن مقتل عمار رضى الله عنه قد أثر في أهل الشام بسبب هذا الحديث، إلا أن معاوية رضى الله عنه أول الحديث تأويلاً غير مستساغ، ولا يصح في أن الذين قتلوا عمار هم الذين جاءوا به إلى القتال^(٥)، وقد أثر مقتل عمار كذلك على عمرو بن العاص، بل كان استشهاد عمار دافعا لعمرو بن العاص للسعي لإنهاء الحرب^(٦)، وقد قال رضى الله عنه: وددت أنى مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة^(٧)، وقد جاء في البخارى عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: كنا

(١) الدحض: الزلق، والداحض: من لا ثبات له ولا عزيمة في الأمور.

(٢) مسند أحمد (٢٠٦/٢) إسناده حسن. (٣) مصنف عبد الرزاق (٢٤٠/١١) بد صحيح.

(٤) مسند أحمد (١٣٨/١١، ١٣٩) قال أحمد شاكر: سننه صحيح.

(٥) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد، ص (٣٢٥).

(٦) معاوية بن أبى سفيان، الغضبان، ص (٢١٥).

(٧) تنساب الأشراف (١٧٠/١)، عمرو بن العاص للغضبان، ص (٣ ٦).

نحمل لينة لينة، وعمار لبتين لبتين، فرأه النبي ﷺ، فيغض التراب عنه ويقول: «ويح عمار تقتله الفئة الباغية يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار». قال عمار: أعود بالله من الفتن^(١)، وقال ابن عبد البر: تواترت الآثار عن النبي ﷺ أنه قال: «تقتل عمار الفئة الباغية». وهذا من إخباره بالغيب وأعلام نبوته ﷺ، وهو من أصحاب الأحاديث^(٢)، وقال الذهبي يعد ما ذكر الحديث: وفي الباب عن علة من الصحابة، فهو متواتر^(٣).

- فهم العلماء للحديث:

١- قال ابن حجر: وفي هذا الحديث علم من أعلام النبوة، وفضيلة ظاهرة لعلي وعمار، وردَّ على النواصب الزاعمين أن عليًا لم يكن مصيبًا في حروبه^(٤)، وقال أيضًا: دل الحديث: «تقتل عمارًا الفئة الباغية»، على أن عليًا كان المصيب في تلك الحروب، لأن أصحاب معاوية قتلوه^(٥).

ب - يقول النووي: وكانت الصحابة يوم صفين يتبعونه حيث توجه لعلمهم بأنه مع الفئة العادلة لهذا الحديث^(٦).

ج - قال ابن كثير: كان علي وأصحابه أدنى الطائفتين إلى الحق من أصحاب معاوية، وأصحاب معاوية كانوا باغين عليهم، كما ثبت في صحيح مسلم من حديث شعبة عن أبي سلمة عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري، قال: حدثني من هو خير مني - يعني أبا قتادة - أن رسول الله ﷺ قال لعمار: «تقتلك الفئة الباغية»^(٧). وقال أيضًا: وهذا مقتل عمار بن ياسر رضي الله عنهما مع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، قتله أهل الشام، وبان وظهر بذلك سر ما أخبر به الرسول ﷺ من أن تقتله الفئة الباغية، وبان بذلك أن عليًا محق، وأن معاوية باغ، وما في ذلك من دلائل النبوة^(٨).

د - وقال الذهبي: هم طائفة من المؤمنين، بغت على الإمام علي، وذلك بنص قول المصطفى صلوات الله عليه لعمار: «تقتلك الفئة الباغية»^(٩).

(٢) الاستيعاب (٣/ ١١٤٠).

(٤) فتح الباري (١/ ٦٤٦).

(٦) تهذيب الاسماء واللقب (٣٨/ ٢).

(٨) المصدر نفسه (٧/ ٢٧٧).

(١) البحارى رقم (٤٤٧).

(٣) سير اعلام النبلاء (١/ ٤٢١).

(٥) المصدر نفسه (١٣/ ٩٢).

(٧) البداية والنهاية (٦/ ٢٢).

(٩) سير اعلام النبلاء (٨/ ٢٠٩).

هـ- قال القاضي أبو بكر بن العربي في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ﴾ [الحجرات: ٩]، هذه الآية أصل في قتال المسلمين، والعملة في حرب المتأولين، وعليها عوّل الصحابة، وإليها لجأ الأعيان من هذه الملة، وإياها عنى النبي ﷺ بقوله: «تقتل عمار الفقة الباغية»^(١).

و- وقال ابن تيمية: وهذا يدل على صحة إمامة علي ووجوب طاعته، وأن الداعي إلى طاعته داع إلى الجنة، والدعوى إلى مقاتلته داع إلى النار - وإن كان متاولاً - وهو دليل على أنه لم يكن يجوز قتال علي، وعلى هذا فمقاتلته مخطئ - وإن كان متاولاً - أو باغ - بلا تأويل -، وهو أصح القولين لأصحابنا، وهو الحكم بتخطئة من قاتل علياً، وهو مذهب الأئمة الفقهاء الذين فرعوا على ذلك قتال البغاة المتأولين^(٢). وقال أيضاً: مع أن علياً أولى بالحق من فارقته، ومع أن عمار قتلته الفقة الباغية - كما جاءت به النصوص - فعلياً أن يؤمن بكل ما جاء من عند الله ونقر بالحق كله، ولا يكون لنا هوى، ولا نتكلم بغير علم، بل نسلك سبل العلم والعدل، وذلك هو اتباع الكتاب والسنة، فأما من تمسك ببعض الحق دون بعض، فهذا منشأ الفرقة والاختلاف^(٣).

ز- وقال عبد العزيز بن باز: قال ﷺ في حديث عمار: «تقتل عمار الفقة الباغية» فقتله معاوية وأصحابه في وقعة صفين، فمعاوية وأصحابه بغاة، لكن مجتهدون ظنوا أنهم مصييون في المطالبة بدم عثمان^(٤).

ح- وقال سعيد حوى: بعد أن قتل عمار الذي وردت النصوص مبينة أنه تقتله الفقة الباغية، تبين للمتريدين أن علياً كان على حق، وأن القتال معه كان واجباً، ولذا عبر ابن عمر عن تخلفه بأنه يأسى بسبب هذا التخلف، وما ذلك إلا أنه ترك واجباً وهو نصرة الإمام الحق على الخارجين عليه بغير حق كما أفتى بذلك الفقهاء^(٥).

- الرد على قول معاوية رضى الله عنه: إنما قتله من جاء به^(٦) :

إن جل الصحابة والتابعين قد فهموا من قول رسول الله ﷺ لعمار: «تقتل

(٢) مجموع الفتاوى (٤/ ٤٣٧).

(٤) فتاوى ومقالات متنوعة (٦/ ٨٧).

(٦) مسند أحمد (٢/ ٦٢) إسناده حسن.

(١) أحكام القرآن (٤/ ١٧١٧).

(٣) المصدر نفسه (٤/ ٤٤٩، ٤٥٠).

(٥) الأساس في السنة (٤/ ١٧١٠).

الفئة الباغية^(١)، أن المقصود جيش معاوية رضى الله عنه، مع أنهم معذورون في اجتهادهم؛ فهم يقصدون الحق ويريدونه، ولكنهم لم يصيبوه، وفئة على أولى بالحق منهم كما قال ﷺ^(٢)، ومع أن الأئمة لم يعجبهم تأويل معاوية - كما سأقتل - إلا أنهم عذروهم في اجتهادهم، فها هو ابن حجر يقول في قوله ﷺ: «يدعوهم إلى الجنة ويدعونهم إلى النار»^(٣). فإن قيل: كان قتله بصفين وهو مع على، والذين قتلوه مع معاوية، وكان معه جماعة من الصحابة، فكيف يجوز عليهم الدعاء إلى النار؟ فالجواب: أنهم كانوا ظانين أنهم يدعون إلى الجنة، وهم مجتهدون لا لوم عليهم في اتباع ظنونهم، فالمراد بالدعاء إلى الجنة الدعاء إلى سييئها، وهو طاعة الإمام وكذلك معذورون للتأويل الذى ظهر لهم^(٤).

وقال القرطبي: وقال الإمام أبو المعالى فى كتاب الإرشاد، فصل «على رضى الله عنه»: كان إماماً حقاً فى توليته، ومقاتلوه بغاة، وحسن الظن بهم يقتضى أن يظن بهم قصد الخير وإن أخطأوه^(٥)، وقال أيضاً: وقد أجاب على رضى الله عنه عن قول معاوية بأن قال: فرسول الله ﷺ إذن قتل حمزة حين أخرجه، وهذا من على رضى الله عنه إلزام، لا جواب عنه، وحجة لا اعتراض عليها، قاله الإمام الحافظ أبو الخطاب بن دحية^(٦)، وقال ابن كثير: فقول معاوية: إنما قتله من قدمه إلى سيوفنا، تأويل بعيد جداً، إذ لو كان كذلك لكان أمير الجيش هو القاتل للذين يقتلون فى سبيل الله، حيث قدمهم إلى سيوف الأعداء^(٧)، وقال ابن تيمية: وهذا القول لا أعلم له قائلًا من أصحاب الأئمة الأربعة ونحوهم من أهل السنة، ولكن هو قول كثير من الرواية ومن وافقهم^(٨)، وقال ابن القيم معلقاً على هذا التأويل: نعم التأويل الباطل تأويل أهل الشام قوله ﷺ لعمار: «تقتلك الفئة الباغية»^(٩)، فقالوا: نحن لم نقتله، إنما قتله من جاء به حتى أوقعه بين رماحنا، فهذا هو التأويل الباطل المخالف لحقيقة اللفظ وظاهره، فإن الذى قتله هو الذى قتله، لا من استنصر به^(١٠).

(٢) معاوية بن أبى سفيان، ص (٢١٠ - ٢١٤).

(٤) فتح البارى (١/٦٤٥).

(٦) المصدر نفسه (٢/٢٢٣).

(٨) منهاج السنة (٤/٦ - ٤).

(١٠) الصواعق المرسلة (١/١٨٤، ١٨٥).

(١) مسلم رقم (٢٩١٦).

(٣) البخارى رقم (٤٤٧).

(٥) التذكرة (٢/٢٢٢).

(٧) البداية والنهاية (٦/٢٢١).

(٩) مسلم رقم (٢٩١٦).

٦- من هو قاتل عمار بن ياسر؟

قال أبو الغادية الجهني وهو يحدث عن قتله لعمار: فلما كان يوم صفين، أقبل يستن أول الكسبية رجلاً، حتى إذا كان بين الصفين فأبصر رجلاً عورة، فقلعته في ركبته بالرمح ففثر، فأنكشف المغفر عنه، فضرته فإذا هو رأس عمار. ثم قتل عماراً، واستقى أبو غادية، فأتى بماء في زجاج، فأبى أن يشرب فيها، فأتى بماء في قدح فشرب، فقال رجل: ... يتورع عن الشرب في الزجاج ولم يتورع عن قتل عمار^(١)، ويخير عمرو بن العاص رضى الله عنه الخير فيقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قاتل عمار وسأله في النار»^(٢). قال ابن كثير ومعلوم أن عماراً كان في جيش على يوم صفين، وقتله أصحاب معاوية من أهل الشام، وكان الذي تولى قتله يقال له أبو الغادية، رجل من أقناء الناس، وقيل إنه صحابي^(٣)، وقال ابن حجر: والظن بالصحابة في تلك الحروب أنهم كانوا متأولين للمجتهد المخطئ، أجبر، وإذا ثبت هذا في حق آحاد الناس فثبتوه للصحابة بالطريق الأولى^(٤)، وقال الذهبي: وابن ملجم عند الروافض أشقى الخلق في الآخرة، وهو عندنا أهل السنة ممن نرجو له النار، ونجوز أن الله يتجاوز عنه، لا كما يقول الخوارج والروافض، وحكمه حكم قاتل عثمان، وقاتل الزبير، وقاتل طلحة، وقاتل سعيد بن جبير، وقاتل عمار وقاتل خارجة، وقاتل الحسين، فكل هؤلاء نبرأ منهم ونبغضهم في الله، ونكل أمورهم إلى الله عز وجل^(٥)، وقد وفق الألباني في تعليقه على قول ابن حجر: هذا حق، لكن تطبيقه على كل فرد من أفرادهم مشكل، لأنه يلزم تناقض القاعدة المذكورة بمثل حديث الترجمة، أي (قاتل عمار وسأله في النار)^(٦)، إذ لا يمكن القول بأن أبا غادية القاتل لعمار مأجور، لأنه قتله مجتهداً، ورسول الله ﷺ يقول: «قاتل عمار في النار»^(٧)، فالصواب أن يقال: إن القاعدة صحيحة، إلا ما دل الدليل

(٢) السلسلة الصحيحة (١٨/٥)، (١٩)

(٤) الإصالة (٧/ ٢٦).

(٦) السلسلة الصحيحة (١٨/٥)، (١٩)

(١) الطبقات الكبرى (٣/ ٢٦٠، ٢٦١).

(٣) البداية والنهاية (٦/ ٢٢٠).

(٥) تاريخ الإسلام، عهد الخلفاء الراشدين، ص (٦٥٤).

(٧) المصدر نفسه (١٨/٥)، (١٩).

القاطع على خلفها، فيستثنى ذلك منها كما هو الشأن هنا، وهذا خير من ضرب الحديث الصحيح بها^(١). وقد ترجم لأبي الغادية الجهني ابن عبد البر فقال: اختلف في اسمه، فقيل: يسار بن سبَّع، وقيل: يسار بن أزهر، وقيل: إن اسمه مسلم. سكن الشام ونزل في واسط، يعدُّ في الشاميين، أدرك النبي ﷺ وهو غلام، روى عنه أنه قال: أدركت النبي ﷺ وأنا أبيع، أرد على أهلي الغنم، وله سماع من النبي ﷺ قوله ﷺ: «لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض»^(٢)، وكان محباً لعثمان، وهو قاتل عمار بن ياسر، وكان يصف قتله إذا سئل عنه لا يبالغ، وفي قصته عجبٌ عند أهل العلم^(٣).

٧- المعاملة الكريمة أثناء الحرب والمواجهة:

إن وقعة صفين كانت من أعجب الوقائع بين المسلمين.. كانت هذه الوقعة من الغرابة إلى حد أن القارئ لا يصدق ما يقرأ، ويقف مشدوهاً أمام طبيعة النفوس عند الطرفين، فكل منهم كان يقف وسط المعركة شاهراً سيفه وهو يؤمن بقضيته إيماناً كاملاً، فليست معركة مدفوعة من قبل القيادة يدفعون الجنود إلى معركة غير مقتنعين بها، بل كانت معركة فريدة في بواعثها، وفي طريقة أدائها، وفيما خلقتها من آثار. فبواعثها في نفوس المشاركين يعبر عنها بعض المواقف التي وصلت إلينا في المصادر التاريخية، فهم إخوة يذهبون معاً إلى مكان الماء فيستقون جميعاً، ويزدحمون وهم يغرفون الماء، وما يؤذى إنسان إنساناً^(٤)، وهم إخوة يعيشون معاً عندما يتوقف القتال، فهذا أحد المشاركين يقول: كنا إذا تواعدنا من القتال دخل هؤلاء، في عسكر هؤلاء، وهؤلاء في عسكر هؤلاء.. وتحدثوا إلينا وتحدثنا إليهم^(٥)، وهم أبناء قبيلة واحدة ولكل منهما اجتهاد،

(١) السلسلة الصحيحة (١٩/٥)

(٢) مسند أحمد (٧٦/٤) وسنده حسن.

(٣) الاستيعاب في معرفة الأصحاب رقم (٨٩-٣٠).

(٤) تاريخ الطبري (٥/ ٦١)، سير أعلام النبلاء (٤١/٢)، مرويات أبي مخنف، ص (٢٩٦).

(٥) البداية والنهاية (٧/ ٢٧)، دراسات في عهد النبوة، ص (٤٢٣).

فيقاتل أبناء القبيلة الواحدة كل في طرف^(١) قتالاً مريراً، وكل منهما يرى نفسه على الحق وعنده الاستعداد لأن يُقتَلَ من أجله، فكان الرجلان يقتلان حتى يُثخنَا (وهنا وضعتاً) ثم يجلسان يستريحان، ويدور بينهما الكلام الكثير، ثم يقومان فيقتلان كما كانا^(٢)، وهما أبناء دين واحد يجمعهما، وهو أحب إليهما من أنفسهما، فإذا حان وقت الصلاة توقفوا لأدائها^(٣)، ويوم قتل عمار بن ياسر صلى عليه الطرفان^(٤)، ويذكر شاهد عيان اشترك في صفين: تنازلنا بصفين، فاقتلنا أياماً، فكثر القتلى بيننا حتى عقرت الخيل، فبعث على إلى عمرو بن العاص أن القتلى قد كثروا فأمسك حتى يدفن الجميع قتلاهم فأجابهم، فاختلط بعض القوم ببعض حتى كانوا هكذا -وشبك بين أصابعه- وكان الرجل من أصحاب على يشد فيقتل في عسكر معاوية، فيستخرج منه، وقد مر أصحاب على يقتيل لهم أمام عمرو، فلما رآه بكى وقال: لقد كان مجتهداً أحسن في أمر الله^(٥). وكانوا يسارعون إلى التناهي عن المنكر حتى في مثل هذه المواقع، فكانت هناك مجموعة عرفوا بالقراء، وكانوا من تلامذة عبد الله بن مسعود أهل العراق ومن أهل الشام معاً، فلم ينضموا إلى أمير المؤمنين على، ولا إلى معاوية بن أبي سفيان، وقالوا لأمير المؤمنين: إنا نخرج معكم ولا ننزل عسكركم، ونعسكر على حدة حتى ننظر في أمركم وأمر أهل الشام، فمن رأيناه أراد ما لا يحل له، أو بدا منه بغى كنا عليه، فقال على: مرحباً وأهلاً، هذا هو الفقه في الدين، والعلم بالسنة، من لم يرض بهذا فهو جائر خائن^(٦). والحقيقة أن هذه المواقف منبعثة من قناعات واجتهادات استوثقوا منها في قرارة أنفسهم وقاتلوا عليها^(٧).

(١) تاريخ الطبري - نقلاً عن دراسات في عهد النبوة، ص (٤٢٤).

(٢) البداية والنهاية (٢٧٢/١٠).

(٣) تاريخ الطبري، نقلاً عن دراسات في عهد النبوة، ص (٤٢٤).

(٤) تاريخ دمشق (٢٣٣/٨)، دراسات في عهد النبوة، ص (٤٢٤).

(٥) أنساب الأشراف (٥٦/٦) بسند حسن.

(٦) صفين، ص (١١٥)، دراسات في عهد النبوة، ص (٤٢٤).

(٧) دراسات في عهد النبوة، ص (٤٢٤).

٨ - معاملة الأسرى عند أمير المؤمنين على رضى الله عنه:

إن المعاملة الحسنة للأسير وإكرامه فى صفين من الأمور البدئية بعد ما استعرضنا المعاملة الكريمة أثناء القتال، وقد بين الإسلام معاملة الأسرى، فقد حث رسول الله ﷺ على إكرام الأسرى، وإطعامه أفضل الأطعمة الموجودة، هذا مع غير المسلمين، فكيف إذا كان الأسير مسلماً؟، لا شك إن إكرامه والإحسان إليه أولى، ولكن الأسير فى هذه المعركة يعتبر فئة وقوة لفرقه^(١)، لذلك كان على رضى الله عنه يأمر بحسبه، فإن بايع أخلى سبيله، وإن أبى أخذ سلاحه ودابته، أو يهبها لمن أسره ويحلفه ألا يقتل، وفى رواية: يعطيه أربعة دراهم^(٢). وغرض الخليفة الراشد من ذلك واضح، وهو إضعاف جانب البغاة وقد أتى بأسير يوم صفين فقال للأسير: لا تقتلنى صبراً، فقال على رضى الله عنه: لا أقتلك صبراً إنى أخاف الله رب العالمين، فخلى سبيله ثم قال: أفيك خير تباع^(٣).

ويبدو من هذه الروايات أن معاملته للأسرى كانت كما يلى:

- إكرام الأسير والإحسان إليه.

- يعرض عليه البيعة والدخول فى الطاعة، فإن بايع أخلى سبيله.

- إن أبى البيعة أخذ سلاحه ويحلفه ألا يعود للقتال ويطلقه.

- إن أبى إلا القتال تحفظ عليه فى الأسر ولا يقتله صبراً^(٤). وقد أتى رضى الله عنه مرة بخمسة عشر أسيراً، ويبدو أنهم جرحى، فكان من مات منهم غسله وكفنه وصلى عليه^(٥). ويقول محب الدين الخطيب معلقاً على هذه الحرب: ومع ذلك، فإن هذه الحرب المثالية هى الحرب الإنسانية الأولى فى التاريخ التى جرى فيها المتحاربان معاً على مبادئ الفضائل التى يتمنى حكماء الغرب لو يعمل بها فى حروبهم، ولو فى القرن الحادى والعشرين، وإن كثيراً من قواعد الحرب فى

(١) كتاب قتال أهل البغي من الحاوى الكبير، ص (١٣٣، ١٣٤).

(٢) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد، ص (٢٤٣).

(٣) الام للشافعى (٢٢٤/٤) (٢٥٦/٨).

(٤) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد، ص (٢٤٣).

(٥) تاريخ دمشق، تحقيق المنجد (١/٣٣١)، خلافة على بن أبى طالب، ص (٢٤٣).

الإسلام لم تكن لتعلم وتدون لولا وقوع هذه الحرب، ولله في كل أمر حكمة^(١)، قال ابن العديم: قلت: وهذا كله حكم أهل البغي، ولهذا قال أبو حنيفة: لولا ما سار على فيهم، ما علم أحد كيف السيرة في المسلمين^(٢).

٩ - عدد القتلى:

تضاربت أقوال العلماء في عدد القتلى، فذكر ابن أبي خيثمة أن القتلى في صفين بلغ عددهم سبعين ألفاً، من أهل العراق خمسة وعشرون ألفاً، ومن أهل الشام خمسة وأربعون ألف مقاتل^(٣)، كما ذكر ابن القيم أن عدد القتلى في صفين بلغ سبعين ألفاً أو أكثر^(٤)، ولا شك أن هذه الأرقام غير دقيقة، بل أرقام خيالية، فالقتال الحقيقي والصدام الجماعي استمر ثلاثة أيام مع وقف القتال بالليل إلا مساء الجمعة فيكون مجموع القتال حوالى ثلاثين ساعة^(٥)، ومهما كان القتال عنيقاً، فلن يفوق شدة القادسية التي كان عدد الشهداء فيها ثمانية آلاف وخمسمائة^(٦)، وبالتالي يصعب عقلاً أن نقبل تلك الروايات التي ذكرت الأرقام الكبيرة.

١٠ - تفقد أمير المؤمنين على القتلى وترحمه عليهم:

كان أمير المؤمنين على رضى الله عنه بعد نهاية الجولات الحربية يقوم بتفقد القتلى، فيقول شاهد عيان: رأيت علياً على بغلة النسي بنت الشهداء، يطوف بين القتلى^(٧)، وأثناء تفقده القتلى ومعه الأشتر، مر برجل مقتول - وهو أحد القضاة والعباد المشهورين بالشام - فقال الأشتر - وفي رواية أخرى عدى بن حاتم - : يا أمير المؤمنين أحابس^(٨) معهم؟ عهدى والله به مؤمن، فقال على فهو اليوم مؤمن. ولعل هذا الرجل المقتول هو القاضى الذى أتى عمر بن الخطاب وقال: يا أمير المؤمنين، رأيت رؤيا أفضتني، قال: ما هي؟ قال: رأيت الشمس والقمر يقتلان والنجوم معهما نصفين قال: فمع أيهما كنت؟ قال؟ مع القمر على الشمس، فقال

(١) العواصم من القواصم، ص (١٦٨، ١٦٩) من تعليق الخطيب في الحاشية.

(٢) بنية الطالب في تاريخ حلب (٣٠٩/١)، حلافة على، ص (٢٤٥).

(٣) الأبناء للفضاض، ص (٥٩) نقلاً عن خلافة على، ص (٢٤٥).

(٤) الصواعق المرسلة (٣٧٧/١) بدون سند، تحف محمد دجيل الله

(٥) الدولة الأموية، ص (٣٦٠ - ٣٦٢)، (٦) تاريخ الطبري (٣٨٨/٤).

(٧) مصنف ابن أبي شيبة، (٨) حاسي بن سعد الطائي محضرم، قتل صفين.

عمر: قال تعالى: ﴿وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مُبصرة﴾ [الإسراء: ١٢] فانطلق فوالله لا تعمل لي عملاً أبداً، قال الراوى: فبلغنى أنه قتل مع معاوية بصفين^(١). وقد وقف على قتلاه وقتلى معاوية فقال: غفر الله لكم، غفر الله لكم، للفريقين جميعاً^(٢)، وعن يزيد بن الأصم قال: لما وقع الصلح بين على ومعاوية، خرج على فمضى فى قتلاه فقال: هؤلاء فى الجنة، ثم خرج إلى قتلى معاوية فقال: هؤلاء فى الجنة، ويصير الأمر إلى وإلى معاوية^(٣)، وكان يقول عنهم هم: المؤمنون^(٤)، وقوله رضى الله عنه فى صفين لا يكاد يختلف عن قوله فى أهل الجمل^(٥).

١١ - موقف لمعاوية مع ملك الروم:

استغل ملك الروم الخلاف الذى وقع بين أمير المؤمنين على ومعاوية رضى الله عنهما، وطمع فى ضم بعض الأراضى التى تحت هيمنة معاوية إليه، قال ابن كثير: وطمع فى معاوية ملك الروم بعد أن كان أخشاه وأذله، وقهر جندهم ودحاهم، فلما رأى ملك الروم اشتغال معاوية بحرب على تدانى إلى بعض البلاد فى جنود عظيمة وطمع فيه، فكذب معاوية إليه: والله لئن لم تنته وترجع إلى بلادك يا لعين، لأصطلحن أنا وابن عمى عليك ولاخرجنك من جميع بلادك، ولاضيقن عليك الأرض بما رحبت، فعند ذلك خاف ملك الروم واتكف، ويحث يطلب الهدنة^(٦). وهذا الأثر يدل على أن الخلاف الذى بينه وبين على رضى الله عنه لن يبقى لحظة واحدة فيما لو تعرض أمن الدولة الإسلامية فى الشام للخطر، ولولا أن الروم يعلمون أن هذه الخلافات قابلة للنسيان المطلق ما أخذوا تحذير معاوية مأخذ الجد وكفوا أيديهم^(٧).

(١) مصنف ابن أبى شيبة (٧٤/١١) بسند مقطع.

(٢) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد، ص (٢٥٠).

(٣) مصنف بن أبى شيبة (٣٠٣/١٥) بسند حسن.

(٤) تاريخ دمشق (٣٣١/١)، خلافة على، ص (٢٥١).

(٥) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد، ص (٢٥١)، تنزيه لحال المؤمنين، ص (١٦٩).

(٦) البداية والنهاية (١٢٢/٨). (٧) الدور السياسى للصفاة فى صدر الإسلام، ص (٢١١).

١٢ - قصة باطلة في حق عمرو بن العاص بصفين:

قال نصر بن مزاحم الكوفي: وحمل أهل العراق وتلقاهم أهل الشام فاجتلدوا وحمل عمرو بن العاص فاعترضه على وهو يقول:

قد علمت ذات القرون الميل والخضر والاثامل الطفول^(١)

إلى أن يقول: ثم طعنه فصرعه واتقاه عمرو برجله، فبدت عورته، فصرف على وجهه عنه وارثاً. فقال القوم: أفلت الرجل يا أمير المؤمنين. قال: وهل تدرون من هو؟ قالوا: لا. قال: فإنه عمرو بن العاص تلقاني بعورته فصرفت وجهي^(٢)، وذكر القصة - أيضاً - ابن الكلبي، كما ذكر ذلك السهيلي في الروض الأثف، وقول علي: إنه اتقاني بعورته فأذكرني الرحم إلى أن قال: ... ويروى مثل ذلك عن عمرو بن العاص مع -علي رضي الله عنه - يوم صفين، وفي ذلك يقول الحارث بن النضر الشهمي: رواء ابن الكلبي وغيره.

أنى كل يوم فارس غير متيه وعورته وسط العجاجة بداية
يكف لها عنه على سنانه ويضحك منه في الخلاء معاوية^(٣)

والرد على هذا الافتراء والأفك الميسن كالآتي: فراوى الرواية الأولى، نصر بن مزاحم الكوفي صاحب وقعة صفين، شيعي جلد لا يستغرب عنه كذبه وافتراؤه على الصحابة، قال عنه الذهبي في الميزان: نصر بن مزاحم الكوفي: رافضي جلد، تركوه، قال عنه العجلي: شيعي في حديثه اضطراب وخطأ كثير، وقال أبو خيثمة: كان كذاباً^(٤)، وقال عنه ابن حجر: قال العجلي: كان رافضياً غالباً... ليس بشقة ولا مأمون^(٥). وأما الكلبي، هشام بن محمد بن السائب الكلبي، فاتفقوا على غلوه في التشيع، قال الإمام أحمد: من يحدث عنه؟ ما ظننت أن أحداً يحدث عنه، وقال الدارقطني: متروك^(٦)، وعن طريق هذين الرافضيين

(١) الطفول: جمع طفل، بالفتح، وهو الرخص الناعم.

(٢) وقعة صفين، ص (٤٠٦ - ٤٠٨)، قصص لا تنت، سليمان الحراني (١٦/٦).

(٣) الروض الأثف (٤٦٢/٥)، قصص لا تنت (١٩/٦).

(٤) ميزان الاعتدال (٢٥٣/٤)، (٥) لسان الميراث (١٥٧/٦).

(٦) للمجروحين لابن حبان (٩١/٣)، تذكرة الحفاظ (٣٤٣/١)، معجم الامام (٢٨٧/١٩)، قصص لا تنت

سارت هذه القصة فى الآفاق وتلقفها من جاء بعدهم من مؤرخى الشيعة، وبعض أهل السنة ممن راجت عليهم أكاذيب الرافضة^(١)، وتعد هذه القصة نموذجاً لأكاذيب الشيعة الروافض وأقترأتهم على صحابة رسول الله، فقد اختلق أعداء الصحابة من مؤرخى الرافضة مثالب لأصحاب رسول الله ﷺ، وصاغوها على هيئة حكايات وأشعار لكى يسهل انتشارها بين المسلمين، هادفين إلى الغرض من جناب الصحابة الأبرار - رضى الله عنهم - فى غفلة من أهل السنة الذين وصلوا متأخرين إلى ساحة التحقيق فى روايات التاريخ الإسلامى، بعد أن طارت تلكم الأشعار والحكايات بين القصاص، وأصبح كثير منها من المسلّمات، حتى عند مؤرخى أهل السنة للأسف^(٢).

١٣ - مرور أمير المؤمنين على بالمقابر بعد رجوعه من صفين:

لما انصرف على أمير المؤمنين رضى الله عنه من صفين مرّ بمقابر، فقال: السلام عليكم أهل الديار الموحشة، والحال المقفرة من المؤمنين والمؤمنات، والمسلمين والمسلمات، أنتم لنا سلف فارط، ونحن لكم تبع، ويكم عمّا قليل لاحقون، اللهم اغفر لنا ولهم، وتجاوز بعفوك عنا وعنهم، الحمد لله الذى جعل الأرض كفاتاً، أحياء وأمواتاً، الحمد لله الذى خلقكم وعليها يحشركم، ومنها يبعثكم، وطوبى لمن ذكر المعاد وأعدّ للحساب، وقنع بالكفاف^(٣).

١٤ - إصرار قتلة عثمان رضى الله عنه على أن تستمر المعركة:

إن قتلة عثمان كانوا حريصين على أن تستمر المعركة بين الطرفين، حتى يتفانى الناس، وتضعف قوة الطرفين، فيكونوا بمنأى عن القصاص والعقاب، ولذلك فإنهم فزعوا وهم يرون أهل الشام يرفعون المصاحف، وعلى رضى الله عنه يجيئهم إلى طلبهم، فيأمر بوقف القتال وحقق الدماء، فسموا إلى محادثة تنى أمير المؤمنين عن عزمه، لكن القتال توقف، فسقط فى أيديهم، فلم يجدوا بداً من الخروج على رضى الله عنه، فاخترعوا مقولة (الحكم لله) وتحصنوا بعيداً عن الطرفين، والغريب أن المؤرخين لم يركزوا على ما فعله هؤلاء فى هذه المرحلة،

(١) قصص لا تثبت (٢٠/١) .

(٢) المصدر نفسه (١٠/١) .

(٣) البيان والبيان للمجاخط (١٤٨/٣) ، فرائد الكلام للخلفاء الكرام، ص (٣٢٧).

كما فعلوا في معركة الجمل، رغم أنهم كانوا موجودين في جيش على، وعن سر إخفاق تلك المفاوضات التي دامت أشهرًا عديدة، وعن الدور الذي يمكن أن يكون قتلة عثمان قد قاموا به في معركة صفين لإفشال كل محاولة صلح بين الطرفين، لأن إصلاح على مع معاوية هو أيضًا اصطلاح على دمايتهم، فلا يعقل أن يجتهدوا في الفتنة في وقعة الجمل، ويتركوا ذلك في صفين^(١).

١٥ - نهى أمير المؤمنين على عن شتم معاوية ولعن أهل الشام:

روى أن عليًا - رضى الله عنه - لما بلغه أن اثنين من أصحابه يظهران شتم معاوية ولعن أهل الشام أرسل إليهما: أن كفّا عما يبلغني عنكما، فأتيا فقالا: يا أمير المؤمنين: ألسنا على الحق وهم على الباطل؟ قال: بلى ورب الكعبة المسنة، قال: فلم تمنعنا من شتمهم ولعنهم؟ قال: كرهت لكم أن تكونوا لعائين، ولكن قولوا: اللهم احقن دماءنا ودماءهم، وأصلح ذات بيننا وبينهم، وأبعدهم من ضلالتهم حتى يعرف الحق من جهله، ويرعوى عن الغي من لجج به^(٢)، وأما ما قيل من أن عليًا كان يلعن في قنوته معاوية وأصحابه، وأن معاوية إذا قنت لعن عليًا وابن عباس والحسن والحسين، فهو غير صحيح، لأن الصحابة - رضوان الله عليهم - كانوا أكثر حرصًا من غيرهم على التقيد بأوامر الشارع الذي نهى عن سباب المسلم ولعنه^(٣)، فقد روى عن رسول الله ﷺ قوله: «من لعن مؤمنًا فهو كقتله»^(٤)، وقوله ﷺ: «ليس المؤمن بطعان ولا بلعان»^(٥)، وقوله ﷺ: «لا يكون اللعانون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة»^(٦)، كما أن الرواية التي جاء فيها لعن أمير المؤمنين في قنوته لمعاوية وأصحابه، ولعن معاوية وأمير المؤمنين وابن عباس والحسن والحسين لا تثبت من ناحية السند حيث فيها أبو مخنف لوط بن يحيى الرافضى المحترق الذي لا يوثق في رواياته. كما أن في أصح كتب الشيعة عندهم النهى عن سب الصحابة، فقد أنكر على من يسب معاوية ومن معه فقال: إني

(١) أحداث وأحاديث فتنة الهرج، ص (١٤٧).

(٢) الأخبار الطوال، ص (١٦٥) نقلًا عن تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (٢/٢٣٢).

(٣) تحقيق مواقف الصحابة (٢/٢٣٢). (٤) البخاري، ك الادب (٧/٨٤).

(٥) السلسلة الصحيحة للألباني رقم (٣٢٠)، صحيح سنن الترمذي (٢/١٨٩) رقم (١١١٠).

(٦) مسلم (٤/٢٠٠٦) رقم (٢٥٩٨).

أكره لكم أن تكونوا مبايين، ولكنكم لو وصفتم أعمالهم، وذكرتم حالهم، كان أصوب في القول، وأبلغ في العذر، وقتلتم مكان سيكم إياهم: اللهم احقن دماءنا ودماءهم وأصلح ذات بيننا وبينهم^(١). فهذا السب والتكفير لم يكن من هدى على باعتراف أصح كتاب في نظر الشيعة^(٢).

رابعاً: التحكيم:

تم الاتفاق بين الفريقين على التحكيم بعد انتهاء موقعة صفين، وهو أن يحكم كل واحد منهما رجلاً من جهته، ثم يتفق الحكمان على ما فيه مصلحة المسلمين، فوكل معاوية عمرو بن العاص، ووكل على أبا موسى الأشعري رضى الله عنهما جميعاً، وكتب بين الفريقين وثيقة في ذلك، وكان مقر اجتماع الحكامين في دومة الجندل في شهر رمضان سنة ٣٧هـ، وقد رأى قسم من جيش على رضى الله عنه أن عمله هذا ذنب يوجب الكفر فعليه أن يتوب إلى الله تعالى، وخرجوا عليه فسما الخوارج، فأرسل على رضى الله عنه إليهم ابن عباس -رضى الله عنهما- فناظرهم وجادلهم، ثم ناظرهم على رضى الله عنه بنفسه، فرجعت طائفة منهم وأبت طائفة أخرى، فجرت بينهم وبين على رضى الله عنه حروب أضعفت من جيشه وأنهكت أصحابه، وما زالوا به حتى قتلوه غيلة.

تعتبر قضية التحكيم من أخطر الموضوعات في تاريخ الخلافة الراشدة، وقد تاه فيها كثير من الكتاب، وتخط فيها آخرون، وسطروها في كتبهم ومؤلفاتهم، وقد اعتمدوا على الروايات الضعيفة والموضوعة التي شوهت الصحابة الكرام وخصوصاً: أبا موسى الأشعري الذي وصفوه بأنه كان أبله ضعيف الرأي مخدوع في القول، وبأنه كان على جانب كبير من الغفلة، ولذلك خدعه عمرو بن العاص في قضية التحكيم، ووصفوا عمرو بن العاص رضى الله عنه بأنه كان صاحب مكر وخداع، فكل هذه الصفات الذميمة حاول المغرضون والهاقدون على الإسلام إلصاقها بهذين الرجلين العظيمين اللذين اختارهما المسلمون ليفصلا في خلاف كبير أدى إلى قتل الكثير من المسلمين، وقد تعامل الكثير من المؤرخين والأدباء والباحثين مع الروايات التي وضعها خصوم الصحابة الكرام على أنها حقائق

(٢) أصول مذهب الشيعة (٢/ ٩٣٤).

(١) نهج البلاغة، ص (٣٢٣).

تاريخية، وقد تلقاها الناس منهم بالقبول دون تمحيص لها، وكأنها صحيحة لا مرية فيها، وقد يكون لصباغتها القصصية المثيرة وما زعم فيها من خداع ومكر أثر فى اهتمام الناس بها، وعناية المؤرخين بتدوينها، وليعلم أن كلامنا هذا ينصب على التفضيلات لا على أصل التحكيم حيث إن أصله حق لا شك فيه^(١).

خامساً : نص وثيقة التحكيم :

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - هذا ما تقاضى عليه على بن أبى طالب، ومعاوية بن أبى سفيان وشيعتهما، فيما تراضيا فيه من الحكم بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ.

٢ - قضية على على أهل العراق شاهدهم وغائبهم، قضية معاوية على أهل الشام شاهدهم وغائبهم.

٣ - إننا تراضينا أن نقف عند حكم القرآن فيما يحكم من فائقته إلى خاتمته، نحى ما أحيا، ونميت ما أمت. على ذلك تقاضينا وبه تراضينا.

٤ - وإن علياً وشيعته رضوا بعبد الله بن قيس ناظرًا وحاكمًا، ورضى معاوية بعمر بن العاص ناظرًا وحاكمًا.

٥ - على أن علياً ومعاوية أخذوا على عبد الله بن قيس وعمر بن العاص عهد الله وميثاقه وذمته وذمة رسوله، أن يتخذوا القرآن إمامًا، ولا يعدلوا به إلى غيره فى الحكم بما وجداه فيه مسطورًا، وما لم يجدوا فى الكتاب رداه إلى سنة رسول الله الجامعة، لا يتعمدان لها خلافاً، ولا ييقنان فيها بشبهة.

٦ - وأخذ عبد الله بن قيس وعمر بن العاص على على ومعاوية عهد الله وميثاقه بالرضا بما حكما به مما فى كتاب الله وسنة نبيه، وليس لهما أن ينقضا ذلك ولا يخالفاه إلى غيره.

٧ - وهما آتنان فى حكومتهم على دمايتهما وأموالهما وأشعارهما وأبشارهما وأهاليهما وأولادهما، ما لم يعدلوا الحق، رضى به راض أو سخط ساخط، وإن الأمة أنصارهما على ما قضيا به من الحق مما فى كتاب الله.

(١) مرويات أبى محنف فى تاريخ الطبرى، ص (٢٧٨)، نزيه لخال أمير المؤمنين معاوية، ص (٢٨).

٨ - فإن توفي أحد الحكّمين قبل انقضاء الحكومة، فليشيعة وأنصاره أن يختاروا مكانه رجلاً من أهل المعدلة والصلاح، على ما كان عليه صاحبه من العهد والميثاق.

٩ - وإن مات أحد الأميرين قبل انقضاء الأجل المحدود في هذه القضية، فليشيعة أن يُولوا مكانه رجلاً يرضون عدله.

وقد وقعت القضية بين الفريقين والمفاوضة ورفع السلاح.

١٠ - وقد وقعت القضية بين الفريقين والمفاوضة ورفع السلاح .

١١ - وقد وجبت القضية على ما سمّناه في هذا الكتاب، من موقع الشرط على الأميرين والحكّمين والفريقين، والله أقرب شهيد وكفى به شهيداً، فإن خالفاً وتعدياً، فالأمة بريئة من حكمهما، ولا عهد لهما ولا ذمة.

١٢ - والناس آمنون على أنفسهم وأهليهم وأولادهم وأموالهم إلى انقضاء الأجل، والسلاح موضوعه، والسبل آمنة، والغائب من الفريقين مثل الشاهد في الأمر.

١٣ - وللحكّمين أن يتزلا منزلاً متوسطاً عدلاً بين أهل العراق والشام.

١٤ - ولا يحضرهما فيه إلا من أحبّأ عن تراضٍ بينهما .

١٥ - والأجل إلى انقضاء شهر رمضان، فإن رأى الحكّمان تعجيل الحكومة عجلها، وإن رأى تأخيرها إلى آخر الأجل أخرأها.

١٦ - فإن هما لم يحكّما بما في كتاب الله وسنة نبيه إلى انقضاء الأجل، فالفريقان على أمرهم الأول في الحرب.

١٧ - وعلى الأمة عهد الله وميثاقه في هذا الأمر، وهم جميعاً يد واحدة على من أراد في هذا الأمر إلحاداً أو ظلماً أو خلافاً.

وشهد على ما في هذا الكتاب الحسن والحسين، ابنا علي، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن جعفر بن أبي طالب، والأشعث بن قيس الكندي، والأشتر بن الحارث، وسعيد بن القيس الهمداني، والحسين والطفيل ابنا الحارث بن عبد

المطلب، وأبو سعيد بن ربيعة الأنصاري، وعبد الله بن خباب بن الارت، وسهل ابن حنيف، وأبو بشر بن عمر الأنصاري، وعوف بن الحارث بن عبد المطلب، ويزيد بن عبد الله الأسلمي، وعقبة بن عامر الجهني، ورافع بن خديج الأنصاري، وعمر بن الحلق الخزاعي، والنعمان بن عجلان الأنصاري، وحجر بن عدي الكندي، ويزيد بن حجية النكري، ومالك بن كعب الهمداني، وربيعة بن شرحبيل، والحارث بن مالك، وحجر بن يزيد، وعلبة بن حجية. ومن أهل الشام، حبيب بن مسلمة الفهري، وأبو الأعور السلمي، وبشر بن أرطاة القرشي، ومعاوية بن خديج الكندي، والمخارق بن الحارث الزبيدي، ومسلم بن عمرو السكسي، وعبد الله بن خالد بن الوليد، وحمزة بن مالك، وسبيع بن يزيد الحضرمي، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وعلقمة بن يزيد الحضرمي، ويزيد بن أبجر العبسي، ومسروق بن حيلة العكي، ويسر بن يزيد الحميري، وعبد الله بن عامر القرشي، وعتبة بن أبي سفيان، ومحمد بن أبي سفيان، ومحمد بن عمرو بن العاص، وعمار بن الأحوص الكلبي، ومسعدة بن عمرو العتي، والصباح بن جلهمة الحميري، وعبد الرحمن بن ذى الكلاع، وتغامة بن حوشب، وعلقمة بن حكم. وكتب يوم الأربعاء ثلاث عشرة ليلة بقيت من صفر سنة سبع وثلاثين^(١).

سادساً: قصة التحكيم المشهورة وبطلانها من وجوه:

لقد كثر الكلام حول قصة التحكيم، وتداولها المؤرخون والكتاب على أنها حقيقة ثابتة لا مرية فيها، فهم بين مطيل في سياقها، ومختصر، وشارح ومستنبط للدروس، وبيان للأحكام على مضامينها، وقلما تجد أحداً وقف عندها فاحصاً محققاً، وقد أحسن ابن العربي في ردها إجمالاً وإن كان غير مفصل، وفي هذا دلالة على قوة حاسته النقدية للنصوص، إذ إن جميع متون قصة التحكيم لا يمكن أن تقوم أمام معيار النقد العلمي، بل هي باطلة من عدة وجوه^(٢).

(١) انظر: الوثائق السياسية، ص (٥٣٧، ٥٣٨)، الأخبار الطوال للدبنوري، ص (١٩٦ - ١٩٩)، أنساب

الأنصار (٢٣٨٢/١)، تاريخ الطبري (٦٦٥/٥ - ٦٦٦)، البداية والنهاية (٢٧٦/٧، ٢٧٧).

(٢) مرويات لمي مخنف في تاريخ الطبري، ص (٤٢ - ٤٤).

١ - أن جميع طرقها ضعيفة، وأقوى طريق وردت فيه هو ما أخرجه عبد الرزاق والطبري بسند رجاله ثقات عن الزهري مرسلًا قال: قال الزهري: فأصبح أهل الشام قد نشروا مصاحفهم، ودعوا إلى ما فيها، فهاب أهل العراقيين، فعند ذلك حكموا الحكمين، فاختار أهل العراق أبا موسى الأشعري، واختار أهل الشام عمرو بن العاص ففرق أهل صفين حين حكم الحكماء، فاشترط أن يرفعوا ما رفع القرآن ويخفضوا ما خفض القرآن، وأن يختار لامة محمد ﷺ، وأنهما يجتمعان بدومة الجندل، فإن لم يجتمعا لذلك اجتمعا من العام المقبل بأذرح، فلما انصرف على خالفت الحسروية وخرجت - وكان ذلك أول ما ظهرت - فأذنوه بالحرب، وردوا عليه: أن حكم بني آدم في حكم الله عز وجل، وقالوا: لا حكم إلا لله سبحانه، وقاتلوا، فلما اجتمع الحكماء بأذرح، وافاهم المغيرة بن شعبه فيمن حضر من الناس، فأرسل الحكماء إلى عبد الله بن عمر بن الخطاب وعبد الله بن الزبير في إقبالهم في رجال كثير، ووافى معاوية بأهل الشام، وأبى على أهل العراق أن يوافوا، فقال المغيرة بن شعبه لرجال من ذوى الرأي من قریش: أترون أحدًا من الناس برأى يتدعه يستطيع أن يعلم أيجتمع الحكماء أم يفرقان؟ قالوا: لا نرى أحدًا يعلم ذلك، قال: فوالله إني لا أظن أئى سأعلمه منهما حين أخلو بهما وأرجعهما، فدخل عمرو بن العاص وبدأ به، فقال: يا أبا عبد الله، أخبرنى عما أسألك عنه، كيف ترانا معشر المعتزلة، فإننا قد شككنا في الأمر الذى تبين لكم من هذا القتال، ورأينا أن نستأنى ونتثبت حتى تجتمع الأمة، قال: أراكم معشر المعتزلة خلف الأبرار، وأمام الفجار، فانصرف المغيرة ولم يسأله عن غير ذلك، حتى دخل على أبى موسى فقال له مثل ما قال لعمرو، وقال أبو موسى: أراكم أثبت الناس رأيًا، فيكم بقية المسلمين، فانصرف المغيرة ولم يسأله عن غير ذلك، فلقى الذين قال لهم ما قال من ذوى الرأي من قریش، فقال: لا يجتمع هذان على أمر واحد، فلما اجتمع الحكماء وتكلموا، قال عمرو بن العاص: يا أبا موسى، رأيت أول ما تقضى به من الحق أن تقضى لأهل الوفاء بوفائهم، وعلى أهل الغدر بغدرهم، قال أبو موسى: وما ذلك؟ قال: أأست تعلم أن معاوية وأهل الشام قد وفوا، وقدموا للموعد الذى واعدناهم إياه؟ قال: بلى، قال عمرو: اكتبها فكتبها

أبو موسى، قال عمرو: يا أبا موسى، أئتت على أن تسمى رجلاً يلى أمر هذه الأمة؟ فسمه لى، فإن أقدر على أن أتابعك فلك على أن أتابعك، وإلا فلى عليك أن تتابعنى، قال أبو موسى: أسمى لك معاوية بن أبى سفيان! فلم يبرحاً مجلسهما حتى استيا، ثم خرجا إلى الناس، فقال أبو موسى: إنى وجدت مثل عمرو كمثل الذى قال الله عز وجل: ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا﴾ [الاعراف: ١٧٥]. فلما سكبت أبو موسى تكلم عمرو فقال: أيها الناس وجدت مثل أبى موسى كمثل الذى قال الله عز وجل: ﴿مِثْلَ الَّذِينَ حَمَلُوا الثَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمِثْلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ [الجمعة: ٥]. وكتب كل واحد منهما مثله الذى ضرب لصاحبه إلى الامصار^(١).

والزهري لم يدرك الحادثة فهى مرسله، ومراسيله كأدراج الرياح لا تقوم بها حجة^(٢)، كما قرّر العلماء، وهناك طريق أخرى أخرجه ابن عساكر بسنده إلى الزهري وهى مرسله، وفيها أبو بكر بن أبى سيرة قال عنه الإمام أحمد: كان يضع الحديث^(٣). وفى سنده أيضاً الواقدي، وهو متروك^(٤)، وهذا نصها: ... رفع أهل الشام المصاحف وقالوا: ندعوكم إلى كتاب الله والحكم بما فيه، وكان ذلك مكيدة من عمرو بن العاص، فاصطلحوا وكتبوا بينهم كتاباً على أن يوافوا رأس الحول أذرح، وحكموا حكمين ينظران فى أمور الناس فيرضون بحكهما، فحكم على أبا موسى الأشعري، وحكم معاوية عمرو بن العاص، وتفرق الناس فرجع على إلى الكوفة بالاختلاف والدغل، واختلف عليه أصحابه فخرج عليه الخوارج من أصحابه ممن كان معه، وأنكروا تحكيمه وقالوا: لا حكم إلا لله. ورجع معاوية إلى الشام بالآفة واجتماع الكلمة عليه، ووافى الحكمان بعد الحول بأذرح فى شعبان سنة ثمان وثلاثين، واجتمع الناس إليهما وكان بينهما كلام اجتماعاً عليه فى السر خالفه عمرو بن العاص فى العلانية، فقدم أبا موسى فتكلم وخلع علياً ومعاوية، ثم تكلم عمرو بن العاص فخلع علياً وأقر معاوية، فتفرق الحكمان ومن كان اجتمع إليهما، وبابع أهل الشام معاوية فى ذى القعدة سنة ثمان وثلاثين^(٥).

(١) للمصنف (٤١٣/٥)، مرويات تاريخ الطبرى، ص (٤٠٦).

(٢) المراسيل لأبى حاتم، ص (٣)، المرح والتمديد (٢٤٦/١).

(٣) تهذيب التهذيب (٢٧/١٢)، مرويات تاريخ الطبرى، ص (٤٠٦).

(٤) تاريخ دمشق (٥٣/١١).

(٥) مرويات تاريخ الطبرى، ص (٤٠٦).

وأما طرق أبي مخنف فهي معلولة به، ويأبى جناب الكلبي، فالأول: وهو أبو مخنف لوط بن يحيى، ضعيف ليس بشقة^(١)، وإخباري تالف غال في الرقص. وأما الثاني قال فيه ابن سعد: كان ضعيفاً^(٢)، وقال البخاري وأبو حاتم: كان يحيى القطان يضعفه^(٣)، وقال عثمان الدارمي: ضعيف^(٤)، وقال النسائي: ضعيف^(٥).

هذه طرق قصة التحكيم المشهورة، والمناظرة بين أبي موسى وعمرو بن العاص المزعومة، أفمثل هذا تقوم به حجة، أو يعول على مثل ذلك في تاريخ الصحابة الكرام وعهد الخلفاء الراشدين، عصر القدوة والأسوة، ولو لم يكن في هذه الروايات إلا الاضطراب في مترنمها لكفاهها ضعفاً، فكيف إذا أضيف إلى ذلك ضعف أسانيدها^(٦).

٢ - أهمية هذه القضية في جانب الاعتقاد والتشريع: ومع ذلك لم تنقل لنا بسند صحيح، ومن المحال أن يطبق العلماء على إهمالها مع أهميتها وشدة الحاجة إليها^(٧).

٣ - وردت رواية تناقض تلك الروايات تمامًا، وذلك فيما أخرجه البخاري في تاريخه مختصراً بسند رجاله ثقات، وأخرجه ابن عساكر مطولاً، عن الحصين بن المنذر أن معاوية أرسله إلى عمرو بن العاص فقال له: إنه بلغني عن عمرو كذا وكذا فاذهب فانظر ما هذا الذي بلغني عنه، فأتيته فقلت: أخبرني عن الأمر الذي وليت أنت وأبو موسى كيف صنعتما فيه؟ قال: قد قال الناس وقالوا ولا والله ما كان ما قالوا ولكن لما اجتمعت أنا وأبو موسى قلت له: ما ترى في هذا الأمر؟ قال: أرى أنه في النفر الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ، قال: فقلت: أين تجعلني من هذا الأمر أنا ومعاوية؟ قال: أن يستعن بكما فتيكما معونة، وإن يستغن عنكما فطلما استغنى أمر الله عنكما^(٨).

وقد روى أبو موسى عن تورّع عمرو ومحاسبته لنفسه، وتذكره سيرة أبي بكر وعمر، وخوفه من الإحداث بعدهما، قال أبو موسى: قال لي عمرو بن العاص:

(١) تحقيق مواقف الصحابة (٢/٢٢٣). (٢) مرويات أبي مخنف ص (٧-٤١).

(٣) التاريخ الكبير (٤/٢٦٧)، المرح والتعديل (٩/١٣٨).

(٤) التاريخ للدارمي، ص (٢٣٨)، تحقيق مواقف الصحابة (٢/٢٢٣).

(٥) الضعفاء والمتركون، ص (٢٥٣). (٦) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري، ص (٨-٤١).

(٧) المصدر نفسه، ص (٨-٤١). (٨) التاريخ الكبير (٥/٣٩٨).

والله لئن كان أبو بكر وعمر تركا هذا المال وهو يحلُّ لهما، غُنينا وأخطأ أو نقص رأيهما، ووالله ما كانا مغبونين ولا مخطئين ولا ناقصي الرأي. ووالله ما جاء الوهم والضعف إلا من قبلنا^(١).

٤- إن معاوية كان يقر بفضل علي عليه وأنه أحق بالخلافة منه: فلم يتنازعه الخلافة ولا طلبها لنفسه في حياة علي، فقد أخرج يحيى بن سليمان الجعفي بسند جيد^(٢)، عن أبي مسلم الخولاني أنه قال لمعاوية: أنت تنازع علياً في الخلافة أو أنت مثله؟ قال: لا، وإنى لأعلم أنه أفضل مني وأحق بالامر، ولكن أستم تلمون أن عثمان قتل مظلوماً وأنا ابن عمه ووليه، أطلب بدمه؟ فأتوا علياً فقولوا له يدفع لنا قتلة عثمان وأسلم له، فأتوا علياً فكلموه فلم يدفعهم إليه^(٣)، فهذا هو أصل النزاع بين علي ومعاوية رضى الله عنهما، فالتحكيم من أجل حل هذه القضية المتنازع عليها لا لاختيار خليفة أو عزله^(٤).

ويقول ابن حزم في هذا الصدد: إن علياً قاتل معاوية لامتناعه من تنفيذ أوامره في جميع أرض الشام، وهو الإمام الواجب طاعته، ولم ينكر معاوية قط فضل علي واستحقاقه الخلافة، لكن اجتهد أداه إلى أن رأى تقديم أخذ القود من قتلة عثمان على البيعة، ورأى نفسه أحق بطلب دم عثمان والكلام فيه من أولاد عثمان وأولاد الحكم بن أبي العاص لست وقوته على الطلب بذلك، وأصاب في هذا وإنما أخطأ في تقديمه ذلك على البيعة فقط^(٥). وفهم الخلاف على هذه الصورة - وهي صورته الحقيقية - يبين إلى أى مدى تخطى الروايات السابقة عن التحكيم في تصوير قرار الحكيمين، إن الحكيمين كانا مفوضين للحكم في الخلاف بين علي ومعاوية، ولم يكن الخلاف بينهما حول الخلافة ومن أحق بها منهما، وإنما كان حول توقيع القصاص على قتلة عثمان، وليس هذا من أمر الخلافة في شيء، فإذا ترك الحكيمان هذه القضية الأساسية، وهى ما طلب إليهما الحكم فيه، واتخذوا قراراً في شأن الخلافة، كما تزعم الرواية الشائعة، فمعنى ذلك أنهما لم يفهما موضوع النزاع، ولم يحيطا بموضوع الدعوى، وهو مستبعد جداً^(٦).

(١) المعاصم من القواصم. ص (١٧٨ - ١٨٠). (٢) فتح الباري (١٣/ ٨٦).

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/ ١٤٠). (٤) مرويات أبي محمد في الفرج الطبرى، ص (٩ - ١٠).

(٥) الفصل في الملل والنحل (٢/ ١٦٠). (٦) تحقيق مؤلف الصحابة في الفتنة (٢/ ٢٢٥).

٥ - أن الشروط التي يجب توافرها في الخليفة هي العدالة والعلم، والرأى المفضى إلى سياسة الرعية وتدير المصالح، وأن يكون^(١) قرشياً، وقد توافرت هذه الشروط فى على -رضى الله عنه- فهل بيعته منعقدة أم لا؟ فإن كانت منعقدة - ولا شك- وقد بايعه المهاجرون والأنصار أهل الحل والعقد، وخصومه يقرون له بذلك، فقول معاوية السابق يدل عليه بأن «الإمام إذا لم يَخُلْ عن صفات الأئمة، فرام العاقدون له عقد الإمامة أن يخلعوه، لم يجدوا إلى ذلك سبيلاً باتفاق الأئمة، فإن عقد الإمام لازم، لا اختيار فى حله من غير سبب يقتضيه، ولا تتظم الإمامة ولا تفيد الغرض المقصود منها إلا مع القطع بلزومها، ولو تخير الرعايا فى خلع إمام الخلق على حكم الإيثار والاختيار لما استتب للإمام طاعة ولما استمرت له قدرة واستطاعة ولما صح لمنصب الإمام معنى^(٢)». وإذا فليس الأمر بهذه الصورة التى تحكيها الروايات أن كل من لم يرض بإمامه خلعه، ففقد الإمامة لا يحله إلا من عقده، وهم أهل الحل والعقد، ويشترط إخلال الإمام بشروط الإمامة، وهل على رضى الله عنه فعل ذلك واتفق أهل الحل والعقد على عزله عن الخلافة وهو الخليفة الراشد حتى يقال إن الحكمين اتفقا على ذلك، فما ظهر منه قط إلى أن مات -رضى الله عنه- شىء يوجب نقض بيعته، وما ظهر منه قط إلا العدل، والجد والبر والتقوى والخير^(٣).

٦ - أن الزمان الذى قام فيه التحكيم زمان فتنة، وحالة المسلمين مضطربة مع وجود خليفة له، فكيف تتظم حالتهم مع عزل الخليفة! لا شك أن الأحوال ستزداد سوءاً، والصحابه الكرام أحذق وأعقل من أن يقدموا على هذا، وبهذا يتضح بطلان هذا الرأى عقلاً ونقلاً.

٧ - أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه حصر الخلافة فى أهل الشورى وهم الستة، وقد رضى المهاجرون والأنصار بذلك، فكان ذلك إذن فى أن الخلافة لا تعدو هؤلاء إلى غيرهم ما بقى منهم واحد، ولم يبق منهم فى زمان التحكيم إلا سعد بن أبى

(١) الأحكام السلطانية للماردي، ص (٦)، الأحكام السلطانية لأبى يعلى، ص (٢٠)، غياث الأمم، ص (٧٩) وما بعدها.

(٢) غياث الأمم، ص (١٢٨)، مرويات أبى مخنف، ص (٤١٠).

(٣) الفصل فى الملل والأهواء والنحل (٤/٢٣٨).

وقاص وقد اعتزل الأمر ورغب عن الولاية، والإمارة، وعلى بن أبي طالب القائم بأمر الخلافة، وهو أفضل الستة بعد عثمان فكيف يتخطى بالأمر إلى غيره^(١).

٨ - أوضحت الروايات أن أهل الشام بايعوا معاوية بعد التحكيم: والسؤال ما السوغ الذى جعل أهل الشام يبايعون معاوية؟ إن كان من أجل التحكيم؛ فالحكمان لم يتفقا ولم يكن ثمة مبرر آخر حتى ينسب عنهم ذلك، مع أن ابن عساکر نقل بسند رجاله ثقات عن سعيد بن عبد العزيز التتوخي^(٢)، أعلم الناس بأمر الشام^(٣) أنه قال: كان على بالعراق يدعى أمير المؤمنين، وكان معاوية بالشام يدعى الأمير فلما مات على دعى معاوية بالشام أمير المؤمنين^(٤).

فهذا النص يبين أن معاوية لم يسايح بالخلافة إلا بعد وفاة على، وإلى هذا ذهب الطبرى، فقد قال فى آخر حوادث سنة أربعين: وفى هذه السنة ببيع لمعاوية بالخلافة بإيلياه^(٥)، وعلق على هذا ابن كثير بقوله: معنى لما مات على قام أهل الشام فبايعوا معاوية على إمرة المؤمنين لأنه لم يبق له عندهم منازع^(٦)، وكان أهل الشام يعلمون أن معاوية ليس كفئاً لعلى بالخلافة، ولا يجوز أن يكون خليفة مع إمكان استخلاف على رضى الله عنه، فإن فضل على، وسابقته، وعلمه، ودينه، وشجاعته، وسائر فضائله.. كانت عندهم ظاهرة معروفة، كفضل إخوانه، أبى بكر، وعمر، وعثمان وغيرهم رضى الله عنهم^(٧)، وإضافة إلى ذلك فإن النصوص تمنع من مبايعة خليفة مع وجود الأول، فقد أخرج مسلم فى صحيحه عن أبى سعيد الخدرى قال: قال رسول الله ﷺ: إذا بيع خليفة فقتلوا الآخر منهما^(٨)، والنصوص فى هذا المعنى كثيرة^(٩)، ومن المحال أن يطبق الصحابة على مخالفة ذلك^(١٠).

٩ - أخرج البخارى فى صحيحه عن ابن عمر قال: دخلتُ على حفصة ونوساتها^(١١) تنظف^(١٢) قلت: قد كان من أمر الناس ما ترين، فلم يجعل لى من الأمر شيء، فقالت: الحق فإنهم ينتظرونك وأخشى أن يكون فى احتباسك عنهم

(١) مرويات تاريخ أبى مخنف، ص (٤١١).

(٢) سعيد بن عبد العزيز التتوخي ثقة إمام (التقريب).

(٣) تهذيب التهذيب (٤/ ٦٠).

(٤) المصدر نفسه (٧٦/ ٦).

(٥) البداية والنهاية (١٦/ ٨).

(٦) صحيح مسلم (٣/ ١٤٨).

(٧) سنن البيهقي (٨/ ١٤٤).

(٨) مرويات أبى مخنف، ص (١١٢).

(٩) نوساتها: صفاتها.

(١٠) تنظف: تطهر.

فرقة، فلم تدعه حتى ذهب، فلما تفرق الناس خطب معاوية قال: من كان يريد أن يتكلم فى هذا الأمر فليطلع لنا قرنه، فلنحن أحق به منه ومن أبيه، قال حبيب ابن مسلمة: فهلا أجبت؟ قال عبد الله: فحللت حيوتى وهممت أن أقول أحق بهذا الأمر منك مَنْ قاتلك وأباك على الإسلام، فخشيت أن أقول كلمة تفرق بين الجمع وتسفك الدم ويحمل عنى غير ذلك، فذكرت ما أعد الله فى الجنان. قال حبيب: حفظت وعصمت^(١).

هذا الحديث قد يفهم منه مبايعة معاوية بالخلافة، وليس فيه تصريح بذلك، وقد قال بعض العلماء: إن هذا الحديث كان فى الاجتماع الذى صالح فيه الحسن بن على رضى الله عنه معاوية -رضى الله عنه- وقال ابن الجوزى: إن هذه الخطبة كانت فى زمن معاوية لما أراد أن يجعل ابنه يزيد ولى عهده، ويراها ابن حجر فى التحكيم^(٢)، ودلالة النص على القولين الأولين أقوى. فقولوه: فخشيت أن أقول كلمة تفرق بين الجمع وتسفك الدم.. دليل على اجتماع الكلمة على معاوية، وأيام التحكيم أيام فرقة واختلاف لا أيام جمع واتلاف^(٣).

١٠ - حقيقة قرار التحكيم: ليس من شك فى أن أمر الخلاف الذى رأى الحكمان رده إلى الأمة، أو إلى أهل الشورى ليس إلا أمر الخلاف بين على ومعاوية حول قتلة عثمان، ولم يكن معاوية مدعيًا للخلافة، ولا منكرًا حق على فيها، كما تقرر سابقًا، وإنما كان ممتنعًا عن بيعته، وعن تنفيذ أوامره فى الشام حيث كان مستغلبًا عليها بحكم الواقع لا بحكم القانون، مستفيدًا من طاعة الناس له بعد أن بقى واليًا فيها زهاء عشرين سنة^(٤)، وقد قال ابن دحية الكلبي فى كتابه «أعلام النصر المبين فى المفاضلة بين أهل صفين»: قال أبو بكر محمد بن الطيب الأشعرى - الباقلانى - فى مناقب الأئمة: فما اتفق الحكمان قط على خلعه - على بن أبى طالب... وعلى أنهما لو اتفقا على خلعه لم يتخلع حتى يكون الكتاب والسنة المجتمع عليهما يوجبان خلعه، أو أحد منهما على ما شرط فى الموافقة بينهما، أو إلى أن يبين ما يوجب خلعه من الكتاب والسنة، ونص كتاب على - عليه السلام - اشترط على الحكيمين أن يحكما بما فى كتاب الله عز وجل من فائتته إلى خاتمته

(٢) فتح البارى (١٦٦/٧).

(١) البخارى (٤٨/٥).

(٤) تحقيق مواقف الصلابة فى الفتنة (٢٣٤/٢).

(٣) مرويات أبى مخنف.

لا يجاوزان ذلك ولا يحيدان عنه، ولا يميلان إلى هوى ولا إدهان، وأخذ عليهما أغلظ العهود والمواثيق، وإن هما جاوزا بالحكم كتاب الله فلا حكم لهما .. والكتاب والسنة يثبتان إمامته، ويعظماته ويثبتان عليه، يشهدان بصدقه وعدلته، وإمامته، وسابقته في الدين، وعظيم جهاده في جهاد المشركين، وقرابته من سيد المرسلين، وما خص به من القدم في الحلم والمعرفة بالحكم، ووفور الحلم، وأنه حقيق بالإمامة، وأهل لحمل أعباء الخلافة^(١).

١١ - مكان انعقاد المؤتمر: كان الموعد المحدد لاجتماع الحكمين - كما جاء في الوثيقة - في رمضان في عام ٣٧هـ، إذا لم تحدث عوائق، في موضع وسط بين العراق والشام، وهذا الموضع المختار هو دومة الجندل^(٢)، في روايات موثقة، وأذرح^(٣) في روايات أخرى دونها في الإقنآن، ولعل لقرب المكانين من بعضهما أثر في اختلاف الروايات، إذ يقول خليفة بن خياط^(٤): ويقال بأذرح وهي من دومة الجندل قريب، وقد تم الاجتماع في الموعد المحدد بدون عوائق^(٥).

إن المكان الذي اجتمع فيه الحكماء هو دومة الجندل، وهذا بخلاف ما جزم به ياقوت الحموي من أن التحكيم حدث في أذرح، واستدل على ذلك ببعض روايات لم يبينها، وبالأشعار، وبخاصة بشعر ذي الرمة^(٦)، في مدح بلال بن أبي بردة^(٧) وهو قوله:

أبوك تلافى الدين والناس بعدما تشاءوا وبيت الدين مغلق الكسر
فشدد إصار الدين أيام أذرح ورد حروياً قد لقحن إلى عقر^(٨)

١٢ - هل حضر سعد بن أبي وقاص اجتماع الحكمين: اجتمع الحكماء في موعدهما المحدد، ومع كل واحد منهما بضع مئات يمثلون وفدين، وقد عن أهل العراق، وآخر يمثل أهل الشام، وطلب الحكماء من عدد من أعيان قريش

(١) اعلام النضر المبين في القاضة بين أهل صفين ص (١٧٧).

(٢) دومة الجندل: غرب مدينة الجوف في شمال الجزيرة العربية.

(٣) أذرح: اسم بلد في أطراف الشام من أعمال البصرة من نواحي البلقاء.

(٤) تاريخ خليفة، ص (١٩١، ١٩٢). (٥) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد ص (٢٦٧).

(٦) ذي الرمة: هو غيلان بن عتبة توفي ١١٧هـ. سير اعلام النبلاء (٢٦٧/٥).

(٧) بلال بن أبي بردة عامر بن أبي موسى الأشعري، تهذيب تاريخ دمشق (٣٢١/٣).

(٨) ديوان ذي الرمة، ص (٣٦١ - ٣٦٢)، نقلاً من خلافة علي، ص (٢٧٢).

وفضلائهم الحضور لمشاورتهم والاستئناس برأيهم، ولم يحضر الاجتماع عدد من كبار الصحابة كانوا قد اعتزلوا القتال منذ بدايته، وأفضل هؤلاء: سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه فإنه لم يحضر التحكيم ولا أراد ذلك ولا هم به^(١)، فعن عامر بن سعد أن أخاه عمر انطلق إلى سعد فى غنم له خارجاً من المدينة، فلما أتاه رآه سعد قال: أعوذ بالله من شر هذا الركب، فلما أتاه قال: يا أبة، أرضيت أن تكون أعرابياً فى غنمك، والناس يتنازعون فى الملك بالمدينة؟ فضرب سعد صدر عمر وقال: اسكت، فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله يحب العبد التقى الفنى الخفى»^(٢)

سابعاً: هل يمكن الاستفادة من حادثة التحكيم فى فض النزاعات بين الدول الإسلامية؟

يمكن الاستفادة من حادثة التحكيم فى فض النزاعات بين الدول الإسلامية، وذلك بتحمل قادة البلاد الإسلامية جميعاً مسئولياتهم ومن ورائهم الأمة الإسلامية التى يحكمونها فى الضغط الجاد الصادق، على الطرفين المتنازعين، لكى يوفقا ما بينهما من قتال، ويلجأ إلى التحكيم الشرعى فى الإسلام، فيرسل هذا الطرف حكماً من قبله، وذلك حكماً آخر من قبله أيضاً، للفصل فى النزاع القائم وذلك على ضوء ما يلى:

١ - تحديد صلاحيات الحكّمين فى إصدار الأحكام التى لا بدّ منها لحل المشكلات التى هى سبب النزاع.

٢ - جعل مصادر التشريع الإسلامى هى المرجع الوحيد لإصدار تلك الأحكام والحلول التى تفصل فى مسائل النزاع.

٣ - أخذ العهد على كل طرف من طرفى النزاع، وأخذ العهد على جميع قادة البلاد الإسلامية بقبول ما يصدره الحكّمان من أحكام، وحلول مشروعة لإنهاء النزاع الرأى، على أنها واجبة التنفيذ بحكم الإسلام، وأن الخروج عليها، أو الرضا بذلك الخروج يترتب عليه الإثم شرعاً.

(١) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد ص (٢٧٢).

(٢) المسند (١/١٦٨) وقال أحمد شاكر: إسناده صحيح (٢٦/٣)، خلافة على بن أبى طالب، للمسلم، ص (١٠٧).

٤ - إذا أصدر الحكمان ما اتَّفَقَا عليه من أحكام، وحلول، وانقاد لها الطرفان المتنازعان، قُضِيَ الأمر، وكفى الله المؤمنين القتال.

٥ - إذا رفض أحد الطرفين، أو كلاهما، الانقياد لقضاء الحكمين اعتبر الطرف الراض هو الطرف الباغي، سواء صدر الرفض من أحدهما، أو من كليهما، ووجب شرعاً على القوات الإسلامية في الاقطار الأخرى أن تضع نفسها تحت تصرف ما يصدره الحكمان من قرارات عسكرية، من أجل التدخل لحسم النزاع بالقوة على وجه لا تترتب عليه أضرار ومخاطر هي أكبر من ضرر النزاع القائم.

٦ - ويكون من صلاحيات الحكمين - بالاتفاق - إصدار القرارات التي تخص كيفية تحريك القوات المسلحة في الاقطار الإسلامية الأخرى، من أجل حل النزاع القائم على ضوء ما سلف بيانه^(١)، ولعلّ اللجوء إلى مثل هذه الطريقة في حل المنازعات بين الاقطار الإسلامية، كفيل بسد الطريق على أية قوة خارجية تتدخل في نزاعات المسلمين، بحجة أنّ بعض أطراف النزاع دعاها إلى هذا التدخل.. ومن ثم تستغل هذه الفرصة، لكي تتآمر على المسلمين، فتعمل على تصعيد تلك النزاعات، وفرض الحلّ الذي يحلو لها، ويكون فيه مصلحتها فقط، وليعاني المسلمون، بعدئذ، من آثار ذلك الحلّ أسوأ مما كانوا يُعانون من فتنه النزاع نفسها، فهذه المعاناة لا تهمها في شيء، لا، بل إنّ هذه المعاناة هي من جملة الاهتمامات التي فرضت من أجل تفجيرها ذلك الحل المشؤوم، قلنا: لعل اللجوء إلى التحكيم، على نحو ما سلف بيانه، يسد الطريق في وجه تلك القوى الخارجية التي تبغى في صفوف المسلمين الفساد، هذا، وإن الصفة الإلزامية شرعاً للحل عن طريق التحكيم الذي عرضناه - تستند إلى إجماع الصحابة، فقد أجمع الصحابة كلهم في عهد النزاع الذي نشب بين علي ومعاوية على اللجوء إلى التحكيم، والقبول به.. سواء في ذلك الصحابة الذين كانوا مع علي، والصحابة الذين كانوا مع معاوية، والصحابة الذين اعتزلوا الفريقين، كسعد بن أبي وقاص، وابن عمر، وغيرهما - رضى الله عنهم أجمعين^(٢).

(١)، (٢) الجهاد والقتال في البسة الشرعية (٢/ ١٦٦).

ثامناً: موقف أهل السنة من تلك الحروب:

إن موقف أهل السنة والجماعة من الحرب التي وقعت بين الصحابة الكرام - رضى الله عنهم - هو الإمساك عما شجر بينهم إلا فيما يليق بهم - رضى الله عنهم - لما يسببه الخوض في ذلك من توليد العداوة والحقد والبغض لأحد الطرفين، وقالوا: إنه يجب على كل مسلم أن يحب الجميع ويرضى عنهم، ويترحم عليهم، ويحفظ لهم فضائلهم، ويعترف لهم بسوابقهم، وينشر مناقبهم، وأن الذى حصل بينهم إنما كان عن اجتهداء والجميع مثابون في حالتي الصواب والخطأ، غير أن ثواب المصيب ضعف ثواب المخطئ في اجتهداءه، وأن القتال والمقتول من الصحابة في الجنة، ولم يجوز أهل السنة والجماعة الخوض فيما شجر بينهم، وقبل أن أذكر طائفة من أقوال أهل السنة التي تبين موقفهم فيما شجر بين الصحابة، أذكر بعض النصوص التي فيها الإشارة إلى ما وقع بين الصحابة من الاقتال وما وصفوا به فيها وتلك النصوص هي^(١):

١ - قال تعالى: « وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنَّ فَاتٍ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ » [الحجرات: ٩].

ففي هذه الآية أمر الله تعالى بالإصلاح بين المؤمنين إذا ما جرى بينهم قتال، لأنهم إخوة، وهذا الاقتتال لا يخرجهم عن وصف الإيمان حيث سماهم الله - عز وجل - مؤمنين وأمر بالإصلاح بينهم، وإذا كان حصل اقتتال بين عموم المؤمنين ولم يخرجهم ذلك من الإيمان، فأصحاب رسول الله ﷺ الذين اقتتلوا في موقعة الجمل وبعدما أول من يدخل في اسم الإيمان الذي ذكر في هذه الآية، فهم لا يزالون عند ربهم مؤمنين إيماناً حقيقياً، ولم يؤثر ما حصل بينهم من شجار في إيمانهم بحال لأنه كان عن اجتهداء^(٢).

(١) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام (٧٢٧/٢)، تنزيه لحال المؤمنين معاوية بن أبي سفيان من

الظلم والضيق في مطالبته بدم أمير المؤمنين عثمان، ص (٤١).

(٢) المواسم من الفواصم ص (١٦٩، ١٧٠)، أحكام الفرق (١٧١٧/٤).

٢ - عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين تقتلهم أولى الطائفتين بالحق»^(١). والفرقة المشار إليها في الحديث هي ما كان من الاختلاف بين على ومعاوية رضى الله عنهما، وقد وصف الطائفتين معاً بأنهما مسلمتان وأنها متعلقتان بالحق، والحديث علم من أعلام النبوة؛ إذ وقع الأمر طبق ما أخبر به عليه الصلاة والسلام، وفيه الحكم بإسلام الطائفتين: أهل الشام وأهل العراق، لا كما يزعمه فرقة الرافضة والجهلة من تكفيرهم أهل الشام، وفيه أن أصحاب على أدنى الطائفتين إلى الحق، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة أن علياً هو المصيب، وإن كان معاوية مجتهداً وهو ساجور إن شاء الله، ولكن على هو الإمام فله أجران كما ثبت في صحيح البخارى: «إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر»^(٢).

٣ - وعن أبي بكره قال: بينما النبی ﷺ يخطب جاء الحسن فقال النبي ﷺ: «ابنى هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين»^(٣). ففي هذا الحديث شهادة من النبي ﷺ بإسلام الطائفتين أهل العراق وأهل الشام، والحديث فيه رد واضح على الخوارج الذين كفروا علياً ومن معه ومعاوية ومن معه بما تضمنه الحديث من الشهادة للجميع بالإسلام. ولذا كان يقول سفيان بن عيينة: قوله: فئتين من المسلمين يعجبنا جداً. قال البيهقي: وإنما أعجبهم لأن النبي ﷺ سماهم جميعاً مسلمين، وهذا خبر من رسول الله ﷺ بما كان من الحسن بن على بعد وفاة على في تسليمه الأمر إلى معاوية بن أبى سفيان^(٤).

فهذه الأحاديث المتقدم ذكرها فيها الإشارة إلى أهل العراق الذين كانوا مع على وإلى أهل الشام الذين كانوا مع معاوية بن أبى سفيان، وقد وصفهم النبي ﷺ بأنهم من أمته^(٥). كما وصفهم بأنهم جميعاً متعلقون بالحق لم يخرجوا عنه، كما شهد لهم ﷺ بأنهم مستمرون على الإيمان ولم يخرجوا عنه بسبب القتال الذى حصل بينهم، وقد دخلوا تحت عموم قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلَا

(١) مسلم (٧٤٥/٢). (٢) البخارى مع شرحه في فتح البارى (٣١٨/١٣).

(٣) البخارى، ك الفتى رقم (٧١٠٩). (٤) الاعتقاد للبيهقى، ص (١٩٨)، فتح البارى (١٣/٦٦).

(٥) في صحيح مسلم (٧٤٦/٢) تكون في اثنين فرقتان.

فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا ﴿[الحجرات: ٩]﴾. وقد قدمنا أن مدلول الآية يتظلمهم رضى الله عنهم أجمعين، فلم يكفروا ولم يفسقوا بقتالهم بل هم مجتهدون متأولون، وقد بين الحكم في قتالهم ذلك على بن أبى طالب رضى الله عنه كما مر معنا. فالواجب على المسلم أن يسلك فى اعتقاده فيما حصل بين الصحابة الكرام رضى الله عنهم مسلك الفرقة الناجية من أهل السنة والجماعة، وهو الإمساك عما حصل بينهم -رضى الله عنهم- ولا يخوض فيه إلا بما هو لائق بمقامهم، وكتب أهل السنة مملوءة ببيان عقيدتهم الصافية النقية فى حق أولئك الصفوة المختارة، وقد حددوا موقفهم من تلك الحرب التى وقعت بينهم فى أقوالهم الحسنة التى منها^(١):

١- سئل عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى عن القتال الذى حصل بين الصحابة فقال: تلك دماء طهر الله يدى منها، أفلا أظهر بها لسانى؟! مثل أصحاب رسول الله ﷺ مثل العيون، ودواء العيون ترك مسها^(٢). قال البيهقى معلقاً على قول عمر ابن عبد العزيز رحمه الله تعالى: هذا حسن جميل لأن سكوت الرجل عما لا يعنيه هو الصواب^(٣).

٢- سئل الحسن البصرى رحمه الله تعالى عن قتال الصحابة فيما بينهم فقال: قتال شهده أصحاب محمد ﷺ وغبنا، وعلّموا وجهلنا، واجتمعوا فاتبعنا، واختلفوا فوقفنا^(٤). ومعنى قول الحسن هذا أن الصحابة كانوا أعلم بما دخلوا فيه منا، وما علينا إلا أن نتبعهم فيما اجتمعوا عليه، ونقف عندما اختلفوا فيه ولا نتدع رأياً منا، ونعلم أنهم اجتهدوا وأرادوا الله - عز وجل - إذ كانوا غير متهمين فى الدين^(٥).

٣- سئل جعفر بن محمد الصادق عما وقع بين الصحابة فأجاب بقوله: أقول ما قال الله: ﴿قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى﴾ [طه: ٥٢]^(٦).

٤- قال الإمام أحمد رحمه الله بعد أن قيل له: ما تقول فيما كان بين على ومعاوية قال: ما أقول فيهم إلا الحسنى^(٧)، وعن إبراهيم بن آرز الفقيه قال

(١) عقيدة أهل السنة فى الصحابة (٢/ ٧٣٢). (٢) الإحصاف للباقلانى، ص (١٦)، الطبقات (٥/ ٣٩٤).

(٣) مناقب الشافعى، ص (١٣٦). (٤) الجامع لأحكام القرآن (١٦/ ٣٣٢).

(٥) المصدر نفسه (١٦/ ٣٣٢). (٦) الإحصاف للباقلانى، ص (١٦٤).

(٧) مناقب الإمام أحمد لابن الجوزى، ص (١٦٤).

حضرت أحمد بن حنبل وسأله رجل عما جرى بين علي ومعاوية، فأعرض عنه فقيل له : يا أبا عبد الله هو رجل من بني هاشم فأقبل عليه فقال : اقرأ ﴿ تِلْكَ أَمَةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [البقرة: ١٤١].

٥- وقال ابن أبي زيد القيرواني في صدد عرضه لما يجب أن يعتقده المسلم في أصحاب رسول الله ﷺ، وما ينبغي أن يذكروا به، فقال : وأن لا يذكر أحد من صحابة الرسول إلا بأحسن ذكره، والإمساك عما شجر بينهم، وأنهم أحق الناس أن يلتصق لهم أحسن المخارج، ويظن بهم أحسن المذاهب^(١).

٦- وقال أبو عبد الله بن بطة أثناء عرضه لعقيدة أهل السنة والجماعة: ومن بعد ذلك نكف عما شجر بين أصحاب رسول الله ﷺ، فقد شهدوا المشاهد معه وسبقوا الناس بالفضل، فقد غفر الله لهم وأمرنا بالاستغفار لهم والتقرب إليه بحبهم، وفرض ذلك على لسان نبيه وهو يعلم ما سيكون منهم وأنهم سيقتلون، وإنما فضلو على سائر الخلق لأن الخطأ والعمد قد وضع عنهم وكل ما شجر بينهم مغفور لهم^(٢).

٧- قال أبو بكر بن الطيب الباقلاني: ويجب أن يعلم أن ما جرى بين أصحاب النبي ﷺ ورضي الله عنهم من المشاجرة نكف عنه ونترحم على الجميع ونشئ عليهم، ونسأل الله تعالى لهم الرضوان والأمان والفوز والجنان، ونعتقد أن علياً عليه السلام أصاب فيما فعل وله أجران، وأن الصحابة رضي الله عنهم ما صدر منهم كان باجتهاد، فلهم الأجر ولا يفسقون ولا يباعدون. والدليل عليه قوله تعالى: ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴾ [الفتح: ١٨] وقوله ﷺ: «إذا احتجده الحاكم فأصاب فله أجران وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر» فإذا كان الحاكم في وقتنا له أجران على اجتجاده فما ظنك باجتهاد من رضي الله عنهم ورضوا عنه، ويدل على صحة هذا القول قوله ﷺ للحسن رضي الله عنه: «إن ابني هذا سيد وسيصلح الله

(١) رسالته المشهورة مع شرحها الثمر الداني، ص (٢٣).

(٢) الشرح والإبانة على أصول السنة والدعاة، ص (٢٦٨).

به بين فئتين عظيمتين من المسلمين^(١)، فأنبت العظمة لكل واحدة من الطائفتين، وحكم لهما بصحة الإسلام، وقد وعد الله هؤلاء القوم بتزج الغل من صدورهم بقوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ [الحجر: ٤٧]... إلى أن قال: ويجب الكف عما شجر بينهم والسكوت عنه^(٢).

٨- وقال ابن نيمية في صدد عرضه لعقيدة أهل السنة والجماعة فيما شجر بين الصحابة: يسكون عما شجر بين الصحابة ويقولون: إن هذه الآثار المروية في مساوئهم منها ما هو كذب، ومنها ما هو زيد فيه، ونقص، وغير عن وجهه، والصحيح منه هم فيه معذورون، إما مجتهدون مصيئون، وإما مجتهدون مخطئون^(٣).

٩- وقال ابن كثير: أما ما شجر بينهم بعده -عليه الصلاة والسلام- فمعه ما وقع من غير قصد كيوم الجمل، ومنه ما كان عن اجتهدا كيوم صفين، والاجتهدا يخطئ ويصيب ولكن صاحبه معذور وإن أخطأ وما جور أيضاً، وأما المصيب فله أجران^(٤).

١٠- وقال ابن حجر: واتفق أهل السنة على وجوب منع الطعن على أحد من الصحابة بسبب ما وقع لهم من ذلك، ولو عرف الحق منهم لأنهم لم يقاتلوا في تلك الحروب إلا عن اجتهدا بل ثبت أنه يؤجر أجراً واحداً، وأن المصيب يؤجر أجريْن^(٥).

فأهل السنة مجمعون على وجوب السكوت عن الخوض في الفتن التي جرت بين الصحابة رضى الله عنهم بعد قتل عثمان، والترحم عليهم وحفظ فضائل الصحابة والاعتراف لهم بسوابقهم، ونشر محاسنهم رضى الله عنهم و أرضاهم^(٦).

تاسعاً: تغير الموازين لصالح معاوية بعد معركة صفين:

بعد معركة صفين بدأت الموازين تتبدل لصالح معاوية رضى الله عنه، فقد خرج الخوارج من جيش على رضى الله عنه، وانشغل بقتالهم، بينما ازداد أمر معاوية

(١) البخارى . ك الفتن رقم (٧١٠٩).

(٢) الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به، ص (٦٧ - ٦٩).

(٣) العقيدة الواسطية مع شرحها لمحمد خليل هراس، ص (١٧٣).

(٤) الباعث الحثيث، ص (١٨٢).

(٥) فتح الباري (١٣/ ١٣٤)، عقبة أهل السنة (٢/ ٧٤٠). (٦) عقبة أهل السنة (٢/ ٧٤٠).

قوة لا سيما بعد انتهاء أمر التحكيم، وعدم الوصول إلى حل جذري وكان معاوية رضى الله عنه يعمل بشتى الوسائل سرّاً وعلانية على إضعاف جانب أمير المؤمنين على رضى الله عنه، واستغل ما أصاب جيشه من تفكك وخلاف، فأرسل جيشاً إلى مصر بقيادة عمرو بن العاص رضى الله عنه، سيطر عليها وضمها إليه، وقد ساعده على ذلك عدة أمور منها:

١- انشغال أمير المؤمنين على بالخوارج.

٢- عامل أمير المؤمنين على رضى الله عنه على مصر - محمد بن أبى بكر- لم يكن على قدر من الدهاء كسلفه قيس بن سعد الساعدي الأنصارى، فدخل فى حرب مع المطالبين بدم عثمان ولم يساهم، كما كان يصنع الوالى السابق فهزموه.

٣- اتفاق معاوية مع المطالبين بدم عثمان رضى الله عنه فى مصر فى الرأى، فساعده فى السيطرة عليها^(١).

٤- بعد مصر عن مركز أمير المؤمنين على رضى الله عنه وقربها من الشام.

٥- طبيعتها الجغرافية فهى متصلة بأرض الشام عن طريق سيناء وتمثل امتداداً طبيعياً، وقد أضافت مصر قوة كبيرة لمعاوية رضى الله عنه، قوة بشرية واقتصادية كبيرة، وكذلك أرسل معاوية بعثته إلى شمال الجزيرة الغربية، ومكة والمدينة، وإلى اليمن ولكن لم تلبث هذه البعث أن ردت على أعقابها عندما أرسل أمير المؤمنين على من يصدّها^(٢)، وعمل معاوية رضى الله عنه على استمالة كبار أعيان القبائل وعمال على رضى الله عنه، فقد حاول سحب قيس بن سعد رضى الله عنه عامل على مصر إليه فلم يستطع، ولكنه استطاع أن يثير شك حاشية على رضى الله عنه ومستشاريه فيه فعزله^(٣)، وكان عزل سعد عن ولاية مصر مكسباً كبيراً لمعاوية، كما حاول سحب زياد بن أبيه عامل على رضى الله عنه على فارس ففشل فى ذلك^(٤)، وقد استطاع معاوية رضى الله عنه أن يؤثر على بعض الأعيان والولاة بسبب ما يمنهم ويعدّم به، ولما يرونه من علو أمر معاوية وتفرق أمر على رضى

(١) الطبقات (٨٣/٣) خلافة على، لعبد الحميد، ص (٣٥١) سند صحيح.

(٢) تاريخ خليفة، ص (١٩٨) بدون سند.

(٣) ولاء مصر، ص (٤٥، ٤٦).

(٤) الاستيعاب (٢/ ٥٢٥، ٥٢٦).

الله عنه؛ إذ يقول فى إحدى خطبه: ألا إن بسراً قد اطلع من قبل معاوية، ولا أرى هؤلاء القوم إلا سيظهرون عليكم باجتماعهم على باطلهم وتفرقكم عن حقكم، وبطاعتهم أميرهم ومعصيتكم أميركم، وبإدائهم الأمانة وبخيانتكم، استعملت فلاناً ففعلٌ وغدر وحمل المال إلى معاوية، واستعملت فلاناً فخان وغدر وحمل المال إلى معاوية، حتى لو اتمنت أحدهم على قدح خشيت على علاقته، اللهم إني أبغضتهم وأبغضوني، فأرحهم منى وأرحنى منهم^(١). ولم يستسلم أمير المؤمنين على رضى الله عنه لهذه المصائب، وهذا التقاعس، والتخاذل فقد بذل جهده فى استنهاض همة جيشه بكل ما أوتى من علم وفصاحة وبيان، فخطبه الحماسية المشهورة التى اشتهرت عنه، وتعتبر من عيون التراث لم يقلها من فراغ أو خيال، بل مرَّ تجرعه، وواقع أليم عاصره، ولقد ذكرت منها فى كتابى عن أمير المؤمنين على رضى الله عنه^(٢).

عاشراً: المهادنة بين أمير المؤمنين على ومعاوية رضى الله عنهما:

بالرغم من كل هذه المحاولات والجهود المضنية لم يستطع أمير المؤمنين على رضى الله عنه أن يحقق مايريد؛ إذ لم يستطع أن يغزو الشام بسبب التفكك والتصدع الذى حدث فى داخل جيشه، وتفرق كلمتهم، وظهور الأهواء، فاضطر أمير المؤمنين على رضى الله عنه فى سنة أربعين للهجرة أن يوافق لمعاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه على أن يكون العراق له، والشام لمعاوية، ولا يدخل أحدهما على صاحبه فى عمله بجيش ولا غارة ولا غزو^(٣)، قال الطبرى فى تاريخه: وفى هذه السنة - ٤٠هـ - جرت بين على وبين معاوية رضى الله عنهما المهادنة بعد مكاتبات جرت بينهما، يطول بذكرها الكتاب على وضع الحرب بينهما، ويكون لعلى العراق، ولمعاوية الشام، فلا يدخل أحدهما على صاحبه فى عمله بجيش ولا غارة ولا غزو^(٤)، ويبدو أن هذه المهادنة لم تستمر، فمعاوية أرسل بسر بن أرطاة إلى الحجاز واليمن فى العام الذى استشهد فيه على رضى الله عنه^(٥).

(١) التاريخ الصغير (١/ ١٢٥) سند منقطع وله شواهد.

(٢) أسى الطالب فى سيرة أمير المؤمنين على بن أبى طالب (٢/ ١٠٢٠).

(٣) تاريخ الطبرى (٥٦/ ٦)، خلافة على، عبد الحميد، ص (٣٥٦).

(٤) تاريخ الطبرى (٥٦/ ٦).

(٥) التاريخ الصغير للبخارى (٤١/ ١)، وخلافة على بن أبى طالب، ص (٤٣١).

الحادى عشر: استشهاد أمير المؤمنين على واستقبال معاوية خبر مقتله:

ولما لم يتمكن على رضى الله عنه من تجهيز الجيش بما يصبو ويريد، ورأى خذلانهم، كره الحياة ونغى الموت، وكان يتوجه إلى الله بالدعاء ويطلب منه عز وجل أن يجعل منيته، فمما روى عنه أنه خطب يوماً فقال: اللهم إني قد سئمتهم وسئمتوني، ومللتهم وملونى، فأرحنى منهم وأرحهم منى، فما يمنع أشقاكم أن يخضبها بدم، ووضع يده على لحية^(١)، وقد ألح على رضى الله عنه فى الدعاء فى أيامه الأخيرة، فعن جندب قال: ازدحموا على على رضى الله عنه حتى وطئوا على رحاله، فقال: اللهم إني قد مللتهم وملونى، وأبغضتهم وأبغضونى، فأرحنى منهم وأرحهم منى^(٢)، وفى رواية أخرى عن أبى صالح قال: شهدت علياً وضع المصحف على رأسه حتى سمعت تقعقع الورق، فقال: اللهم إني سألتهم ما فيه فمغنوني، اللهم إني قد مللتهم وملونى، وأبغضتهم وأبغضونى، وحملوني على غير أخلاقى، فأبدلهم بى شراً منى، وأبدلنى بهم خيراً منهم، ومث قلوبهم ميثه الملح فى الماء^(٣)، وفى رواية: فلم يلبث إلا ثلاثاً أو نحو ذلك، حتى قتل رحمه الله^(٤)، وقال الحسن بن على: قال لى على رضى الله عنه: إن رسول الله ﷺ سنع لى الليلة فى منامى، فقلت: يا رسول الله ماذا لقيت من أمك من الأود واللد؟^(٥) قال: ادع عليهم، قلت: اللهم أبدلنى بهم من هو خير منهم، وأبدلهم بى من هو شر منى لهم. قال الحسن رضى الله عنه: فخرج فضر به الرجل^(٦).

ولما جاء خبر قتل على إلى معاوية رضى الله عنهما جعل يبكى، فقالت له امرأته: أتبكيه وقد قاتلته؟ فقال: ويحك إنك لا تدريين ما فقد الناس من الفضل والفقه والعلم^(٧). وكان معاوية يكتب فيما ينزل به يسأل على بن أبى طالب رضى الله عنه عن ذلك، فلما بلغه قتله قال: ذهب الفقه والعلم بموت ابن أبى طالب، فقال له أخوه عتبة: لا يسمع هذا منك أهل الشام، فقال له: دعنى عنك^(٨)، وقد

(١) مصنف عبدالرزاق (١٠٠/١٥٤) بإسناد صحيح، الطبقات (٤/٣).

(٢) الأحاد والثاني لابن أبى عاصم (٣٧/١) بإسناد حسن، خلافة على، ص (٤٣٢).

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/١٤٤).

(٤) للحن، ص (٩٩) لأبى العرب، وخلافة على، لميد الحميد، ص (٤٣٢).

(٥) الأود: الموج، اللد: الخسومة. (٦) تاريخ الإسلام فى عهد الخلفاء الراشدين، ص (٦٤٩).

(٧) البداية والنهاية (٨/١٣٣). (٨) الاستيعاب (٨/١١٠).

طلب معاوية رضى الله عنه فى خلافته من ضرار الصدائى أن يصف له علياً رضى الله عنه فقال: أعفى يا أمير المؤمنين، قال: لتصفته، قال: أما إذا لا بد من وصفه فكان والله بعيد المدى، شديد القوى، يقول فصلاً^(١)، ويحكم عدلاً، يتفجر العلم من جوانبه، وتنطق الحكمة من نواحيه، ويستوحش من الدنيا وزهرتها، ويستأنس بالليل ووحيته، وكان غزير العبرة، طويل الفكرة، يعجبه من اللباس ما قصر ومن الطعام ما خشن، وكان فينا كأحدنا، يجيئنا إذا سألناه، وينبئنا إذا استبأناه، ونحن -والله- مع تقيبه إيانا وقربه منا -لأنكاد نكلمه هية له، يعظم أهل الدين ويُقرب المساكين، لا يطمع القوى فى باطله، ولا يياس الضعيف من عدله. وأشهد أنى قد رأيته فى بعض مواقفه - وقد أرخى الليل سدوله^(٢)، وغارت نجومه - قابضاً على لحيته، يتململ تململ السليم^(٣)، ويبكى بكاء الحزين، ويقول: يادنيا غررى غررى، إلى تعرضت أم إلى تشوقت؟ هيهات هيهات، قد بايتك ثلاثاً لا رجعة فيها، فعمرك قصير، وخطرك كثير، آه من قلة الزاد، وبعد السفر، ووحشة الطريق، فبكى معاوية وقال: رحم الله أبا الحسن، كان والله كذلك، فكيف حزنك عليه يا ضرار؟ قال: حزن من ذبح ولدها وهو فى حجرها^(٤).

وعن عمر بن عبدالعزيز -رحمه الله- قال: رأيت رسول الله ﷺ فى المنام وأبو بكر وعمر جالسان عنده فسلمت عليه وجلست، فبينما أنا جالس إذ أتى بعلى ومعاوية فأدخلا بيتاً وأجيف^(٥) الباب وأنا أنظر، فما كان بأسرع من أن خرج على وهو يقول: قُضى لى ورب الكعبة، ثم ما كان بأسرع من أن خرج معاوية وهو يقول: غُفر لى ورب الكعبة^(٦).

(١) الاستيعاب (١١٠٧/٣).

(٢) سدوله : سدلته.

(٣) السليم: المدد، كانت العرب تسميه كذلك تفاؤلاً بشفاؤه.

(٤) الاستيعاب (١١٠٨/٣).

(٥) أجيف الباب : رُدُّ وأغلق.

(٦) البداية والنهاية (١٣٣/٨).

المبحث الرابع

معاوية رضى الله عنه فى عهد

الحسن بن على بن أبى طالب رضى الله عنهم

كانت بيعة الحسن بن على رضى الله عنهما فى شهر رمضان من سنة ٤٠ هـ، وذلك بعد استشهاد أمير المؤمنين على بن أبى طالب- رضى الله عنه- على يد الخارجى عبد الرحمن بن ملجم المردى^(١)، وقد اختار الناس الحسن بعد والده، ولم يعين أمير المؤمنين أحداً من بعده، فعن عبد الله بن سبيع قال: سمعت علياً يقول: لَتُخَضِّينَ هذه من هذا^(٢)، فما ينتظر بى الأشقى^(٣). قالوا: يا أمير المؤمنين، فأخبرنا به نبير^(٤) عترته، قال: إذن والله تقتلون بى غير قاتلى. قالوا: فاستخلف علينا، قال: لا، ولكن أترككم إلى ما ترككم إليه رسول الله ﷺ، قالوا: فما تقول لربك إذا أتيت؟ -وقال وكيع^(٥) مرة-: إذا لقيت؟ قال: أقول: اللهم تركتني فيهم ما بدا لك، ثم قبضتني إليك وأنت فيهم، فإن شئت أصلحتهم وإن شئت أفسدتهم^(٦)، وفى رواية: أقول: اللهم استخلفتني فيهم ما بدا لك ثم قبضتني وتركتك فيهم^(٧)، وبعد مقتل على صلى عليه الحسن بن على وكبر عليه أربع تكبيرات، ودفن بالكوفة، وكان أول من بايعه قيس بن سعد، قال له: أبسط يدك أبايك على كتاب الله وسنة نبيه وقتال المحلّين، فقال له الحسن رضى الله عنه: على كتاب الله وسنة نبيه، فإن ذلك يأتى من وراء كل شرط؛ فبايعه وسكت، وبايعه الناس^(٨)، وقد اشترط الحسن بن على على أهل العراق عندما أرادوا بيعته فقال لهم: إنكم سامعون مطيعون، تسألون من سألت، وتحاربون من حاربت^(٩)، وفى رواية قال لهم: والله لا أبايكم إلا على ما أقول لكم، قالوا:

(١) الطبقات (٣/ ٣٥-٣٨) تحقيق د. إحسان عباس.

(٢) مجمع الزوائد (٩/ ١٣٩)، مسند أحمد (٢/ ٣٢٥) حسن لغيره.

(٣) نبير عترته: تهلك أقرباؤه، لسان العرب (٤/ ٥٣٨).

(٤) وكيع بن الجراح- ثقة حافظ عابد، التقريب، ص (٥٨١).

(٥) مسند أحمد (٢/ ٣٢٥) حسن لغيره، الموسوعة الحديثية.

(٦) كشف الاستار عن روائد البرار (٣/ ٤٢).

(٧) تاريخ الطبرى (٦/ ٧٧).

(٨) المصدر نفسه (٦/ ٧٧).

ما هو؟ قال: تسالمون من سالت وتحاربون من حاربت^(١)، وفي رواية ابن سعد: إن الحسن بن علي بن أبي طالب بايع أهل العراق بعد علي^{عليه السلام} على بيعتهم، وبايعهم على أن يدخلوا فيما دخل فيه، ويرضوا بما رضى به^(٢).

ويستفاد من الروايات السابقة ابتداء الحسن رضى الله عنه في التمهيد للصلح فور استخلافه، وقد باشر الحسن بن علي سلطته كخليفة، فرتب العمال، وأمر الأمراء، وجند الجنود، وفرق العطايا، وزاد المقاتلة في المعطاء مائة مائة، فاكسب بذلك رضاهم^(٣)، وكان في وسعه أن يخوض حرباً لاهوادة فيها ضد معاوية، وكانت شخصيته الفذة من الناحية العسكرية والأخلاقية، والسياسية، والدينية تساعده على ذلك مع وجود عوامل أخرى، كوجود قيس بن سعد بن عباد، وحاتم بن عدي الطائي وغيرهما في صفه من الذين لهم من القدرات القيادية الشيء الكثير، إلا أن الحسن بن علي، مال إلى السلم والصلح لحقن الدماء، وتوحيد الأمة، والرغبة فيها عند الله، وزهده في الملك، وغير ذلك من الأسباب.

وقد قاد الحسن بن علي مشروع الإصلاح الذي توجَّح بوحدة الأمة، وقد تنازل الحسن بن علي من موقف قوة، وهناك دلائل تشير إلى ذلك منها:

١ - الشرعية التي كان يملكها الحسن:

لقد اختير الحسن بن علي بعد والده اختياراً شورياً، وأصبح الخليفة الشرعي على الحجاز واليمن والعراق، وكل الأماكن التي كانت خاضعة لوالده، وقد استمر في خلافته ستة أشهر، وتلك المدة تدخل ضمن الخلافة الراشدة التي أخبر عنها رسول الله ﷺ بأن مدتها ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً، فقد روى الترمذي بإسناده إلى رسول الله ﷺ حيث قال: «الخلافة في أمي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك»^(٤)، وقد علق ابن كثير على هذا الحديث فقال: إنما كملت الثلاثون بخلافة الحسن بن علي، فإنه نزل عن الخلافة لمعاوية في ربيع الأول من سنة إحدى وأربعين سنة، وذلك كمال ثلاثين سنة من موت رسول الله ﷺ، فإنه توفي في ربيع الأول سنة إحدى عشرة من

(١) الطبقات، تحقيق د. محمد السلي، (١/٢٨٦، ٢٨٧).

(٢) المصدر نفسه (١/٣١٦، ٣١٧).

(٣) تاريخ العراق في ظل الحكم الأموي، ص (٦٧)، مقاتل الطالبيين، ص (٥٥).

(٤) سنن الترمذي مع شرحها تحفة الأحودى (٦/ ٣٩٥ - ٣٩٧) حديث حسن.

الهجرة، وهذا من دلائل النبوة صلوات الله وسلامه عليه وسلم تسليماً^(١)، وبذلك يكون الحسن بن علي خامس الخلفاء الراشدين^(٢)، وقد تحدث عن شرعية الحسن بن علي بالخلافة كثير من علماء أهل السنة منهم أبو بكر بن العربي^(٣)، والقاضي عياض^(٤)، وابن كثير^(٥)، وشارح الطحاوية^(٦)، والمناوي^(٧)، وابن حجر الهيتمي^(٨)، ولو أراد الحسن أن يتعب معاوية بحكم أن الشرعية معه لا يمكن ذلك، ولقام بترتيب حملة إعلامية منظمة في أوساط أهل الشام، لكسب ثقتهم، أو على الأقل زعزعة موقف معاوية بينهم، فقد كان يملك قوة معنوية ونفوذاً روحياً لا يستهان به بحكم الشرعية التي يستند إليها، ولكونه حفيد الرسول ﷺ.

٢- تقييم الحسن بن علي للموقف وقدراته القيادية:

فعندما قال له نفيير بن الحضرمي: إن الناس يزعمون إنك تريد الخلافة، فقال: كانت جماجم العرب يبدى يسالمون من سالت، ويحاربون من حاربت، فتركها ابتغاء وجه الله^(٩)، فهذه شهادة الحسن رضى الله عنه، بأنه كان في وضع قوى، وبأن أتباعه على استعداد لمحاربة من يريد أو مسالمتهم، كما كان -رضى الله عنه- يملك من الملكات الخطائية والفصاحة البيانية، وصدق العاطفة، وقوة التأثير، والقرب من رسول الله ﷺ ما يجعله أكثر قوة وتماسكاً، ودليلاً على ذلك، ما قام به من استتفار أهل الكوفة للخروج مع والده، وكان أبو موسى الأشعري رضى الله عنه قد ببط الناس ونهاهم عن الخروج والقتال والفتنة، وأسمعهم ما سمعه من رسول الله من التحذير من الاشتراك في الفتنة^(١٠)، فقد أرسل على -رضى الله عنه- قبل الحسن محمد بن أبي بكر، ومحمد بن جعفر، ولكنهما لم ينجحا في مهمتهما، وأرسل على بعد ذلك هشام بن عتبة بن أبي وقاص، ففشل في مهمته لتأثير أبي موسى عليهم^(١١)، وأتبعه على بعبد الله بن عباس، فأبطلوا عليه،

(١) البداية والنهاية (١١/١٣٤).

(٢) مآثر الإنافة (١/١٠٥)، مزيات خلافة معاوية، ص (١٥٥). (٣) أحكام القرآن لأبي العربي (٤/ ١٧٢).

(٤) شرح النووي على صحيح مسلم (١٢/ ٢٠١). (٥) البداية والنهاية (١١/ ١٣٤).

(٦) شرح الطحاوية، ص (٥٤٥). (٧) فيض القدير (٢/ ٤٠٩).

(٨) الصواعق المحرقة (٢/ ٣٩٧). (٩) البداية والنهاية (١١/ ٢٠٦).

(١٠) تاريخ الطبري (٥/ ٥١٤)، مصنف بن أبي شيبة (١٥/ ١٢) إسناده حسن.

(١١) خلافة علي بن أبي طالب، ص (١٤٤)، لعبد الحميد، سير أعلام (٣/ ٤٨٦).

فأتبعه بعمار بن ياسر والحسن^(١)، وكان للحسن أثر واضح، فقد قام في الناس خطيباً وقال: أيها الناس، أجيئوا دعوة أميركم، وسيروا إلى إخوانكم، فإنه سيوجد لهذا الأمر من ينفر إليه، والله لأن يليه أولو النهى^(٢) أمثل في العاجلة، وخير في العاقبة، فأجيئوا دعوتنا وأعينونا على ما ابتلينا به^(٣) وابتليتيم، ولى كثير من أهل الكوفة، وخرجوا مع عمار والحسن إلى على ما بين ستة إلى سبعة آلاف رجل^(٤)، ولا ننسى أن أبا موسى الأشعري كان والياً على الكوفة، ومن قيادات العراق المحبوبين من عهد عمر، وهو من هو في علمه وزهده ومكانته عند الناس، ومع ذلك فقد استطاع الحسن أن يكسب أهل الكوفة لصفه وخرجوا معه.

٣- وجود بعض القيادات الكبيرة في صفه:

كان معسكر الحسن بن على في من القيادات الكبيرة، كأخيه الحسين، وابن عمه عبد الله بن جعفر، وقيس بن سعد بن عبادة -وهو من دهاة العرب-، وعدى بن حاتم وغيرهم، فلو أراد الخلافة لأعطى المجال لقياداته للتحرك نحو تعبئة الناس والدخول في الحرب مع معاوية، وعلى الأقل يكون خليفة على دولته إلى حين.

٤- معرفته لشخصية أهل العراق:

كان له قدرات خاصة في التعامل مع أهل العراق ومعرفة نفوسهم، ولذلك زاد لهم في العطاء منذ بداية خلافته، كما أن مهمته التي قادها في نجاح مشروعه الإصلاحية كانت أصعب من حربه لمعاوية، ومع ذلك تغلب على الكثير من العوائق التي واجهته، فقد حاولوا قتله، ورفض بعض الناس الصلح، وغير ذلك من العوائق إلا أنه تغلب عليها كلها، وحقق الأهداف التي رسمها من حقن الدماء، ووحد الأمة، وأمن السيل، وعودة حركة الفتوح... إلخ مما يدل على قدراته القيادية الفذة.

٥ - تقييم عمرو بن العاص ومعاوية لقوات الحسن رضى الله عنهم:

فقد جاء في البخاري: استقبل -والله- الحسن بن على معاوية بكتائب أمثال الجبال، فقال عمرو بن العاص: إني أرى لا تُولى حتى تقتل أقرانها. فقال

(١) فتح الباري (١٣/٥٣)، على بن أبي طالب للصَّلائي (٢/٦٠).

(٢) تاريخ الطبري (٥/٥١٦)، أولو النهى: أصحاب العقول.

(٣) تاريخ الطبري (٥/٥١٦).

(٤) مصنف عبد الرزاق (٥/٥١٦)، ٤٥٧، بسند صحيح للزهري.

معاوية- وكان خير الرجلين-: أى عمرو، إن قُتل هؤلاء من لى بأمور الناس، من لى بنسائهم، من لى بضيعتهم؟ فبعث إليه رجلين من قريش من بنى عبد شمس -عبد الرحمن بن سمره، وعبد الله بن عامر بن كرز- فقال: اذهبوا إلى هذا الرجل فاعرضوا عليه قولاً له، واطلبوا إليه^(١).

أ- فعمرو بن العاص رضى الله عنه، القائد العسكرى الشهير، والسياسى المحنك والذى عركته الحروب يقول: إني أرى كئيب لا تولى حتى تقتل أقرانها.

ب- وأما معاوية رضى الله عنه، فتقييمه للموقف العسكرى بأنه لا يستطيع أحد أن يتصر ويحقق حسمًا عسكريًا إلا بعد خسائر فادحة للطرفين، ولا يستطيع معاوية حتى لو كان هو المنتصر أن يتحمل تركة الحرب من أراذل وأيتام وقتل خير المسلمين، وما يترتب على ذلك من مفاصل كبرى اجتماعية وسياسية واقتصادية وأخلاقية للأمة الإسلامية، ولذلك اختار معاوية شخصيتين كبيرتين من أصحاب رسول الله ﷺ، ومن أصحاب النفوذ فى المجتمع الإسلامى ولهما حضور واحترام عند الحسن، وهما من قريش، فالشخصيتان اللتان أرسلهما معاوية رضى الله عنه تدل على حرصه على نجاح الصلح مع الحسن بأى ثمن ممكن، وقد ظل زمام الموقف بيد الحسن بن على رضى الله عنه ويد أنصاره، ولو لم يكن الحسن مرهوب الجانب لما احتاج معاوية إلى أن يفاوضه، ويوافق على ما طلب من الشروط والضمانات، وكان عرف ضعف جانب الحسن، وانحلال قوته عن طريق عيونه، ولدخل الكوفة من غير أن يكلف نفسه مفاوضة أحد أو ينزل على شروطه ومطالبه^(٢).

كان الحسن بن على رضى الله عنه ذا خلق يجنح إلى السلم، وكان رضى الله عنه يملك رؤية إصلاحية واضحة المعالم، خضعت لمراحل وبواعث، وتغلب على العوائق، وكتب شروطه، وترتب على صلحه نتائج، وأصبح هذا الصلح من مفاخر الحسن على مر العصور وتوالى الأزمان، فكان فى صلحه مع معاوية وحفته

(١) البخارى، ك الصلح رقم (٢٧٠٤).

(٢) دراسة فى تاريخ خلفاء الدولة الأموية، ص (٦١).

لدماء المسلمين، كعثمان في جمعه للقرآن، وكأبى بكر في حربه للمرتدين^(١)، ولا أدل على ذلك في كون هذا الفعل من الحسن يعد علمًا من أعلام النبوة، ما أخرجه البخارى من طريق أبى بكسة رضى الله عنه قال: رأيت النبى ﷺ على المنبر -والحسن بن على على جنبه- وهو يقبل على الناس مرة وعليه أخرى ويقول: إن ابنى هذا سيد، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين^(٢).

أولاً: أهم مراحل الصلح:

مر الصلح بمراحل من أهمها:

المرحلة الأولى: دعوة رسول الله ﷺ للحسن بأن يصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين، فتلك الدعوة المباركة دفعت الحسن رضى الله عنه إلى الإقدام على الصلح بكل ثقة وتصميم^(٣).

المرحلة الثانية: شرط البيعة الذى وضعه الحسن رضى الله عنه أساساً لقبول مبايعة أهل العراق له، ذلك الشرط الذى نص على أنهم يسمون من يسم، ويحاربون من يحارب^(٤).

المرحلة الثالثة: وقوع المحاولة الأولى لاغتيال الحسن رضى الله عنه بعد أن كشف عن نيته فى الصلح مع معاوية رضى الله عنه، وهذه المحاولة يسدو إنها قد جرت بعد استخلافه بقليل^(٥).

المرحلة الرابعة: خروج الحسن بجيش العراق من الكوفة إلى المدائن، وإرساله للقوة المضاربة من الجيش، وهى الحميس إلى مسكن بقيادة قيس بن سعد بن عباد^(٦).

المرحلة الخامسة: خروج معاوية رضى الله عنه من الشام وتوجهه إلى العراق بعد أن وصل خبر خروج الحسن من الكوفة إلى المدائن بجيوشه.

المرحلة السادسة: تبادل الرسل بين الحسن ومعاوية، ووقوع الصلح بينهما رضوان الله عليهما.

(٢) البخارى رقم (٧١٠٩).

(١) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (١٣٤).

(٤) المصدر نفسه، ص (١٥٦).

(٣) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (٣١٧).

(٦) المصدر نفسه، ص (١٢٨).

(٥) المصدر نفسه، ص (١٢٦).

المرحلة السابعة: محاولة اغتيال الحسن رضى الله عنه، فبعد نجاح مفاوضات الصلح بين الحسن ومعاوية رضى الله عنهما، شرع الحسن رضى الله عنه فى تهيئة نفوس أتباعه على تقبل الصلح الذى تم، فقام فيهم خطيباً ليبين لهم ما تم بينه وبين معاوية، وفيما هو يخطب هجم عليه بعض معسكروه محاولين قتله، لكن الله سبحانه وتعالى أنجاه كما أنجاه من قبل^(١).

المرحلة الثامنة: تنازل الحسن بن على عن الخلافة وتسليمه الأمر إلى معاوية رضوان الله عليهم أجمعين، بعد أن أنجى الله سبحانه وتعالى الحسن بن على من الفتنة التى وقعت فى معسكروه، ترك المدائن وسار إلى الكوفة وخطب فى أهلها فقال: أما بعد فإن أكيس الكيس^(٢) التقي، وإن أحق الحقم الفجور، وإن هذا الأمر الذى اختلفت فيه أنا ومعاوية؛ إما كان حقاً لى تركته لمعاوية إرادة إصلاح هذه الأمة وحقق دمانهم، أو يكون حقاً كان لأمرى كان أحق به منى ففعلت ذلك ﴿وإن أدرى لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين﴾^(٣) [الأنبياء: ١١١].

ثانياً: أهم أسباب ودوافع الصلح:

وأما أهم الأسباب والدوافع للصلح الذى تم بين الحسن ومعاوية فهى:

١- الرغبة فيما عند الله وإرادة صلاح هذه الأمة: قال الحسن بن على رضى الله عنه رداً على نفيير الحضرمى عندما قال له: إن الناس يزعمون أنك تريد الخلافة. فقال: كانت جماجم العرب ييدى، يالمون من سالت، ويحاربون من حاربت فتركها ابتغاء وجه الله^(٤).

٢- دعوة الرسول ﷺ له: إن دعوة الرسول ﷺ بأن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين^(٥) دفعت الحسن إلى التخطيط والاستعداد النفسى للصلح والتغلب على العوائق التى فى الطريق، فقد كان هذا الحديث الكلمة الموجهة الرائدة للحسن

(١) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (١٣٩).

(٢) أكيس: أظف، والكيس: العقل. لسان العرب (٢٠١/١٦)، ومن أراد التوسع فليراجع خلافة مرويات معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (١٢٦ - ١٤٩).

(٣) المعجم الكبير (٢٦/٣) إسناده حسن.

(٤) البداية والنهاية (٢٠٦/١١).

(٥) البخارى رقم (٧١٠٩).

في اتجاهاته وتصرفاته ومنهج حياته، فقد حلت في قرارة نفسه واستولت على مشاعره وأحاسيسه واختلطت بلحمه ودمه، ومن خلال هذا التوجيه واستيعابه وفهمه له بنى مشروعه الإصلاحى وقسم مراحل، وكان متيقناً من نتائجه، فالحديث النبوى كان دافعاً أساسياً وسيماً مركزياً فى اندفاع الحسن للإصلاح.

٣- حقن دماء المسلمين: قال الحسن رضى الله عنه: ... خشيت أن يجرى يوم القيامة سبعون ألفاً، أو أكثر، أو أقل، كلهم تنضح أوداجهم دمًا، كلهم يستعدى الله فيم هريق دمه؟^(١) وقال رضى الله عنه: ألا إن أمر الله واقع إذ لا دافع له وإن كره الناس، إني ما أحببت أن لى من أمة محمد مثقال حبة من خردل يهراق فيه محجمة من دم، قد علمت ما يتفنى مما يضرنى، الحقوا بطيكتكم^(٢).

٤- حرصه على وحدة الأمة. قام الحسن بن على خطيباً رضى الله عنه فى إحدى مراحل الصلح فقال: أيها الناس، إني قد أصبحت غير محتمل على مسلم ضغينة^(٣)، وإني ناظر لكم كنظري لنفسى، وأرى رأياً، فلا تردوا على رأى، إن الذى تكرهون من الجماعة أفضل مما تحبون من الفرقة^(٤)، وقد تحقق بفضل الله. ثم حرص الحسن على وحدة الأمة ذلك المقصد العظيم، فقد ارتأى رضى الله عنه أن يتنازل عن الخلافة حقناً لدماء المسلمين، وتجنباً للمفاسد العظيمة التى ستلحق الأمة كلها فى المآل إذا بقى مصرّاً على موقفه، من استمرار الفتنة، وسفك الدماء، وقطع الأرحام واضطراب السبل، وتعطيل الثغور وغيرها، وقد تحققت -بحمد الله- وحدة الأمة بتنازله عن عرض زائل من أعراض الدنيا حتى سعى ذلك العام عام الجماعة^(٥)، وهذا يدل على فقه الحسن فى معرفته لاعتبار المآلات ومراعاته التصرفات.

٥- فشل سر الترسيع على رضى الله عنه. ومن الأسباب التى دعت أمير المؤمنين الحسن بن على إلى الصلح ما رُوع به من مقتل أبيه، فقد ترك ذلك فراغاً كبيراً فى جبهة العراق، وأثر اغتياله على نفسية الحسن رضى الله عنه، فترك فيها حزناً

(١) البداية والنهاية (١١/٢٠٦).

(٢) تاريخ دمشق (١٤/٨٩)، بطيكتكم: جهنكم.

(٣) الضغينة: الحقد.

(٤) الأخبار الطوال، ص (٢٠٠).

(٥) اعتبارات المآلات ومراعاة نتائج التصرفات، ص (١٦٧).

واسى شديداً، فقد قتل هذا الإمام العظيم بدون وجه حق، ولم يسرع الخوارج سابقته في الإسلام وأفضاله العظيمة، وخدماته الجليلة التي قدمها للإسلام، فقد كانت حياته حافلة بالقيم والمثل والعمل على تكريس أحكام الشريعة على مستوى الدولة والشعب، لقد كان على رضى الله عنه معلماً من معالم الهدى، وفارقاً بين الحق والباطل، فكان من الطبيعي أن يتأثر المسلمون لفقده. ويشعروا بالفراغ الكبير الذي تركه، فقد كان وقع مصيبة مقتله على المسلمين عظيماً، فجللهم الحزن، وفاضت مآقيهم بالدموع، ولهجت ألسنتهم بالشثناء والترحم عليه، وكان مقتله سبباً في تزهد الحسن في أهل العراق أولئك الذين غمرتهم مكارم أخلاق أمير المؤمنين وشرف صحبته، فأصلتهم الفتن والأطماع، وانحرفوا عن الصراط المستقيم، ونسئتي من أولئك الصادقين المخلصين لدينهم وخليفتهم الرّاحل العظيم رضى الله عنه وأرضاه، فقد كان مقتله ضربة قوية وجهت لمهد الخلافة الراشدة وكانت من أسباب زوالها فيما بعد.

٦- شخصية معاوية: إن تسليم الحسن بن علي الخلافة إلى معاوية مع أنه كان معه أكثر من أربعين ألفاً يابعوه على الموت، فلو لم يكن أهلاً لها لما سلمها السبط الطيب إليه ولحاربه^(١)، فقد ذكر المترجمون والمؤرخون لسيرته فضائل كثيرة وأعمالاً جليلة يأتي ذكرها بإذن الله تعالى في هذا الكتاب.

٧- اضطراب جيش العراق وأهل الكوفة: كان لخروج الخوارج أثر في إضعاف أمير المؤمنين على رضى الله عنه، كما أن الحروب في الجمل وصفين والنهروان، تسببت في ملل أهل العراق للحرب ونفورهم منها، وخاصة أهل الشام في صفين، فإن حربهم ليس كحرب غيرهم، فمعركة صفين الطاحنة لم تفارق مخيلتهم، فكم يتمت من الأطفال، ورملت من النساء، بدون أن يتحقق مقصودهم ولولا الصلح أو التحكيم الذي رحب به أمير المؤمنين على وكثير من أصحابه لكانت مصيبة على العالم الإسلامي لا يتخيل آثارها السيئة، فكان هذا التخاذل عن المسير مع على رضى الله عنه إلى الشام مرة أخرى من فريق منهم، وغيل إليه نفوسهم، وإن كانوا يعلمون أن علياً على حق^(٢)، فقد تسلم الحسن رضى الله عنه الخلافة، وجيش

(١) الناحية عن طعن أمير المؤمنين معاوية، ص (٥٧).

(٢) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد على، ص (٢٤٥).

العراق مضطرب وأهل الكوفة مترددون في أمرهم^(١) وهذا ليس على إطلاقه، فجيش الحسن يمكن تقويته، كما أن هناك فصائل منه على استعداد للقتال على رأسهم قيس بن سعد الخزرجي وغيره من القادة^(٢).

٨- قوة جيش معاوية: وفي الجانب الآخر كان معاوية رضى الله عنه يعمل بشتى الوسائل سراً أو علانية على إضعاف جانب أهل العراق منذ عهد على رضى الله عنه، فاستغل ما أصاب جيشه من تفكك وخلاف، واجتمعت لمعاوية رضى الله عنه عوامل ساعدت على قوة جبهته منها: طاعة الجيش له، اتفاق الكلمة عليه من أهل الشام، خبرته الإدارية في ولاية الشام، وثبات مصادره المالية، وعدم تخرجه من دفع الأموال من أجل تحقيق أهدافه التي يراها مصلحة للأمة.

ثالثاً: شروط الصلح:

تحدثت الكتب التاريخية والمصادر الحديثة وأشارت إلى حصول الصلح وفق شروط وضعها الطرفان، وقد تأثرت تلك الشروط بين كتّاب التاريخ، وحاول بعض العلماء جمعها وترتيبها واستئناساً إلى ما وصلوا إليه نذكر أهم شروط الصلح منها:

١- العمل بكتاب الله وسنة نبيه وسيرة الخلفاء: وقد ذكر هذا الشرط مجموعة من العلماء منهم ابن الحجر الهيثمي حيث ذكر صورة الصلح بين الحسن ومعاوية، وجاء فيها: صالحه على أن يُسلم إليه ولاية المسلمين وأن يعمل فيهم بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ وسيرة الخلفاء الراشدين المهديين^(٣)، وحتى بعض كتب الشيعة ذكرت هذا الشرط، وهذا دليل على توقيف الحسن بن على لأبي بكر وعمر وعثمان وعلى إلى حد جعل من أحد الشروط على معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنهم: أنه يعمل ويحكم في الناس بكتاب الله وسنة رسوله، وسيرة الخلفاء الراشدين^(٤)، وفي النسخة الأخرى: الخلفاء الصالحين^(٥)، ففي هذا الشرط ضبط لدولة معاوية مرجعيتها ومنهجها في الحياة.

(١) الشيعة وأهل البيت، ص (٣٧٩) نقلاً عن الاحتجاج للطبرسي، ص (١٤٨).

(٢) خاتم الخلفاء الراشدين الحسن بن على، ص (٣٥٨) للصلّائي.

(٣) الصواعق المرسلة (٢/٣٩٩). (٤) الشيعة وأهل البيت، ص (٥٤).

(٥) منتهى الآمال (٢/٢١٢) نقلاً عن الشيعة وأهل البيت، ص (٥٤).

٢- الأموال: ذكر البخارى فى صحيحه أن الحسن قال لوفد معاوية عبد الرحمن ابن سمرة، وعبد الله بن عامر بن كرز: إنا بنو عبد المطلب قد أصبنا من هذا المال.. فمن لى بهذا؟ قالوا: نحن لك^(١) به.

فالحسن يتحدث عن أموال سبق أن أصابها هو وغيره من بنى عبد المطلب يريد الحسن أن لا يطالبهم بها معاوية، ولا ذكر لأموال يطلب من معاوية أن يدفعها إليه من قادم^(٢)، وأما الروايات التى تشير بأن يجرى معاوية للحسن كل عام مليون درهم، وأن يحمل إلى أخيه الحسين مليونى درهم فى كل عام، ويفضل بنى هاشم فى العطاء والصلوات على بنى عبد شمس، وكان الحسن باع الخلافة لمعاوية، فهذه الروايات، وما قيل حولها من تحليل وتفسير لا تقبل ولا يعتمد عليها، لأنها تصور إحساس الحسن بمصالح الأمة ضعيفاً أمام مصالحه الخاصة^(٣). أما حقه من العطاء فليس الحسن فيه بواحد من دون المسلمين، ولا يمنع أن يكون حظه منه أكثر من غيره، ولكنه لا يصل إلى عشرة معشار ما ذكرته الروايات^(٤).

٣- الدماء: ويتضمن اتفاق الصلح بين الجانبين أن الناس كلهم آمنون لا يؤخذ منهم أحد منهم بهفوة أو أحنة، وما جاء فى رواية البخارى أن الحسن قال لوفد معاوية: وإن هذه الأمة عاثت فى دمائها، فكفل الوفد للحسن العفو للجميع فيما أصابوا من الدماء^(٥)، وقد تمّ الاتفاق على عدم مطالبة أحد بشئ كان فى أيام على. وهى قاعدة بالغة الأهمية تحاول دون الالتفات إلى الماضى، وتركز على فتح صفحة جديدة تركز على الحاضر والمستقبل^(٦)، وقد تمّ التوافق المبني على الالتزام والشرعية حيث تمّ الصلح على أساس العفو المطلق عن كل ما كان بين الفريقين، قبل إبرام الصلح، وبالفعل لم يعاقب معاوية بذنب أحدًا بذنب سابق، وتأسس بذلك صلح الحسن على الإحسان والعفو، وتأليف القلوب.

٥- ولاية العهد: أمرت لأسر سريى بن سمس قيل: وما اتفق الجانبان عليه من الشروط أن يكون الأمر من بعد معاوية للحسن، وإن معاوية وعد إن حدث به

(١) البخارى، ك الصلح رقم (٢٧٠٤).

(٢) دراسة فى تاريخ الخلفاء الأمويين، ص (٦٤).

(٣) المصدر نفسه، ص (٦٣).

(٤) المصدر نفسه، ص (٦٣).

(٥) البخارى، ك الصلح (٩١٣/٢).

(٦) الدور السياسى للصنعة فى صدر الإسلام، ص (٣٤١).

حدث والحسن^(١) حتى يُسميَّته وليجعلن الأمر إليه^(٢)، ولكن ابن أكنم روى في هذا الخصوص عن الحسن إنه قال: أما ولاية الأمر من بعده، فما أنا بالراغب في ذلك، ولو أردت هذا الأمر لم أسلمه^(٣)، وجاء في نص الصلح الذي ذكره ابن الحجر الهيثمي: ... بل يكون الأمر من بعده شورى بين المسلمين^(٤)، وعند التدقيق في روايات طلب الحسن الخلافة بعد معاوية، نجد أنها تتنافى مع أنفة وقوة وكرم الحسن، فكيف يتنازل عن الخلافة حقاً لدعاء المسلمين، وابتغاء مرضاة الله، ثم يوافق على أن يكون تابعاً يتطلب أسباب الدنيا، وتشرب عنقه للخلافة مرة أخرى، والدليل على أن هذا غير صحيح ما ذكر جبير بن نغير قال: قلت للحسن بن علي أن الناس يزعمون أنك تريد الخلافة، فقال: كانت جماجم العرب يدي يسألون من سألت، ويحاربون من حاربت، فتركها ابتغاء مرضاة الله^(٥). ومن الملاحظ أن أحداً من أبناء الصحابة أو الصحابة لم يذكروا خلال بيعة يزيد شيئاً من ذلك، فلو كان الأمر كما تذكر الروايات عن ولاية عهد الحسن بعد معاوية، لاتخذها الحسين بن علي رضي الله عنه حجة، ولكن لم نسمع شيئاً من ذلك على الإطلاق، مما يؤكد على أن مسألة خلافة الحسن لمعاوية لا أساس لها من الصحة، ولو كان الحسن رضي الله عنه أسند إليه منصب ولاية العهد في الشروط لكان قريباً في عهد معاوية من إدارة الدولة، أو تولى أحد الأقاليم الكبرى، لا أن يذهب إلى المدينة وينعزل عن إدارة شئون الحكم، كما أن روح ذلك العصر يشير إلى أن مبدأ اختبار الأمة للحاكم عن طريق الشورى هو الأصل.

رابعاً: نتائج الصلح:

أهم نتائج الصلح هي:

- ١- توحيد الأمة تحت قيادة واحدة.
- ٢- عودة الفتوحات إلى ما كانت عليه.
- ٣- تفرغ الدولة للخوارج.
- ٤- انتقال العاصمة الإسلامية إلى بلاد الشام.

(٢) سير اعلام النبلاء (٣/ ٢٦٤).

(٤) الصواعق المرسلة (٢/ ٢٩٩).

(١) فتح الباري (١٣/ ٧٠).

(٣) الفتوح (٣، ٤/ ٤٩٣).

(٥) البداية والنهاية (١١/ ٢٠٦).

الفصل الثاني

بيعة معاوية وأهم صفاته ونظام حكمه

المبحث الأول

بيعة معاوية وأهم صفاته ونشاء العلماء عليه

أولاً: بيعة معاوية رضى الله عنه:

ويتنازل الحسن بن على رضى الله عنه اكملت عوامل تولى معاوية الخلافة، وتهيات له جميع أسبابها، فسارع أميراً للمؤمنين عام واحد وأربعين للهجرة، وسمى هذا العام بعام الجماعة^(١)، وسُجِّل في ذاكرة الأمة عام الجماعة وأصبح هذا الحدث من مفاخرها التي تزهر به على مر العصور، وتوالى الدهور، فقد التقت الأمة على زعامة معاوية، ورضيت به أميراً عليها، وابتهج خيار المسلمين بهذه الوحدة الجامعة، بعد الفرقة المشتتة، وكان الفضل في ذلك لله ثم للسيد الكبير مهندس المشروع الإصلاحى العظيم الحسن بن على بن أبى طالب، ويعد عام الجماعة من علامات نبوة المصطفى ﷺ، وفضيلة باهرة من فضائل الحسن، ولا يلتفت إلى ما قال العقاد من فهم غير صحيح عن عام الجماعة في هجومه الخاطيء على المؤرخين الذين سموا سنة إحدى وأربعين هجرية بعام الجماعة، فقد قال: فليس أضل ضلالاً، ولا أجهل جهلاً من المؤرخين الذين سموا سنة إحدى وأربعين هجرية بعام الجماعة، لأنها السنة التى استأثر فيها معاوية بالخلافة فلم يشاركه أحد فيها، لأن صدر الإسلام لم يعرف سنة تفرقت فيها الأمة كما تفرقت في تلك السنة، ووقع فيها الثنات بين كل فئة من فئاتها كما وقع فيها^(٢). والعقاد -رحمه الله- لم يأت بجديد في حكمه الخاطيء بل سبقه إليه كثير من مؤرخي الشيعة، ويكفى معاوية فخراً أن كل الصحابة الأحياء في عهده يابعوه، فقد أجمعت الأمة على معاوية وياومه علماء الصحابة والتابعين وعدوا خلافته شرعية

(١) سير اعلام النبلاء (٣/١٣٧)، تاريخ خليفة، ص (٢٠٣).

(٢) معاوية بن أبى سفيان للعقاد، ص (٢٥).

ورضوا إمامته، ورأوا أنه خير من يلي أمر المسلمين ويقوم به خير قيام في تلك المرحلة، فرؤى عن الأوزاعي أنه قال: أدركت خلافة معاوية عدة من أصحاب رسول الله ﷺ منهم سعد، وأسامة، وجابر، وابن عمر، وزيد بن ثابت، ومسلمة بن مخلد، وأبوسعيد الخدري، ورافع بن خديج، وأبو أسامة، وأنس بن مالك، ورجال أكثر مما سميت بأضعاف مضاعفة، كانوا مصاييح الهدى، وأوعية العلم؛ حضروا من الكتاب تنزيله، وأخذوا عن رسول الله ﷺ تأويله، ومن التابعين لهم بإحسان إن شاء الله، منهم: المسور بن مخرمة، وعبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث، وسعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، وعبد الله بن محيريز في أشباه له، لم يتزعموا يده عن مجامعة في أمة محمد ﷺ^(١). وقال ابن حزم: فبوع الحسن ثم سلم الأمر إلى معاوية، وفي بقايا الصحابة من هو أفضل منهما بلا خلاف ممن أنفق قبل الفتح وقاتل، وكلهم؛ أولهم عن آخرهم بايع معاوية، ورأى إمامته^(٢). فالصحابة لم يبايعوا معاوية رضى الله عنه إلا وقد رأوا فيه شروط الإمامة متوافرة، ومنها العدالة، فمن يظن في عدالة معاوية وإمامته فقد طعن في عدالة هؤلاء الصحابة جميعهم وخونتهم وتنقصهم. فمن رضى هؤلاء لدينهم وديناهم ألا نقبله ونرضى به نحن؟ ومن قال: لعلمهم بايعوا خوفاً فقد اتهمهم بالجبن وعدم الصدع بالحق، وهم القوم المعلوم من سيرتهم الشجاعة والشهامة وعدم الخوف في الله لومة لائم^(٣). وفي مبايعة سبط رسول الله ﷺ الحسن بن علي لمعاوية درس بليغ وفهم عميق لآيات النهي عن الاختلاف، قال تعالى: ﴿وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَايَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٣]. فالصراط المستقيم هو: القرآن، والإسلام، والفطرة التي فطر الناس عليها، والسبل هي: الأهواء، والفرق، والبدع، والمحدثات، قال مجاهد: ولا تتبعوا السبل: يعنى البدع، والشبهات والضلالات^(٤)، ونهى الله سبحانه وتعالى هذه الأمة عما وقعت فيه الأمم السابقة من الاختلاف والتفرق من بعد ما

(١) البداية والنهاية (١١/ ٤٣٤، ٤٣٥).

(٢) الفصل في الملل والأهول (٦/٥).

(٣) من سب الصحابة ومعاوية فأما هاوية، ص (١٢٠).

(٤) تفسير مجاهد، ص (٢٢٧)، دراسات في الأهواء والفرق والبدع، ص (٤٩).

جاءتهم البينات، وأنزل الله إليهم الكتب، فقال سبحانه: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٠٥]. وقد أمر الله تعالى بالاعتصام بحبله، قال تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٣] لقد تحقق بفضل الله تعالى ثم بنجاح الحسن بن علي في صلحه مع معاوية مقصد عظيم من مقاصد الشريعة من وحدة المسلمين واجتماعهم، وهذا المقصد من أهم أسباب التمكين لدين الله تعالى، ونحن مأمورون بالتواصي بالحق والتواصي بالصبر، فلا بد من تضافر الجهود بين الدعاة، وقادة الحركات الإسلامية، وبين علماء المسلمين، وطلبة العلم لإصلاح ذات البين إصلاحاً حقيقياً لا تلفيقياً، لأن أنصاف الحلول تفسد أكثر مما تصلح، وقد تحدث الشيخ السعدي عن الجهاد المتعلق بالمسلمين بقيام الالفه، واتفق الكلمة، وبعد أن ذكر الآيات، والأحاديث الدالة على وجوب تعاون المسلمين ووحدهم قال: فإن من أعظم الجهاد السعي في تأليف قلوب المسلمين، واجتماعهم على دينهم، ومصالحهم الدينية والدنيوية^(١). ولا ينظر للحديث الضعيف الذي رواه ابن عدي من طريق علي بن زيد، وهو ضعيف، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد، ومن حديث مجالد^(٢)، وهو ضعيف أيضاً، عن أبي الوداك عن أبي سعيد أن رسول الله ﷺ قال: «إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه»^(٣). أسنده أيضاً من طريق الحكم بن ظهير^(٤)، وهو متروك. وهذا الحديث كذب بلا شك، ولو كان صحيحاً لبادر الصحابة إلى فعل ذلك، لأنهم كانوا لا تأخذهم في الله لومة لائم^(٥).

١ - انتهاء عهد الخلافة الراشدة:

انتهى عهد الخلافة الراشدة على منهاج النبوة بتنازل الحسن بن علي لمعاوية رضى الله عنه، فقد قال رسول الله ﷺ «تكون النبوة فيكم ما شاء الله أن تكون. ثم يرفعها الله إذا شاء أن يرفعها ثم تكون خلافة على منهاج النبوة. فتكون ما شاء أن

(٢) الكامل في الضعفاء (٢٤١٦/٦).

(١) وجوب التعاون بين المسلمين، ص (٥).

(٣) البداية والنهاية (٤٣٤/١١) الكامل في الضعفاء (١٦٦/٢).

(٤) الكامل (١٦٦/٢).

(٥) البداية والنهاية (٤٣٤/١١).

تكون، يرفعها إذا شاء أن يرفعها، ثم تكون ملكاً عاضاً فتكون ما شاء الله أن تكون، ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها، ثم تكون ملكاً جبرياً، فتكون ما شاء الله أن تكون، ثم يرفعها إذا شاء، ثم تكون خلافة على منهاج النبوة ثم سكت^(١). وقد بين رسول الله ﷺ أن خلافة النبوة ثلاثون سنة، ثم يؤتى الله الملك، أو ملكه من يشاء^(٢)، وقوله ﷺ: «الخلافة في أمي ثلاثون سنة، ثم ملك بعد ذلك»^(٣). وإنما كملت الثلاثون بخلافة الحسن، فإنه نزل عن الخلافة لمعاوية في ربيع الأول من سنة إحدى وأربعين، وذلك كمال ثلاثين سنة من موت رسول الله ﷺ، فإنه توفي في ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة، وهذا من دلائل النبوة صلوات الله وسلامه عليه وسلم تسليماً^(٤)، وبذلك تكون مرحلة خلافة النبوة قد انتهت بتنازل الحسن رضى الله عنه عن الخلافة لمعاوية في شهر ربيع الأول من سنة ٤١هـ^(٥). فالحديث النبوي الكريم أنبأنا إلى مراحل تاريخية ونهى:

أ - عهد النبوة.

ب - عهد الخلافة الراشدة.

ج - عهد الملك العضوض^(٦).

د - عهد الملك الجبرى.

هـ - ثم تكون خلافة على منهاج النبوة.

وقد بين رسول الله ﷺ بأنه ستكون خلافة نبوة ورحمة، ثم يكون ملك ورحمة^(٧). ويجوز تسمية من بعد الخلفاء الراشدين خلفاء وإن كانوا ملوكاً، ولم يكونوا خلفاء الأنبياء، بدليل ما رواه البخارى ومسلم فى صحيحيهما عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «كانت بنو إسرائيل يسوسهم الأنبياء، كلما هلك نبي خلفه نبي، وإنه لا نبي بعدى، وستكون خلفاء فتكثر، قالوا:

(١) مستد أحمد (٣٧١/٤ - ٣٧٢)، سلسلة الأحاديث الصحيحة .

(٢) سنن أبى داود شرح عون للمعبر (٢٥٩/١٢)، صحيح سنن الألبانى (٨٧٩/٣) .

(٣) سنن الترمذى شرح تحفة الأحوفى (٣٩٥/٦ - ٣٩٧) حديث حسن .

(٤) البداية والنهاية (١٦/٨) . مرويّات خلافة معاوية، ص (١٦٥) .

(٥) العضوض : الشديد فيه عصف وعطف وعظم .

(٦) سنن الداريمى (١١٤/٢)، الأشربة ، الفتاوى (١٤/٣٥) .

فما تأمرنا؟ قال: وفوا بيعة الأول، فالأول، ثم أعطوهم حقهم، فإن الله سائلهم عما استرعاهم^(١). فقله: «فتكثر» دليل على من سوى الراشدين فإنهم لم يكونوا كثيرًا، وإيضًا قوله: «وفوا بيعة الأول فالأول» دل على أنهم يختلفون، والراشدون لم يختلفوا، وقوله: «فأعطوهم حقهم، فإن الله سائلهم عما استرعاهم» دليل على مذهب أهل السنة، فى إعطاء الأمراء حقهم من المال والمغنى^(٢)، فمعاوية رضى الله عنه أفضل ملوك هذه الأمة، والذين كانوا قبله خلفاء نبوة، وأما هو فكانت خلافته ملكًا، وكان ملكه ملكًا ورحمة، وكان فى ملكه من الرحمة والحلم ونفع المسلمين، ما يعلم أنه كان خيرًا من ملك غيره^(٣)، ومعاوية رضى الله عنه كان عالمًا ورعًا عدلًا دون الخلفاء الراشدين فى العلم والورع والعدل، كما ترى من التفاوت بين الأولياء، بل الملائكة والأسياء، فإمارته - وإن كانت صحيحة بإجماع الصحابة وتسليم الحسن - رضى الله عنه - إلا أنها ليست على منهاج خلافة من قبله، فإنه توسع فى المباحات، وتمحز عنها الخلفاء الأربعة، وأما رجحان الخلفاء الأربعة فى العبادات والمعاملات فظاهر مما لا ستره فيه^(٤)، وقد حلد ابن خلدون مدى التغير الذى حدث، فقرر أن الخلافة وإن كانت تحولت إلى ملك، فإن معانى الخلافة بقيت بعضها، وإنما كان التغير فى الوازع، فبعد أن كان دينًا انقلب عصبية وسيقًا؛ يقصد بذلك أنه بعد أن كان الناس يتصرفون بوازع الدين، والخلافة شورى، صار الحكم مستندًا إلى العصبية والقوة، ولكن معانى الخلافة أى مقاصدها وأهدافها بقيت أى أن غايات هذا الملك كانت لاتزال تحقيق مقاصد الدين والحكم وفق الشريعة الإسلامية بالعدل وتنفيذ الواجبات التى يأمر بها الإسلام، أى أن الحكم أو الملك استمر إسلاميًا وشرعيًا^(٥).

ولخص الأدوار التى مرت بها الخلافة فقال: فقد بين أن الخلافة قد وجدت بدون الملك أولاً، ثم التبست معانيها واختلطت بالملك، ثم انفرد الملك حيث افترقت عصبية الخلافة، والله مقدر الليل والنهار^(٦). فالدور الأول الذى يشير إليه

(٢) الفتاوى (١٥/٣٥).

(١) البخارى رقم (٣٤٥٥).

(٤) الناعية عن طعن أمير المؤمنين معاوية، ص (٧٨).

(٣) الفتاوى (٢٩٢/٤).

(٥) النظريات السياسية للرئيس، ص (١٩٤) نقلا عن المقدمة لابن خلدون.

(٦) المصدر نفسه، ص (١٩٥).

هو عصر الخلفاء الراشدين وهو عصر الخلافة الخالصة أو الكاملة، والدور الثاني هو عصر الخلفاء الأمويين والعباسيين -، ولا يمنع كذلك العثمانيين- وهذا عصر الخلافة المختلطة بالملك أو الملك المختلط بالخلافة: أى الذى يحقق فى الوقت مقاصد الخلافة، أما الدور الثالث فهو عصر الملك للحض الذى صار بقصد لذات الملك والأغراض الدنيوية، وانفصل عن حقيقة الخلافة أو معانيها الدينية، فهذا وصف أو تفسير ابن خلدون للمؤرخ الفقيه للتطور الذى حدث والأدوار التى مرت بها الخلافة^(١).

إن الخلافة الحقيقية أو الكاملة أو خلافة النبوة استمرت ثلاثين عاماً، وهو عصر الخلفاء الراشدين، ثم تحولت إلى ملك، ولكن لكى نعبر عن الحقيقة يجب أن يراعى هذا التحديد، وهو أن الخلافة لم تنته أو تذهب كلية، وإنما بقيت معانيها أو مقاصدها، وأن التغيير حصل فى الأساس التى قامت عليه، أما حقيقتها فقد بقيت، فالتغيير إذن لم يكن كلياً ولكن جزئياً، أى أن الخلافة فى العصر الأول كانت هى الخلافة الكاملة المثالية، ثم نقصت عن المثال من وجه أو بعض الوجوه، لكن معظم عناصرها بقيت، فهى خلافة أقل فى الرتبة أو خلافة مختلطة بالملك^(٢)، والرأى العام فى الإسلام يتمسك بالمثال، أو خلافة النبوة، أو الخلافة الكاملة، وهى تلك التى تقوم على الشورى والاختيار التام من الأمة، وأنه إذا كانت الظروف الواقعية والعوامل الاجتماعية قد حتمت أو أدت إلى هذا التطور، فإن تحمل ذلك أو قبوله لا يكون إلا مؤقتاً أو من باب الضرورة، ولكن لا يلزم أن يكون المثل الكامل حاضراً دائماً فى فكر الرأى العام، وبمجرد أن تزول تلك العوامل والظروف تجب العودة إلى تحقيق المثل الكامل، ولذا فإن الكتابات الإسلامية الأصلية ظلت ملتزمة ومتشعبة بالمثال الكامل ولا تستخلص مبادئها إلا منه، وتفرق بين الخلافة وهى الخلافة الحقيقية الشرعية، والخلافة الواقعية التى بعدت قليلاً أو كثيراً عن الحقيقة^(٣)، قد ذكر ابن تيمية أن مصير الأمر - أى الخلافة - إلى الملوك ونوابهم من الولاة والقضاة الأمراء ليس لنقص فيهم فقط، بل لنقص فى الراعى والرعية جميعاً، فإنه كما تكونوا يؤكل عليكم، وقد قال تعالى: ﴿وكذلك نولي بعض

(١) النظريات السياسية، ص (١٩٥).

(٢) المصدر نفسه، ص (١٩٦).

(٣) المصدر نفسه، ص (١٩٧).

الظالمين بَعْضًا» [الأنعام: ١٢٩]. لقد ذهبت دولة الخلفاء الراشدين، وصار ملكًا، وظهر النقص في الأمراء، وكذلك في أهل العلم والدين، وجمهور الصحابة انقرضوا بانقراض خلافة الخلفاء الأربعة، حتى إنه لم يبق من أهل بدر إلا نفر قليل، وجمهور التابعين بإحسان انقرضوا في أواخر عصر أصاغر الصحابة في إمارة ابن الزبير وعبد الملك، وجمهور تابعي التابعين انقرضوا في أواخر الدولة الأموية، وأوائل الدولة العباسية^(١).

٢- هل يعتبر معاوية رضى الله عنه أحد الخلفاء الاثني عشر؟

عن جابر بن سمرة رضى الله عنه: دخلت مع أبى على النبی ﷺ، فسمعتة يقول: «إن هذا الأمر لا ينقضى حتى يمضى فيهم اثنا عشر خليفة»، قال: ثم تكلم بكلام خفى علىّ، قال: فقلت لأبى: ما قال؟، قال: كلهم من قريش^(٢)، وفى رواية أخرى عن جابر: «لا يزال الإسلام عزيزاً إلى اثني عشرة خليفة.. كلهم من قريش»^(٣) وفى رواية أخرى عنه: «لا يزال هذا الدين عزيزاً منيماً إلى اثني عشر خليفة.. كلهم من قريش»^(٤)، زاد أبو داود فى سنته، بإسناده عن جابر رضى الله عنه قال: فلما رجع إلى منزله أنه قريش فقال: ثم يكون الهرج^(٥). وقد شرح ابن كثير هذا الحديث فقال: ومعنى هذا الحديث البشارة بوجود اثني عشر خليفة صالحاً يقيم الحق ويعدل فيهم، ولا يلزم من هذا تواليهم وتتابع أيامهم، بل قد وجد منهم أربعة على نسق وهم الخلفاء الأربعة أبو بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم، ومنهم عمر بن عبدالعزيز بلا شك عند الأئمة، وبعض بنى العباس، ولا تقوم الساعة حتى تكون ولايتهم لا محالة، والظاهر أن منهم المهدي المُرَّ به فى الأحاديث الواردة بذكره.. وليس هذا بالمنتظر الذى توهم الرافضة وجوده ثم ظهوره من سرداب سامراء^(٦)، فإن ذلك ليس له حقيقة ولا وجود بالكلية، بل هو من هوس العقول السخيفة وتوهم الخيالات الضعيفة، وليس المراد بهؤلاء الخلفاء

(١) الفتاوى (٢٠٧/١٠). (٢) صحيح مسلم على شرح النووي (٥٠٢/١٢).

(٣) المصدر نفسه (٥٠٣/١٢). (٤) المصدر نفسه (٢٠٣/١٢).

(٥) صحيح سنن الألبانى (٨٠٧/٣)، هرج الناس: وقعوا فى فتنة واختلاط وقتل.

(٦) سامراء: مدينة بين بغداد وتكريت على شرفى دجلة.

الاثنى عشر الأئمة الاثنى عشر الذين يعتقد فيهم الاثنا عشرية^(١). وبالتأمل فى النص بكل حيلة وموضوعية نجد أن هؤلاء الاثنى عشر وصفوا بأنهم يتولون الخلافة، وأن الإسلام فى عهدهم يكون فى عزة ومنعة، وأن الناس تجتمع عليهم ولا يزال أمر الناس ماضياً وصالحاً فى عهدهم، وكل هذه الاوصاف لا تنطبق على من تدعى الاثنا عشرية فيهم الإمامة، فلم يتول الخلافة منهم إلا أمير المؤمنين على والحسن^(٢)... ثم أنه ليس فى الحديث حصر لأئمة بهذا العدد، بل نبوة منه، بأن الإسلام لا يزال عزيزاً فى عصور هؤلاء، وكان عصر الخلفاء الراشدين وبنى أمية عصر عزة ومنعة^(٣)، ولهذا قال ابن تيمية: إن الإسلام وشرائعه فى بنى أمية أظهر وأوسع مما كان بعدهم^(٤)، وعدّ معاوية من الأئمة المقصودين بالحديث^(٥).

ثانياً: أهم صفات معاوية رضى الله عنه:

اشتهر معاوية رضى الله عنه بصفات كثيرة من أهمها:

١- العلم والفقه:

استفاد معاوية رضى الله عنه من ملازمته لرسول الله ﷺ علماً وتربية، وقد روى عن رسول الله ﷺ أحاديث كثيرة قد ذكرت بعضها، وقد روى له البخارى ومسلم مع شرطهما ألا يرويا إلا عن ثقة ضابط صلوق^(٦)، وشهد له ابن عباس بالفقه، فعن ابن أبى مليكة قال: قيل لابن عباس رضى الله عنه: هل لك فى أمير المؤمنين معاوية، فإنه ما أوتر إلا بواحدة؟ قال: أصاب إنه فقيه. رواه البخارى^(٧). قال الشراح: أى مجتهد، وفى رواية أخرى للبخارى عن أبى مليكة قال: أوتر معاوية - رضى الله عنه - بعد العشاء بركعة وعنده مولى لابن عباس - رضى الله عنه - فأتى ابن عباس - رضى الله عنه -، قال: دَعُهُ فإنه صاحب رسول الله ﷺ وكان ابن عباس - رضى الله عنه - من فضلاء الصحابة، ويُلقب: البحر، لسعة علمه وحبر الأمة، وترجمان القرآن، وقد دعا له الرسول ﷺ بالعلم والحكمة

(١) تفسير ابن كثير (٢/ ٣٤).

(٢) منهاج السنة (٤/ ٢١٠)، المتنى، ص (٥٣٣).

(٣) أصول الشيعية (٢/ ٨١٦).

(٤) منهاج السنة (٤/ ٢٠٦).

(٥) المصدر نفسه (٤/ ٢٠٦).

(٦) الناعبة عن طعن أمير المؤمنين معاوية، ص (٤١).

(٧) البخارى رقم (٣٧٦٤) ورقم (٣٧٦٥).

والتأويل، فاستجيب له، وكان من خواص أصحاب على رضى الله عنه وشديد الإنكار على أعدائه، وأرسله على رضى الله عنه ليحاج الخوارج فحاجهم حتى لم يبق لهم حجة، فإذا شهد مثله لمعاوية بأنه مجتهد وكف مولاه عن الإنكار مستدلاً بأنه من الصحابة^(١)، كما أنه كان كاتب رسول الله ﷺ، وذكره مفتى الحرمين أحمد بن عبد الله بن محمد الطبرى فى خلاصة السير وقال: إن كتابه ﷺ ثلاثة عشر: الخلفاء الأربعة، وعامر بن فهيرة، وعبد الله بن أرقم، وأبى بن كعب، وثابت بن قيس بن شماس، وخالد بن سعيد بن العاص، وحظلة بن الربيع الأسلمى، وزيد بن ثابت، ومعاوية بن أبى سفيان، وشرحبيل بن حسنة. وكان معاوية وزيد ألزمهم لذلك وأخصهم به^(٢)، كما أن الفقهاء يعتمدون على اجتهاده ويذكرون مذهبه كسائر الصحابة، كقولهم: ذهب معاذ بن جبل ومعاوية وسعيد بن المسيب إلى أن المسلم يرث الكافر، وقولهم: روى^(٣) استلام الركنين اليمانيين عن الحسن أو الحسين وصح عن معاوية. وقال أبو الدراء الصحابى لأهل الشام: ما رأيت أحد أشبه صلاة بصلاة رسول الله ﷺ، من إمامكم هذا - يعنى معاوية-^(٤) وكان رضى الله عنه حريصاً على تعليم الناس العلم، فعن أبى أمامة سهل بن حنيف قال: سمعت معاوية بن أبى سفيان وهو جالس على المنبر إذا أذن المؤذن قال: الله أكبر الله أكبر، قال معاوية: الله أكبر الله أكبر. قال: أشهد أن لا إله إلا الله، فقال معاوية: وأنا فقال: أشهد أن محمداً رسول الله، فقال معاوية: وأنا. فلما قضى التأذين قال: يا أيها الناس، إني سمعت رسول الله ﷺ على هذا المجلس - حين أذن المؤذن - يقول ما سمعتم منى من مقالتى^(٥).

وكان رضى الله عنه يحث الناس على الفقه فى الدين ويروى لهم الأحاديث الدالة على أهمية التفقه فى الدين، فعن الزهرى قال: أخبرني حميد قال: سمعت معاوية بن أبى سفيان يخطب قال: سمعت النبى ﷺ يقول: «من يرد الله به خيراً يفقهه فى الدين، وإنما أنا قاسم، ويعطى الله، ولن يزال أمر هذه الأمة مستقيماً حتى تقوم الساعة. أو حتى يأتى أمر الله»^(٦).

(١) الناهية عن طعن أمير المؤمنين معاوية، ص (٤١).

(٢) المصدر نفسه، ص (٥٧).

(٣) المصدر نفسه، ص (٤١).

(٤) فتح البارى (٢/ ٤٦٢).

(٥) منهاج السنة (٣/ ١٨٥).

(٦) فتح البارى (١٣/ ٣٠٦).

وكان رضى الله عنه يكتب أصحاب الرسول ﷺ ليتعلم منهم ما سمعوه من رسول الله ﷺ، فمن وراة مولى المغيرة بن شعبة قال: كتب معاوية إلى المغيرة: اكتب إلى ما سمعت النبي ﷺ يقول خلف الصلاة، فأملى على المغيرة، قال: سمعت النبي ﷺ يقول خلف الصلاة: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجند منك الجند». وقال ابن جريج: أخبرني عدة أن وراة أخبره بهذا. ثم وفدت بعد إلى معاوية فسمعه يأمر الناس بذلك القول^(١)، وكان رضى الله عنه حريصاً على اتباع السنة النبوية، فمن سعيد بن المسيب، وعن حمد بن عبد الرحمن بن عوف: أن معاوية لما قدم المدينة في آخر مقدمة قدمها، قال على منبر رسول الله ﷺ: أين علماءكم يا أهل المدينة؟ سمعت رسول الله ﷺ في هذا اليوم - يوم عاشوراء - يقول: «من شاء منكم أن يصومه فليصمه»، وفي رواية: وإني صائم، فصام الناس^(٢)، وقال: وسمعت رسول الله ﷺ ينهى عن مثل هذا، وأخرج قصة من شعر من كفه، فقال: إنما هلكت بنو إسرائيل حين اتخذوا نساؤهم^(٣)، يعنى وصل المرأة شعرها بشعر آخر، وقد صح في عدد من الأحاديث لعن الواصلة والمستوصلة. وفي رواية أخرى أنه قال لهم: أنكم أحدثتم أى حدث سوء، نهى رسول الله ﷺ عن (الزور)^(٤). سماه الرسول زوراً لما فيه من التزوير والتفجير، فهنا نراه حريصاً على إحياء سنة كصوم عاشوراء الذى رأى أن الناس أهملوه، كما نراه حريصاً على إماتة بدعة ظهرت فى الناس، وهى تقليد اليهوديات بوصل الشعر^(٥).

وروى عبد الرحمن بن هرمز الأعرج: أن العباس بن عبد الله بن عباس أنكح عبد الرحمن بن الحكم ابنته، وأنكحه عبد الرحمن ابنته، وقد جعلاً - أى العقدين - صداقاً (أى كل منهما صداق الأخرى)، فكتب معاوية بن أبى سفيان - وهو خليفة - إلى مروان، يأمره بالتفريق بينهما، وقال فى كتابه: هذا الشغار الذى نهى عنه رسول الله ﷺ^(٦)، فهو يراعى إقامة السنة فى حياة الناس فى الأمور كلها؛ أمور الفرد، وأمور الأسرة، وأمور الجماعة^(٧)، وكان رضى الله عنه لا يروى

(١) فتح البارى (١١/٥٢١).

(٢) المصدر نفسه (٤/٢٨٧).

(٣) المصدر نفسه (٦/٥٩١).

(٤) المصدر نفسه (٦/٥٩٥).

(٥) تاريخنا المختار على للقرضاوى، ص (٧١).

(٦) مستند أحمد رقم (١٦٨٥٦) إسناده حسن.

(٧) تاريخنا المختار على للقرضاوى، ص (٧١).

الحديث عن رسول الله إلا بمااسبة اقتضته، فقد ورد أنه دخل على عبد الله بن الزبير وابن عامر، فقام ابن عامر له، ولم يقم ابن الزبير، فقال معاوية: مه. قال رسول الله ﷺ: «من أحب أن يمثل له عباد الله قياماً، فليتبوأ مقعده من النار»^(١). وعن مجاهد وعطاء عن ابن عباس: أن معاوية أخبره أن رسول الله قصر من شعره - أى فى العمرة - بمشقص، فقلنا لابن عباس: ما بلغنا هذا إلا عن معاوية. فقال: ما كان معاوية على رسول الله متهماً^(٢).

وكان رضى الله عنه يهتم بمذاكرة العلم ويحرص عليه، فعن عبد الله بن الحارث قال: دخلت مع ابن عباس على معاوية فأجلسه على السرير، وفى تلك القصة سأله معاوية عن مسألة فقهية، وكان رضى الله عنه يعلم الناس ويحثهم على سؤاله، والاستفادة من علمه، فقد خطب يوم الجمعة وقال: أيها الناس اعقلوا قولى، فلن تجدوا أعلم بأمور الدنيا والآخرة منى، أقيموا وجوهكم وصفوفكم فى الصلاة، فلتقيم وجوهكم وصفوفكم أو ليخالقن الله بين قلوبكم، خذوا على أيدي سفهائكم أو لسلطنتهم الله عليكم، فليسومكم سوء العذاب، تصدقوا؛ لا يقولن الرجل: إني مقل، فإن صدقة المقل أفضل من صدقة الغنى، إياكم وقذف المحصنات، وأن يقول الرجل: سمعت، وبلغنى أنه لو قذف أحدكم امرأة على عهد نوح لسئل عنها يوم القيامة^(٣).

وكان رضى الله عنه حريصاً على متابعة رسول الله ﷺ، فعندما دخل مكة سأل ابن عمر: أين صلى رسول الله؟ فقال: اجعل بينك وبين الجدار ذراعين أو ثلاثة^(٤). وله اجتهد فى تعيين ليلة القدر، فقد روى ابن أبى شيبة بإسناد صحيح عن معاوية قال: ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين^(٥)، وكان يعترف بالحجة والبرهان لغيره، فعن ابن عباس أنه طاف مع معاوية وكان معاوية يستلم الأركان بالبيت، فقال له ابن عباس رضى الله عنهما: إنه لا يستلم هذان الركنان. فقال: ليس شىء من البيت مهجوراً^(٦)، وجاء فى رواية: فقال له ابن عباس: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسُوءَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١] فقال معاوية: صدقت^(٧)، ومن الأحكام التى قضها

(١) البخارى رقم (٣٤٨٨). (٢) مسند أحمد رقم (١٦٨١٣) إسناده صحيح.

(٣) البداية والنهاية (١١/٢٢٧).

(٤) الفتح (٣/٥٤٤).

(٥) الفتح (٤/٣١١).

(٦) الخلافة الرشيدة والدولة الأموية من فتح البارى، ص (٥٨٥).

(٧) المصدر نفسه، ص (٥٨٦).

معاوية، رضى الله عنه ما أخرجه ابن أبى شيبة من طريق عبد الله بن معقل قال: ما رأيت قضاء أحسن من قضاء قضى به معاوية، نرت أهل الكتاب ولا يرثوننا، كما يحل النكاح فيهم ولا يحل لهم^(١). ومن المسائل الفقهية التى أثرت عن معاوية رضى الله عنه:

- أ - أثر عنه رضى الله عنه أنه أوتر بركة^(٢).
- ب - أثر عنه رضى الله عنه الاستسقاء بمن ظهر صلاحه^(٣).
- ج - أنه يجزئ إخراج نصف صاع من البر فى زكاة الفطر^(٤).
- د - استحباب تطيب البدن لمن أراد الإحرام^(٥).
- هـ - جواز بيع وشراء دور مكة^(٦).
- و - التفريق بين الزوجين بسبب العنة^(٧).
- ز - وقوع طلاق السكران^(٨).
- ح - عدم قتل المسلم بالكافر قصاصاً^(٩).
- ط - حبس القتال حتى يبلغ ابن القتيل^(١٠).

وأما علومه فى الفقه السياسى والسياسة الشرعية، ومقاصد الشريعة، وفقه الجهاد، فالكتاب صوف يحدثنا عن الكثير من فقهه فى إدارة الدولة وتحقيق أهدافها.

٢- الحلم والعفو:

اشتهر أمير المؤمنين معاوية بصفة الحلم، وكان يضرب به المثل فى حلمه رضى الله عنه، وكظم غيظه وعفوه عن الناس، وقد ذكر ابن كثير ما كان يتصف به أمير

(١) مصنف ابن أبى شيبة (٣٧٤/١)، سنن سعيد (٤٥/١).

(٢) فتح البارى (١٣٠/٧). (٣) للنفى (٣٤٦/٣).

(٤) زاد للمعاد (١٩/٢). (٥) للنفى (٧٧/٥).

(٦) المصدر السابق (٣٦٦/٦).

(٧) العنة: هى عجز الرجل عن إتيان زوجته، القاموس المحيط، ص (١٥٧٠)، زاد للمعاد (١٨١/٥).

(٨) للنفى (٢١١/٥). (٩) المصدر السابق (٤٦٦/١١).

(١٠) المصدر السابق (٥٧٧/١١)، مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص ٢٨، ٢٩.

المؤمنين معاوية من الحلم حيث قال: وقال بعضهم: اسمع رجل معاوية كلاماً ميثاً شديداً، فقيل له: لو سطوت عليه؟! فقال: إني لأستحي من الله أن يضيق حلمي عن ذنب أحد من رعيته، وفي رواية: قال له رجل: يا أمير المؤمنين ما أحلمك!! فقال: إني لا مستحي أن يكون جرم أحد أعظم من حلمي. وقال الأصمعي عن الثوري قال: قال معاوية: إني لأستحي أن يكون ذنب أعظم من عفوي، أو جهل أكبر من حلمي، أو تكون عورة لا أوارئها بستري. وقال معاوية: يا بني أمية فارقوا قريشاً بالحلم، فوالله لقد كنت ألقى الرجل في الجاهلية فيوسعني شتماً وأوسع حلماً، وأرجع وهو لى صديق، إن استجدته انجذني، وأثور به فيثور معي، وما وضع الحلم عن شريف شرفه، ولا زاده إلا كرمًا، وقال: لا يبلغ الرجل مبلغ الرأي حتى يغلب حلمه جهله، وصبره شهوته، ولا يبلغ الرجل ذلك إلا بقوة الحلم^(١). وسئل معاوية: من أسود الناس؟ فقال: أسخاهم نفساً حين يسأل، وأحسنهم في المجالس خلقاً، وأحلمهم حين يستجهل^(٢)، وقال أبو عبيدة معمر بن المثنى: كان معاوية يتمثل بهذه الآيات كثيراً:

فما قتل السفاهة مثل حلم يعبود به على الجهل الحليم
فلا تنفقه وإن ملكت غيظاً على أحد فإن الفحش لومٌ
ولا تقطع أخاك عند ذنب فإن الذنب يغفره الكريم^(٣)

وكتب معاوية إلى زياد بن أبيه: إنه لا ينبغي أن يُسأس الناس سياسة واحدة باللين فيمرحوا، ولا بالشدة فيُحْمَلَ الناس على المهالك، ولكن كن أنت للشدة والفظاظة والغلظة، وأنا لللين والألفة والرحمة، حتى إذا خاف خائف وجد باباً يدخل منه^(٤).

فهذه الأقوال المروية عن أمير المؤمنين معاوية رضى الله عنه تبين لنا شيئاً مما اشتهر عنه من الاتصاف بخلق الحلم، وقد كان هذا الخلق همزة وصل بينه وبين من يعاملونه بشيء من الجفاء من أفراد رعيته، أو يصارحونه بقوة - بما يروونه حقاً وهو يخالفهم في ذلك -، وكان لتخلقه بخلق الحلم الذي لم يخالطه ضعف أثر في

(١) البداية والنهاية (١١/ ٤٤١).

(٢) المصدر نفسه (١١/ ٤٤٣).

(٣) المصدر نفسه (١١/ ٤٤٢).

نجاحه فى تثبيت أركان دولته، وذلك بمقدرته الفائقة على امتصاص غضب المخالفين، وتحويلهم إلى الرضا والقناعة بسياسته، وهكذا تأتى مكارم الأخلاق التى من أهمها الحلم والعفو والصبر والكرم؛ لتكون من أهم عناصر السيادة، وقد أبان فى هذه الأقوال بأن الحلم يخالطه شئ من الذل كما أن النصر يخالطه شئ من العز، ولكن أبدى سروره بذلك الذل لما يترتب عليه من النتائج الحميدة التى منها اكساب الأصدقاء والأنصار^(١) وفى كتابه إلى زياد أمير العراق بيان لسياسته الجيدة التى تخيف المتهورين الميالين إلى إحداث الفوضى والإخلال بالأمن، ولكنها فى الوقت نفسه تبعث الأمل لدى من يراجمون أنفسهم، ويريدون سلوك طريق الاستقامة والسلامة^(٢).

ولقد أثنى على أمير المؤمنين معاوية حكماء عصره وذكروا اتصافه بمكارم الأخلاق وخاصة الحلم، وفى ذلك يقول الحافظ ابن كثير: وقال عبد الملك بن مروان - يوما وذكر معاوية-: ما رأيت مثله فى حلمه واحتماله وكرمه^(٣)، وقال قبيصة بن جابر: ما رأيت أحدا أعظم حلما، ولا أكثر سؤدا، ولا أبعد أناة، ولا ألين مخرجاً، ولا أرحب بالمعروف من معاوية^(٤) - وقال عبدالله بن الزبير رضى الله عنهما: لله در ابن هند، إن كنا لنُفرِّقه^(٥) - وما الليث على برائه بأجراً منه - فيتفارق لنا، وإن كنا لنخدعه - وما ابن ليلة من أهل الأرض بأدهى منه - فيتخادع لنا، والله لوددت أنا متعنا به مادام فى هذا الجبل حجر - وأشار إلى أبى قبيس^(٦). وفى قول ابن الزبير هذا وصف دقيق لمعاملة معاوية لقادة المسلمين وسادتهم، فهو جرىء شجاع ولكن يظهر عمداً عكس ذلك ليصل من ذلك إلى عدم إثارة المخالفين، لأن إظهار الشجاعة يثير عنصر التحدى لديهم، وهو أدهى أهل الأرض فى زمانه، ولكنه يظهر الانخداع أمام محدثيه ليصل إلى تخفيف منابع نقمتهم عليه، وهو فى ذلك كله يخدم هدفاً سامياً وهو تحقيق حياة الرخاء والأمن للأمة الإسلامية، ولقد تمنى ابن الزبير أن يطول عمر معاوية لأنه يخشى من تغير الأحوال من بعده^(٧)، ويصف حبر الأمة عبدالله بن عباس رضى الله عنهما سياسة معاوية

(٢) المصدر نفسه (٢٦/١٧).

(٤) المصدر نفسه (٤٣٩/١١).

(٦) البداية والنهاية (٤٤٢/١١).

(١) التاريخ الإسلامى (٢٦/١٧).

(٣) البداية والنهاية (٤٣٩/١١).

(٥) نفرقه : نخوفه .

(٧) التاريخ الإسلامى (٢٧/١٧).

بكلام موجز، لكنه يعنى خلاصة تفكير عميق حيث يقول: قد علمت بمَ غلب معاوية الناس، كانوا إذا طاروا وقع، وإذا وقع طاروا^(١). وهذا يعنى أنه إذا رأى السيول الجارفة قد أقبلت لم يقاومها، وإنما يفسح لها حتى تمر، ثم يحتوى الميدان وقد زال إقبال الناس الشديد فيتمكن مما يريد، وقد عبر معاوية عن هذه السيامة بقوله المشهور: لو كان بينى وبين الناس شجرة ما انقطعت، إذا جذبوها أرختها، وإذا أرخوها جذبتّها. ومن مواقفه فى الحلم أنه جرى بين رجل يقال له أبو جهم وبين معاوية كلام، فتكلم أبو جهم بكلام فيه غَمَرٌ لمعاوية، فاطرق معاوية ثم رفع رأسه فقال: يا أبا الجهم إياك والسلطان، فإنه يقضب غضب الصيَّان، ويأخذ أخذ الأسد، وإن قليله يغلب كثير الناس، ثم أمر معاوية لأبى الجهم بمال، فقال أبو الجهم فى ذلك يمدح معاوية:

غَمِلَ عَلَى جَوَانِبِهِ كَأَنَا غَمِلَ إِذَا غَمِلَ عَلَى أَيْبَانَا
نُقَلِّبُهُ لِنُخْبَرِ حَالَتِهِ فَتُخْبِرُ مِنْهُمَا كَرَمًا وَلِينًا^(٢)

وهكذا كان حلم معاوية رضى الله عنه وحسن خلقه ومبادلته الإساءة بالإحسان الأثر الكبير فى نفس أبى الجهم، فقال هذين البيتين فى الثناء على معاوية، ولقد كان سلوك أمير المؤمنين معاوية تطبيقاً لقوله الله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾^(٣) وما يَلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يَلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ [فصلت: ٣٤، ٣٥].

ونظراً لحلم معاوية الكبير وما يتصف به من الشجاعة والعزة فإن أمير المؤمنين عمر رضى الله عنه أثنى عليه بقوله: دعوا فتى قريش وابن سيدها، إنه لمن يضحك فى الغضب، ولا يُنال منه إلا على الرضا، ومن لا يؤخذ ما فوق رأسه إلا من تحت قدميه^(٤). فهذا قول دقيق من عمر فى وصف معاوية، فقد وصفه بالدرجة العالية من الحلم، والعزة التى تجعله متيعاً لا ينال ما عنده على قهر منه، وهذه الصفة من صفاته التى جعلت أمير المؤمنين عمر يقيه أميراً على الشام لخطورة ذلك الثغر^(٥).

(١) البداية والنهاية (١١/٤٤٣). (٢) التاريخ الإسلامى (١٧/٢٨)، البداية والنهاية (١١/٤٤٠).

(٣) البداية والنهاية (١١/٤١٥). (٤) التاريخ الإسلامى (١١/٣٠).

وقال معاوية رضى الله عنه: العقل والحلم أفضل ما أُعطي العبد، فإذا ذُكر ذكر وإذا أُعطي شكر، وإذا ابتلى صبر، وإذا غضب كظم، وإذا قدر غفر، وإذا أساء استغفر، وإذا وعد أنجز^(١)، ففى هذا الخبر جمع أمير المؤمنين معاوية رضى الله عنه درراً من الحكم، وهى الشكر عند الرخاء، والصبر عند الابتلاء، والتحكم فى السلوك عند الغضب، والعفو عند المقدرة، والوفاء بالوعد، والاستغفار عند الإساءة، فهذا الخبر على قصره قد جمع ستة موضوعات، كل موضوع يحتاج إلى أن يكتب عنه فى صفحات، وهذا من جوامع الكلم، وهو يعتبر من أعلى أنواع البلاغة، وذلك فى جمع المعانى الكثيرة فى ألفاظ قليلة، وقد اشتهر فى هذا البيان عدد من الصحابة رضى الله عنهم تتلمذوا فى ذلك على رسول الله ﷺ الذى أوتى جوامع الكلم^(٢).

٣- الدهاء والحيلة:

ومن الصفات التى تميز بها معاوية رضى الله عنه صفة الدهاء والحيلة وبما يروى من دهائه وحسن إدارته وتدييره، أن المسلمين غزوا فى أيامه فأمر جماعة منهم، فوقفوا بين يدى ملك الروم بقسطنطينية، فتكلم بعض أسارى المسلمين، فدنا منه بعض البطارقة^(٣)، ممن كان واقفاً بين يدى الملك فلقم حرّ وجهه^(٤)، وكان رجلاً من قريش فصاح: وإسلاماه، أين أنت عنا يا معاوية، إذ أهملتنا، وأضعت ثغورنا وحكمت العدو فى دعاتنا وأعراضنا؟ فمضى ذلك الخبر إلى معاوية، فآله وامتنع من لذيذ الطعام والشراب، فخلا بنفسه، وامتنع عن الناس، ولم يظهر ذلك لأحد من المخلوقين، ثم أعمل الحيلة فى إقامة الفداء بين المسلمين والروم، إلى أن فدى ذلك الرجل، ومن أسر معه من المسلمين، فلما صار الرجل إلى دار الإسلام، دعاه معاوية فبهره وأحسن إليه ثم قال له: لم نهملك، ولم نضيعك، ولا أبحتنا دمك وعرضك. ومعاوية أثناء ذلك يدبر الرأى ويعمل الحيلة، ثم بعث إلى رجل من ساحل دمشق من مدينة صور، وكان عارفاً بكثير الغزوات فى البحر صمك^(٥) من الرجال -مرطان بالرومية- فأحضره وخلا به، وأخبره بما قد عزم عليه وسأله إعمال

(٢) التاريخ الإسلامى (١٩/ ٢٠، ٢٥٥).

(١) أنساب الأشراف (٥/ ٢٣٦).

(٣) البطارقة: جمع بطريق وهو رئيس الاساقفة والاسقف رجل الكنيّة.

(٤) الصمك والصموك: القوى الشديد، والغليظ الجانى.

(٥) لطم حرّ وجه: ما ظهر منه.

الحيلة فيه، والثاني له، فتوافقا على أن يدفع للرجل مالا عظيماً، ليتناع به أنواعاً من الطرف والملح والجهاز من الطيب والجوهر وغير ذلك، وأنشأ له مركباً لا يلحق في جريه سرعة، ولا يدرك في سيره، إنشاءً عجيباً، فصار الرجل حتى أتى مدينة قبرص فاتصل برئيسها، وأخبره أن معه حاجة للملك، وأنه يريد التجارة إلى القسطنطينية، قاصداً إلى الملك وخواصه بذلك، فروسل^(١) الملك بشأنه، فأذن له، فدخل خليج القسطنطينية، فلما وصلها أهدى للملك وجميع بطارقته، وبائعهم وشارهم، وقصدهم، إلا ذلك البطريق الذي لطم القرشى، وتأنى الصورى من الأمور على حسب ما رسمها له معاوية، وأقبل الرجل من القسطنطينية إلى الشام، وقد أمره أكثر البطارقة أن يتناع حوائج ذكروها، وأنواعاً من الامتعة وصفوها، فلما صار إلى الشام سار إلى معاوية سرّاً، وذكر له من الأمر ما جرى، فابتسج له ما طلب منه وما علم أن رغبتهم فيه، وتقدم إليه معاوية فقال: إن ذلك البطريق إذا عدت في كرتك هذه سيعذلك عن تخلفك عن بره، واستعانتك به، فاعتذر إليه ولاطفه بالقول والهدايا، واجعله القيم بأمرك، والتفقد لأحوالك تزداد عندهم، فإذا أتقت جميع ما أمرك به، وعلمت ما غرض البطريق وإيش الذى يأمرك باتباعه فعد به إلينا لتكون الحيلة على حسبه، فلما رجع الصورى إلى القسطنطينية ومعه جميع ما طلب منه، والزيادة مما لم يطلب، زادت منزلته، وارتفعت أحواله عند الملك والبطارقة وسائر الحاشية، فلما كان فى بعض الأيام وهو يريد الدخول إلى الملك، قبض عليه ذلك البطريق فى دار الملك، وقال له: ما ذنبى إليك؟ ويم استحق غيرى أن تقصده، وتقضى حوائجه وتعرض عني؟، قال الصورى: أكثر من ذكرت ابتدأنى وأنا رجل غريب، وأرحل إلى هذا البلد كالمتكر من أسارى المسلمين، وجواسيسهم لتلا ينموا خبرى ويوشوا بأمرى إلى المسلمين، فيكون فى ذلك بوارى، والآن فإذا قد علمت ميلك إلىّ فلست أحب أن يعتنى بأمرى سواك، ولا يقوم بحالى عند الملك وغيره غيرك، فمرنى بحوائجك وجميع ما يعرض من أمورك بأرض الإسلام، وأهدى إلى ذلك البطريق هدية حسنة من الزجاج المخروط والطيب والجوهر والطرف والثياب، ولم يزل هذا فعله، يتردد من الروم إلى معاوية، ومن

(١) الشهب الامة، ص (٤٨٧).

معاوية إلى الروم، ويسأله الملك والبطريق وغيره من البطارقة الحوائج الخلية، والخلية لا تتوجه إلى معاوية، حتى مضى على ذلك سنين، فلما كان في بعضها قال البطريق للصوري، وقد أراد الخروج إلى دار الإسلام: قد انتهت أن تعمدين بقاء حاجة، وتغن بها على، وهي أن تتناح لي بساط موسنجد بمخاده ووسائله، ويكون فيه من أنواع الألوان الحمرة والزرقة وغيرها، ويكون من صفة كذا وكذا، ولو بما بلغ ثمنه كل مبلغ، فأنعم له بذلك، وكان من شأن الصوري أن يكون مركبه إذا ورد القسطنطينية بالقرب من موضع ذلك البطريق، وكان للبطريق ضيعة سرية، وفيها قصر مشيد، ومتمره حسن على أميال من القسطنطينية، راكمه على الخليج، وكان البطريق أكثر أوقاته في ذلك المتزه، وكانت الضيعة فيما بين قسم الخليج من يلي بحر الروم والقسطنطينية، فانصرف الصوري إلى معاوية سرّاً، فأخبره بالخال فأحضر معاوية بساطاً بوسائد ومخاد ومجلس حسن^(١)، فانصرف به مع جميع ما طلب منه من أرض الإسلام، وقد تقدم إليه معاوية بالخلية، وكيفية إيقاعها، وكان الصوري فيما وصفنا من هذه المدة قد صار كأحدهم في المؤاتة والعشرة، وفي الروم طمع وشرة فلما دخل من البحر إلى خليج القسطنطينية، وقد طابت له الرياح، وقرب من ضيعة البطريق، أخذ الصوري أخبار البطريق من أصحاب القوارب والمراكب، فأخبر أن البطريق في ضيعته، وذلك أن الخليج طوله نحو من ثلاثمائة وخمسين ميلاً، والضياع والعمائر على حافته، والمراكب والقوارب تختلف بأنواع المتاع والأقوات إلى القسطنطينية من هذه العمائر لا تحصى كثرة، فلما علم الصوري أن البطريق في ضيعته فرش البساط ونضد ذلك الصدر والمجلس بالوسائد والمخاد في صحن المركب ومجلسه، والرجال تحت للمجلس بأيديهم المقاذيف مشكلة قائمة غير قاذفين بها، ولا يعلم بهم أنهم في بطن المركب إلا من ظهر منهم في عمله، والريح في القلع، والمركب مار في الخليج كأنه سهم خرج عن كبد قوس لا يستطيع القائم على الشط أن يملأ بصره منه لسرعة سيره واستقامته في جريه، فأشرفه على قصر البطريق، وهو جالس في مستشرفه مع حرمه، وقد أخذت منه الخمر، وعلاه الطرب، وذهب به الفرح والسرور كل مذهب، فلما رأى البطريق مركب الصوري

(١) الشهب اللامعة في السيلة النافعة، ص (٤٨٩).

زعى طرباً، وصاح فرحاً وسروراً وابتهاجاً بقدمه، فدنا من أسفل القصر فحط القلع، وأشرف البطريق على المركب فنظر إلى ما فيه من حسن ذلك البساط، ونظم تلك الفرش، كأنه رياض يزهر، فلم يستطيع الليث في موضعه، حتى نزل قبل أن يخرج الصورى من مركبه إليه، فطلع إلى المركب فلما استقر قدمه على المركب ودنا من المجلس، وضرب الصورى بعقبه على من تحت البساط، وكانت علامة بينه وبين الرجال الذين فى بطن المركب، فما استقر دقه فى المركب بقدمه، حتى اختطف المركب بالمقاذيف، وإذا هو وسط الخليج يطلب البحر لا يلوى على شيء، وارتفع الصوت ولم يدر ما الخبر لمعالجة الأمر، فلم يكن الليل حتى خرج عن الخليج وتوسط البحر، وقد أوثق البطريق كثافاً، وطابت له الريح، وأسعدته الجدة وحمله المقدار فى ذلك اللج، فتعلق فى اليوم السابع بساحل الشام، ورأى البر وحمل الرجل، فكان فى اليوم الثالث عشر مأسوراً بين يدى معاوية فسُر بذلك معاوية^(١)، وقال: على بالرجل القرشى، فأتى به، وقد حضره خواص الناس، فأخذوا مجالسهم، وغص المجلس بأهله، فقال معاوية للقرشى: قم فاقصص من هذا البطريق الذى لطم وجهك على بساط معظم الروم، فإننا لم نضيعك ولا أبحتنا دمك ولا عرضك، فقام القرشى فدنا من البطريق، فقال معاوية: انظر لا تتعد ما جرى عليك، واقتص منه على حسب ما صنع بك ولا تعتد، وارع ما أوجب الله عليك من المائلة، فلطمه القرشى لطمات ووكزه فى حلقه، ثم أكب القرشى على يدى معاوية وأطرافه يقبلها، وقال: ما ضاع من سودك، ولا خاب فيك من رأسك، أنت ملك لا يستصام^(٢)، تمنع حماك، وتصون رعيتك، وأرق فى وصفه ودعائه، وأحسن معاوية إلى البطريق، وخلع عليه وبره، وحمل معه البساط، وأضاف إلى ذلك أشياء كثيرة، وهديا إلى الملك، وقال له: ارجع إلى ملكك، وقل له: تركت ملك المسلمين^(٣) يقيم الحدود على بساطك، ويقتصر لرعيته فى دار مملكتك وسلطانك وعزك، وقال للصورى: سر معه حتى تأتى الخليج فتطرحه فيه ومن أسر معه، ممن كان بادر فصعد إلى المركب من غلمان البطريق، وخاصته،

(١) الشهب اللامعة فى السياسة النافذة، ص (٤٩٠).

(٢) الضيم الإذلال والقهر، أى ملك لا يقهر ولا يذل.

(٣) أصل الكلمة فى الاثل العرب.

فحملوا إلى صور مكرمين، وحمل الجميع في المركب، وطابت لهم الرياح، فكانوا في اليوم الحادى عشر متعلقين بأرض الروم فقربوا من الخليج، فإذا قد أحكم فمه بالسلاسل والمنعة من الموكولين به، فطرح البطريق، وحمل من وقته إلى الملك ومعه الهدايا والأمتعة، وتباشرت الروم بقلومه، وتلقوه مهئين له بخلاصه من الأسر، فكافأ الملك معاوية على ما كان من فعله في أمر البطريق والهدايا، فلم يكن يستضام أسير من المسلمين في أيامه، وقال الملك: هذا أدهى العرب وأمر الملك، ولهذا قلدته العرب عليها، فأساس أمورها، ولو هم بأخذى لثمت له الحيلة على^(١). وهذه القصة دليل على دهاء معاوية رضى الله عنه وحسن سياسته واهتمامه بأمور رعيته والمحافظة على حقوق كل فرد فيها وصيانة كرامته^(٢).

٤- عقلية الفذة وقدرته على الاستيعاب:

امتاز معاوية رضى الله عنه بالعقلية الفذة، فإنه كان يتمتع بالقدرة الفائقة على الاستيعاب، فكان يستفيد من كل ما يمر به من الأحداث، ويعرف كيف يتوقاها، وكيف يخرج منها إذا تورط فيها، وكانت خبراته الواسعة وممارسته لأعباء الحكم على مدى أربعين سنة، منذ ولاء عمر رضى الله عنه الشام، فكانت ولايته على الشام عشرين سنة أميراً، وعشرين سنة خليفة^(٣)، هذه الفترة الطويلة التى تقلب فيها بين المناصب العسكرية والولاية المدنية أكسبته خبرة فى سياسة البلاد، والاستفادة من كل الظروف والأوضاع التى تمر بها، حتى استطاع أن يسير بالدولة عشرين سنة دون أن ينازعه منازع^(٤)، يقول الشيخ الخضرى: أما معاوية نفسه، فلم يكن أحد أوفر منه يداً فى السياسة، صانع رؤوس العرب، وكانت غايته فى الحلم لا تدرك، وعصابته فيه لا تنزع، ومراقاته فيه تزل عنها الأقدام^(٥)، ومن المعلوم أن السياسة الناجحة تتوقف على القدرة على ضبط النفس عند الغضب، واحتواء الشدائد حتى تتجلى، وللمعاوية فى ذلك نصيب وافر - رضى الله عنه - وكانت تلك سياسته مع العامة والخاصة، وهذه طريقته مع الملوك والسوقة، وهذه أمثلة من سياسته فى معاملة الناس:

(١) الشهب اللامعة فى السياسة النافعة، ص (٤٩١).

(٢) المصدر نفسه، ص (٤٩١)، تعليق محقق الكتاب السيد سليمان معتوق الرفاعى رحمه الله .

(٣) الطبقات الكبرى (٤٠٦/٧). (٤) الأمويون بين الشرق والغرب (٨٢/١).

(٥) الدولة الأموية للخضرى، ص (٣٧٧).

أ- المسور بن مخرمة -رضى الله عنه- واعتراضه على معاوية:

عن عروة بن الزبير: أن المسور بن مخرمة أخبره أنه قدم وافداً على معاوية بن أبي سفيان فقضى حاجته، ثم دعاه فأخلاه فقال: يا مسور ما فعل طعنك على الأمة؟ فقال المسور: دعنا من هذا وأحسن فيما قدمنا له. قال: معاوية لا والله لتكلمن بذات نفسك، والذي تعيب عليّ. قال المسور: فلم أترك شيئاً أعيبه عليه إلا يبتته له. قال معاوية: لا برىء من الذنب، فهل تعد يا مسور ما ألى من الإصلاح في أمر العامة، فإن الحسنة بعشر أمثالها؟ أم تعد الذنوب وتترك الحسنة. قال المسور: لا والله ما نذكر إلا ما ترى من هذه الذنوب. قال معاوية: فإننا نعتزف لله بكل ذنب أذنبناه، فهل لك يا مسور ذنوب في خاصتك تخشى أن تهلكك إن لم يغفرها الله؟ قال مسور: نعم! قال معاوية: فما يجعلك أحق أن ترجو المغفرة مني؟ فو الله لما ألى من الإصلاح أكثر مما تلى ولكن والله لا أخير بين أمرين، وبين الله وغيره إلا اخترت الله تعالى على ما سواه، وأنا على دين يقبل الله فيه العمل، ويجزى فيه بالحسنة، ويجزى فيه بالذنوب إلا أن يعفو عمن يشاء، فانا أحسب كل حسنة عملتها بأضعافها، وأواري أموراً عظيماً لا أحصيها ولا تحصيها من عمل لله في إقامة صلوات المسلمين، والجهاد في سبيل الله عز وجل، والحكم بما أنزل الله تعالى، والأمور التي ليست تحصيها وإن عدتها لك. قال المسور: فعرفت أن معاوية قد خصمني حين ذكر لي ما ذكر. قال عروة: فلم يسمع المسور بعد ذلك يذكر معاوية إلا استغفر له^(١). وفي هذا الخبر مثل جيد في فن الإقناع ومحاولة امتصاص غضب المخالفين وتحويل قناعاتهم، فقد استطاع أمير المؤمنين معاوية رضي الله عنه أن يقنع المسور بن مخرمة رضي الله عنه بتقبل سياسته التي يسير عليها، وعاد مادحاً داعياً له بعدما كان متقدماً مهاجماً له، وفي هذا الخبر لفظة تربوية من معاوية حيث أبان أنه من العدل في الحكم على المسلم أن ينظر الحاكم عليه إلى حسناته وصوابه وأن ينظر إلى سيئاته وخطئه، ثم يوازن بين الجانبين، فلعل هذا المسلم الذي برزت أخطاؤه في ذهن من تصدى لتقده تكون له حسنات كثيرة جلية قد لا تعد أخطاؤه إلى جانبها شيئاً مذكوراً^(٢).

(١) تاريخ بغداد (١/٢٠٨-٢٠٩)، سير أعلام النبلاء (٣/١٥١).

(٢) التاريخ الإسلامي (١٧، ١٨، ٥٣٩).

ب- ثابت بن قيس بن الخطيم الأنصاري رضى الله عنه:

كان ثابت بن قيس بن الخطيم، شديد النفس، وكان له بلاء مع علي بن أبي طالب، واستعمله على المدائن، فلم يزل عليها حتى قدم المغيرة بن شعبة الكوفة، وكان معاوية يتقى مكانه. انصرف ثابت بن قيس إلى منزله فوجد الأنصار مجتمعة في مسجد بنى ظفر يريدون أن يكتبوا إلى معاوية في حقوقهم أول ما استخلف، فقال: ما هذا؟ فقالوا: نريد أن نكتب إلى معاوية. فقال: ما تصنعون أن يكتب إليه جماعة؟! يكتب إليه رجل منا، فإن كانت كاتبة برجل منكم فهو خير من أن تقع بكم جميعاً وتقع أسماؤكم عنده، فقالوا: فمن ذلك الذي يبذل نفسه لنا؟ قال: أنا. قالوا: فشأنك، فكتب إليه وبدأ بنفسه فذكر أشياء منها: نصرة النبي ﷺ وغير ذلك. وقال: حبست حقوقنا واعتديت علينا وظلمتنا، ومالنا إليك ذنب إلا نصرتنا للنبي ﷺ، فلما قدم كتابه إلى معاوية دفعه إلى يزيد فقرأه ثم قال له: ما الرأي؟ فقال: تبعث فتصلبه على بابه، فدعا كبراء أهل الشام فاستشارهم، فقالوا: تبعث إليه حتى تقدم به ههنا وتقفه لشيعتك ولأشراف الناس حتى يروه، ثم تصلبه. فقال: هل عندكم غير هذا؟ قالوا: لا، فكتب إليه: قد فهمت كتابك، ولما ذكرت النبي ﷺ، وقد علمت أنها كانت ضجرة لشغلى وما كنت فيه من الفتنة التي شهرت فيها نفسك، فأنظرني ثلاثاً، فقدم كتابه على ثابت فقرأه على قومه، وصبّحهم العطاء في اليوم الرابع^(١). فهذا الخبر فيه موقف كبير لأمير المؤمنين معاوية رضى الله عنه في الحكمة والسياسة، فهو بعد أن استشار ابنه يزيد وبعض وجهاء الشام لم يعجبه رأيهم، ولم يوافقهم على أخذ الناس بالشدة والعنف والجبروت، بل سارع إلى إرسال عطاء الأنصار رضى الله عنهم، ولم يؤخذ ثابت ابن قيس رضى الله عنه على شدة اللهجة في كتابه إليه، وبهذا التصرف الحكيم والسياسة الرشيدة لم يخسر شيئاً بل كسب رضا الأنصار عنه ورضا غيرهم ممن يطلع على خبره معهم، ولو أنه أخذ بمشورة السذج المتجبرين فبطش بصاحب ذلك الكتاب لثار عليه الأنصار، ولناصرهم طوائف من المسلمين لشهرتهم ومكانتهم في الإسلام^(٢).

(١) تاريخ بغداد (١/ ١٧٦).

(٢) التاريخ الإسلامي (١٧/ ٥٣٧).

ج - الأحنف بن قيس - رحمه الله :-

ذكر ابن خلكان في ترجمته : ثم إن عبيد الله - يعني ابن زياد أمير العراق - جمع أعيان العراق - وفيهم الأحنف - وتوجه بهم إلى الشام للسلام على معاوية ، فلما وصلوا دخل عبيد الله على معاوية وأعلمه بوصول رؤساء العراق ، فقال : أدخلهم عليّ أولاً فأولّ على قدر مراتبهم عندك ، فخرج إليهم وأدخلهم على الترتيب كما قال معاوية ، وآخر من دخل الأحنف ، فلما رآه معاوية - وكان يعرف منزله ويبلغ في إكرامه لتقدمه وسيادته - قال : إلىّ يا أبا بحر ، فتقدم إليه فأجلسه معه على مرتبته ، وأقبل عليه يسأله عن حاله ويحدثه ، وأعرض عن بقية الجماعة . قال : ثم إن أهل العراق أخذوا في الشكر في عبيد الله والثناء عليه ، والأحنف ساكت ، فقال له معاوية : لم لا تتكلم يا أبا بحر؟ فقال : إن تكلمت خالفتهم ، فقال له معاوية : اشهدوا على أننى قد عزلت عبيد الله عنكم ، قوموا وانظروا في أمير أوليه عليكم وترجعون إلىّ بعد ثلاثة أيام . قال : فلما خرجوا من عنده كان فيهم جماعة يطلبون الإمامة لأنفسهم ، وفيهم من عين غيره ، وسعوا في السرّ مع خواص معاوية أن يفعل لهم ذلك ، ثم اجتمعوا بعد انقضاء الثلاثة كما قال معاوية ، والأحنف معهم ، ودخلوا عليه فأجلسهم على ترتيبهم في المجلس الأول ، وأخذ الأحنف إليه كما فعل أولاً وحادثه ساعة ، ثم قال : ما فعلتم فيما انفصلتم عليه؟ فجعل كل واحد يذكر شخصاً وطال حديثهم في ذلك وأفضى إلى منازعة وجدال ، والأحنف ساكت ، ولم يكن في الأيام الثلاثة تحدث مع أحد في شيء ، فقال له معاوية : لم لا تتكلم يا أبا بحر؟ فقال الأحنف : إن وليت أحداً من أهل بيتك لم تجد من يعدل عبيد الله ولا يسد مسدّه ، وإن وليت من غيرهم فذلك إلى رأيك ، ولم يكن في الحاضرين الذين بالغوا في المجلس الأول في الثناء على عبيد الله من ذكره في هذا المجلس ولا سأل عوده إليهم . قال : فلما سمع معاوية مقالة الأحنف قال للجماعة : اشهدوا على أننى قد أعدت عبيد الله إلى ولايته ، فكل منهم ندم على عدم تعيينه ، وعلم معاوية أن شكرهم لعبيد الله لم يكن لرغبتهم فيه ، بل كما جرت العادة في حق المتولى . قال : فلما فصل الجماعة من مجلس معاوية خلا بعيد الله وقال له : كيف ضيعت مثل هذا الرجل - يعني الأحنف -؟ فإنه عزلك وأعادك إلى الولاية وهو ساكت ، وهؤلاء الذين قدمتهم عليه واعتمدت عليهم لم يتفكروا ولا

عرجوا عليك لما فوضت الأمر إليهم، فمثل الأحف من يتخذ الإنسان عوناً وذخراً، قال: فلما عادوا إلى العراق أقبل عليه عبيد الله وجعله بطانته وصاحب سره^(١). وفي هذا الخير موقف لمعاوية رضى الله عنه حينما علم قدر الأحف بن قيس -رحمه الله- وأدرك رفعة منزلته، فرفعه وأدناه منه، وأظهر له كثيراً من الاهتمام والاحترام وهذا كما أنه يعتبر من تقدير أهل الفضل فهو يعتبر من السياسة الجيدة في احتواء أهل القوة والتأثير على الناس، واستيعابهم^(٢). ومن القصص التي حدثت بين معاوية والأحف والتي تدل على سعة صدر معاوية ومعرفته بعواقب الأمور، فعندما استقر الأمر لمعاوية دخل عليه يوماً، فقال له معاوية: والله يا أحف ما أذكر يوم صفين إلا كانت حزازة في قلبي إلى يوم القيامة؟ فقال له الأحف: والله يا معاوية إن القلوب التي أبغضناك بها لقي صلورنا، وإن السيوف التي قاتلناك بها لقي أغمادها، وإن تدن من الحرب فترا نذن منه شبراً، وإن تمشي إليها نهول إليها، ثم قام وخرج، وكانت أخت معاوية من وراء حجاب تسمع كلامه فقالت: يا أمير المؤمنين من هذا الذي يتهدد ويتوعد؟ قال: هذا الذي إذا غضب غضب لغضبه مائة ألف من تميم، لا يدرون فيم غضب^(٣).

د- أبو قتادة الأنصاري رضى الله عنه:

ذكر ابن عبد البر في الاستيعاب وجاء بالسند فقال: من جامع معمر رواية عبد الرزاق^(٤)، قال: حدثنا معمر، عن عبد الله بن محمد بن عقيل: أن معاوية لما قدم المدينة لقيه أبو قتادة الأنصاري، فقال له معاوية: يا أبا قتادة، لم يكن معنا دواب، قال معاوية: فأين التواضع؟ قال أبو قتادة: عقرناها في طلبك، وطلب أهلك يوم بدر، قال: نعم يا أبا قتادة، قال أبو قتادة: إن رسول الله ﷺ قال لنا: إننا سنرى بعله أثره، قال معاوية: فما أمركم به عند ذلك؟ قال: أمرنا بالصبر، قال: فاصبروا حتى تلقوه^(٥).

(٢) التاريخ الإسلامي (١٧/٢٤).

(١) وفيات الأعيان (٢/٥٠٣، ٥٠٤).

(٣) وفيات الأعيان (١٨٦/٢).

(٤) مصنف عبد الرزاق رقم (١٩٩٠٩) وهو مرسل، فإن عبد الله بن محمد بن عقيل لم يدرك معاوية، وأبا قتادة، ولابن عقيل ليس بذلك. وإما إخبار النبي ﷺ للأنصار بأنهم سيرون بعده أثره وأمره لهم بالصبر حتى يأتوه فشلت من حديث أسيد بن حضير عند البخاري رقم (٣٧٩٢)، ومسلم رقم (١٨٤٥)، الاستيعاب، ص (٦٧٠).

(٥) الاستيعاب، ص (٦٧٠) رقم الترجمة (٢٣٤٦).

ومن صفات معاوية رضى الله عنه التى اشتهر بها صفة التواضع، فقد كان فى خطبه العامة يعترف بأن فى الناس من هو خير منه وأفضل، وكان ذلك بعد أن تولى أمر المسلمين، واجتمع عليه الناس، فأصبح الأمير الذى لا ينازع، خطب مرة فقال: أيها الناس ما أنا بخيركم، وإن منكم لمن هو خير منى، عبد الله بن عمر، وعبد الله بن عمرو، وغيرهما من الأفاضل، ولكن عسى أن أكون أنفعكم ولاية، وأنكاكم فى عدوكم، وأدرككم حلياً^(١)، وروى الإمام أحمد بسنده إلى على بن أبى حمزة عن أبيه قال: رأيت معاوية على المنبر يلتمس أن يخطب الناس وعليه قميص مرقوع^(٢)، وعن يونس بن ميسر الحميرى قال: رأيت معاوية فى سوق دمشق، وهو مردف وراءه وصيفاً، وعليه قميص الجيب، يسير فى أسواق دمشق^(٣)، وبلغ من ورعه أنه لما رأى إحدى جواريه، ونظر إليها بشهوة، ولكنه شعر بعجزه عن وطئها، قال لمن أحضرها إليه: اخضب بها إلى يزيد بن معاوية، ثم قال: لا، ادع لى ربيعة بن عمرو الجرشى - وكان ربيعة فقيهاً - فلما دخل عليه قال: إن هذه آتيت بها مجردة، وقد رأيت منها ذلك وذلك، وإنى أردت أن أبعث بها إلى يزيد. فقال ربيعة: لا تفعل يا أمير المؤمنين: فلأنها لا تصلح له، فقال معاوية: نعم ما رأيت، ثم وهب معاوية الجارية لعبد الله بن مسعدة الفزارى، مولى فاطمة بنت رسول الله ﷺ وكان أسود، فقال له: يبيض بها وللك^(٤). ويعلق ابن كثير على ذلك بقوله: وهذا من فقه معاوية وتحريمه، حيث كان نظر إليها بشهوة، ولكن استعفف نفسه عنها، فخرج أن يهبها لولده يزيد؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٢٢]، وقد وافقه على ذلك ربيعة بن عمرو الجرشى الدمشقى^(٥).

٦- بكاؤه من خشية الله:

روى فى مجلس معاوية رضى الله عنه حديث أبى هريرة عن رسول الله ﷺ، فى أن أول من تسعر بهم النار يوم القيامة - من أمة محمد - القارى المرائى، والمتفق

(١) البداية والنهاية (٤٣٦/١١). (٢) سير أعلام النبلاء (١٥٢/٣)، الزهد، ص (١٧٢).

(٣) سير أعلام النبلاء (١٥٢/٣)، من سب الصحابة ومعلوية فامه هلوية، ص (١٢٩).

(٤) البداية والنهاية (٣٩٦/١١). (٥) المصدر نفسه (٣٩٦ / ١١).

المرائي، والمجاهد المرائي، وبين رسول الله ﷺ ذلك حيث قال: إن الله تبارك وتعالى إذا كان يوم القيامة ينزل إلى العباد ليقضى بينهم، وكل أمة جاثية، فأول من يدعو به رجل جمع القرآن ورجل يقتل في سبيل الله، ورجل كثير المال، فيقول الله للمقاريء: ألم أعلمكم ما أنزلت على رسلِي؟ قال: بلى يا رب، قال: فماذا عملت فيما علمت؟ قال: كنت أقوم به أثناء الليل وأثناء النهار، فيقول الله له: كذبت، وتقول له الملائكة: كذبت. ويقول الله: بل أردت أن يقال إن فلاناً قارىء، فقد قيل ذلك. ويؤتى بصاحب المال فيقول الله له: ألم أوسع عليك حتى لم أدعك تحتاج إلى أحد؟ قال: بلى يا رب. قال: فماذا عملت فيما آتيتك؟ قال: كنت أصل الرحم وأتصلق، فيقول الله له: كذبت، وتقول له الملائكة: كذبت، ويقول الله تعالى: بل أردت أن يقال فلان جواد، فقد قيل ذلك، ويؤتى بالذي قتل في سبيل الله، فيقول الله له: فماذا قتل؟ فيقول: أمرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قتل. فيقول الله تعالى له: كذبت، وتقول له الملائكة: كذبت، ويقول الله: بل أردت أن يقال فلان جرىء فقد قيل ذلك، ثم ضرب رسول الله ﷺ على ركبتي فقال: يا أبا هريرة، أولئك الثلاثة أول خلق الله تُسَمَّرُ بهم النار يوم القيامة. فعند ما سمع معاوية هذا الحديث قال: قد فعل بهؤلاء هذا، فكيف بمن بقي من الناس؟ ثم بكى معاوية بكاءً شديداً حتى ظن من حوله أنه هالك، ثم أفاق معاوية ومسح عن وجهه وقال: صدق الله ورسوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا نُفُوسُهُمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُخْسَوْنَ﴾ (١٥) أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحِطُّ ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون ﴿١٦﴾ [هود: ١٥، ١٦]. هذه أهم صفات معاوية التي خرجت لي عند البحث في سيرته.

ثالثاً: ثناء العلماء على معاوية ودخول دولة بني أمية في خير القرون:

١- عمر بن الخطاب رضي الله عنه: قال عمر بن الخطاب: تذكرون كسرى وقيصر ودهامهما وعندكم معاوية^(٢)، وقال أبو محمد الأموي: خرج عمر بن الخطاب إلى الشام فرأى معاوية في موكب يتلقاه، وراح إليه في موكب، فقال له

(١) رواه الترمذي والمحاكم عن أبي هريرة، وصححه الألباني (١٧١٣).

(٢) للمعجم الكبير (٥/ ٣٣٠) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري، ص (٨٣).

عمر: يا معاوية، تروح فى موكب وتغلو فى مثله، ويلغنى أنك تصبح فى منزلك وذوو الحاجات بيباك قال: يا أمير المؤمنين إن العدو قريب منا، ولهم عيون وجواسيس، فأردت يا أمير المؤمنين أن يروا للإسلام عزاً، فقال له عمر: إن هذا لكيد رجل لبيب، أو خدعة رجل أريب؛ فقال معاوية: يا أمير المؤمنين، مرني بما شئت أصر إليه؛ قال: ويحك، ما ناظرتك فى أمر أعيب عليك فيه إلا تركتني ما أدرى أمرك أم أنهاك^(١).

٢- على بن أبى طالب رضى الله عنه: قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه: لا تكرهوا إمارة معاوية، فوالله لئن فقدتموه لترون رؤوساً تندر عن كواهلها، كأنها الحنظل^(٢). فهذا توجيه من أمير المؤمنين على لأصحابه لعدم كراهيتهم إمارة معاوية.

٣- عبدالله بن عمر رضى الله عنه قال: ما رأيت أحداً أسود من معاوية، قال: قلت: ولا عمر؟ قال: كان عمر خيراً منه وكان معاوية أسود^(٣) منه: وفى رواية: ما رأيت أحداً بعد رسول الله ﷺ أسود من معاوية. قيل: ولا أبا بكر؟ قال: كان أبو بكر وعمر وعثمان خيراً منه، وهو أسود منهم^(٤).

٤- عبد الله بن عباس رضى الله عنه: قال رضى الله عنه: ما رأيت رجلاً كان أخلق بالملك من معاوية^(٥)، وفى صحيح البخارى أنه قيل لابن عباس: هل لك فى أمير المؤمنين معاوية، فإنه ما أوتر إلا بواحدة؟ قال: إنه فقيه^(٦)، وذكر ابن عباس معاوية فقال: لله در ابن هند ما أكرم حبه وأكرم مقدرته، والله ما شتمنا على منبر قط، ولا بالأرض ضماً منه بأحسابنا وحبه^(٧). وحين عزى معاوية عبدالله بن عباس فى الحسن بن على بقوله: لا يخزيك الله ولا يسوؤك فى الحسن، فقال له ابن عباس: أما ما أبقي الله لى أمير المؤمنين، فلن يسوءنى الله ولن يخزىنى^(٨).

(١) أنساب الأشراف (١٤٧/٤)، الاستيعاب رقم الترجمة (٢٣٤٦)، مزيّنات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (٨٤).

(٢) البداية والنهاية (٤٣٠/١١).

(٣) المصدر السابق (٤٣٨/١١).

(٤) البخارى، رقم (٣٧٦٥).

(٥) مختصر تاريخ دمشق (٦٨، ٦٧، ٦٨).

٥- سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه: قال رضى الله عنه: ما رأيت أحداً بعد عثمان ألقى بحق من صاحب هذا الباب، يعنى: معاوية^(١).

٦- أبو هريرة رضى الله عنه: كان يمشى فى سوق المدينة وهو يقول: ويحكم تسكوا بصدغى معاوية، اللهم لا تدركنى إمارة الصبيان^(٢).

٧- أبو الدرداء رضى الله عنه: ما رأيت أحداً بعد رسول الله ﷺ أشبه صلاة برسول الله من أميركم هذا- يعنى معاوية^(٣). قال ابن تيمية بعد أن أورد أثر ابن عباس السابق، وأثر أبى الدرداء هذا: فهذه شهادة الصحابة بفقهه ودينه والشاهد بالفقه ابن عباس ويحسن الصلاة أبو الدرداء، وهما هما، والآثار الموافقة لهذا كثيرة^(٤).

٨- سعيد بن المسيب رحمه الله: قال ابن وهب عن مالك عن الزهري قال: سألت سعيد بن المسيب عن أصحاب رسول الله ﷺ فقال لى: اسمع يا زهري، من مات محباً لأبى بكر وعمر وعثمان وعلى، وشهد لل عشرة بالجنة، وترحم على معاوية كان حقيقاً على الله أن لا يناقشه الحساب^(٥).

٩- عبد الله بن المبارك - رحمه الله - قال: معاوية عندنا محنة، فمن رأيناه ينظر إليه شزراً، اتهمناه على القوم، يعنى الصحابة^(٦). وسئل ابن المبارك عن معاوية فقال: ما أقول فى رجل قال رسول الله ﷺ: سمع الله لمن حمده. فقال خلفه: ربنا ولك الحمد؟ فقل: أيهما أفضل هو أم عمر بن عبد العزيز؟ فقال: لتراب فى منخري معاوية مع رسول الله ﷺ خير وأفضل من عمر بن عبد العزيز^(٧).

١٠- عمر بن عبد العزيز رحمه الله: قال ابن المبارك عن محمد بن مسلم عن إبراهيم بن ميسرة قال: ما رأيت عمر بن عبد العزيز ضرب إنساناً قط إلا إنساناً شتم معاوية، فإنه ضرب أسواطاً^(٨).

(١) سير أعلام النبلاء (٣/ ١٥٠).

(٢) مختصر تاريخ دمشق (٧٩/ ٢٥)، أثر العلماء، ص (٨٤).

(٣) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد (٣٥٧/ ٩)، رواه الطبرانى ورجاله رجال الصحيح غير تيس بن الحرث اللدحي.

(٤) البداية والنهاية (١١/ ٢٤٩).

(٥) منهاج السنة (٦/ ٢٣٥).

(٦) المصدر نفسه (١١/ ٢٥١).

(٧) المصدر نفسه (١١/ ٢٤٩).

١١- وقال محمد بن عبدالله بن عمار الموصلي وغيره: سئل المعافى بن عمران: أيهما أفضل معاوية أم عمر بن عبد العزيز؟ فغضب وقال للسائل: اتعمل رجلاً من الصحابة مثل رجل من التابعين، معاوية صاحبه، وصهره، وكاتبه، وأمينه على وحي الله^(١).

١٢- أحمد بن حنبل -رحمه الله-: سئل الإمام أحمد: ما تقول رحمك الله فيمن قال: لا أقول إن معاوية كاتب الوحي، ولا أقول إنه خال المؤمنين فإنه أخفها بالسيف غضباً؟ قال أبو عبد الله: هذا قول سوء ردىء، يُجانِبون هؤلاء القوم، ولا يجالسون، ونبين أمرهم للناس^(٢).

١٣- الربيع بن نافع الحلي -رحمه الله-: قال: معاوية متر لأصحاب محمد ﷺ، فإذا كشف الرجل الستر، اجترأ على ما وراءه^(٣).

١٤- قال ابن أبي العز الحنفي: وأول ملوك المسلمين معاوية، وهو خير ملوك المسلمين^(٤).

١٥- القاضي بن العربي المالكي -رحمه الله-: تحدث ابن العربي عن الخصال التي اجتمعت في معاوية رضى الله عنه، فذكر منها: ... قيامه بحماية البيضة، وسد الثغور، وإصلاح الجند، والظهور على العدو، وسياسة الخلق^(٥)، وقال في موضع آخر من كتابه العواصم من القواصم: فعمر ولده، وجمع له الشامات كلها، وأقره عثمان، بل إنما ولده أبو بكر الصديق، لأنه ولي أخاه يزيد، واستخلفه يزيد، فأقره عمر، فتعلّق عثمان بعمر وأقره، فانظر إلى هذه السلسلة ما أوثق عُراها^(٦). وثبت أن رسول الله ﷺ استكتبه، ثم صالحه، وأقر له بالخلافة الحسن بن عليّ سبط رسول الله ﷺ^(٧).

١٦- يقول ابن تيمية -رحمه الله-: واتفق العلماء على أن معاوية أفضل ملوك هذه الأمة، فإن الأربعة قبله كانوا خلفاء نبوة، وهو أول الملوك، كان ملكه ملكاً

(١) البداية والنهاية (١١/ ٤٥٠).

(٢) الخلال، السنة (٢/ ٤٣٤) إسناده صحيح.

(٣) البداية والنهاية (١١/ ٤٥٠).

(٤) شرح العقيدة الطحاوية، ص (٧٢٢).

(٥) العواصم من القواصم، ص (٢١٠، ٢١١).

(٦) المصدر نفسه، ص (٨٢).

(٧) عثمان بن عفان للصّائغ، ص (٣٠٠)، المدينة المنورة فجر الإسلام (٢/ ٢١٦).

ورحمة^(١)، وقال: فلم يكن من ملوك المسلمين خيراً منهم في زمان معاوية^(٢)، إذا نسبت أيامه إلى أيام من بعده، أما إذا نسبت إلى أيام أبى بكر وعمر ظهر التفاضل، وذكر ابن تيمية قول الأعمش عندما ذكر عنه عمر بن العزيز فقال: فكيف لو أدرتكم معاوية؟ قالوا: فى حلمه، قال: لا والله فى عدله.

١٧- وقال الذهبي - رحمه الله -: أمير المؤمنين، ملك الإسلام^(٣). وقال: ومعاوية من خيار الملوك الذين غلب عدلهم على ظلمهم، وما هو ببرىء من الهتات، والله يعفو عنه^(٤)، وحبك بمن يؤمره عمر ثم عثمان على إقليم - هو ثغر - فيضبطه ويقوم به أتم قيام، ويرضى الناس بسخاته وحلمه . . . فهذا الرجل ساد وساس العالم بكمال عقله وفرط حلمه وسعة نفسه وقوة دهائه ورأيه^(٥).

١٨- وقال ابن كثير - رحمه الله -: وأجمعت الرعايا على بيعته فى سنة إحدى وأربعين . . فلم يزل مستقلاً بالأمر حتى هذه السنة التى كانت فيها وفاته، والجهاد فى بلاد العدو قائم، وكلمة الله عالية، والغنائم ترد إليه من أطراف الأرض، والمسلمون معه فى راحة وعدل، وصفح وعفو^(٦)، وقال: كان حليماً، وقوراً، رئيساً، سيداً فى الناس، كريماً، عادلاً، شهماً^(٧). وقال عنه أيضاً: كان جيد السيرة، حسن التجاوز، جميل العفو، كثير السر، رحمه الله تعالى^(٨).

١٩- قال ابن خلدون - رحمه الله -: وقد كان ينبغي أن تلحق دولة معاوية وأخباره بدول الخلفاء وأخبارهم، فهو تاليفهم فى الفضل والعدالة والصحة . . . والحق إن معاوية فى عداد الخلفاء وإنما أخره المؤرخون فى التأليف عنهم لأمرين:

الأول: إن الخلافة لعهد كانت مغالبة لأجل ما قدمناه من العصبية التى حدثت لعصره، وأما قبل ذلك فكانت اختياراً واجتماعاً، فيميزوا بين الحالتين. فكان معاوية أول خلفاء المغالبة والعصبية الذين يعبر عنهم أهل الأهواء بالملوك، ويشبهون بعضهم ببعض، وحاشا لله أن يشبه معاوية بأحد ممن بعده. فهو من الخلفاء الراشدين، ومن

(٢) منهاج السنة (٢٣٢/٦) (١٨٥/٣).

(٤) المصدر نفسه (١٥٩/٣).

(٦) البداية والنهاية (١١/٤٠٠).

(٨) المصدر نفسه (٤١٩/١١).

(١) الفتاوى (٤٧٨/٤).

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/١٢٠).

(٥) المصدر نفسه (٣/١٣٢، ١٣٣).

(٧) المصدر نفسه (١١/٣٩٧).

تلوه في الدين والفضل من الخلفاء المروائية ممن تلاه في المرتبة كذلك، وكذلك من بعدهم من خلفاء بنى العباس، ولا يقال: إن الملك أدون رتبة من الخلافة، فكيف يكون خليفة ملكاً، واعلم أن الملك الذي يخالف بل يناهى الخلافة هي الجبروتية المعبر عنها بالكسروية التي أنكرها عمر على معاوية حين رأى ظواهرها، وأما الملك الذي هو الغلبة والقهر بالعصية والشوكة، فلا يناهى الخلافة ولا النبوة، فقد كان سليمان بن داود وأبوه صلوات الله عليهما نسيين وملكين، كانا على غاية الاستقامة في دنياهما وعلى طاعة ربهما عز وجل. ومعاوية لم يطلب الحكم ولا أبهته للاستئثار في الدنيا، وإنما ساقه أمر العصية بطابعها لما استولى المسلمون على الدولة كلها، وكان هو خليفهم فدعاهم بما يدعو الملوك إليه قومهم، عندما تستفحل العصية وتدعو لطبيعة الملك، وكذلك شأن الخلفاء أهل الدين من بعده، إذا دعته ضرورة الملك إلى استئصال أحكامه ودواعيه، والقانون في ذلك عرض أفعالهم على الصحيح من الأخبار، لا بالواهي، فمن جرت أفعاله عليها فهو خليفة النبي ﷺ في المسلمين، ومن خرجت أفعاله غير ذلك فهو من ملوك الدنيا، وإن سمي خليفة بالمجاز.

الأمر الثاني: في ذكر معاوية مع خلفاء بنى أمية دون الخلفاء الأربعة إنهم كانوا أهل نسب واحد، وعظيمهم معاوية فجعل مع أهل نسبه، والخلفاء الأولون مختلفون الأنساب، فجعلوا في غط واحد، وألحق بهم عثمان، وإن كان من أهل هذا النسب للحوقه بهم قريباً في الفضل^(١).

وكلام ابن خلدون ليس على إطلاقه وفيه نوع من المبالغة، فهذه بعض أقوال علماء الأمة من الصحابة والتابعين ومن تلاهم على الثناء على معاوية رضى الله عنه أنه من ملوك المسلمين ومن خيارهم الذين غلب عدلهم وظلمهم، وما هو يرى من الهنات، والله يعفو عنه، وهو على دين كما قال عن نفسه: يقبل الله فيه العمل ويجزى فيه بالحسنات، ويجزى فيه بالذنوب إلا أن يعفو عن من يشاء. ولقد تعرض معاوية رضى الله عنه ودولته ودولة بنى أمية عموماً لسهام بعض الكتاب، وزعم بعضهم أنها دولة مدنية، وقال بعضهم: أنها كانت دولة عربية ولم تكن دولة إسلامية؛ بل قال بعضهم: إنها دولة علمانية لاصلة لها بالدين، ولا

(١) تاريخ ابن خلدون، ص (٥٢٨، ٥٢٩).

بالاخلاق، وهذه فرية تكتبها حقائق الدين وشواهد التاريخ، أما حقائق الدين، فقد بدأت دولة بنى أمية سنة ٤٠ هـ من الهجرة، واستمرت إلى سنة ١٣٢ هـ. فقد شملت القرون الثلاثة التي هي خير قرون الأمة: قرن الصحابة، وقرن التابعين، وقرن أتباع التابعين^(١) وهي التي جاءت بها الأحاديث الصحاح المستفيضة عن رسول الله ﷺ، مثل حديث ابن مسعود: «خير القرون قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم»^(٢)، ومثله حديث عمران بن حصين: «خيركم قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم» قال عمران لا أدري أذكر النبي بعد قرنين أو ثلاثة.^(٣) وكذلك حديث أبي سعيد الخدري مرفوعاً: قال: يأتي زمان يغزو فنام من الناس فيقال: فيكم من صحب أصحاب النبي ﷺ؟ فيقال: نعم، فيفتح. ثم يأتي زمان، فيقال: فيكم من صحب من صحب أصحاب النبي ﷺ؟ فيقال: نعم، فيفتح^(٤).

ومعنى قول: «قرني» أي أهل عصرى. وهم الصحابة ثم قرن التابعين، ثم قرن الأتباع، وبعض الشراح حددوا القرن بزمان، فقال بعضهم: القرن أربعون سنة، وبعضهم قال: ثمانون سنة. وبعضهم جعله مائة سنة، وهو الذى اشتهر فى الاستعمال الآن، وأمسى حقيقة عرفية. وتكون القرون المفضلة والموصوفة بالخيرية على هذا ثلاثمائة سنة. وهذا غير منسجم مع منطق الواقع التاريخي، فالراجع تفسيره بما ذكرنا، من عصر الصحابة، وعصر التابعين، وعصر الأتباع^(٥). ومن الأحاديث الصحيحة التى يستدل بها على منزلة الدولة الأموية من الإسلام. ما رواه البخارى فى صحيحه عن خالد بن مهران: أن عمير بن الأسود العنسى حدثه أنه أتى عبادة بن الصامت، وهو نازل فى ساحة حمص، وهو فى بناء له، ومعه أم حرام (زوجه) قال عمر: حدثنا أم حرام أنها سمعت النبي ﷺ يقول: «أول جيش من أمى يغزون البحر قد أوجبوا». (أي فعلوا فعلاً وجبت لهم به الجنة)، قالت أم حرام: قلت: يا رسول الله، أنا فيهم؟ قال: أنت فيهم. ثم قال النبي ﷺ: «أول

(١) تاريخنا القترى عليه، يوسف القرضاوى ص (٦٢).

(٢) متفق عليه، اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان رقم (١٦٤٥).

(٣) المصدر نفسه رقم (١٦٤٦).

(٤) المصدر نفسه رقم (١٦٤٧).

(٥) تاريخنا القترى عليه، يوسف القرضاوى، ص (٦٣).

جيش من أمّتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم فقلت: أنا فيهم يا رسول الله؟ قال: لا^(١)، ومدينة قيصر هي القسطنطينية، عاصمة الدولة البيزنطية^(٢). قال الشراح: في هذا الحديث منقبة لمعاوية؛ لأنه أول من غزا البحر، وذلك في خلافة عثمان، ما زال معاوية يغريه بالغزو في البحر، حتى استجاب له، وبدأ الأسطول الإسلامي منذ عهد عثمان، ثم اتسع ولزاد في عهد معاوية^(٣)، وفي هذه الغزوة مات أبو أيوب الأنصاري وكان في هذا الجيش رضى الله عنه، فأوصى أن يدفن عند باب القسطنطينية، والذي يهمننا هو أن هذا الجيش المغفور له بالجملة، كان في عهد بنى أمية. إذ كانت هذه الغزوة سنة اثنين وخمسين من الهجرة النبوية، أى في عهد معاوية، ومن نظر في سيرة معاوية بعد أن آلت إليه الخلافة، ويعد تنازل الحسن السبط رضى الله عنه له، وتأمل هذه السيرة بإنصاف وجد الرجل حريصاً على إقامة الإسلام في شعائره وشرائعه، وعلى اتباع السنة النبوية في مجالات الحياة المختلفة.



(٢) تاريخنا القترى عليه، يوسف القرضاوى، ص (٦٣).

(١) البخارى رقم (٢٩٢٤).

(٣) المصدر نفسه، ص (٦٣).

المبحث الثاني

العلاقة بين الأمة ومعاوية كرئيس الدولة الإسلامية

للخليفة كما للأمة حقوق، كما أن على كل منها واجبات مطالباً بها محاسباً عليها، وإليك شيء من الإيضاح:

أولاً: واجبات الخليفة:

بين الفقهاء الواجبات الملقاة على عاتق رئيس الدولة، وحددوها التحديد الذي يوضح مدى ما هو موكول إليه من المهام، ومهما اختلفت أساليب العلماء في التعبير عن هذه الواجبات وتعدادها، فإنه يمكن القول إن هذه الواجبات في حقيقتها لا تتعدى المحافظة التامة على المصالح الدينية والدنيوية، وإليك هذه الواجبات:

١- العمل بشئى الوسائل على أن يكون الدين مصوناً عن كل ما يسه إليه، سواء فى هذا ما يتعلق بالعقيدة الإسلامية، أو ما يتعلق بغيرها، وهذا الواجب ما عبر عنه الماوردى قائلاً: هو حفظ الدين على أصوله المستقرة، وما أجمع عليه سلف الأمة، فإن نعم مبتدع أو زاغ ذو شبهة عنه أوضح له الحجة، وبين له الصواب، وأخذ به بما يلزمه من الحقوق والحدود، ليكون الدين محروساً من خلل، والأمة بمنوعة من زلل^(١).

٢- نصب القضاة ليحكموا بين الناس بشريعة الله، حتى لا يكون هناك معتمد لا يخاف جزاء، ولا مظلوم لا يستطيع وصولاً إلى حق كفه الشارع له^(٢)، وسوف نتعرف على مؤسسة القضاء فى عهد الدولة الأموية فى هذا الكتاب.

٣- توفير الأمن لكل أحاد الأمة، حتى يستطيع كل فرد أن ينصرف إلى سبيل عيشه آمناً على نفسه وأهله وماله.

٤- إقامة الحدود التى بينها الله سبحانه على مقترفى كل جريمة تتشأهل حدك، لا يفرق فى ذلك بين شريف وحقير، حتى تصان محارم الله من الانتهاك، وتحفظ حقوق عباده عن إتلاف واستهلاك كما هو تعبير الماوردى^(٣).

(٢) رئاسة الدولة فى الفقه الإسلامى، ص (٣٥٦).

(١) الأحكام السلطانية، ص (١٥).

(٣) الأحكام السلطانية، ص (١٦)، رئاسة الدولة فى الفقه الإسلامى، ص (٣٥٧).

٥- إحاطة ثغور البلاد بسيج منيع من القوة، حتى لا يجد أعداء الإسلام ثغرة يتسللون منها إلى ضرب الأمة على حين غفلة، فيجب على رئيس الدولة أن يعمل على استكمال كل الوسائل التي تكلف الأمة الحماية التامة من شرور الأعداء.

٦- جهاد أعداء الإسلام الذين عاندوا دعوتهم إليه، حتى يدخلوا في الإسلام أو يدخلوا في الذمة.

٧- جباية الأموال المستحقة، سواء أكانت هذه الأموال صدقات أم فئاً، وإخضاع ذلك إلى القواعد التي أوجبها الشارع نصاً واجتهاداً من غير زيادة أو نقصان في الجباية، إذ أن الزيادة تقضى إلى خسران من تجب عليهم الزكوات، والنقصان مفضي إلى تضييق مجال الصرف على الفقراء والمساكين والعاملين ونحوهم.

٨- تقدير الحقوق والرواتب المستحقة في بيت مال المسلمين، كالإعانات الاجتماعية للأسر المحتاجة، ورواتب الجند والموظفين، والعمل على إرساء قواعد تكون ضابطة لكل ما يتصل بهذا الواجب.

٩- اختيار الأكفاء الذين يثق في مقدرتهم ودينهم وصلاحهم للمناصب القيادية التي توكل إليهم، حتى يسير دولا الأعمال بيد الأمناء الذين يخافون الله، ولا يثبون على حقوق الناس.

١٠- الإشراف بنفسه على ما هو متصل بما يجب عليه نحو الأمة، ولا يترك الأمور تسير بدون إشراف مباشر منه، إذ إن كل تقصير من أى من عماله الذين وكل إليهم بعض الأمور، منسوب إليه، متحمل خطئه، محاسب عليه أمام الله إن قصر في المتابعة، فإن الإمام راعٍ وهو مسؤول عن رعيته كما بين ذلك رسول الله ﷺ

١١- الشورى، لأنها من سمات الحكم الإسلامى^(١).

وسوف نرى بإذن الله تعالى كيف تعامل معاوية رضى الله عنه، والخلفاء الأمويون من بعده مع هذه الواجبات، ولا نريد أن نستعجل الأحداث، ونستقف مع كل واجب من هذه الواجبات في موقعه، ونرى قرب الخلفاء الأمويين ويعلمهم من تطبيق هذه الواجبات.

(١) رياسة الدولة في الفقه الإسلامى، ص (٣٥٨).

ثانياً: حقوق الخليفة:

إن الخليفة له حقوقاً على الأمة من شأنها أن تعينه على القيام بما هو موكول إليه من المهام، وقد بين علماء الإسلام هذه الحقوق وأهمها:

١- طاعته والانقياد له في كل ما أمر به ونهى عنه: ما دامت هذه الأوامر والنواهي في المعروف، ولم تتعارض مع الأحكام التي يبيتها شريعة الإسلام، فما دام الخليفة أو رئيس الدولة قد التزم في أوامره ونواهيها جانب الشرع، فلم يحد في ذلك عن الحدود التي رسمتها، له الشريعة، فله حق ولاء للمواطنين جميعاً، سواء في ذلك أهل الحل والعقد الذين بايعوه رئيساً للأمة، وسائر المواطنين الذين يلزمهم الانقياد له بمجرد تمام هذه البيعة.

٢- القيام بنصرته إذا احتاج الأمر إلى ذلك: فما دام يسير في حكمه على طريق الحق فقد وجب على سائر الأمة نصرته على البغاة، وكل من رفع عليه السلاح، لأن نصرة الإمام الحق في الواقع ما هي إلا نصرة للمسلمين وتأييد له في العمل على أن يكون الدين قائماً، وكف للمعتدين عن كل ما يمكن أن يصدر عنهم من جرائم.

٣- تحمل راتب له يعينه على القيام بمهامه: تكفيه ومن يعوله، فإن رئيس الدولة سيشتغل نفسه بواجبات الرياسة التي تستحوذ على وقته، مما لا يترك له فرصة السعى في اكتساب رزقه، فيجب أن يُجعل له راتب يفي به، ويليق بهذا المنصب بحيث لا يكون فيه تقتير ولا إسراف، لأن رواتب الولاة والقضاة من أموال المسلمين التي يحتاط في وجوه صرفها.

٤- إختياره بأخلاقه من ولاتهم المتأهلين للخدمة - كالولاة والقضاة - إذا انصرفوا عن الطريق الذين كلفوا بسلوكه، وذلك لأن الإمام مكلف شرعاً بمتابعة أعمال هؤلاء لإصلاح ما اعوج من أفعالهم، وتبيينهم إلى ما غفلوا عنه من وجوه المصلحة، وهو محاسب أمام الله على ما ارتكبه هؤلاء من أخطاء في حق الله، والأمة، إذا هو قصر في منع ذلك، ولا طاقة له على متابعة أعمالهم، ومراقبة سيرهم إلا إذا عاونته الأمة في ذلك.

٥- تقديم جميع المساعدات إليه إن احتاج إلى ذلك في أداء ما تحمله من أعباء مصالح الأمة لقوله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ [المائدة: ٢] وولاية الأمور أحق من أعين على ذلك^(١). والأمة في عمومها لم تبخل على أمير المؤمنين معاوية بحقوقه وعلى الخلفاء الذين جاءوا من بعده، ولم يخل الأمر من ثورات ضد الخلفاء سنيينها في موضعها بإذن الله تعالى.

ثالثاً: عاصمة الدولة الأموية وأحاديث الرسول في فضائل الشام:

كانت الشام إحدى الولايات الهامة في الامبراطورية الرومانية الشرقية «البيزنطية»، بل كانت لقربها من بيت المقدس، وتاريخها القديم، أحد المراكز الحضارية في هذه الامبراطورية، وكان العرب قبل الإسلام ينظرون إليها نظرة كبيرة، لما تحتويه من حضارة، فضلاً عما بها من خيرات وخضرة وأسواق، وتعتبر مدينة دمشق المدينة الأولى في بلاد الشام، فهي قاعدتها ومدينتها العظمى، ولعبت دوراً كبيراً في تاريخ المنطقة، لذلك اتخذها الحاكم الروماني قاعدة حكمه، ولما دخل الإسلام الشام، ودمشق خاصة، حافظ عليها، واحتفظ الولاة لها بميزاتها، وظل معاوية الوالي يعتنى بها طوال فترة ولايته عليها، وأقام علاقات وطيدة مع سكانها^(٢)، وعرف أهمية القبائل اليمنية في دمشق والشام، فتزوج من إحداها وهي بنى كلب وأنجب من زوجته الكلبيّة ابنه يزيد، فضمن ولاهم له ولأبنائه من بعده، لأن الخزولة من أبرز ما تنحزب له القبائل العربية، هذا فضلاً عن أن التصاهر عند العرب بمثابة التحالف السياسي^(٣)، وقد كان معاوية ذكياً في اعتماده على القبائل اليمنية بدمشق والشام^(٤)، ولما قامت الدولة الأموية، رأى معاوية أن الدولة الإسلامية توسعت وامتدت شرقاً وغرباً فلم يجد أفضل من دمشق عاصمة للخلافة الأموية، وذلك لأنها تقع بين جزئى العالم الإسلامى؛ الجزء الشرقى الذى يشمل العراق وفارس، والجزء الغربى الذى يشمل مصر والمغرب، فضلاً عن أن القبائل التى ارتبطت به أيده ودمعت موقفه، وصارت يده الطولى في تدعيم حكمه، أى

(١) رياسة الدولة في الفقه الإسلامى، ص (٣٧٠ - ٣٧٤).

(٢) رجال الإدارة في الدولة الإسلامية العربية، ص (١٣٥، ١٣٦).

(٣) الدولة الإسلامية في العصر العباسى، ص (٤٢).
(٤) المصدر نفسه، ص (٤٢).

أنها كانت القوة العسكرية والسياسية التي استند عليها الحكم والدولة الأموية، كما قدم له سكان البلد ما يمكن أن يقدموه من خبرة وعمل إداري^(١)، فقد وجد معاوية في دمشق تقاليد عريقة في الحكم والادارة، كما وجد جهازاً إدارياً متمرساً ساعده على تأسيس مهمته في فترة التأسيس هذه، التي لا تحتاج الإرادة الطيبة، فحسب، بل تحتاج الخبرة والمران اللذين وفرهما له جهاز الموظفين الذين كانوا يعملون في ظل الإدارة البيزنطية في الميدانين الإداري والمالي، كما أنه لابد لنا أن نلاحظ أن حظ الشام من الحضارة كان أوفر من حظ الأمصار الأخرى، فالقبائل العربية التي هاجرت إليها، واستقرت فيها قبل الفتح كانت قد اعتادت فكرة الحكم المركزي وفكرة الدولة عمومًا، على عكس عرب العراق مثلاً الذين لم يتقبلوا هذه الفكرة بسهولة، وينطبق هذا على من سكن العراق منهم قبل الفتح وبعده، فالذين سكنوا العراق قبل الفتح كانوا في خصومة وصراع دائمين مع الحكم الفارسي^(٢)، وسكان بلاد الشام كانوا قد اعتادوا الخضوع والتعايش مع البيزنطيين، كما أن العرب الذين هاجروا إلى الشام بعد الفتح لم يعيشوا في معسكرات مستقلة، كما كانت الحال في العراق (البصرة والكوفة)، بل عاشوا جنباً إلى جنب مع السكان المحليين والقبائل التي كانت تقطن الشام قبلاً، وقد ساعد هذا الاختلاط على كسر حدة التمرد القبلي^(٣).

وقد ساعد على تحقيق انتصارات معاوية في الخارج الجيش الشامي الذي جمعه ونظمه ودربه منذ أن كان والياً، والذي أغدق عليه العطاء، ولم يخل عليه بكل ما يوفر له سبيل الرضا والإخلاص بعد أن غدا خليفة، وتعددت لقاءاته في البر والبحر مع الامبراطورية البيزنطية، وقد ساعدت هذه اللقاءات المستمرة على إعطاء جيش الشام فرصاً كثيرة للتدريب العملي، وقدمت له الخبرة اللازمة^(٤).

كما كان لأحاديث رسول الله ﷺ أثرها في هجرة الناس للشام، واعتزاز أهلها بالإسلام، وحرصهم على زعامة العالم الإسلامي، فالنبي ﷺ ميز أهل الشام بالقيام بأمر الله دائماً إلى آخر الدهر، وبأن الطائفة المنصورة فيهم إلى آخر الدهر،

(١) رجال الإدارة في الدولة الإسلامية العربية، ص (١٣٦).

(٢) تاريخ خلافة بني أمية، نبيه عاقل، ص (٦٢).

(٣) المصدر نفسه، ص (٦٢)، الجذور التاريخية للأسرة الأموية، د. إحسان صدقي الممد، ص (٩٤).

(٤) رجال الادارة في الدولة الإسلامية العربية، ص (١٣٦).

فهو إخبار عن أمر دائم مستمر فيهم مع الكثرة والقوة^(١)، وقد كان معاوية يحتج لأهل الشام بحديث رسول الله ﷺ حيث قال: «لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله، لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم، حتى تقوم الساعة»^(٢)، فقام مالك بن يخامر يذكر أنه سمع معاذًا يقول: وهم^(٣) بالشام، فقال معاوية: وهذا مالك بن يخامر يذكر أنه سمع معاذًا يقول: وهم بالشام. ومارواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يزال أهل الغرب ظاهرين»^(٤)، قال الإمام أحمد: وأهل الغرب هم أهل الشام^(٥). وذلك أن النبي ﷺ كان مقيمًا بالمدينة فما يغرب عنها فهو غريب، وما يشرق عنها فهو شرقه^(٦). . . . وقد أخبر أن الطائفة المنصورة القائمة على الحق من أمة بالمغرب وهو الشام وما يضرب عنها . . . وكان أهل المدينة يسمون أهل الشام: أهل المغرب، ويقولون عن الأوزاعي: إنه إمام أهل المغرب^(٧). فإذا دلت النصوص على أن الطائفة القائمة بالحق من أمة التي لا يضرها خلاف المخالف، ولا خذلان الخاذل هي بالشام، فهذا لا يعارض قوله ﷺ «تقتل عمارًا الفئة الباغية»^(٨)، وقوله في الخوارج ﷺ «تقتلهم أولى الطائفتين بالحق»^(٩). ولا ريب أن هذه النصوص لا بد من الجمع بينها، فيقال: أما قول ﷺ «لا يزال أهل الغرب ظاهرين»^(١٠)، ونحو ذلك مما يدل على ظهور أهل الشام وانتصارهم، فهذا وقع وهذا هو الأمر فلأنهم ما زالوا ظاهرين متصرين^(١١)، وأما قوله عليه السلام: «لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله»^(١٢)، والذي هو ظاهر، فلا يقتضي ألا يكون فيهم من فيه بغى، ومن غيره أولى بالحق منهم، بل فيهم هذا وهذا^(١٣). وأما قوله: «تقتلهم أولى الطائفتين بالحق» فهذا دليل على أن عليًا ومن معه كان أولى بالحق إذ ذاك من الطائفة الأخرى، وإذا كان الشخص أو الطائفة مرجوحًا في بعض الأحوال لم يمنع أن يكون قائمًا بأمر الله، وأن يكون ظاهرًا بالقيام بأمر الله من طاعة الله ورسوله، وقد يكون الفعل طاعة وغيره أطوع منه،

(١) الفتاوى (٢٧٥/٤). (٢) البخاري رقم ٧٣١١، مسلم رقم (١٩٢٠، ١٩٢١).

(٣) الفتاوى (٢٧٣/٤)، مالك بن يخامر ذكره ابن حبان في الثقات، تهذيب التهذيب (١/٢٥، ٢٣).

(٤) مسلم في الإمامة. (٥) الفتاوى (٢٧٣/٤).

(٦) المصدر نفسه (٢٧٣/٤). (٧) المصدر نفسه (٢٧٣/٤).

(٨) البخاري رقم ٤٤٧. (٩) مسلم في الزكاة.

(١٠) الفتاوى (٢٧٤/٤). (١١) مسلم في الإمامة.

(١٢) البخاري رقم (٧٣١١). (١٣) الفتاوى (٢٧٤/٤).

وأما كون بعضهم باغيًا في بعض الأوقات، مع كون بغيه خطأ مغفورًا له، أو ذنبًا مغفورًا، فهذا -أيضًا- لا يمنع ما شهدت به النصوص؛ وذلك أن النبي ﷺ أخبر عن جملة أهل الشام، ولا ريب أن جملتهم كانوا أرجح في عموم الأحوال^(١)، وقد كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يفضلهم في مدة خلافته على أهل العراق، حتى قدم الشام غير مرة، وامتنع من الذهاب إلى العراق، واستشار فأشير عليه أنه لا يذهب إليها، وكذلك حين وفاته لما طعن أدخل عليه أهل المدينة أولاً وهم كانوا إذ ذاك أفضل الأمة، ثم أدخل عليه أهل الشام، ثم أدخل عليه أهل العراق، وكانوا آخر من دخل عليه^(٢). وكذلك الصديق كانت عنايته بفتح الشام أكثر من عنايته بفتح العراق حتى قال: لكفرُ الشام أحب إليَّ من فتح مدينة العراق^(٣)، والنصوص التي في كتاب الله وسنة رسوله وأصحابه في فضل الشام، وأهل الغرب على نجد والعراق وسائر أهل المشرق، أكثر من أن تذكر هنا، بل عن النبي ﷺ من النصوص الصحيحة في ذم المشرق وإخباره بأن الفتنة ورأس الكفر منه ما ليس هذا موضعه، وإنما كان فضل المشرق عليهم بوجود أمير المؤمنين على، وذلك كان أمرًا عارضًا ولهذا لما مات على رضى الله عنه ظهر منهم من الفتن، والنفاق، والردة، والبدع، ما يعلم به أن أولئك كانوا أرجح^(٤).

وكذلك - أيضًا - لا ريب أن في أعيانهم من العلماء والصالحين من هو أفضل من كثير من أهل الشام، كما كان على وابن مسعود، وعمار، وحذيفة ونحوهم، أفضل من أكثر من بالشام من الصحابة، لكن مقابلة الجملة وترجيحها لا يمنع اختصاص الطائفة الأخرى بأمر راجح، وهذا يبين رجحان الطائفة الشامية من بعض الوجوه، مع أن عليًا رضى الله عنه كان أولى بالحق عن فارقه، ومع أن عمارًا قتلته الفئة الباغية - كما جاءت به النصوص - . فعليًا أن تؤمن بكل ما جاء من عند الله، وتقر بالحق كله، ولا يكون لنا هوى، ولا نتكلم بغير علم، بل نسلك سبل العلم والعدل، وذلك هو اتباع الكتاب والسنة، فأما من تمسك ببعض الحق دون بعض، فهذا منشأ الفرقة والاختلاف^(٥).

(١) الفتاوى (٢٧٤/٤) .

(٢)، (٣)، (٤)، (٥) المصدر نفسه (٢٧٥/٤) .

رابعاً: أهل الحل والعقد فى عهد معاوية رضى الله عنه:

كان المجتمع الإسلامى فى عصر الراشدين يتطور تطوراً سريعاً وخطيراً بشكل يهدد المحافظة على السمات الأساسية لحكمهم، والتي تظهر فى ذلك الحب والانسجام والحرص المتبادل بين الخليفة والرعية، وخوف الله فى معاملة بعضهم للبعض، وقد تمثل ذلك التطور فى تقلص دور أهل الحل والعقد المقيمين فى المدينة بوفاة معظمهم أو بتفرقهم فى الأمصار، وباكتساب تلك الأمصار مكانة ضخمة تفوق مكانة الحجاز مقر الخلافة نتيجة نمو دور القبائل العربية التى أسلمت متأخراً، ولكنها حملت على أكتافها عبء الفتوحات الإسلامية الكبرى، التى أدت إلى إثراء المجتمع الإسلامى بصورة لم يعرفها من قبل، تغيرت معها بعض النفوس والأخلاق^(١)، وبدأت تدريجياً تتغير بعض المفاهيم، كمفهوم أهل الحل والعقد، فلم يعودوا هم أهل بدر، أو جماعة السابقين إلى الإسلام فى المدينة، التى تقلصت أعدادها بمضى الزمن، وبرز إلى ساحة التأثير والفاعلية زعماء الأمصار، وزعماء الشام من بينهم، فحين نحتكم إلى أحداث التاريخ نجد أنها تؤكد قدرة أهل الأمصار آنذاك على الحسم السياسى، وعجز أهل المدينة عن ذلك، ثم تؤكد بعد ذلك تميز أهل الشام بقدر هائل من الطاعة والتوحد الاجتماعى، والتعود على الخضوع لنظم الدولة، وأساليب الإدارة، وأنماط الحضارة، وقد مكنتها هذه المؤهلات من فرض اختيارها على العراق وسائر الأمصار الإسلامية حتى بايعت معاوية، ثم استطاعت الاحتفاظ بهذه القدرات أكثر من تسعين عاماً هى عمر الدولة الأموية. - مما يؤكد أن قادتها أصبحوا هم بحكم الواقع السياسى جل أهل الحل والعقد فى المجتمع الإسلامى، والقادرين على اختيار الخليفة، وإقناع بقية الأمصار بذلك الاختيار - إن سلماً أو عنفاً - فى ذلك المجتمع الذى أصبحت تحكمه عصبية مختلفة الرغبات والأهواء والمطامع^(٢).

١ - رأى الفقهاء فى معنى أهل الحل والعقد:

وحين نحتكم إلى أقوال علمائنا فى معنى أهل الحل والعقد نجدهم يختلفون إلى عدة أقوال^(٣)، ويذكرون مصطلحات متعددة منها:

(١) الدولة وللمجتمع فى العصر الأموى، ص (١٢٧). (٢)، (٣) المصدر نفسه، ص (١٢٨).

١- أولو الأمر: وهو مصطلح شرعى جاء بنص القرآن الكريم وذلك فى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩] وقد اختلف فى المراد بهم على أقوال من أشهرها:

- أنهم الامراء، ورجحه الإمام الطبرى^(١)، وقال النووى: هو قول جمهور السلف والخلف^(٢).

- أنهم العلماء، وبه قال بعض السلف منهم: جابر بن عبد الله والحسن البصرى، والتخفى وغيرهم.

- أنهم أصحاب محمد ﷺ.

- أنهم أبو بكر وعمر.

- أنهم عامة فى كل أولى الامر والعلماء، ومال إليه الإمام ابن كثير^(٣)، وابن القيم^(٤)، والشوكانى^(٥) وغيرهم.

- أنهم العلماء والامراء والزعماء، وكل من كان متبوعاً وهو رأى ابن تيمية^(٦)، ومحمد عبده^(٧)، وقال: إنهم هم أهل الحل والعقد^(٨)، ولعل القولين الخامس والسادس هما الأقرب إلى الصواب، وليس بينهما فرق كبير^(٩).

ب- العلماء: والمراد بهم علماء الشريعة: وهو لفظ قرأتى، قال سبحانه ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨]. وربما جاء بلفظ ﴿وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ كما فى قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ [آل عمران: ١٨]. وفى السنة النبوية جاء هذا المصطلح فى أحاديث لا تكاد تحصر ومن ذلك الحديث المشهور: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَتَّزِعُهُ مِنَ النَّاسِ وَلَكِنْ يَمُوتُ الْعُلَمَاءُ»^(١٠).

(١) تفسیر الطبری (٥٠٢/٨) تحقیق محمود شاکر.

(٢) شرح النووى على صحيح مسلم (٢٢٣/١٢).

(٣) تفسیر ابن کثیر (٥٣٠/١). (٤) الرسالة التبرکية، ص (٤١).

(٥) فتح القدیر للشوکانی (٤٨١/١). (٦) الحیة، ص (١٨٥).

(٧) تفسیر المنار (١٨١/٥). (٨) أهل العقد والحل، عبد الله الطریقی، ص (١٢).

(١٠) مسلم رقم (١٣).

جـ- أهل الاختيار: وهم الذين يوكل إليهم اختيار الإمام ومبايعته، وهم أهل الحل والعقد^(١)، وهو مصطلح اجتهادي اصطلاح عليه بعض أهل العلم^(٢).

د- أهل الاجتهاد: وهم العلماء الذين بلغوا درجة الاجتهاد فى الشريعة الإسلامية، ويكونون مؤهلين للأعمال المهمة، كالإمامة الكبرى، والقضاء، والفتوى ونحو ذلك، وعن أطلق هذا المصطلح: البغدادى^(٣)، والقرطبى^(٤).

هـ- أهل الشورى: وهم الذين يستشارون فى أمر المسلمين وفق الآية الكريمة، ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [آل عمران: ١٥٩] وقوله: ﴿وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٣٨]

و- أهل الشوكة: وهم أصحاب القدرة والسلطان، لتوافر القدرة والبأس لديهم، وعن استعمل هذا المصطلح ابن تيمية^(٥).

ز- أهل الرأي والتدبير: وهم من يتسمون بالعقل والفكر الناضج مع القدرة على تصريف الأمور وتسييرها، وعن استعمل هذا المصطلح ابن عابدين^(٦).

فأهل الحل والعقد هم الذين لهم القدرة على عقد نظام جماعة المسلمين فى شئونهم العامة، والسياسية، والإدارية، والتشريعية، والقضائية، ونحوها، ثم حل هذا النظام لأسباب معينة ليعاد ترتيب هذا النظام وعقده من جديد^(٧).

والذى تحقق فى عهد معاوية -رضى الله عنه- أن أهل الحل والعقد فى دولته كانوا هم الولاة، وزعماء القبائل، وقادة الجيوش ونحوهم، وتركزت الشوكة والقوة الفعلية فى أهل الشام، حيث كانوا قادرين على الاختيار وتحقيق إرادتهم، وإمضاء رغبتهم على مخالفتهم، وهذا ما تحقق فى ذلك الظرف التاريخى فى أهل الشام، وإذا أردنا أن نكون أكثر إنصافاً، قلنا إنه كان يجب أن تسع دائرة أهل الحل والعقد هذه لتشمل بجانب زعماء الشام بقية زعماء الأمصار الإسلامية فى العراق والحجاز، ومصر وغيرهم، وأن تضم بجوار أصحاب العصبيات القوية، أصحاب الرأي من

(١) الموسوعة الفقهية، إصدار وزارة الأوقاف بالكويت (١١٥/٧).

(٢) أهل الحل والعقد، عبد الله الطريقي، ص (١٣)، وهذا الكتاب فريد فى يابه.

(٣) المصدر نفسه، ص (١٣) أصول الدين (٢٧٩).

(٤) تفسير القرطبي (٢٦٥/١).

(٥) منهاج السنة (١/ ٥٥٠).

(٦) حاشية ابن عابدين (٤/ ٢٦٣).

(٧) أهل الحل والعقد، ص (١٥).

علماء الأمة وأهل الديانة فيهم، وأن يوكل إلى هذه الطائفة منهم اختيار الخليفة أو عزله، علاوة على الفصل في المسائل المهمة في حياة الأمة.. ولو حدث ذلك في مسيرة الدولة الأموية لتجنبنا الأمة كثيراً من الاختلاف وإراقة الدماء.. ولكن الذي حدث فعلاً هو انفراد أهل الشام باختيار الخلفاء في العصر الأموي من الأسرة الأموية ذاتها، وكانت بداية ذلك هي البيعة ليزيد بن معاوية بولاية العهد من أبيه، وبعد خطوط شتى أصبح تسلسل الخلفاء من البيت الأموي أمراً واقعاً، رضيت بذلك بقية الأمصار أم عارضت^(١). وسيأتي الحديث عن ولاية العهد في حينه بإذن الله تعالى.

خامساً: الشورى في عهد معاوية رضى الله عنه:

عندما آلت الخلافة إلى بنى أمية، لم يكن معاوية بن أبى سفيان ممن يجهل فوائد الشورى ويهمل الأخذ بها، وما كان يصدر في المهمات إلا عن مشورة، فقد كان يشاور ذوى الرأي من الولاة ووجوه الناس وأشرف القوم وأهل العلم، وكان ذلك سنة من جاء بعده من الخلفاء من بنى أمية، وكان من كبار مستشاري معاوية رضى الله عنه: عمرو بن العاص، والمغيرة بن شعبة، وكان يستشير الوفود التي كانت تأتيه^(٢)، وكان الناس يتكلمون بحرية فيعرضون آراءهم، ويهتم الخليفة بها كل الاهتمام، ويناقشهم فيها، ويحقق ما يمكن تحقيقه منها.

وكان والحكم يعتمد على مستشارين أكفاء وكتاب قادرين، أطلقت يدهم في العمل، ومنحهم الخليفة ثقته، وشدهم بسلطانه، والحكم لم يكن متمركزاً في شخص الخليفة، فمملكته واسعة، ولا يستطيع أن يضطلع بكل أمر، وهو يرسل ولاته على الأقطار ويطلق لهم اليد في شئونها، وهو لا يولى إلا من يثق به، ولا يعطى السلطان إلا لمن لا يخشاه^(٣)، وولاته يستشيرهم في حلود معينة.

وأما أمر الخلافة فحصر في بنى أمية، وأصبح أمرها خاصاً بالبيت الأموي، يفتى فيها بالجامع الأموية خاصة من دون الناس، وكان الخلفاء من بنى أمية يرجعون في شورى استخلاف السلطان ورد الطامعين به إلى الجماعة الأموية

(١) الدولة وللجتم في العصر الأموي، ص (١٢٨).

(٢) في تاريخ الحضارة العربية الإسلامية، ص (٥٥).

(٣) الدولة الأموية، يوسف المشي، ص (١٣٩).

غالباً^(١). ومن هنا يمكن القول بوجود نوعين من الشورى فى عهد بنى أمية أولهما:

شورى تتعلق بالأمور والمصالح العامة، وكان الخلفاء من بنى أمية يرجعون فيها إلى ذوى الرأى من أشراف القوم والولاة وغيرهم، وثانيهما: شورى تتعلق بالسلطان خاصة، وكان الخلفاء من بنى أمية يفزعون فيها إلى آل بيتهم ويقضون فيها بينهم^(٢).

وقيادة معاوية للدولة لم تكن فردية خالصة، فاللامركزية فى الحكم والإدارة فى الأغلب، ومشاركة الرجال من أهل الرأى والخبرة فى حمل المسئولية والقيام بأعباء الدولة فى السلم والحرب، وفى المراكز والولايات، ووجود الإسلام فى حياة الفرد والمجتمع والدولة سلوكاً ونظام حكم منذ عصر الرسول ﷺ والخلفاء الراشدين، تقلل من مظهر القيادة الفردية ومساوتها، وتعزز مظهر الشورى وغلبة الانجاء العام الثابت فى السياسة والقيادة والإدارة وتصريف الأمور ورعاية المصالح^(٣)، كما أن تحول الخلافة الراشدة إلى ملك وراثى لم يكن يعنى تحولاً كاملاً عن شورى الراشدين، أو ارتداداً عن أوامر الإسلام ومنهجه فى الحكم، وقد كان لذلك ما يبرره من تطور اجتماعى وسياسى ولقد بقيت فى عهد معاوية والعصر الأموى - كما يقرر ابن خلدون - معانى الخلافة من تحرى الدين ومذاهبه، والجرى على مذاهب الحق، ولم يظهر التغير إلا فى الوازع الذى كان ديناً ثم انقلب عصية وسيفاً، وهكذا كان الأمر فى عهد معاوية ومروان وابنه عبد الملك والصدور الأول من خلفاء بنى العباس إلى الرشيد وبعض ولده، ثم ذهبت معانى الخلافة ولم يبق إلا اسمها^(٤). وما ذهب إليه ابن خلدون ليس على إطلاقه؛ ففى عهد الدولة العثمانية فى زمن محمد الفاتح انتعشت بعض معانى ومقاصد الخلافة، من الفتوحات، والدعوة، وإعزاز الإسلام، والعدل، ولم يذم الشرع العصية أو الملك، لما كان القصد منها إقامة الدين، وإظهار الحق، وقد سأل سليمان عليه السلام ربه فقال: "رب أعفّر لى ذهب لى ملكاً لأبغى لأحد من عبي * [ص: ٣٥]، لما علم من نفسه أنه مجزول عن الباطل فى اثبوتة الملك^(٥)، وعلى ذلك فإن الملك الذى يخالف بائ ينافى الخلافة هو الجبروتية^(٦)، التى يقصد بها قهر الناس بغير حق،

(٢) المصدر نفسه، ص (٥٧).

(١) فى تاريخ الحضارة العربية الإسلامية، ص (٥٦).

(٣) دراسة فى تاريخ الخلفاء الأمويين، ص (١٠٢).

(٤) مقدمة ابن خلدون، نقلاً عن الدولة الأموية القترى عليها، ص (٢٧٥).

(٥)، (٦) للمصدر نفسه، ص (٢٧٥).

ولم يكن ذلك شأن معاوية في خلافته، وقد استرعى انتباه بعض فقهاءنا ومؤرخينا ذلك القرب الشديد بين مقاصد خلافة معاوية ومقاصد خلافة الراشدين، لذلك فقد رأى ابن تيمية: . . فهذا يقتضى أن شوب الخلافة بالملك جائز في شريعتنا، وأن ذلك لا ينافى العدل، وإن كانت الخلافة المحضة أفضل^(١)، ولن نباعد عن الحقيقة إذا قلنا إن معاوية وبعض خلفاء بنى أمية كان يودون لو ساروا سيرة الراشدين كاملة، ولكنهم كانوا غير قادرين على ذلك فى تفاعلهم مع أحوال رعيته وظروف عصرهم، وإن ذلك الأفاق العالى والمثل الرفيع الذى قدمه الخلفاء الراشدون للسياسة الإسلامية والإنسانية كان يعمل تأثيره الجذاب عند بعض الخلفاء والرعية على السواء، ولكنه كان أيضاً يستعلى على قدراتهم، فيجهدون أنفسهم لتحقيقه، ثم يعودون إلى جذبة الواقع مقرين بصعوبة المحاولة والتجربة^(٢)، ولقد سأل معاوية يوماً ولده وولى عهده يزيد: كيف سيعمل بعد استخلافه؟ فقال: أعمل فيهم عمل عمر بن الخطاب، فتبسم معاوية وقال: والله لقد جهدت أن أعمل فيها عمل عثمان فلم أقدر، أتعمل أنت فيهم بعمل عمر بن الخطاب؟^(٣)، ولا يعنى ذلك أن العودة إلى صفاء الحياة فى عصر الخلفاء الراشدين أمر مستحيل، ولكن لا يأتى به الحاكم وحده وإن صلحت نيته، وعظمت عزيمته، بل لا بد من تحقيق ذلك القدر من التوافق والانسجام بين الراعى والرعية حيث يتعاون الجميع على تحقيق ذلك المجتمع الطيب، وطريق ذلك طويل وشاق، ويحتاج إلى أجيال من الدعاة والحكام الذين يبذلون جهودهم لتربية الرعية على كمال الإيمان، ويعطون القدوة فى ذلك والمثل، ويستفرغون فى ذلك وذاك وقتهم وجهدهم^(٤)، وقد كان ابن تيمية يعبر عن هذه الحقيقة حين يرى أنه إن ساء الحكم فى مجتمع ما كان ذلك إلا لنقص فى الراعى والرعية^(٥) معاً. إن الشورى فى عهد معاوية والدولة الأموية تقلصت عمّا كانت عليه فى عهد الخلافة الراشدة وبقيت فى عهد معاوية بعض جوانبها، ولم تتقدم كلياً كما يطرح البعض.

(١) الفتاوى (١٨/٣٥) .

(٢) الدولة الأموية المقتضى عليه، ص (٢٧٦).

(٣) البداية والنهاية نقلاً عن الدولة الأموية المقتضى عليها، ص (٢٧٦).

(٤) الدولة الأموية المقتضى عليها، ص (٢٧٧).

(٥) مجموع الفتاوى (٢٠/٣٥)، الدولة الأموية المقتضى عليها، ص (٢٧٧).

سادساً: حرية التعبير في عهد معاوية رضى الله عنه:

كان معاوية رضى الله عنه يفرق بين المعارضة السلمية والمسلحة، فهو يطلق حرية الكلام والتعبير عن رأى ما دام ذلك فى حدود التعبير عن الرأى، أما إذا انقلب الأمر إلى حمل السلاح وسلّ السيف، فإنه لا يجد مفرّاً من مواجهة هذه الثورات كما فعل مع الخوارج، وسيأتى بيان ذلك بإذن الله تعالى، فقد روى عن معاوية أنه قال: إنى لا أحول بين الناس وألستهم ما لم يحولوا بيننا وبين ملكنا^(١). وقال عامله على العراق زياد بن أبيه فى خطبته لأهل البصرة: إنى لو علمت أن أحدكم قد قتله السلّ من بغضى لم أكشف له قناعاً، ولم أهتك له سترأ، حتى يبدى لى صفحته، فإذا فعل لم أناظره^(٢)، ويقول عن أحد معارضيه: لو علمت أن مخ ساقه قد سال من بغضى ما هجته حتى يخرج على^(٣). وإليك الكثير من المواقف التى تدل على حرية التعبير، وحق المعارضة السلمية، والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر لمعاوية، وكيف كان يستقبل تلك الانتقادات.

١ - أبو مسلم الخولاني: فقد كان رحمه الله من العلماء الربانيين، وكان ممن لا يجامل ولا يباهن، فقد قام أمام معاوية فوعظه وقال: إياك أن تغبل على قبيلة من العرب فيذهب حيفك بذلك^(٤). وكان يذكر معاوية بمسئوليته تجاه رعيته ويحثه على أداء حقوقه، فقد دخل ذات يوم على معاوية فقال: السلام عليك أيها الأمير. فقال الناس: الأمير. فقال معاوية: دعوا أبا مسلم فهو أعلم بما يقول. قال أبو مسلم: إنما مثلك مثل رجل استأجر أجيراً فولاه ماشيته، وجعل له الأجر على أن يحسن الرعية، ويوفر جزازها وألبانها، فإن أحسن رعيته ووفر جزازها حتى تلحق الصغيرة، وتضمن العجفاء، أعطاه أجره وزاده من قبله زيادة، وإن هو لم يحسن رعيته وأضاعها حتى تهلك العجفاء وتعجب السميثة، ولم يوفر جزازها وألبانها

(١) ذكر الدكتور خالد الغيث فى كتابه القيم مرويّات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (٢٨١، ٢٨٢): أن فى إسناده هذه الرواية اجتمعت فيه علتان، الأولى: أن عبد الله بن صالح الجهنى لم يترك عبد الملك بن عمير، وذلك أن مولد عبد الله بن صالح كان بعد وفاة عبد الملك بن عمير بسنة، والعلّة الثانية: تشيع هشام بن سعد، وكراهية الشيعة لبني أمية أمر معلوم، لذا لا يؤخذ منه فى هذا المقام، لأنه يروى ما يوافق هواه.

(٢) تاريخ الطبرى نقلًا عن الدولة الأموية للمقرئ عليها، ص (٣٠٣). (٣) المصدر نفسه، ص (٣٠٣).

(٤) سير أعلام النبلاء (١٣/٤)، أثر العلماء فى الحياة السياسية فى الدولة الأموية، ص (٢٧٤).

غضب عليه صاحب الاجر. فقال معاوية: ماشاء الله^(١). فانظر كيف حث أبو مسلم الخولاني معاوية رضى الله عنه على الاهتمام بأمر الرعية وحذره من التهاون أو التفريط فى إصلاح شئونهم، وذلك عن طريق ضرب المثل تقريرا للصورة وتشبيها للحال^(٢)، وهناك موقف عملى آخر لأبى مسلم الخولاني مع معاوية ايضا، وذلك عندما صعد معاوية المنبر - وكان قد حبس العطاء - فقام أبو مسلم وقال له: لم حبست العطاء يا معاوية؟ إنه ليس من كدك ولا من كد أبيك، ولا كد أمك حتى تحبس العطاء، فغضب معاوية غضبا شديدا، ونزل عن المنبر، وقال للناس: مكانكم، وغاب عن أعينهم ساعة ثم عاد إليهم فقال: إن أبا مسلم كلمنى بكلام أغضبنى، وإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الغضب من الشيطان، والشيطان خلق من نار، وإنما تطفأ النار بالماء. فإذا غضب أحدكم فليغتسل»^(٣) وإنى دخلت فاغتسلت، وصدق أبو مسلم: إنه ليس من كدى ولا كد أبى، فهللوا إلى أعطيائكم^(٤).

٢ - الفرزدق يهجو معاوية: هجا الفرزدق معاوية واقتخر عليه بنسبه وآبائه، وذلك لغرض شخصى، حيث أعطى معاوية عثم الفرزدق الختات بن يزيد المجاشعى - وكان ضمن وفد أتى معاوية - جائزة أقل من الآخرين، ولما مات الختات بن يزيد المجاشعى فى الطريق أخذ معاوية تلك الجائزة وردعا إلى بيت المال، فقال الفرزدق يخاطب معاوية:

فلو كان هذا الأمر فى جاهلية علمت من المرء قليل جلاله
ولو كان هذا الأمر فى غير ملككم لأبديته أو غص بالماء شارب
وكم من أب لى يا معاوى لم يكن أبوك الذى من عبد شمس يقاربه
فما زاد معاوية على أن بعث إلى أهل الختات بجائزته^(٥).

وقد ظفر معاوية بتقدير زعماء المسلمين من أبناء الصحابة رغم نقد بعضهم المرير له، وكان كثيرا ما يقول: إني لأرفع نفسى أن يكون ذنب أعظم من عفوى،

(١) فضيلة العاديين من الولاة للأصفهاني، ص (٣٠٦).

(٢) أثر العلماء فى الحياة السياسية فى الدولة الأموية، ص (٣٠٦). (٣) سنن أبى داود (٢٤٩/٤).

(٤) مقامات العلماء بين يدى الخلفاء والأمراء، ص (٣٠٧)، أثر العلماء فى الحياة السياسية فى الدولة الأموية، ص (٣٠٧).

(٥) الدولة الأموية المقتضى عليها، ص (٣٠٤)، تاريخ الطبرى (١٥٩/٦).

وجهل أكثر من حلمي، أو عورة لا أوارىها بسترى، أو إساءة أكثر من إحسانى^(١)
وكان أحياناً يتمثل بهذه الآيات:

تعفو الملوك عن الجليل من الأمور بفضلها

ولقد تعاقب في السير وليس ذاك لجهلها

إلا ليعرف فضلها ويخاف شدة نكلها^(٢)

٣- أم سنان بنت خزيمة في مجلس معاوية: كانت أم سنان بنت خزيمة المذحجية من أنصار أمير المؤمنين على رضى الله عنه، وفي عهد معاوية قدمت على دمشق واستأذنت عليه فأذن لها، فأتت له فعرفها، وأمرها بالجلوس، فلما جلست قال لها: مرحباً يا ابنة خزيمة، ما أقدمك أرضنا وقد عهدتكم تبغضين قومي، وتحضين على عدوى؟ قالت: يا أمير المؤمنين، إن ابني عبد مناف أخلاقاً طاهرة، وأعلاماً ظاهرة، وأحلاماً وافرة، لا يجهلون بعد علم، ولا يسفهون بعد حلم، ولا يتعقبون بعد عفو، وإن أولى الناس باتباع سنن آياته لأنك قال معاوية - رضى الله عنه -: صدقت يا أم سنان، نحن كذلك؛ ثم سادت فترة صمت، قطعها بؤال لام سنان يذكرها فيها شعرها وتحريضها عليه، فقال لها: كيف قولك:

عزب الرقاد فمقلتي ما ترقد	والليل يُصدر بالهموم ويورد
يا آل مذحج لا مُقام فشمروا	إن العدو لا أحمد يقصد
هذا على كالهلال تحفُّه	وسط السماء من الكواكب أسعد
ما زال مُدَّ شهد الحروب مظفراً	والنصر فوق لوائه ما يُفقد

وكانت أم سنان - رحمها الله - تصغى لما ينشده معاوية من شعرها، ولما انتهى قالت له: قد كان ذلك يا أمير المؤمنين، وإننا لنطمع أن تكون لنا خلقاً بعده، فمثلك جدير بذلك، وقبل أن يتكلم معاوية بكلمة، قال رجل من جلسائه: كيف يا أمير المؤمنين، وأنا أحفظ من شعرها خلاف ما تقول لك الآن، فهي القائلة:

إما هلكت أبا الحسين فلم تزل	بالحق تُعرف هادياً مهدياً
فأذهب عليك صلاة ربك ما دعت	فوق الغُصون حمامة قمرياً

(٢) تاريخ الطبرى (٦/ ٢٥٣).

(١) الدولة الأموية المقتضى عليها، ص (٣٠٤) تاريخ الطبرى .

فاليوم لا خلف يؤمل بعده هيهات نمدح بعده إنسيا^(١)

عندئذ قالت أم سنان وعلاتم الحزم والصدق ترتسم على وجهها وهي تعرضُ
بجلساته: يا أمير المؤمنين، لسان نطق، وقول صدق، ولئن تحقق فيك، ما ظننا،
فحظك الأوفر، والله ما ورثك الشئاة - البغض - في قلوب المسلمين إلا هؤلاء -
وأشارت إلى بعض جلسائه - فادحض مقاتلهم، وابعد منزلتهم، فإنك إن فعلت
ذلك ازددت من الله عز وجل قريباً ومن المسلمين حباً. وتعجب معاوية مما تقول،
فقطع عليها مقاتلتها قائلاً: وإنك لتقولين ذلك يا أم سنان؟ قالت: سبحان الله يا
أمير المؤمنين، والله ما مثلك مدح بباطل، ولا اعتذر إليه بكذب، وإنك لتعلم
ذلك من رأينا وضمير قلوبنا، كان والله على - رضى الله عنه - أحب إلينا منك
إذ كان حياً، وأنت أحب إلينا من غيره إذ أنت باق. فسألها معاوية: ومن أنا
أحب إليكم ما دمت باقياً؟ فقالت: يا أمير المؤمنين، أنت أحب إلينا من مروان
بن الحكم وسعيد بن العاص. قال: ويم استحققت بذلك عليهما؟. قالت:
بحسن حلمك، وكرم عفوك^(٢). وبعد انتهاء الحوار سألتها: ما حاجتك الآن يا
أم سنان؟ فسألته حاجتها في حفيدها بالمدينة أن يفك أسره، فلبى معاوية طلبها،
وأكرمها ووصلها، وردّها إلى المدينة، وقد قضيت حاجتها، وكان لسانها يلهج
بالدعاء لمعاوية^(٣). هذه أم سنان المذحجية، إحدى نساء عصر التابعين، ومن
فُطرت نفسها على الصفاء والصراحة، وأوتيت شطراً من البلاغة والحكمة ما
جعلها في سجل ناصع يحكى خلودها وخلود أمثالها^(٤). ولم تكن أم سنان
المذحجية وحدها التي كانت تعبر عن رأيها، وتكلّم بوضوح عن معتقداتها، بل
كانت مثيلاتها كثيرات مثل: الزرقاء بنت عدى^(٥)، وأم الخير بنت الحريش^(٦).
لقد كان معاوية رضى الله عنه، يجرىء الناس على الصدع بمعتقداتهم وآرائهم،
ويشجعهم على حرية الرأي والتعبير وحق النقد والمعارضة السلمية.

(١) العقد الفريد (١٠٨/٢)، نساء من عصر التابعين، ص (٢٧٥ - ٢٧٨).

(٢) العقد الفريد (١٠٨/٢)، تاريخ دمشق نقلاً عن نساء من عصر التابعين، أحمد جمعة، ص (٢٧٨)،
شاعرات العرب، ص (١٧٦، ١٧٧).

(٣) نساء من عصر التابعين، ص (٢٨٠)، شاعرات العرب، ص (١٧٦، ١٧٧).

(٤) نساء من عصر التابعين، ص (٢٨٠). (٥) المصدر نفسه، ص (٢٩٦).

(٦) المصدر نفسه، ص (١٤٨).

الفصل الثالث

السياسة الداخلية لمعاوية رضى الله عنه

انعقد إجماع الأمة الإسلامية على خلافة معاوية سنة ٤١هـ، فأخذ يعمل بكل ما أوتى من ذكاء وفطنة ودهاء على توطيد دعائم الأمن والاستقرار فى ربوع العالم الإسلامى، فانتهج سياسة داخلية، تقوم على عدة أمور:

المبحث الأول

الإحسان إلى كبار الشخصيات من شيوخ الصحابة

وأبنائهم وبخاصة بنو هاشم

فقد خطب مرة فى أهل الحجاز بعد توليه الخلافة فاعتذر عن عدم سلوكه طريقة الخلفاء الراشدين قبله، فقال: وأين مثل هؤلاء؟ ومن يقدر على أعمالهم؟ هيهات أن يدرك فضلهم أحد من بعدهم؟ رحمة الله ورضوان الله عليهم، غير أنى سلكت بها طريقاً لى فيه منفعة، ولكم فيه مثل ذلك، ولكم فيه مؤاكلة حسنة، ومشاركة جميلة، ما استقامت السيرة وحسنت الطاعة، فإن لم تجدونى خيركم فأنا خير لكم، والله لا أحمل السيف على من لا سيف معه، ومهما تقدم مما قد علمتموه فقد جعلته دبر أذننى، وإن لم تجدونى أقوم بحقكم كله فارضوا منى بعضه. . وإياكم والفتنة فلا تهموا بها فإنها تفسد المعيشة وتكدر النعمة، وتورث الاستئصال، استغفر الله لى ولكم^(١)، ويمثل هذه السيرة سار خليفة المسلمين وانقاد له أبناء المهاجرين والأنصار، وكل من يعتقد أنه أولى منه بالخلافة. كان رضى الله عنه، يهتم بغزو القلوب والإحسان إليها، مع الوعى والخطر الشديدين أن لا تنتقض الأمة عليه، لقد كان يبذل المال بلا حساب لكبار الشخصيات القيادية فى المجتمع، ويعتبر أن عليها مسئوليات ضخمة تجاه رعاياها من أبناء الأمة، فلا بد أن تكون مليئة لتسد الخلة، وتلئى الحاجة، وتحلّ المضلة، ولعل أشرف بنى هاشم كانوا فى هذا الصدد أكثر قيادات الأمة إغداً عليهم بالمال، فهم لا يزالون

(١) البداية والنهاية (١١/٤٣٢) .

فى عُرف الناس القيادات الشعبية التى تمثل جماهير الأمة، وتلجأ الأمة إليهم أكثر مما تلجأ إلى الولاة والأمراء، وهذه القيادات لم تشارك فى الحكم ولم تكن لها رغبة فى ذلك^(١).

أولاً: العلاقة بين الحسن ومعاوية رضى الله عنهما بعد الصلح :

كان الحسن بن على يقدم على معاوية فى خلافته، فقدم عليه ذات مرة فقال له معاوية: لأجيزنك بجائزة ما أجزت بها أحداً قبلك، ولا أجيز بها أحداً بعدك، فأعطاه أربع مائة ألف قبله^(٢)، وجاء فى رواية: ... أن الحسن بن على كان يقد كل سنة إلى معاوية فيصله بمائة ألف درهم، فبعد سنة عنه ولم يبعث إليه معاوية بشيء فدعا بدواة ليكتب إليه، فأغفى قبل أن يكتب، فرأى النبی ﷺ فى منامه كأنه يقول: يا حسن أئكتب لمخلوق تسأله حاجتك وتدع أن تسأل ربك؟ قال: فما أصنع يا رسول الله وقد كشر ديني؟ قال: قل: اللهم إني أسألك من كل أمر ضعفت عنه قوتي، وحيلتى، ولم تنته إليه رغبتى، ولم يخطر ببالى، ولم يبلغه أملى، ولم يجر على لسانى من اليقين الذى أعطيته أحداً من المخلوقين الأولين، والمهاجرين الآخرين إلا أخصصتنى يا أرحم الراحمين. قال الحسن: فانتبهت وقد حفظت الدعاء، فكتبت أدعوه به، فلم يلبث معاوية أن ذكرنى فقبل له: لم يقدم السنة، فأمر له بمائتى ألف درهم^(٣). وجاء فى رواية: بأن الدعاء الذى علمه رسول الله للحسن فى المنام هو: اللهم اقذف فى قلبى رجاءك، واقطع رجائى عمن سواك، لا أرجو أحداً غيرك، اللهم وما ضعفت عنه قوتي؛ وقصر عنه عملى؛ ولم تنته إليه رغبتى، ولم تبلغه مسألتى، ولم يجر على لسانى مما أعطيت أحداً من الأولين والآخرين من اليقين فخصنى به يا رب العالمين. قال: فوالله ما ألححت به أسبوعاً حتى بعث إلى معاوية بألف ألف وخمسمائة ألف، فقلت: الحمد لله الذى لا ينسى من ذكره، ولا يخيب من دعاءه، فرأيت النبی ﷺ فى المنام فقال: يا حسن كيف أنت؟ فقلت: بخير يا رسول الله، وحدثته حديثي فقال: يا بنى هكذا من رجاء الخالق ولم يرجُ للمخلوق^(٤). وروى الزهرى: ... لما قتل على بن أبى طالب رضى

(٢) سير اعلام النبلاء (٢/٢٦٩/٣).

(١) معاوية بن أبى سفيان الثقفيان، ص (٣١٤).

(٤) المصدر نفسه (٨/١٤).

(٣) تاريخ دمشق (٨/١٤).

الله عنه وجاء الحسن بن علي رضي الله عنهما إلى معاوية، فقال له معاوية: لو لم يكن لك فضل على يزيد إلا أن أمك امرأة من قريش وأمه امرأة من كلب لكان لك عليه فضل، فكيف وأمك فاطمة بنت رسول الله ﷺ^(١).

ثانيًا: صلوات معاوية للحسن وابن الزبير رضي الله عنهم:

عن جعفر بن محمد عن أبيه أن الحسن والحسين رضي الله عنهما كانا يقبلان جوائز معاوية رضي الله عنه^(٢)، وكان يرسل للحسن والحسين، فقد أمر معاوية مرة للحسن بن علي بمائة ألف فذهب بها إليه فقال لمن حوله: من أخذ شيئًا فهو له، وأمر للحسين بن علي بمائة ألف فذهب بها إليه وعنده عشرة، فقسمها عليهم عشرة آلاف، عشرة آلاف. وأمر لعبد الله بمائة ألف^(٣)، وكان معاوية رضي الله عنه إذا لقي الحسن بن علي رضي الله عنهما قال: مرحبًا بابن رسول الله وأهلاً، ويأمر له بثلاثمائة ألف، ويلقي ابن الزبير رضي الله عنه فيقول: مرحبًا بابن عمه رسول الله وابن حواريه، ويأمر له بمائة ألف^(٤)، وقد أشاد ابن الزبير بذكر معاوية بعد وفاته، فقد حدث هشام بن عروة بن الزبير قال: صلى يومًا عبد الله بن الزبير، فوجم بعد الصلاة ساعة، فقال الناس: لقد حدث نفسه ثم التفت إلينا فقال: لا يبعدن ابن هند إن كانت فيه لمخارج لا نجلدها في أحد بعده أبدًا، والله إن كنا لنفرقه - أي نخوفه - وما الليث الحرب على برائه بأجرًا منه فيتخارق لنا، وإن كنا لنخدعه، وما ابن ليلة من أهل الأرض بأدهى منه فيتخادع لنا، والله لوددت أنا متعنا به ما دام في هذا حجر - وأشار إلى أبي قبيس^(٥). وقول ابن الزبير هذا قاله عندما حصر في عهد عبد الملك بن مروان^(٦).

ثالثًا: عبد الله بن عباس رضي الله عنهما مع معاوية:

كان معاوية يحترمه ويقدره، وكان يفد على معاوية فأكرمه وقربه واحترمه وعظمه، وكان يلقي عليه المسائل المعضلة فيجيب عنها سريعًا، فكان معاوية يقول: ما رأيت أحدًا أحضر جوابًا منه. ولما جاء الكتاب بموت الحسن بن علي اتفق كون

(١) الشريعة للأجري (٢٤٧٠/٥)، إسناده حسن. (٢) الشريعة (٢٤٧٠/٥)، إسناده حسن.

(٣) تاريخ دمشق (١٣٣/٦٢). (٤) المصدر نفسه (١٣٣/٦٢).

(٥) عيون الأخبار (١١/١، ١٢). (٦) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (١١٥).

ابن عباس عند معاوية فعزاه فيه بأحسن تعزية، وردّ عليه ابن عباس ردّاً حسناً^(١)، وبعث معاوية ابنه يزيد فجلس بين يدي ابن عباس وعزاه بعبارة فصيحة وجيزة شكره عليها ابن عباس^(٢)، أما تعزية معاوية رضى الله عنه وإجازته لابن عباس، فكما رواها قتادة: ثم قال لابن عباس: لا يسوؤك الله ولا يحزنك في الحسن بن علي، فقال ابن عباس لمعاوية: لا يحزنني الله ولا يسوؤني ما أبقي الله أمير المؤمنين. قال: فأعطاه ألف ألف درهم، وعروضاً وأشياء وقال: خذها فاقسمها في أهلك^(٣). وكان ابن عباس رضى الله عنه من سادات المجتمع الإسلامي وقائداً من قاداتها الكبار، وكان معاوية رضى الله عنه يعرف مكانته الاجتماعية والعلمية، فابن عباس كان بمثابة المستشار للشئون العلمية للخليفة، وقد كان معاوية رضى الله عنه يعترف بفضل بنى هاشم على بنى أمية، فقد قيل له: أيكم كان أشرف، أنتم أو بنو هاشم؟ قال: كنا أكثر أشرافاً، وكانوا أشرف واحداً، لم يكن في عبد مناف مثل هاشم، فلما هلك كنا أكثر عدداً، وكانوا أكثر أشرافاً وكان فيهم عبد المطلب، ولم يكن فينا مثلهم، فصرنا أكثر عدداً وأكثر أشرافاً ولم يكن فيهم واحد كواحداً، فلم يكن إلا كقرار العين حتى جاء شيء لم يسمع الأوّلون بمثله، ولا يسمع الآخرون بمثله، محمد ﷺ^(٤). وكان معاوية رضى الله عنه يحذر بنى أمية من الإساءة إلى آل علي بن أبي طالب قائلاً: إن الحرب أولها نجوى، وأوسطها شكوى، وآخرها بلوى. وكان يطلب من خالصاء على رضى الله عنه، وصفه وسرد روائع خصاله وأعماله^(٥).

رابعاً: هل عمّم معاوية سب أمير المؤمنين على منابر الدولة الأموية؟

تذكر كتب التاريخ أن الولاة من بنى أمية قبل عمر بن عبد العزيز كانوا يشتمون على، وهذا الأثر الذي ذكره ابن سعد لا يصح، قال ابن سعد: أخبرنا علي بن محمد، عن لوط بن يحيى، قال: كان الولاة من بنى أمية قبل عمر بن عبد العزيز يشتمون رجلاً رضى الله عنه، فلما ولى هو - عمر بن عبد العزيز - أمسك عن ذلك، فقال كثير عزة الخزاعي:

(١) البداية والنهاية (١١/٦٤٢).

(٢) المصدر نفسه (١١/٦٤٢).

(٣) المصدر نفسه (١١/٤٤٦).

(٤) المصدر نفسه (١١/٤٤٦).

(٥) الدور السياسي للصوفة، ص (١٧٢).

وليت فلم تشتم علياً ولم تخف برئاً ولم تتبع مقالة مجرم
تكلمت بالحق المبين وإنما تبين آيات الهدى بالتكلم
فصدقت معروف الذى قلت بالذى فعلت فأضحى راضياً كل مسلم^(١)

فهذا الأثر وإياه، فعلى بن محمد هو المدائنى فيه ضعف وشيخه لوط بن يحيى، وإياه، قال عنه يحيى بن معين: ليس بثقة، وقال أبو حاتم: متروك الحديث، وقال الدارقطنى: إخبارى ضعيف ووصفه فى الميزان: إخبارى تالف لا يوثق به^(٢)، وعامة روايته عن الضعفاء والهلكى والمجاهيل^(٣)، وقد اتهم الشيعة معاوية رضى الله عنه بحمل الناس على سب على ولعنه فوق منابر المساجد، فهذه الدعوة لا أساس لها من الصحة، والذى يقصم الظهر أن الباحثين قد التقطوا هذه الفرية على هوانها دون إخضاعها للنقد والتحليل، حتى صارت عند المتأخرين من المسلمات التى لا مجال لمناقشتها، ولم تثبت قط فى رواية صحيحة، ولا يعول على ما جاء فى كتب الديميرى، واليعقوبى وأبى الفرج الأصفهاني، علماً بأن التاريخ الصحيح يؤكد خلاف ما ذكره هؤلاء^(٤)، من احترام وتقدير معاوية لأمير المؤمنين على وأهل بيته الأطهار، فحكاية لعن على على منابر بنى أمية لا تتفق مع منطق الحوادث، ولا طبيعة المتخاصمين، فإذا رجعنا إلى الكتب التاريخية المعاصرة لبنى أمية، فإننا لا نجد فيها ذكراً لشيء من ذلك أبداً، وإنما نجد فى كتب المتأخرين الذين كتبوا تاريخهم فى عصر بنى العباس، بقصد أن يسيؤوا إلى سمعة بنى أمية فى نظر الجمهور الإسلامى، وقد كتب ذلك المسعودى فى مروج الذهب وغيره من كُتُب الشيعة، وقد تسربت تلك الأكذوبة إلى كتب تاريخ أهل السنة ولا يوجد فيها رواية صحيحة صريحة، فهذه دعوة مفتخرة إلى صحة النقل، وسلامة السند من الجرح، والتمن من الاعتراض، ومعلوم وزن هذه الدعوة عند المحققين والباحثين، ومعاوية، رضى الله عنه بعيد عن مثل هذه التهم بما ثبت من فضله فى الدين، وكان محمود السيرة فى الأمة، أثنى عليه بعض الصحابة ومدحه خيار

(٢) الميزان (٤١٩/٣).

(١) سير أعلام النبلاء (١٤٧/٥).

(٣) دفاعاً عن السلفية، ص (١٨٧).

(٤) الحسن والحسين، محمد رضا، ص (١٨)، كلام المحقق د. أحمد أبو الشيباب.

التابعين، وشهدوا له بالدين والعلم، والعدل والحلم، وسائر خصال الخير^(١). وقد ثبت هذا في حق معاوية - رضى الله عنه -، كما أنه من أبعد المحال على من كانت هذه سيرته، أن يحمل الناس على لعن على رضى الله عنه على المنابر، وهو من هو في الفضل، ومن علم سيرة معاوية - رضى الله عنه- في الملك، وما اشتهر به من الحلم والصفح، وحسن السياسة للرعية ظهر له أن ذلك من أكبر الكذب عليه، فقد بلغ معاوية - رضى الله عنه- في الحلم مضرب الأمثال، وقدة الأجيال^(٢)، وقد فصلنا في صفة الحلم في شخصية معاوية فيما مضى.

وأما ما استدل به الشيعة على تلك الغرية من صحيح مسلم فليس ما يدل على زعمهم، فمن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال: أمر معاوية بن أبي سفيان سعدًا فقال: ما منعك أن تسب أبا تراب؟ فقال: أما ذكرت ثلاثًا قالهن له رسول الله ﷺ، فلن أسبه، لأن تكون لى واحدة منهن أحب إليّ من حمر النعم^(٣)، قال النووي: قول معاوية هذا ليس فيه تصريح بأنه أمر سعدًا بسبه، وإنما سأله عن السب المانع له من السب. كأنه يقول: هل امتنعت تورعًا أو خوفًا، أو غير ذلك، فإن كان تورعًا وإجلالًا له عن السب، فأنت مصيب محسن، ولعل سعد رضى الله عنه وقد كان في طائفة يسبون، فلم يسب معهم، وعجز عن الإنكار أن أنكر عليهم، فسأله هذا السؤال، قالوا: ويحتمل تأويلًا آخر أن معناه: ما منعك أن تخطئه في رأيه واجتهاده وتظهر للناس حسن رأينا واجتهادنا وأنه أخطأ^(٤)، وقال أبو العباس القرطبي صاحب المفهم -معلقًا على وصف ضرار الصدائي لعلى رضى الله عنه وثناؤه عليه بحضور معاوية، وبكاء معاوية من ذلك وتصديقه لضرار فيما قال-: وهذا الحديث يدل على معرفة معاوية بفضل على رضى الله عنه ومنزله، وعظيم حقه ومكانته، وعند ذلك يبعد عن معاوية أن يصرح بلعنه وسبه، لما كان معاوية موصوفًا به من العقل والدين، والحلم وكرم الأخلاق، وما يروى عنه من ذلك فأكثره كذب لا يصح، وأصح ما فيها قوله لسعد بن أبي وقاص: ما يمنعك أن تسب أبا تراب؟ وهذا ليس

(١) الانتصار للصحب والآل، ص (٣٦٧) للرحبلى .

(٢) خامس الحلفاء الراشدين الحسن بن على بن أبى طالب، ص (٣٥٢).

(٣) مسلم، ك: فضائل الصحابة (٤/ ١٨٧١).

(٤) شرح صحيح مسلم (١٥/ ١٧٥) .

بالتصريح بالسب، وإنما هو سؤال عن سبب امتناعه ليستخرج من عنده من ذلك، أو من نقيضه، كما قد ظهر من جوابه، ولما سمع ذلك معاوية، سكن وأذعن، وعرف الحق لمستحقه^(١)، قال الدكتور الرحيلي في كتابه الصحب والآل: والذي يظهر لى فى هذا - والله أعلم - : أن معاوية إنما قال ذلك على سبيل المداعبة لسعد، وأراد من ذلك استظهار بعض فضائل على - رضى الله عنه - فإن معاوية رضى الله عنه - كان رجلاً فطنًا ذكيًا، يحب مطارحة الرجال واستخراج ما عندهم، فأراد أن يعرف ما عند سعد فى على - رضى الله عنه - فألقى سؤاله بهذا الأسلوب المثير. وهذا مثل قوله - رضى الله عنه - لابن عباس: أنت على ملة على؟ فقال له ابن عباس: ولا على ملة عثمان، أنا على ملة رسول الله ﷺ^(٢). فظاهر أن قول معاوية هنا لابن عباس جاء على سبيل المداعبة، فكذلك قوله لسعد هو من هذا الباب، وأما ما ادعى الشيعة من الأمر بالسب فحاشا معاوية رضى الله عنه أن يصدر منه مثل ذلك^(٣)، والمانع من هذا عدة أمور:

١- أن معاوية - رضى الله عنه - ما كان يسب عليًا - رضى الله عنه - كما تقدم حتى يأمر غيره بسبه، بل كان معظمًا له، معترفًا له بالفضل والسبق إلى الإسلام، كما دلت على ذلك أقواله الثابتة عنه، فقد قال ابن كثير: وقد ورد من غير وجه: أن أبا مسلم الخولاني وجماعة معه دخلوا على معاوية فقالوا له: هل تنازع عليًا أم أنت مثله؟ فقال: والله إنى لأعلم أنه خير منى وأفضل، وأحق بالأمر منى^(٤)، وعن جرير بن عبد الحميد عن المغيرة قال: لما جاء خبر قتل على إلى معاوية جعل يبكي، فقالت له امرأته: أتبكيه وقد قاتلته؟ فقال: ويحك إنك لا تدري ما فقدت الناس من الفضل والفقہ والعلم^(٥)، فهل يسوغ فى عقل ودين أن يسب معاوية عليًا بل ويحمل الناس على سبه وهو يعتقد فيه هذا؟^(٦).

٢- أنه لا يعرف بنقل صحيح عن معاوية - رضى الله عنه - تعرض لعلى رضى الله عنه - بسب أو شتم أثناء حربه له فى حياته، فهل من المعقول أن يسبه بعد

(١) المفهم للقرطبي (٦/٢٧٨).

(٢) الإبانة (١/٣٥٥)، شرح أصول اعتقاد الألائكى (١/٩٤).

(٣) البداية والنهاية (٨/١٣٣).

(٤) الانتصار للصحب والآل، ص (٣٧٥).

(٥) الانتصار للصحب والآل، ص (٣٧٦).

(٦) المصدر نفسه (٨/١٣٣).

انتهاء حربه معه ووفاته، فهذا من أبعد ما يكون عند أهل العقول، وأبعد منه أن يحمل الناس على سبه وشتمه.

٣- أن معاوية رضى الله عنه كان رجلاً ذكياً مشهوراً بالعقل والدهاء، فلو أراد حمل الناس على سب على - حاشاه ذلك - أفكان يطلب ذلك من مثل سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه، وهو من هو فى الشجاعة والفضل والورع، مع عدم دخوله فى الفتنة أصلاً، فهذا لا يفعله أقل الناس عقلاً وتديراً، فكيف بمعاوية.

٤- أن معاوية - رضى الله عنه - انفرد بالخلافة بعد تنازل الحسن بن على رضى الله عنهما له، واجتمعت عليه الكلمة، ودانت له الأمصار بالملك، فأى نفع له فى سب على؟ بل الحكمة وحسن السياسة تقتضى عدم ذلك، لما فيه من تهدئة النفوس، وتسكين الأمور، ومثل هذا لا يخفى على معاوية.

٥- إنه كان بين معاوية - رضى الله عنه - بعد استقلاله بالخلافة وأبناء على من الألفة والتقارب، ما هو مشهور فى كتب السير والتاريخ^(١)، ومن ذلك أن الحسن والحسين وفدا على معاوية فأجازهما بمائتى ألف. وقال لهما: ما أجاز بهما أحد قبلى فقال له الحسين رضى الله عنه: ولم تعط أحداً أفضل منا^(٢)، ودخل مرة الحسن على معاوية فقال له: مرحباً وأهلاً بابن بنت رسول الله ﷺ، وأمر له بثلاثمائة ألف^(٣). وهذا مما يقطع الكذب مما يدعى فى حق معاوية من حمله الناس على سب على، إذ كيف يحصل هذا مع ما بينه وبين أولاده من هذه الألفة والمودة والاحتراف والتكريم، وبهذا يظهر الحق فى هذه المسألة، وتتجلى الحقيقة^(٤)، كما أن المجتمع فى عمومهم مقيد بأحكام الشرع حريص على تنفيذها، ولذلك كانوا أبعد الناس عن الطعن واللعن والقول الفاحش والبذى^(٥)، وقد نهى رسول الله ﷺ عن سب الأموات المشركين، فكيف بمن يسب أولياء الله الصالحين، فعن عائشة رضى الله عنها - مرفوعاً: «لا تسبوا الأموات فإنهم قد أقضوا إلى ما قدموا»^(٦).

(١) الانتصار للصحب والأئمة، ص (٣٧٦). (٢) البداية والنهاية (١٣٩/٨).

(٣) البداية والنهاية (١٤٠/٨). (٤) الانتصار للصحب والأئمة، ص (٣٧٧).

(٥) صحيح ابن حبان رقم (٤٧)، صحيحه الألبانى فى الصحيحة رقم (٣٢٠).

(٦) البخارى رقم (٦٥١٦).

خامساً : معاوية وسم الحسن بن علي؟

ذكرت بعض الروايات أن الحسن بن علي تُوفى متأثراً بالسم الذي وضع له، وقد اتجهت أصابع الاتهام نحو زوجة الحسن جعدة بنت الأشعث بن قيس أمير كتلة، فهذه أم موسى سرية على تهم جعلتها بأنها دست السم للحسن، فاشتكى منه شكاة، فكان يوضع تحته طست^(١)، وترفع أخرى، نحواً من أربعين يوماً^(٢)، وهذه رواية إسنادها لا يصح وهي ضعيفة^(٣)، وحاول البعض من الإخباريين والرواة أن يوجد علاقة بين البيعة ليزيد ووفاء الحسن، وزعموا أن يزيد بن معاوية أرسل إلى جعدة بنت قيس أن سُمي حناً فإني سأزوجك، ففعلت، فلما مات الحسن بعثت جعدة إلى يزيد تسأله الوفاء، فقال: إنا والله لم نرضك له أفترضاك لأنفسنا؟^(٤)، وفي سندها يزيد بن عياض بن جعدية، كذبه مالك وغيره^(٥)، وقد وردت هذه الروايات في كتب أهل السنة بدون تمحيص، مع العلم أن أسانيد تلك الروايات أسانيداً ضعيفة^(٦).

١ - قال ابن العربي: فإن قيل: دس على الحسن من سمّه، قلنا: هذا محال من وجهين: أحدهما: أنه ما كان ليُتقى من الحسن بأس وقد سلم الأمر، الثاني: أنه أمر مغيب لا يعلمه إلا الله، فكيف يحملونه بغير بيّنة على أحد من خلقه في زمن متباعد، ولم نتق فيه بنقل ناقل، بين أيدي قوم ذوى أهواء، وفي حال فتنة وعصبية، ينسب كل واحد إلى صاحبه ما لا ينبغي، فلا يقبل منها إلا الصافي، ولا يسمع فيها إلا من العدل الصميم^(٧).

٢ - وقال ابن تيمية: وأما قوله: معاوية سم الحسن، فهذا ممن ذكره بعض الناس، ولم يثبت ذلك بيّنة شرعية، أو إقرار معتبر، ولا نقل يجزم به، وهذا عما لا يمكن العلم به، فالقول به قول بلا علم^(٨). وقد جاء عن ابن تيمية في رده عن اتهام معاوية بسم الحسن وأنه أمر الأشعث بن قيس بتنفيذ هذه الجريمة، وكانت ابنة

(١) طست : إناء معلوم .

(٢) الطبقات، تحقيق السلمي (١/٣٣٨)، إسناده ضعيف .

(٣) المصدر نفسه (١/٣٣٨) .

(٤) تهذيب الكمال (٦/٤٥٣) .

(٥) مروج الذهب خلاصة معاوية في تاريخ الطبري، ص (٣٩٣) .

(٦) منهاج السنة النبوية (٤/٤٦٩) .

(٧) المواقف من القواصم، ص (٢٢٠، ٢٢١) .

تحت الحسن، حيث قال: وإذا قيل إن معاوية أمر أباهما كان هذا ظناً محضاً، والنبي ﷺ قال: «إياكم والظن، فإن الظن أكذب الحديث». ثم إن الأشعث بن قيس مات سنة أربعين وقيل سنة إحدى وأربعين، ولهذا لم يذكر في الصلح الذي كان بين معاوية والحسن بن علي، فلو كان شاهداً لكان يكون له ذكر في ذلك، وإذا كان قد مات قبل الحسن بنحو عشر سنين فكيف يكون هو الذي أمر بته^(١). وهذا يدل على قدرة ابن تيمية على النقد العلمي القوي للروايات التاريخية.

٣ = وقال الذهبي: قلت: هذا شيء لا يصح فمن الذي اطلع عليه^(٢).

٤ = وقال ابن كثير: روى بعضهم أن يزيد بن معاوية بعث إلى جعدة بنت الأشعث أن سمى الحسن وأنا أتزوجك بعده، ففعلت، فلما مات الحسن بعثت إليه فقال: إنا والله لم نرضك للحسن، أفترضاك لأنفسنا؟ وعندى أن هذا ليس بصحيح، وعدم صحته عن أبيه معاوية بطريق الأولى والآخرى^(٣).

٥ = وقال ابن خلدون: وما نقل من أن معاوية دس إليه السم مع زوجته جعدة بنت الأشعث، فهو من أحاديث الشيعة، حاشا لمعاوية من ذلك^(٤).

٦ - د. مجيد المصري: وقد علق على هذه القضية بقوله: . . . ثم حدث افتعال قضية سم الحسن من قبل معاوية أو يزيد. . . ويبدو أن افتعال هذه القضية لم يكن شائعاً آنذاك، لأننا لا نلمس^(٥) لها أثراً في قضية قيام الحسن، أو حتى عتاباً من الحسين لمعاوية. وبالنسبة لسم الحسن رضى الله عنه، فنحن لا ننكر هذا، فإذا ثبت أنه مات مسموماً فهذه شهادة له وكرامة في حقه^(٦)، وأما اتهام معاوية وابنه فهذا لا يثبت من حيث السند، كما مر معنا، ومن حيث المتن، وهل جعدة بنت الأشعث بن قيس بحاجة إلى شرف أو مال - كما تذكر الروايات - حتى تسارع لتنفيذ هذه الرغبة من يزيد، وبالتالي تكون زوجة له، أليست جعدة ابنة أمير قبيلة

(١) للتقى من مناهج الاعتدال، ص (٢٦٦).

(٢) تاريخ الإسلام، عهد معاوية، ص (٤٠)، اتهامات لا تثبت سليمان بن صالح الخراشي، ص (١٧٤).

(٣) البداية والنهاية (٤٣/٨). (٤) تاريخ ابن خلدون (٥٢٧/٢).

(٥) أثر أهل الكتاب في الفتن والحروب الأهلية، ص (٤٨٢)، مرويات خلافة معاوية، ص (٣٩٥).

(٦) مناهج السنة (٤٢/٤).

كتلة كافة، وهو الأشعث بن قيس، ثم أليس زوجها وهو الحسن بن علي أفضل الناس شرقاً ورفعة بلا منازعة، إن أمه فاطمة رضى الله عنها، وجده رسول الله ﷺ وكفى به فخراً، وأبوه علي بن أبي طالب أحد العشرة المبشرين بالجنة ورابع الخلفاء الراشدين، إذا ما هو الشيء الذى تسعى إليه جعدة وتحصل عليه حتى تنفذ هذا العمل الخطير؟^(١) إن هناك الكثير الذين هم أعداء للوحدة الإسلامية، وزادهم غيظاً وحنقاً ما قام به الحسن بن علي، كان اقتناعهم قوياً بأن وجوده حياً صمام أمان للأمة الإسلامية، فهو إمام ألفتها وزعيم وحدتها بدون منافس، وبالتالي حتى تضطرب الأحداث وتعود الفتن إلى ما كانت عليه فلا بد من تصفيتة وإزالته، فالتهم الأول فى نظرى هم السبئية أتباع عبد الله بن سبأ، الذين وجه لهم الحسن صفة قوية عندما تنازل لمعاوية ووضع حداً للصراع، ثم الخوارج الذين قتلوا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وهم الذين طعنوه فى فخذه، فربما أرادوا الانتقام من قتلهم فى النهروان وغيرها^(٢).

تأديتاً : موثقت معاوية من قسطة عثمان رضى الله عنهما :

كان من ضمن شروط الحسن فى صلحه مع معاوية ألا يطلب أحدًا من أهل المدينة والحجاز والعراق بشيء^(٣)، والذى يلاحظه المؤرخ أنه من ذلك الوقت ترك الطلب بدم عثمان^(٤)، وقد تمّ الاتفاق على عدم مطالبة أحد بشيء كان فى أيام على، وهى قاعدة بالغة الأهمية تحول دون الالتفات إلى الماضى، وتركز على فتح صفحة جديدة تركز على الحاضر والمستقبل^(٥)، وقد تمّ التوافق المبني على الالتزام والشرعية حيث تمّ الصلح على أساس العفو المطلق عن كل ما كان بين الفريقين، قبل إبرام الصلح، وبالفعل لم يعاقب معاوية أحدًا بذنوب سابق، وتأسس بذلك صلح الحسن على الإحسان والعفو، وقد تمّ بسط الأمن وحفظ الدماء فى عهد معاوية إلى حد كبير^(٦). وجاء فى عيون الأخبار لابن قتيبة: إن معاوية بن أبي

(١) مواقف المعارضة فى خلافة يزيد بن معاوية، ص (١٢٣).

(٢) المصدر نفسه، ص (١٢٤). (٣) التبيين فى نساب القرشيين، ص (١٢٧).

(٤) الخلفاء الراشدون للتجار، ص (٤٨٢). (٥) الدور السياسى للصفوة فى صدر الإسلام، ص (٣٤١).

(٦) خلاص الخلفاء الراشدين الحسن بن علي، ص (٣٤٩).

سفيان لما قدم بعد عام الجماعة المدينة دخل دار عثمان بن عفان، فصاحت عائشة بنت عثمان بن عفان ويكت ونادت أباه، فقال معاوية: يا ابنة أخي، إن الناس أعطونا طاعة، وأعطيناهم أمناً، وأظهرنا لهم حُلماً تحت غضب، وأظهروا لنا ذلاً تحت حقد، ومع كل إنسان سيفه ويرى موضع أصحابه، فإن نكثناهم نكثوا بنا، ولا ندرى أعلينا تكون أم لنا، لأن تكوني ابنة عم أمير المؤمنين خير من أن تكوني امرأة من عرض الناس^(١). والذي يعتد به من كلام ابن قتيبة ما جاء عن اليهود والمواثيق التي أبرمت بين معاوية والحسن وقضت بالصلح بين الناس، ووضع الحرب وحقن الدماء، وعدم تهيج النفوس، وإضافة إلى ذلك فإن السنوات الخمس التي احتضنت المعارك في الجمل وصفين والنهروان ومصر وغيرها ذهبت بأولئك الذين ترددت أسماؤهم بتهمة قتل عثمان، ومع ذلك فإن مسألة قتل عثمان ظلت حاضرة في ذهن الخلفاء من بني أمية ونوابهم في الأغلب، وأما انتصار بني أمية لعثمان فكان حقيقة لا شبهة فيها^(٢).

سابعاً: مقتل حجر بن عدى رضى الله عنه:

تحدثت معظم المصادر في مقتل حجر بن عدى رضى الله عنه، ومن هذه المصادر: ابن سعد^(٣)، وخليفة بن خياط^(٤) باختصار شديد، والبلاذرى^(٥)، واليعقوبى^(٦)، والمسعودى^(٧)، وأبو الفرج الأصفهاني^(٨) مطولاً، وابن الجوزى^(٩)، وابن الأثير^(١٠) مطولاً، والذهبي^(١١)، وابن كثير^(١٢)، وقد اعتمد الطبرى في خبر حجر بن عدى وأصحابه على أبي مخنف المؤرخ الشيعي المشهور، والذي ليس بثقة ولا يعتمد عليه عند علماء المسلمين من أهل السنة، فقد نقل الطبرى عنه ست عشرة رواية، وعموماً فإن خبر مقتل حجر بن عدى ورد في مصادر متعددة، ولم تنفرد الروايات الشيعية

(١) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين، ص (٦٩)، السلطان لابن قتيبة، ص (٥٨).

(٢) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين، ص (٧٠). (٣) الطبقات (٢١٧/١) تحقيق إحسان عباس.

(٤) التاريخ، ص (٢١٣). (٥) أنساب الأشراف (٢٤٢/٤).

(٦) تاريخ اليعقوبى (٢٣٠/٢). (٧) مروج الذهب (١٢/٣).

(٨) الأغاني (١٣٣/١٧). (٩) المتنظم (٢٤١/٥).

(١٠) الكامل في التاريخ (٤٨٨/٢). (١١) سير أعلام النبلاء (٤٦٢/٣).

(١٢) البداية والنهاية (٢٢٧/١١).

بسوق خبره، ولكن رواية أبي مخنف الساقط الاعتبار عند علماء أهل الجرح والتعديل أشارت إلى أن معاوية أوصى المغيرة بن شعبة بشتن على وزعه، لذلك كان المغيرة لا يترك ذمَّ علي في خطبته طوال فترة ولايته على الكوفة، ونص خطبته التي أغضبت حجر بن عدي كما أوردها أبو مخنف: اللهم ارحم عثمان بن عفان وتجاوز عنه، وأجزه بأحسن عمله، فإنه عمل بكتابك، واتبع سنة نبيك ﷺ وجمع كلمتنا وحقن دماءنا، وقُتل مظلوماً، اللهم فارحم أنصاره وأوليائه ومحبيه والطالبين بدمه، ويدعو على قتلته^(١)، وكما نلاحظ من نص الخطبة أنه لم يرد فيها ذمُّ علي، ومع ذلك فإن الرواية تشير أنَّ هذه الخطبة تضمنت ذلك إلا إذا تأولت لعنه لقتلة عثمان بأنه ذم لعلي^(٢)، وبراءة علي من دم عثمان يعرفها القاصي والداني وقد أثبتتها في كتبي عن عثمان وعلي والحسن رضى الله عنهم جميعاً. ومهما يكن من أمر فإن الباحث في مقتل حجر بن عدي رضى الله عنه، يلاحظ أن موقف حجر من أمير المؤمنين معاوية قد مرَّ بمرحلتين:

- المرحلة الأولى: مرحلة المعارضة القولية (٤١ - ٥٠هـ):

كان حجر بن عدي الكندي، أبو عبد الرحمن الشهيد، له صحة ووفادة، وفد مع أخيه هانئ بن الأديب، ولا رواية له عن النبي ﷺ، وسمع من علي وعمار^(٣)، وكان شريفاً، أميراً مطاعاً، أماراً بالمعروف، مقداماً على الإنكار، من شيعة علي رضى الله عنهما، شهد صفين أميراً، وكان ذا صلاح وتعب^(٤)، وكان رضى الله عنه من المعارضين للصالح الذي قام بين الحسن ومعاوية رضى الله عنهما، غير أن هذه المعارضة لم يترتب عليها في هذه المرحلة أى فعل، بل اقتصر على الأقوال فقط^(٥)، وفي ذلك يقول البلاذري: ... لم يزل حجر بن عدي منكراً على الحسن ابن علي بن أبي طالب صلحه لمعاوية، فكان يعذله على ذلك ويقول: تركت القتال ومعك أربعون ألفاً ذوو نيات، ويصائر في قتال عدوك، ثم كان بعد ذلك يذكر معاوية فيعييه، ويُظلمه^(٦)، فكان هذا هجيره، وعادته^(٧).

(١) تاريخ الطبرى (١٦٨/٦، ١٦٩).

(٢) أثر التشيع على الروايات، ص (٣٦٨ - ٣٧٠).

(٣) سير أعلام النبلاء (٤٦٢/٣).

(٤) المصدر نفسه (٤٦٣/٣).

(٥) أى: يبه للظلم.

(٥) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى، ص (٤٢٢).

(٧) هجيره: دابه وشائه، القاموس المحيط، ص (٦٣٧).

- المرحلة الثانية : مرحلة المعارضة الفعلية:

هذه المرحلة بدأت في سنة ٥١هـ حيث حصل في هذه السنة تدهور مفاجئ في علاقة حجر بن عدى مع زياد بن أبيه والى العراق، وقد ذكرت المصادر سببين في سبب تدهور هذه العلاقة:

أ - ما ذكر من إقدام المغيرة بن شعبة على الثناء على عثمان والترحم عليه، وذم على بن أبي طالب، وإقدام حجر بن عدى على مدح على بن أبي طالب، وذم عثمان بن عفان، وسكوت المغيرة عن حجر بن عدى، فلما مات المغيرة بن شعبة وتولى زياد بن أبيه، قال زياد في عثمان بن عفان وعلى بن أبي طالب مثلما كان يقول للمغيرة، فقام حجر بن عدى وقال فيهما مثلما كان يقول للمغيرة، فكان ذلك سبب ابتداء المواجهة بين حجر وزياد^(١).

ب - ما ذكر من إطالة زياد الخطبة، وتأخير الصلاة، وقيام حجر بإنكار ذلك على زياد، فكان هذا سبب ابتداء المواجهة بينهما^(٢)، وهذان السببان يكدرهما ما يلي:

- أن سياسة المغيرة رضى الله عنه مع أهل الكوفة اتسمت بالعمو والصفح، وليس بإثارة الأحقاد والإحزن، والحجة في ذلك ما أخرجه البخارى من طريق زياد ابن علاقة قال: سمعت جرير بن عبد الله يقول يوم مات المغيرة بن شعبة قام فحمد الله وأثنى عليه وقال: عليكم باتقاء الله وحده لا شريك له، والوقار والسكينة حتى يأتاكم أمير، فلما يأتاكم الآن، ثم قال: استغفروا لأميركم، فإنه كان يجب العفو^(٣). ثم قال: أما بعد فإني أتيت النبي - ﷺ - قلت: أبايك على الإسلام، فشرط على النصح لكل مسلم. فبايعته على هذا، ورب هذا المسجد إني لناصح لكم^(٤)، ثم استغفر ونزل^(٥).

(١) تاريخ الطبري (١٦٩/٦) .

(٢) المصدر نفسه (١٦٩/٥) .

(٣) مرويات خلافة معاوية، ص (٤٢٤) .

(٤) إشارة إلى أنه وفى بما بايع عليه رسول الله ﷺ، وكان صادقاً في نصحه .

(٥) البخارى، صحيح البخارى مع الفتحة (١٦٨/١) .

- أن ضم الكوفة إلى زياد كان في سنة ٤٩هـ، وهو ما صرح به فيل مولى زياد حيث قال: ملك زياد العراق خمس سنين، ثم مات سنة ثلاث وخمسين، وهذه الرواية التي تمخضت تاريخ ضم الكوفة إلى زياد بن أبيه تعد أصح ما في الباب وحيث إن ولاية زياد على الكوفة كانت سنة ٤٩هـ، ولم يحدث الصدام بين حجر وأنصاره وزياد وإلى الكوفة لأن الحسن بن علي رضي الله عنه مازال حياً، ووجوده كان كفيلاً يردع تحركات المعارضين للصالح من أنصاره لأنه رضي الله عنه اشترط عليهم أن يحاربوا من حارب، ويسالموا من سالم، ولكن بعد وفاة الحسن رضي الله عنه عام ٥١هـ^(١).

تغير موقف بعض قيادات أهل العراق ومنهم حجر بن عدى من المعارضة القولية إلى الفعلية، فقد روى البلاذري بإسناده إلى الشعبي، وغيره، قالوا: لما قدم زياد الكوفة - عام ٤٩هـ - بعث إلى حجر فقال: يا هذا، كنا على ما علمت، وقد جاء أمر غير ذلك، أمسك عليك لسانك، وليسك منزلك، وهذا سريري فهو مجلسك، فأياك أن تستترك السفلة أو تستفرك، إني لو استخففت بحقك هان على أمرك، ولم أكلمك من كلامي هذا بحرف، فلما صار إلى منزله اجتمعت إليه الشيعة فقالوا: أنت شيخنا وأحق الناس بإنكار هذا الأمر^(٢)، فلما شخص زياد إلى البصرة استخلف عمرو بن حريث على الصلاة والحرب، ومهران موله على الخراج، وأمر العمال بمكاتبة عمرو. فكتب عمرو إلى زياد: إن كانت لك بالكوفة حاجة فالعجل، فإني كتبت إليك وليس في يدي منها مع حجر إلا القصر، فأخذ السير حتى قدم الكوفة، فبعث إلى عدى بن حاتم الطائي، وجري بن عبد الله البجلي... فقال: اتوا هذا الشيخ المفتون، فإني خائف أن يحملنا من أمره على ما ليس من شأننا فأتوه... وكلمه القوم، فلم يكلم منهم أحداً، فأتوا زياداً فقال: مهيم؟^(٣) فقال عدى: أيها الأمير، استنمه^(٤)، فإن له سناً، فقال: لست لأبي سفيان إذاً، ثم أرسل إليه الشرط فقتلوا^(٥)، وجاء في رواية أخرى: لما

(١) مرويات خلافة معاوية، ص (٤٢٥).

(٢) المصدر نفسه، ص (٤٢٨)، أنساب الأشراف (٢٤٦/٤).

(٣) مهيم: كلمة استفهام، أي ما وراءك؟

(٤) استنمه: لا تخفروا منه.

(٥) أنساب الأشراف (٢٤٦/٤)، (٢٤٧).

قدم زياد الكوفة أميراً^(١) أكرم حجر بن الأديب^(٢)، وأذناه، وشفعه، فلما أراد الانحدر إلى البصرة^(٣) دعاه فقال له: يا حجر إنك قد رأيت ما صنعت بك، وإنني أريد البصرة، فأجب أن تشخص معي، فلأنني أكره أن تتخلف بعدي، فعسى أن أبلغ عنك شيئاً فيقع في نفسي، وإذا كنت معي لم يقع في نفسي منك شيء، فقد علمت رأيك في علي بن أبي طالب، وقد كان رأيي فيه قبلك على مثل ذلك، فلما رأيت الله صرف الأمر إلى معاوية، لم اتهم قضاء الله ورضيت به، وقد رأيت إلى ما صار أمر علي وأصحابه، وإنني أحذر أن تركب أعجاز أمور هلك من ركب صدورهم^(٤). والمقصود من كلام زياد أنه كان من خواص علي رضي الله عنه، ولما رأى تنازل الحسن لمعاوية وإجماع الأمة عليه دخل في الجماعة وحرص على وحدة الصف وحذر من الفتنة، فقال له حجر: إنني مريض ولا أستطيع الشخوص. قال: صدقت، والله إنك لمريض الدين والقلب، مريض العقل، وإيم الله لئن بلغني عنك شيء أكرهه لأحرص على قتلك، فانظر أو دع، فخرج زياد فلحق بالبصرة، واجتمع إلى حجر قرأه أهل الكوفة، فجعل لا ينفذ لعامل زياد معهم أمر، ولا يريد شيئاً إلا منعه إياه، فكتب إلى زياد: إني والله ما أنا في شيء مع حجر وأصحابه، وأنت أعلم، فركب زياد بغاله حتى اقتحم الكوفة، فلما قدمها تغيب حجر، فجعل يطلبه فلا يقدر عليه^(٥). أما تفاصيل المواجهة بين شرطة زياد وحجر بن عدي وأنصاره، فقد انفرد أبو مخنف من بين المصادر التي وقفت عليها بإيراد تفاصيلها^(٦)، كذلك انفرد أبو مخنف بإيراد تفاصيل مهمة عن شهادة أهل الكوفة على حجر وأصحابه^(٧).

١ - قضاء معاوية رضي الله عنه في حجر رضي الله عنه وأصحابه:

نظراً لخطورة قضية حجر بن عدي وحساسيتها، فقد وافق زياد بن أبيه على شرط حجر بن عدي عند استلامه، وهذا الشرط هو إحالة قضية حجر ومن معه

(١) وذلك سنة ٤٩ هـ .

(٢) الأديب : لقب عدي والد حجر .

(٣) وذلك سنة ٥١ هـ .

(٤) هذا تحذير من زياد لحجر يدل على رغبته على حسم مادة الفتنة، ولذلك حرص على أخذ أصحابه معه إلى البصرة.

(٥) أنساب الأشراف (٤/ ٢٧٠ ، ٢٧١) .

(٦) تاريخ الطبري (١٧٧/٦ - ١٨٣) .

(٧) المصدر نفسه (١٨٤/٦ - ١٨٦) .

إلى معاوية ليحكم فيها^(١)، وقبل الحديث عن حكم معاوية فى حجر وأصحابه، ينبغى التذكير بالتهم الموجهة إليهم، وهذه التهم كما وردت عن أبى مخنف هى: ... إن حجراً جمع إليه الجموع، وأظهر شتم الخليفة، ودعا إلى حرب أمير المؤمنين، وزعم أن هذا الأمر لا يصلح إلا فى آل أبى طالب، ووثب بالمصر، وأخرج عامل أمير المؤمنين، وأظهر عذر أبى تراب^(٢)، والترحم عليه، والبراءة من عدوه وأهل حربيه، وأن هؤلاء النفر الذين معه هم رؤوس أصحابه، وعلى مثل رأيه وأمره^(٣)، أما قضاء معاوية رضى الله عنه فى حجر رضى الله عنه، وأصحابه فإنه لم يقتلهم على الفور، ولم يطلب منهم البراءة من على رضى الله عنه كما تزعم بعض الروايات^(٤)، بل استخار الله سبحانه وتعالى فيهم، واستشار أهل مشورته، ثم كان حكمه فيهم أن قتل بعضهم، واستحى بعضهم، والحجة فى ذلك ما يرويه صالح بن أحمد بن أحمد بن حنبل^(٥) بإسناد حسن قال: حدثنى أبى^(٦)، قال: حدثنا أبو المغيرة^(٧)، قال: حدثنا ابن عياش^(٨)، قال: حدثنى شرحبيل بن مسلم^(٩)، قال: لما بُعث بحجر بن عدى بن الأديب وأصحابه من العراق إلى معاوية ابن أبى سفيان، استشار الناس فى قتلهم، فممنهم المشير، ومنهم الساك، فدخل معاوية منزله، فلما صلى الظهر قام فى الناس خطيباً، فحمد الله، وأثنى عليه، ثم جلس على منبره، فقام المنادى، فنادى: أين عمرو بن الأسود العنسى^(١٠)، فقام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: ألا إنا بحصن من الله حصين لم نؤمر بتركه، وقولك يا أمير المؤمنين فى أهل العراق ألا وأنت الراعى ونحن الرعية، ألا وأنت أعلمنا بدائهم وأقدرنا على دوائهم، وإنما علينا أن نقول: ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ

(١) تاريخ الطبرى (١٨٧/٦ ، ١٨٨) .

(٢) المقصود به على بن أبى طالب رضى الله عنه، وهى كنيته .

(٣) تاريخ الطبرى (١٨٨/٦) .

(٤) قال عنه الذهبي: صدوق ثقة، السير (٥٢٩/١٢) .

(٥) أحمد بن محمد بن حنبل ، ثقة ، حافظ ، فقيه ، حجة .

(٦) عبد القدوس بن الحجاج الحولاني .

(٧) إسماعيل بن عياش العنسى ، الحمصى ، صدوق .

(٨) شرحبيل بن مسلم الحولاني ، الشامي ، من شيوخ الشام .

(٩) مخضرم ، ثقة عابد ، من كبار التابعين، مات فى خلافة معاوية .

رَبَّنَا وَإِنَّكَ الْمَصِيرُ» [البقرة: ٢٨٥] فقال معاوية: أما عمرو بن الأسود فقد تبرأ إلينا من دعاتهم، ورمى بها ما بين عيني معاوية. ثم قام المنادى فنادى: أين أبو مسلم الخولاني، فقام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد، فلا والله ما أبغضناك منذ أحيناك، ولا عصيناك منذ أطعناك، ولا فارقناك منذ جامعناك، ولا نكتنا بيعتنا منذ بايعناك، على عواتقنا إن أمرتنا أطعناك، وإن دعوتنا أجبتناك، وإن سبقناك نظرناك، ثم جلس. ثم قام المنادى فقال: أين عبد الله بن مخمر الشرعي؟^(١)، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: وقولك يا أمير المؤمنين في هذه العصابة من أهل العراق، إن تعاقبهم فقد أصبت، وإن تعف فقد أحسنت، فقام المنادى فنادى: أين عبد الله بن أسد القسري؟ فقام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: يا أمير المؤمنين، رعيته، وأهل طاعتك، إن تعاقبهم فقد جنوا أنفسهم العقوبة، وإن تعف فإن العفو أقرب للتقوى يا أمير المؤمنين، ولا تطع فينا من كان غشوماً ظلوماً، بالليل نؤوماً، عن عمل الآخرة سؤوماً^(٢). يا أمير المؤمنين، إن الدنيا قد انقضت أوتادها، ومالت بها عمادها، وأحبها أصحابها، واقترب منها ميعادها، ثم جلس، فقلت^(٣) لشرحبيل: فكيف صنع؟ قال: قتل بعضاً واستحى بعضاً، كان فيمن قتل حجر بن عدى بن الأديب^(٤)، وكان حجر رضى الله عنه قبل قتله قال: يا قوم دعوني أصلي ركعتين، فتركوه فتوضأ، وصلى ركعتين، فطوّل، فقيل له: طوّل، أجزعت؟ فقال: ما صليت صلاة أخفّ منها، ولئن جزعت، لقد رأيت شيئاً مشهوراً، وكفناً منشوراً، وقبراً محفوراً، وكانت عشائهم قد جاؤوهم بالأكفان، وحفروا لهم القبور.

ويقال: بل معاوية الذي فعل ذلك. وقال حجر: اللهم إنا نستعديك على امتنا، فإن أهل العراق شهدوا علينا وإن أهل الشام قتلونا. فقيل له: مدّ عنقك. فقال: إنَّ ذاك لدم ما كنت لأعين عليه^(٥)، وجاء في رواية: لما أتى معاوية بحجر،

(١) شامي مخضرم، يروى عن أبي الدرداء رضى الله عنه.

(٢) مرويات خلافة معاوية، ص (٤٣٤)، نقلاً عن تاريخ دمشق (٢٧١/٤).

(٣) القاتل هو إسماعيل بن عياش.

(٤) أحمد بن حنبل: المسائل، رواية ابنه صالح (٣٢٨/٧ - ٣٣١).

(٥) سير أعلام النبلاء (٤٦٥/٣).

قال: السلام عليك يا أمير المؤمنين، قال: أو أمير المؤمنين أنا؟ اضربوا عنقه فصلّي ركعتين، وقال لاهله: لا تطلقوا عنى حديدًا، ولا تغسلوا عنى دمًا، فإني ملاق معاوية على الجادة^(١). وقد علق ابن العربي على مقتل حجر بن عدى رضى الله عنه فقال: . . . وأراد أن يقيم الخلق للفتنة، فجعله معاوية ممن سعى فى الأرض فسادًا^(٢)، وقد اعتمد معاوية رضى الله عنه فى قضائه على قوله ﷺ: «من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم^(٣)، أو يفرق جماعتكم فاقتلوه»^(٤)، وقوله ﷺ: «إنه ستكون هنات^(٥)، وهنات، فمن أراد أن يفرق أمر هذه الأمة، وهى جميع، فاضربوه بالسيف كائنًا من كان»^(٦). وما يجدر التذكير به فى هذا المقام أن معاوية رضى الله عنه لم يكن ليقضى بقتل حجر بن عدى رضى الله عنه لو أن حجرًا اقتصر فى معارضته إلى الأقوال فقط، ولم ينتقل إلى الأفعال، ولنا فى خبر المسور بن مخرمة وغيره مما مرّ معنا دلالة على ذلك^(٧).

٢ - موقف عائشة رضى الله عنها من مقتل حجر بن عدى رضى الله عنه:

بالغت الروايات فى ذكر موقف عائشة رضى الله عنها من مقتل حجر بن عدى، حيث ذهب بعض الروايات إلى الزعم بتهديد عائشة لمعاوية بالقتل حين زارها ٥١هـ، وكذلك التهديد بمحاربة معاوية^(٨). وهذه الروايات لم يصح منها شيء فى حق أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها، وأما حقيقة موقفها فعن ابن أبى مليكة: إن معاوية جاء يستأذن على عائشة، فأبت أن تأذن له، فخرج غلام لها يقال له: ذكوان^(٩)، قال: وبحك، أدخلنى على عائشة فإنها قد غضبت على، فلم يزل بها غلامها حتى أذنت له، وكان أطوع منى عندها، فلما دخل عليها. قال: أمتاء فيما وجدت على يرحمك الله؟ قالت: . . . وجدت عليك فى شأن حجر وأصحابه

(١) سير أعلام النبلاء (٤٦٦/٣).

(٢) يشق عصاكم : يفرق جماعتكم .

(٤) صحيح صحيح مسلم بشرح النووي (٢٤٢/١٢).

(٥) هنات : جمع هنة، والمراد بها هنا الفتن والأمور الحادثة شرح صحيح مسلم (٢٤١/١٢).

(٦) صحيح مسلم، بشرح النووي (٢٤١/١٢).

(٧) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (٤٣٥).

(٨) المصدر نفسه، ص (٤٣٨) مثل ما ورد فى تاريخ الطبرى .

(٩) أبو عمرو مولى عائشة ثقة، توفى فى المدينة سنة ٦٣هـ .

أنك قتلهم، فقال لها: . . . وأما حجر وأصحابه فإني تخوفت أمرًا، وخشيت فتنة تكون، تهراق فيها الدماء، وتستحل فيها للحارم، وأنت تخافيني، دعيني، والله يفعل ما يشاء، قالت: تركك والله، تركك والله، تركتك والله^(١)، وجاء في رواية أخرى: لما قدم معاوية دخل على عائشة، فقالت: أقتلت حجرًا؟ قال: يا أم المؤمنين، إني وجدت قتل رجلٍ في صلاح الناس، خير من استحياته في فسادهم^(٢).

٣- ندم معاوية على قتل حجر بن عدي:

جاء في رواية: . . أن عائشة أرسلت عبد الرحمن بن الحارث بن هشام إلى معاوية في حجر وأصحابه، فقدم عليه وقد قتلهم، فقال له عبد الرحمن: أين غاب عنك حلم أبي سفيان؟ قال: غاب حين غاب عني مثلك من حلماء قومي^(٣)، قال الذهبي: يعني أنه ندم^(٤). ومع أن قتل حجر رضى الله عنه وإن ذكر له من الأعداء والمبررات ما ذكر، ففي الحقيقة كانت غلطة من معاوية، وكان ينبغي أن يتبع حلمه لصحابي من صحابة رسول الله ﷺ وقد ندم معاوية ندمًا كبيرًا على قتل حجر، وظل يذكر هذه الحادثة طوال حياته^(٥)، وقد روى أنه قال عند موته: يوم لى من ابن الأديب طويل- ثلاث مرات - يعني حجرًا^(٦).

٤- موقف مالك بن هبيرة السكوني رضى الله عنه:

لم يقبل معاوية رضى الله عنه شفاعته مالك بن هبيرة السكوني في حجر بن عدي، فجمع مالك قومه وسار ليخلصه وأصحابه، فلقى القتلة وسألهم، فقالوا: مات القوم. وسار إلى عدي فتيقن قتلهم فأرسل في أثر القتلة فلم يدركهم، وأخبروا معاوية فقال: تلك حرارة يجدها في نفسه، وكأني بها قد طفت. ثم أرسل إليه بمائة ألف وقال: خفت أن يعيد القوم حربًا فيكون على المسلمين أعظم من قتل حجر فطابت نفسه^(٧)، ومالك بن هبيرة السكوني صحابي جليل وكان معاوية رضى الله عنه ولأه حمص وكان يقول فيه: ما أصبح عندي من العرب أوثق في نفسي نصحاء بجماعة المسلمين وعامتهم

(١) تاريخ دمشق (٢٧٣/٤، ٢٧٤) نقلًا عن مرويات معاوية، ص (٤٤٠).

(٢) تاريخ دمشق (٢٧٣/٤) نقلًا عن مرويات معاوية، ص (٤٤٠).

(٣) تاريخ الطبري (١٩٥/٦). (٤) سير أعلام النبلاء (٢/٤٦٥).

(٥) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (١١٦). (٦) تاريخ الطبري (١٩٦/٦).

(٧) تاريخ ابن خلدون (١٧/٣).

من مالك بن هيرة^(١). وقد كان يسع معاوية غير القتل من العقوبات، كالسجن، أو تفريق حجر وجماعته، أو يمن بهم على عشائهم^(٢).

٥ - ما قيل في حجر بن عدى من رثاء:

قالت هند ابنة زيد بن مخزومة الأنصارية في رثاء حجر:

ترفع أبها القمر المنير تبصر هل ترى حجراً يسير
يسير إلى معاوية بن حرب ليقتله كم زعم الأمير
تجبرت الجبابر بعد حجر وطاب لها الخورنق والسدير
وأصبحت البلاد بها محولا كأن لم يحيها مزن مطير
ألا يا حجر بن عدى تلقاك السلامة والسرور
أخاف عليك ما أدرى عديا وشيخاً في دمشق له زئير
إلى أن قالت:

ألا ياليت حجراً مات موتاً ولم ينحر كما نحر البعير
فإن تهلك فكل زعيم قوم من الدنيا إلى هلك يصير^(٣)

وفيما عدا قضية حجر وأصحابه، فقد حافظ معاوية على سياسته السلمية القائمة على الحلم وسعة الصدر مع رعيته، والتي لخصها هو نفسه في جمل يسيرة حين قال: لا أضع سيفي حيث يكفيني سوطي، ولا أصنع سوطي حيث يكفيني لسانى، ولو كان بينى وبين الناس شعرة ما انقطعت، كانوا إذا شذوها أرخيتها، وإذا أرخواها شددتها^(٤). وهى سياسة حكيمة تفسح المجال أمام القول إذا ما ظل فى حدود لا يتعداها، فحيث يكفى المال عن اللسان يعتمده، ولا يضع السوط حيث يكفى اللسان، ولا يضع السيف حيث يكفى السوط^(٥)، وقد قيل: بأن سليم مولى زياد فخر بزياد عند معاوية فقال معاوية: اسكت ما أدرك صاحبك شيئاً قط بسيفه إلا وقد أدركت أكثر منه بلسانى^(٦).

(١) أثر الحياة السياسية فى الدولة الأموية، ص (٦٧١)، الطبقات الكبرى (٧/ ٤٢٠).

(٢) القرأه ودورهم فى الحياة العامة، ص (١٩٥). (٣) تاريخ الطبرى (٦/ ١٩٦).

(٤) السلطان لابن قتيبة، ص (٥١).

(٥) السلطة والمعارضة فى الإسلام، زهير هوارى، ص (٢٦٢). (٦) السلطان لابن قتيبة، ص (٥٣).

المبحث الثاني

مباشرة معاوية للأُمور بنفسه

وحرصه على توطيد الأمن في خلافته

أولاً: مباشرة معاوية للأُمور بنفسه:

ومن القواعد التي قامت عليها سياسة معاوية الداخلية مباشرة الأمور بنفسه، وكان رضى الله عنه يحرص على معرفة كل صغيرة وكبيرة في دولته، فرغم أنه استعان بأهم رجال عصره، فإنه لم يكن يكتفى بذلك بل كرس كل وقته وجهده للدولة ورعاية مصالح المسلمين^(١)

١ - مجلس معاوية في يومه:

كان معاوية رضى الله عنه، يظهر في اليوم واللييلة خمس مرات، فكان إذا صلى الصبح جلس للقصاص حتى يفرغ من قصصه، ثم يدخل فيؤتى بمصحفه، فيقرأ جزءه، ثم يدخل إلى منزله فيأمر وينهى، ثم يصلى أربع ركعات، ويخرج إلى مجلسه، فينادى بخاصته، فيحدثهم ويحدثونه، ويدخل عليه وزراءه، فيكلمونه فيما يريدون من يومهم، ثم يؤتى بالغداء الأصفر، وهو فضل عشاء الليل، . . ثم يتحدث طويلاً، ثم يدخل منزله، وإذا أراد ثم يخرج فيقول: يا غلام أخرج الكرسي، ويسند ظهره إلى المقصورة، ويقوم الحراس، فيقدم إليه الضعيف والإعرابي والصبي والمرأة فيقول: ظلمت، فيقول: أعزوه، ويقول: عدى على فيقول: ابعثوا معه، ويقول: صنع بى، فيقول: انظروا له، حتى لم يبق أحد دخل فجلس على السرير، ثم يقول: ائذنوا للناس على قدر منازلهم ولا يشغلنى أحد عن رد السلام، فيقال: كيف أصبح أمير المؤمنين، أطال الله عمره؟ فيقول: بنعمة من الله، فإذا استولوا جلوساً قال: يا هؤلاء إنما سُميتُم أشرافاً، لأنكم شرفتم من دونكم بهذا المجلس، ارفضوا حاجة من لا يصل إلينا، فيقوم الرجل فيقول: استشهد فلان، فيقول: افرضوا لولده، ويقول: غاب فلان عن أهله، فيقول:

(١) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (١١٧).

تعاملوهم وأعطوهم، واقتضوا حوائجهم واخلموهم. ويؤتى بالغداء ويحضر الكاتب، فيقوم عند رأسه ويقدم الرجل فيقال له: اجلس على المائدة فيجلس فيمده، فيأكل لقمتين أو ثلاثاً، والكاتب يقرأ كتابه، فيأمر فيه بأمره، فيقال: يا عبد الله أعقب، فيقوم ويتقدم آخر حتى يأتى على أصحاب الحوائج كلهم، وربما قدم عليه من أصحاب الحوائج أربعون أو نحوهم على قدر الغداء، ثم يرفع الغداء، وينصرف الناس، ويدخل منزله، فلا يطعم فيه طامع حتى ينادى بالظهر، فيخرج فيصلى^(١) ثم يجلس فيأذن لحاجة الخاصة، فإن كان الوقت شتاء أتاها بزيادة الحاج، من الأخبصة اليابسة والخشكالبج^(٢)، والأقراص المعجونة بالسكر واللبن من دقيق السميد، والكمك المسمن، والفواكه اليابسة، وإن كان الصيف أتاها بالفواكه الرطبة ويدخل عليه وزراه فيؤامرونه فيما احتاجوا إليه بقية يومهم، ويجلس إلى العصر، ثم يخرج فيصلى العصر ثم يدخل منزله، فلا يطعم فيه طامع حتى إذا كان في آخر وقت العصر، خرج فجلس على سريره، ويؤذن للناس على منازلهم، فيؤتى بالعشاء فيفرغ منها مقدار ما ينادى بالمغرب فيصليها، ثم يصلى أربع ركعات، يقرأ في كل ركعة خمسين آية، يجهر تارة ويخافت أخرى. ثم يدخل منزله فلا يطعم فيه طامع حتى ينادى بالعشاء الآخرة، فيخرج فيصلى ثم يؤذن للخاصة، وخاصة الخاصة، والوزراء والخاصية، فيؤامره الوزراء فيما أرادوا صدرًا من ليلتهم، ويسمر ثلث الليل في أخبار العرب وأيامها، والعجم وملوكها وسياساتها، وسير الأمم وحروبها، ومكائدها وسياساتها لرعيته، وغير ذلك من أخبار الأمم السالفة، ثم تأتية الطرف الغربية من عند نساءه؛ من الحلواء وغيرها من المأكول اللطيفة، ثم يدخل فينام ثلث الليل، ثم يقوم فيحضر الدفاتر، فيها سير الملوك وأخبارها، والحروب والمكائده، فيقرأ ذلك عليه غلمان له مرتبون، وقد وكلوا بحفظها وقراءتها، فيمر بسمعه كل ليلة جمل من الأخبار والسير والآثار، فيخرج ثم يصلى الصبح، ثم يعود فيفعل ما وصفنا كل يوم وليلة، وقد تبعه في ذلك، عبد الملك بن مروان وغيره، فلم يدركوا حلمه، ولا إتقانه السياسة، ولا التأنى للأمور، ولا مداراة الناس على منازلهم، ورفقه بهم على طبقاتهم^(٣).

(١) الشب اللامعة في السياسة النافعة، ص (٣٠٩).

(٢) الخشكالبج: نوع من الحلوى.

(٣) الشب اللامعة، ص (٣١٠، ٣١١)، مروج الذهب (٣/ ٢٢٠، ٢٢٢).

٢- الدواوين المركزية التابعة لمعاوية:

أ- ديوان الرسائل: هو الهيئة المشرفة على تحرير رسائل الخليفة وأوامره وعهوده، ووصاياه، وموائيقه إلى موظفيه في الأقاليم الإسلامية وإلى البلدان الخارجية التي لها علاقة بالدولة الإسلامية^(١). ومن أشهر من أشرف على ديوان الرسائل وقام بمهمة الكتابة في هذا الديوان في عهد معاوية عبد الله بن أوس الغساني، وزمل بن عمرو العنبري، واستمر هذان الكاتبان في خلافة يزيد الأول^(٢)، وكانت وسيلة الرسائل في الاتصال بالولاة، وقادة الجند، والقضاة، وزعماء القبائل تابعة لمعاوية وتحت إشرافه المباشر.

ب- ديوان الخاتم: أنشأ معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه ديوان الخاتم لتحقيق السرية والأمان لمراسلات الدولة، فلا تطلع عليها عين جاسوس، ولا تصل إليها يد خائن^(٣)، وكان من أغراض هذا الديوان تحاشي التزوير، ومنع حدوث التلاعب، في الكتب التي يصدرها الخليفة، ثم أصبح الديوان بمثابة سجل للكتب الصادرة، وصارت الدولة تعتمد عليه في تدقيق الأوامر، والمراسلات التي تتعلق بالصرف والحسابات، بين مقر الخلافة والأقاليم الإسلامية الأخرى^(٤)، كما أنه كان يقوم بالإشراف على تدقيق الدواوين الأخرى، وبيان الأخطاء التي تقع فيها، وهذا الديوان يختلف عن ختم الرسول ﷺ، وختم الخلفاء الراشدين، فختم الرسول ﷺ يعنى التوقيع بالختم، بينما نراه في عهد معاوية، وعصر الدولة الأموية بمثابة جهاز للفحص والتدقيق في الأعمال الصادرة عن الدواوين الأخرى، وقد تقلد الخاتم الكبير لمعاوية، عبد الله بن محصن الحميري، وكان سبب ذلك أن معاوية أمر لمعرو بن الزبير في معوته وقضاء دينه بمائة ألف درهم، وكتب بذلك إلى زياد ابن أبيه، وهو على العراق، ففرض عمرو الكتاب وصير المائة مائتين، فلما رفع زياد حسابه أنكرها معاوية، فأمر عمرًا بردها وجسه، فأداها عنه أخوه عبد الله بن الزبير، فأحدث معاوية عند ذلك ديوان الخاتم وخزيم الكتب^(٥)، ولم تكن

(١) إدارة بلاد الشام في المهديين الراشدين والأموي، ص (١٢٤).

(٢) المصدر نفسه، ص (١٥٦). (٣) الدولة الأموية الفترى عليها، ص (٤٣٣).

(٤) إدارة بلاد الشام في المهديين الراشدين والأموي، ص (١٧٠).

(٥) تطوى ويلصق طرفها بالشمع والطين الأحمر، ثم يوضع خاتم الخلافة.

تخزم^(١)، وفى الحقيقة فإن تأسيس ديوان الخاتم أملت ظروف اتساع الدولة الإسلامية فى عهد معاوية رضى الله عنه، وحاجة الخليفة إلى نظام اتصال آمن ومصرى لمتابعة عماله وقواده ورجال دولته^(٢).

جـ- ديوان البريد: يذكر المؤرخون أن معاوية بن أبى سفيان أول من أدخل نظام البريد فى الدولة الإسلامية، وأصدر أوامره بوضع الخيول فى عدة أماكن، وقام بتنظيمه^(٣)، وتشير بعض المصادر إلى أنه اقتبس من الروم^(٤)، وكانت أعماله فى العصر الأموى واسعة ومتشعبة، نظراً لسعة رقعة الدولة الإسلامية، وقد قام الخلفاء الأمويون بتحسين طرق المواصلات التى يسير عليها صاحب البريد، وكانت تلك الطرق واضحة ومعلومة، والدليل على تحسين هذه الطرق هو سرعة وصول الأخبار إلى مقر الخلافة بالشام^(٥)، ولم تكن خدمات البريد مقصورة على ما يتعلق بالدولة، بل كان فى بعض الأوقات يحمل رسائل الناس من بلد إلى آخر^(٦)، وكانت الدولة فى عهد معاوية لا تستغنى عن البريد فى حالات السلم، والحرب، وكان موظف البريد من أهم أعوان الخليفة، وقد ذكرت بعض المصادر أسماء بعض من اشتغل مع معاوية فى ديوان البريد وهما: نصر بن ذبيان، والكميت، كانا على البريد فى أيام معاوية واستخدمهما فى نقل الأخبار بين الشام والحجاز^(٧)، وكانت أهم وسائل النقل: البغال^(٨)، والخيول^(٩)؛ ويعتبر معاوية مؤسس نظام البريد فى الإسلام، حيث كانت الرسائل ترسل قبل ذلك من قبل الخليفة إلى الجهة التى يراد إرسالها إليها، عن طريق رسول يحملها وينطلق بها وحده، حتى يوصلها إلى الجهة المقصودة، فكانت بذلك الرسائل تستغرق مدة طويلة حتى تصل إلى محلها. أما نظام البريد الذى استخدمه معاوية اقتباساً من البيزنطيين فقد كان يقتضى أن تقسم الطرق إلى مسافات، يوضع فى نهاية كل

(١) الإدارة فى العصر الأموى، ص (٢٨٧)، مرويات خلافة معاوية، ص (٧٥).

(٢) مرويات خلافة معاوية، ص (٧٦). (٣) إدارة بلاد الشام فى العهدين الراشدى والأموى، ص (١٧٤).

(٤) المصدر نفسه، ص (١٧٤). (٥) المصدر نفسه، ص (١٧٥).

(٦) المصدر نفسه، ص (١٧٥). (٧) المصدر نفسه، ص (١٧٦).

(٨) المصدر نفسه، ص (١٧٦).

(٩) المعيون والحدائق (٨٢/٣)، إدارة بلاد الشام، ص (١٧٦).

مسافة دواب (خيل) مهيأة لحمل رسائل الخليفة إلى الجهات المختلفة، تسلم الكتب والرسائل إلى صاحب البريد، وينطلق بها مسرعاً حتى إذا بلغ نهاية المسافة سلمها لمن بعده، وتظل الرسالة تنطلق من مسافة إلى مسافة حتى تصل إلى الجهات المرسل إليها في أقصر مدة، وأما مقدار المسافة الواحدة، فكان أربعة فراسخ، والفرسخ ثلاثة أميال، وبذلك يكون طول المسافة اثني عشر ميلاً، أى عشرين كيلو متراً تقريباً، وهذه المسافة تسمى بريدًا، وبهذه الطريقة تصل الرسالة بأكبر سرعة، دون إجهاد لصاحب البريد، حيث إن المسافة يمكن قطعها بسهولة، وتناوب أصحاب البريد إذا كان سيقطع المسافة وحده، وهكذا يوفر هذا النظام الراحة لأصحاب البريد، واختصار الوقت^(١)، يقول أبو هلال العسكري: أول من وضع البريد في توصيلها ليوفر الزمن الذى يستريحه صاحب البريد فى الإسلام: معاوية ابن أبى سفيان، وأحكم أمره عبد الملك^(٢).

د- نظام الكتبة: كان هناك كاتب لديوان الرسائل، وآخر لديوان الخراج، وثالث لديوان الجند، ورابع لديوان الشرطة، وخامس لديوان القضاء، وكان فى عهد الأمويين أكبر دواوين الدولة، ويقوم الموظفون فيه بنسخ أوامر الخليفة، وإيداعها ديوان الخاتم، بعد أن تخزم وتختم بالشمع، ثم تختتم بخاتم صاحب الديوان^(٣)، وظل ديوان الخاتم من أكبر دواوين الدولة، منذ أنشأه معاوية، وحتى أواسط العهد العباسي^(٤)، وكانت هذه الدواوين تقوم بأعمال وزارة المالية (ديوان الخراج) ووزارة الدفاع (ديوان الجند) ووزارة الداخلية (ديوان الشرطة) ووزارة العدل (ديوان القضاء). كما كان ديوان الرسائل يقوم بأعمال السكرتيرية، وديوان الخاتم يقوم بأعمال السجلات والأرشيف، وكان لكل ديوان موظفوه من الكتبة المتخصصين، وكان ديوان الخراج يكتب فى العراق باللغة الفارسية، وفى الشام ومصر باللغة الرومية، وظل كذلك حتى عربه عبد الملك بن مروان^(٥).

ثانيًا : حرصه على توطيد الأمن فى خلافته:

ومن القواعد التى بنى عليها معاوية سياسته الداخلية توطيد الأمن فى ربوع العالم الإسلامي، وقد اتخذ معاوية عدة وسائل لتحقيق هذا الهدف:

- (١) الأمويون بين الشرق والغرب (١/ ١٠٠) .
- (٢) الأوتل، ص (٢٢٧) .
- (٣) تاريخ الإسلام (١/ ٤٥٨) .
- (٤) المصدر نفسه (١/ ٤٥٩) .
- (٥) الأمويون بين الشرق والغرب (١/ ١٠٢) .

١- الحاجب: كان معاوية بن أبي سفيان أول من اتخذ الحاجب في الإسلام، لكي يتجنب محاولات الاعتداء عليه^(١)، وكان بعض المظاهر الملكية له ما يبرره في هذه الحقبة التاريخية، فقد عبر ابن خلدون على احتجاب الخلفاء عن الناس، على النحو التالي: كان أول شيء بدأ به في الدولة شأن الباب وستره دون الجمهور، لما كان يخشون على أنفسهم من اغتيال الخوارج وغيرهم، كما وقع بعمر وعلى ومعاوية وعمر بن العاص وغيرهم، مع ما في فتحه من ازدحام الناس عليهم وشغلهم بهم عن المهمات، فاتخذوا من يقوم لهم بذلك وسموه الحاجب^(٢)، ومما يعزز آراء ابن خلدون عن وجود العامل الأمنى وراء اتخاذ معاوية بعد محاولة اغتياله التي دبرها الخوارج: أمر عند ذلك بالمقصورات، وحرس الليل، وقيام الشرطة على رأسه إذا سجد^(٣)، وقد كان معاوية وبنو أمية يعيشون في الشام قريباً من أعدائهم الموتورين من الروم، فضلاً عن أعدائهم الموتورين من الشيعة والخوارج المتفرقين في البلاد، وكانوا يرون أنه لابد لهم لاستقرار الدولة الإسلامية التي قتل ثلاثة من خلفائها من اتخاذ غط من أغطاء الحراسة والاحتراز^(٤)، وقد ذكر المؤرخون أسماء من مواليه شغلوا له وظيفة الحاجب، وهم سعد، وأبو أيوب، وصفوان^(٥)، وكان يشترط في الحاجب أن يعرف منازل الناس وأسابهم وطبقاتهم، لكي يتمكن أن يعرف من يأذن لهم، ومن لا يأذن لهم، فقد رويت أخبار كثيرة تؤكد ذلك، فمعاوية بن أبي سفيان قال لحصين بن المنذر، وكان يدخل عليه في آخريات الناس:

يا أبا ساسان، كانه لا يحسن أذنك؟ فأنشأ يقول:

وكل خفيف الساق يسعى مشمرًا إذا فتح البواب بابك أصبغًا
ونحن الجلسوس الماكشون رزاة وحلما إلى أن يفتح الباب أجمعا^(٦)

(١) إدارة بلاد الشام في المهديين الراشدين والاموي، ص (١٠٢).

(٢) تاريخ ابن خلدون (٤٩/٢ - ١٥٠). (٣) تاريخ الطبري (٦٥/٦).

(٤) الدولة الأموية المقترى عليها، ص (٢٧١).

(٥) إدارة بلاد الشام في المهديين، ص (١٠٣)، البداية والنهاية (١١/٤٦٥).

(٦) البيان والبيان (٩٠/٢)، إبرة بلادة الشام، ص (١٠٧).

وعندما دخل شريك الحارثي على معاوية قال له: من أنت؟ فقال: يا أمير المؤمنين، مارأيت لك هفوة قبل هذه، مثلك ينكر مثلي من رعيته، فقال له معاوية: إن معرفتك متفرقة، أعرف وجهك إذا حضرت الوجوه، وأعرف اسمك في الأسماء إذا ذكرت، ولا أعلم أن ذلك الاسم هو هذا الوجه، ما ذكر لي اسمك تجتمع معرفتك^(١)، فالحاجب يخبر الخليفة، والخليفة هو الذي يأذن أو لا يأذن. وذات يوم وقف الأحنف بن قيس، ومحمد بن الأشعث بباب معاوية الأول، فأذن للأحنف، ثم أذن لابن الأشعث، فأسرع في مشيته حتى تقدم الأحنف ودخل قبله، فلما رآه معاوية غمه ذلك، وأحنقه فالتفت إليه فقال: والله إني ما أذنت له قبلك وأنا أريد أن تدخل قبله، وإنا كما نلى أموركم كذلك نلى آدابكم، ولا يزيد متزيد في خطوة إلا لنقص يجده في نفسه^(٢).

٢- الحرس: كان معاوية بن أبي سفيان أول من اتخذ الحرس في الدولة الإسلامية، خوفاً من الحوارج الذين كانوا يريدون قتله، فقد أمر بالمقصورات في الحوامع وكان لا يدخلها إلا ثقة حراسه^(٣)، وكما يبدو أن معاوية لم يكف باتخاذ الحرس، بل اتخذ المقاصير زيادة في التشدد، وذلك لحماية نفسه من أي اعتداء قد يقع عليه^(٤) وقد ذكرت كتب التاريخ أسماء رؤساء الحرس في عهد معاوية وهم: المختار أبو المخارق^(٥)، ويزيد بن الحارث العبي^(٦).

٣- الشرطة: وظيفتها المحافظة على الأمن والنظام، والقبض على اللصوص والجناة والمفسدين، والدفاع عن الخليفة، وهي غير مسئولة عن صد أي هجوم خارجي عن الدولة^(٧)، وقد قام معاوية بتنظيمها وتطويرها في الشام، وقد ذكر المؤرخون أربعة أسماء من الذين عينهم على رئاسة الشرطة وهم: قيس بن حمزة الهمداني، زميل بن عمرو العنزي، الضحاك بن قيس الفهري، ويزيد بن الحر العنسي^(٨). والشرطة لا يقتصر وجودها على عاصمة الخلافة فقط بل في الولايات الإسلامية الأخرى، وهم يتبعون الولاية فهم الذين يختارونهم ويعينونهم، وكان

(١) حيون الأخبار (٩٠/١).

(٢) العقد الفريد (٦٨/١)، إدارة بلاد الشام، ص (١٠٨).

(٣)، (٤) إدارة بلاد الشام في العهدين، ص (١١١).

(٥) البداية والنهاية (١١/٤٦٥).

(٦) إدارة بلاد الشام في العهدين، ص (١١٧)، العقد الفريد (٤/٣٦٢).

(٧) المصدر نفسه، ص (١١٥).

(٨) المصدر نفسه، ص (١١٧).

وجودها مهماً للدولة والمجتمع، فالدولة تعتمد عليها في قمع المتمردين، وفي القضاء على الثورات، والاضطرابات، وربما كانت تحمل محل الجند في حالة غيابهم واشتراكهم في الغزوات، وهي للمجتمع، لأنها تعمل على تحقيق الأمن والاستقرار، فهي الجهة الوحيدة المسئولة عن حماية أرواح الناس، وحفظ حقوقهم وأموالهم من اعتداء بعضهم على بعض. وقد كلف الخلفاء الأمويون رؤساء الشرطة بأعمال شتى خارج بلاد الشام وداخلها: فالضحاك بن قيس كلفه معاوية بإبلاغ وصيته لابنه يزيد، وأخذ البيعة له^(١).

٤ - حسن اختيار الرجال والأعوان: فقد وفق معاوية -رضى الله عنه- في اختيار أعوانه من الرجال الموثوق بولائتهم وخبرتهم الإدارية، مع حكمتهم ودهانهم. ومن هؤلاء على سبيل المثال لا الحصر: عمرو بن العاص السهمي، والمغيرة بن شعبة الثقفي، وزباد بن أبيه الثقفي، ويزيد بن الحر العبسي، والضحاك بن قيس الفهري، وعبد الله بن عامر بن كريز، وغيرهم من القادة المقاتلين أمثال المهلب بن أبي صفرة، وعقبة بن نافع الفهري، ومالك بن هيرة، وجنادة بن أمية الأزدي وآخرين، وكان عمرو بن العاص يقول: أنا للبديهة، ومعاوية للأناة، والمغيرة للمعضلات، وزباد لصغار الأمور وكبارها^(٢). وقد ساهم هؤلاء في إدارة الدولة وفتحاتها والتصدى لأعدائها، فكان لهم دور كبير و متميز في ترسيخ وتوطيد وتثبيت الأمن ودعائم الخلافة الأموية^(٣).

٥ - استخدام المال في تأكيد ولاء الأعوان وتأييد القلوب: فقد اعتبر معاوية من أجواد العرب؛ لأنه استمال القلوب بالبذل والعطاء، وجاد بالمال مع المدارة، وكان إذا بلغه عن رجل ما يكره أسكته بالمال^(٤).

٦ - اتباع سياسة الشدة واللين في الوقت نفسه حسب الظروف والأحوال: وظهرت هذه السياسة بشكل واضح بعد توطيد دعائم الخلافة الأموية، وكتب معاوية إلى زياد بن أبيه في ذلك وقال: إنه لا يصلح أن أسوس وتسوس الناس بسياسة

(١) إدارة بلاد الشام، ص (١٢٣)، الأخبار الطوال، ص (٢٠٥ ، ٢٠٦).

(٢) أنساب الأشراف (١٣١/٤).

(٣) الجفوري التاريخية للأسرة الأموية، ص (١٠٠).

(٤) المصدر نفسه، ص (١٠٠).

واحدة، إنا إن نشد جميعاً نهلك الناس ونخرجهم، وإن نلن جميعاً نبطرحهم، ولكن تلين وأشدت، وتشد وألين^(١)، ويؤكد هذه السياسة ما نسب إلى معاوية رضى الله عنه من أقوال مثل: لا أضع سوطى حيث يكفينى لسانى، ولا أضع سيفى حيث يكفينى سوطى، فإذا لم أجد من السيف بدأ ركبته، أى استعملته^(٢)، وقوله المشهور: لو كان بينى وبين الناس شعرة ما انقطعت، إن جبدوها أرسلتها، وإن خلوها جبدتها^(٣).

٧- اتباع سياسة المنفعة المتبادلة بين بنى أمية ورعيته: لم يستطع معاوية رضى الله عنه اتباع سياسة أبى بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم الراشدة، ولا شك فى أن كثرة الأموال بعد اتساع الدولة الإسلامية جعلت كثيراً من المسلمين يتطلعون إلى التمتع بالخيرات، التى أخذت تندفق عليهم. وقد أعرب معاوية عن ذلك بشكل واضح وقال للمسلمين: .. غير أنى سلكت طريقاً لى فيه منفعة، ولكم فيه مثل ذلك، ولكل فيه مؤاكلة حسنة ومشاربة جميلة ما استقامت السيرة، وحسنت الطاعة، فإن لم تجدونى خيركم فأننا خير لكم^(٤).

٨- اتخاذ سياسة إعلامية للإشادة به وبخلافته. وجعل الناس يميلون إليهم: كان معاوية بن أبى سفيان يقول: أحب الناس إلى أشدهم تحبباً لى إلى الناس^(٥)، وأتبعه بعد ذلك الخلفاء الأمويون باستمالة عشرات الشعراء وأغدقوا عليهم الأموال، فآشادوا بهم وبحقهم فى الخلافة وصلاحهم لها، ووجب طاعتهم ونصرتهم، نظراً لأن الشعر كان أهم وسيلة إعلامية فى ذلك العصر^(٦)، ومن الأشعار التى قيلت فى هذا الاتجاه ما قاله الأخطل:

تَمَّتْ جِدودهم والله فضلهم وجد قوم سواهم خامل نكد
وانتم أهل بيت لا يُوازُنهم بيت إذا عُدَّتِ الأحساب والعدد^(٧)

وقد اهتم معاوية بفن الدعاية والإعلام، وأوكله إلى عدد من الرجال يهمهم أمره ويؤيدونه، فكان يكثر إعطيات الشعراء، وكذلك شيوخ القبائل، لكسبهم فى

(١) أنساب الأشراف (٨٤/٤).

(٢) أنساب الأشراف (٢١/٤).

(٣) الجذور التاريخية للأسرة الأموية، ص (١٠٢).

(٤) المصدر نفسه، ص (١٠٢)، تاريخ الطبرى (٢٥٥/٦).

(٥) التطور والتجديد فى الشعر الأموى، شوقى صيف، ص (١٣٤).

صفه، ويعطى مجالاً واسعاً لولائه لكي يحققوا بعض المكاسب السياسية والإعلامية والأمنية، فقد كتب زياد والى البصرة في عهد معاوية خمسمائة من مشايخها، وأعيانها في صحبته، ورزقهم ما بين الثلاثمائة إلى الخمسمائة^(١)، فقال فيه حارثة بن بدر الغداني:

ألا من مسبلغ عني زياداً فنعم أخو الخليفة والأمير
فأنت إمام معدلة وقصد وحزم حين تحضرك الأمور
أخوك خليفة الله بن حرب وأنت وزيره نعم الوزير^(٢)

وكان معاوية رضى الله عنه يحرص على امتصاص غضب الشعراء بحلمه وعفوه، فعندها هجا يزيد بن مفرغ الحميري بنى زياد، عندما كان مع عباد بن زياد بسجستان، فاشتغل عنه بحرب الترك، فاستبطاه، فأصاب الجند مع عباد ضيق في أعلاف دوابهم، فقال ابن مفرغ:

ألا ليت اللحى عادت حشيشاً فتعلفها خيول المسلمين
وكان عباد بن زياد عظيم اللحية، فأنهى شعره إلى عباد وقيل: ما أراد غيرك، فطلبه عباد، فهرب منه، وهجاه بقصائد كثيرة، فكان مما هجاه به قوله:

إذا أودى معاوية بن حرب فسير شعباً قعبك بانصداع
فأشهد أن أمك لم تباشر أبا سفيان واضعة القناع
ولكن أمراً فيه لبس على وجل شديد وارتجاع
وقوله:

ألا أبلغ معاوية بن حرب مغلفة من الرجل اليماني
أنغضب أن يقال أبوك عَفُ وترضى أن يقال أبوك زان
فأشهد أن رحمك من زياد كرحم الفيل من ولد الأتان^(٣)
ولما هجا ابن مفرغ عباداً فارقه مقبلاً إلى البصرة، وعيّد الله يومئذ وافد على معاوية، فكتب عباد إلى عيّد الله ببعض ما هجاه به، فلما قرأ عيّد الله الشعر

(٢) المصدر نفسه (١٣٩/٦).

(١) تاريخ الطبرى (١٣٩/٦).

(٣) المصدر نفسه (٢٣٦/٦).

دخل على معاوية، فأنشده إياه، واستأذنه فى قتل ابن مفرغ، فأبى عليه أن يقتله، وقال: أدبه ولا تبلغ به القتل^(١)... ووقع ابن مفرغ بين يدى عبید الله... فأمر به فسقى دواء، ثم حمل على حمار عليه إكاف فجعل يطاف به وهو يسلمح فى ثيابه^(٢).

وقال ابن مفرغ لعبيد الله:

يغسل الماء ما صنعت وقولى راسخ منك فى العظام البوالى
ثم حملة عبید الله إلى عباد بسجستان، فكلمت اليمانية فيه بالشام معاوية، فأرسل رسولاً إلى عباد، فحمل ابن مفرغ من عنده حتى قدم على معاوية، فقال فى طريقه:

عَدَسَ ما لِعَبَادَ عَلَيْكَ إِسَارَةً نَجُوتَ وَهَذَا تَحْمِلِينَ طَلِيقَ
لِعَمْرَى لَقَدْ نَجَاكَ مِنْ هَوَاةِ الرَّدَى إِمَامَ وَحَبِيلَ لِلْأَنَامِ وَثِيقَ
سَاشِكِرَ مَا أُوتِيتَ مِنْ حَسَنِ نِعْمَةٍ وَمِثْلَى بِشْكَرِ الْمُتَنَعِّمِينَ حَقِيقَ

فلما دخل على معاوية بكى، وقال: ركب منى ما لم يركب من مسلم على غير حدث ولا جريرة... وبعد حوار مع معاوية قال له معاوية: اذهب فقد عفونا لك عن جرمك، أما لو إيانا تعامل لم يكن مما كان شيء، فانطلق وفى أى أرض شئت فانزل. فنزل الموصل، ثم إنه ارتاح إلى البصرة، فقدمها، ودخل على عبید الله فأمنه^(٣). فقد كان معاوية رضى الله عنه يحرم على كسب الشعراء لصفه، والتجيب إليهم وإكرامهم وعدم محاولة الإساءة إليهم، فقد كانوا أقرب الشبه بالفضائيات فى الوقت الحاضر.

٩- جهاز المخابرات: كانت الأجهزة الأمنية الداخلية والخارجية فى عهد معاوية قوية جداً، وكانت قدرتها على جمع المعلومات فائقة، وكان معاوية رضى الله عنه يشرف على جهاز المخابرات بنفسه، وكان له جهاز سرى مربوط به لمراقبة الولاة والرعية، فلم يكن فى قطر من الأقطار، ولا ناحية من النواحي عامل أو أمير

(١). (٢) تاريخ الطبرى (٢٣٦/٦).

(٣) المصدر نفسه (٢٣٨/٦).

جيش إلا وعليه عين لا يفارقه، بل وصلت عيونه حتى فى البلاط البيزنطى، وإليك ما يدل على ذلك:

أ- اطلاعه على المراسلات التى بين الحسين وأهل العراق: لما توفى الحسن بن على اجتمعت الشيعة فى دار سليمان بن صرد، وكتبوا إلى الحسين كتاباً بالتعزية فى وفاة الحسن، وقالوا فى كتابهم: إن الله قد جعل فىك أعظم الخلق ممن مضى، ونحن شيعتك المصابة بمصيبتك، المحزونة بحزنك، المسرورة بسرورك، المنتظرة لأمرك، فرد الحسين على كتابهم: إني لأرجو أن يكون رأى أخى فى المواعدة، ورأى فى جهاد الظلمة رشداً أو سداذاً، فالصقوا بالأرض وأخضوا الشخص، واكتموا الهوى، واحترسوا فى الأضناء ما دام ابن هند حياً، فإن يحدث به حدث وأنا حى يأتكم رأى إن شاء الله^(١). ولقد أشارت تلك الرسائل المتبادلة بين الحسين وأهل الكوفة مخاوف بنى أمية فى المدينة، فكتبوا إلى معاوية يستشيرونه بشأن الحسين: فكتب إليهم بأن لا يتعرضوا له مطلقاً^(٢)، وكان معاوية على معرفة بتلك الرسائل والعلاقات الوثيقة التى تربط بين الحسين وبين الكوفيين، ولهذا فقد طلب معاوية من الحسين أن يتقى الله عز وجل، وأن لا يشق عصا المسلمين ويذكره بالله فى أمر المسلمين^(٣)، ولقد كان موقف الحسين واضحاً وإعلانه صراحة بقوله: إنا قد بايعنا وعاهدنا، ولا سبيل إلى نقض بيعتنا^(٤)، وظل الحسين رضى الله عنه ملتزماً ببيعته وطاعته طوال عهد معاوية^(٥)، رضى الله عنه.

ب- قصة معاوية مع السور بن مخرمة: فقد صرح معاوية السور وقال له: يا سور ما فعل طعنك على الأئمة^(٦)، ففيه معرفة معاوية ما يقول كبار الشخصيات فى المجتمع الإسلامى فيه.

ج- قصة الأسير المسلم عند البيزنطيين، الذى لطم وجهه بين يدى ملك الروم وقوله الأسير: وا إسلاماه أين أنت يا معاوية؟ فوصل ذلك الخبر إلى معاوية^(٧). هذه بعض الشواهد التى تدل على قوة جهاز المخابرات التابع للدولة الأموية.

(١)، (٢) أنساب الأشراف (١٥٢/٣)، مواقف المعارضة، ص (١٧٩).

(٣) أنساب الأشراف (١٥٢/٣)، مواقف المعارضة، ص (١٨٠).

(٤) أثر العلماء فى الحياة السياسية فى الدولة الأموية، ص (٤٦٩).

(٥) سير أعلام النبلاء (١٥١/٣) إسناده صحيح.

(٦) الشهب اللامعة فى السياسة النافعة، ص (٤٨٩).

د- وضع بعض أتباع على رضى الله عنه بالكوفة تحت المراقبة: لم يدخل زياد فى طاعة معاوية بسهولة، وامتنع فى بداية أمره عن طاعته، وتحصن ببلاد فارس واستطاع معاوية بعد أخذ ورد إقناع زياد فى دخوله طاعته، وسيأتى تفصيل ذلك بإذن الله، وسأل زياد معاوية أن يسمح له فى نزول الكوفة، فأذن له، فشخص إلى الكوفة، فكان المغيرة يكرمه ويعظمه، فكتب معاوية إلى المغيرة: **مرُ زياداً وسليمان بن صرد، وحجر بن عدى، وشبث بن ربعى، وابن الكواء، وعمر بن الحنق بالصلاة فى الجماعة، فكانوا يحضرون معه فى الصلاة^(١)**، فقد كان هذا إجراء احتياطيًا من معاوية حتى يكون هؤلاء القوم تحت ناظرى وإلى الكوفة باستمرار، وذلك أن صلح الحسن ومعاوية يوجد له معارضون، ولا يستبعد التفاهم حول بعض رجالات على - رضى الله عنه - حسماً منه لمادة الفتنة^(٢).

١٠ - الاهتمام ببناء الجيش الإسلامى: كان لمعاوية بعد نظر سياسى تمثل فى بناء جيش قوى منذ أن كان والياً على الشام، وتمحور دور هذا الجيش فى استتباب الأمن داخل الولاية، ومن ثم القيام بعمليات توسع خارجية قبل وبعد نياله للخلافة،^(٣) تمثلت فى حركة الفتوحات فى عصره، وهذا سيأتى تفصيلها فى محله بإذن الله تعالى.

١١ - سياسة الموازنات: على الرغم من نفوذ الكلبيين فى الدولة الأموية، فإن المعادلة لم تكن قائمة على التحالف الأموى - الكلبي، ولكنها اتخذت فى عهد معاوية رضى الله عنه منحىً توازنياً ما بين كلب وفهر بصورة خاصة، وقحطان وقيس بصورة عامة، فإذا كان الكلبيون قد حملوا عبء الدفاع المسلح عن الدولة، مؤثرين الإقامة فى جنوب الشام (جند الأردن)، فإن الفهريين كان لهم الدور السياسى والإدارى البارز فضلاً عن الدور العسكرى، حيث شارك زعيمهم الضحاك بن قيس فى صفين، وكان بالإضافة إلى ذلك فى طليعة الذين اعتمد عليهم معاوية فى حضن الناس على البيعة ليزيد^(٤)، وقد ارتفع الضحاك فى السياسة الأموية، وفى أعقاب الدور الأمنى الذى شغله فى عهد معاوية كقائد

(٢) مرويات خلافة معاوية، ص (١٧٥).

(١) الكامل فى التاريخ (٤٥٨/٢).

(٣) الدولة الأموية، د. فرست مرعى الدعوى، ص (٦٤).

(٤) الطبقات (٢٢/٦).

على شرطته^(١)، والدور السياسى فى عهد يزيد، كعامل له على دمشق، مما هياه من خلال هذا الموقع الهام، لدور أكثر خطورة بعد وفاة معاوية الثانى الذى أوصى بأن يصلى الضحاك بالناس بدمشق^(٢)، وهكذا نجح مؤسس الدولة الأموية فى الإمساك بزمام الأمور من خلال الموازنة بين القبائل الشامية الكبرى، ولم يدع لآى منها مجالاً بأن تتجاوز حدودها المرسومة لها فى الدولة، بما فى ذلك القبيلة الكلبيية الأثرية. وقد اتسعت دائرة هذه السياسة، لتصبح ظاهرة من ظواهر عهد معاوية رضى الله عنه، حيث نجح معاوية فى تحقيق التوازن المنشود داخل قريش (المهاجرة، وغير المهاجرة)، فضلاً عن التوازن داخل الأسرة الأموية (بنو حرب، وبنو العاص)، واحتواء الثقفيين بعد منحهم إدارة العراق الذى ارتبط تاريخه أو كاد بهذه الأسرة، إلى آخر هذه التوازنات المتقنة التى ضبطها معاوية رضى الله عنه^(٣).

١٢- سياسته مع الأسرة الأموية: لم يأت معاوية رضى الله عنه للخلافة بدعم مادى أو معنوى من الأسرة الأموية، وإنما آتاه الدعم من جهة شامية قبلية متماسكة وقفت وراءه، لذلك لم يكن لهذه الأسرة دور بارز فى إدارة الدولة فى عهده من الناحية الإدارية أو من الناحية العسكرية، نلاحظ ذلك من خلال استعراض أسماء ولاة وقادة معاوية الذين استعان بهم^(٤)، إلا أن معاوية لم يجاف أسرته جفاء تاماً، بل استعان بأفراد منها واضعاً نصب عينيه هدفين:

أ- الاستعانة بالأكفاء منهم.

ب- الحيلولة دون ازدياد سلطانهم ونفوذهم بشكل يهدد مخططاته السياسية^(٥)، وقد استطاع معاوية تحقيق وحدة الصف الأموى بما كان يملك من صفات ومؤهلات قيادية فذة^(٦).

هذه هى أهم الوسائل التى اتخذها معاوية لتوطيد الأمن فى دولته رضى الله عنه.

(١) مؤثر الجلبية، إبراهيم بيضون، جمهرة النسب، ابن الكلبي (١/ ٤٧١).

(٢) الطبقات (٦/ ٣٩)، مؤثر الجلبية، ص (٣٥).

(٣) مؤثر الجلبية، ص (٣٦).

(٤) سبأى الحديث عن اسمائهم بإذن الله عند التحدث عن الولاة.

(٥) الدولة الأموية، فرست مرعى، ص (١٧٩).

(٦) المصدر نفسه، ص (١٨٠).

المبحث الثالث

حياة معاوية في المجتمع واهتماماته العلمية

أولاً: حياة معاوية في المجتمع:

١ - بين معاوية وعمرو بن العاص رضى الله عنهما: قال عمرو بن العاص لمعاوية: يا أمير المؤمنين ألتست أنصح الناس لك؟ قال: بذلك نلت ما نلت^(١).

٢ - مشاجرة في مجلس معاوية: عن جويرية بن أسماء، أن بسر بن أبي أرفطة نال من على عند معاوية وزيد بن عمر بن الخطاب جالس، فعلاه بعضاً فشجه، فقال معاوية لزيد: عمدت إلى شيخ من قریش سيد أهل الشام فضربت، وأقبل على بسر فقال: تشتم علياً وهو جده، وابن الفاروق على رؤوس الناس، أو كنت ترى أنه يصبر على ذلك، ثم أرضاهما جميعاً^(٢).

٣ - أنا أحق بهذا منك: قال معاوية: ما من شيء أحب إليّ من عين خراة في أرض خوارة! فقال عمرو بن العاص: ما من شيء أحب إليّ من أن آيت عروماً بعقيلة من عوائل العرب، فقال وردان مولى عمرو بن العاص: ما من شيء أحب إليّ من الإفضال على الإخوان، فقال معاوية: أنا أحق بهذا منك، قال: ما تحب فافعل^(٣).

٤ - نعى إلى نفسه: كان عامل معاوية على المدينة إذا أراد أن يسرد بريداً إلى معاوية أمر مناديه فنادى: من له حاجة يكتب إلى أمير المؤمنين، فكتب زبّ بن حبيش - أو أيمن بن خريم - كتاباً لطيفاً ورمى به إلى الكتب وفيه:

إذا الرجال ولدت أولادها واضطربت من كبر أعضادها
وجعلت أسقامها تعتادها فهي زروع قد دنا حصادها

فلما وردت الكتب عليه فقرأ هذا الكتاب، قال: نعى إلى نفسه^(٤).

(١) تاريخ الطبري (٢٥٣/١).

(٢) المصدر نفسه (٢٥٣/٦).

(٣)، (٤) المصدر نفسه (٢٥٤/٦).

٥ - نصيحة معاوية لشاعر من بنى أمية: قال معاوية رضى الله عنه، لعبد الرحمن بن الحكم بن أبي العاص: يا ابن أخى، إنك قد لهجت بالشعر، فأياك والتشبيب بالنساء؛ فتعزّ الشريفة^(١)، والهجاء فتعز كريمةً، وتستشير لثيماً، والمدح فإنه طعمة الوقاح، ولكن افخر بمفاخر قومك، وقل من الأمثال ما تزين به نفسك، وتؤدب به غيرك^(٢).

٦ - لا تقل دارى فى البصرة، ولكن قل: البصرة فى دارى: ذكر أن رجلاً سأل معاوية أن يساعده فى بناء دار باثنى عشر ألف جذع من الخشب. فقال له معاوية: أين دارك؟ قال: بالبصرة. قال: وكم اتساعها؟ قال: فرسخان فى فرسخين، قال: لا تقل دارى بالبصرة، ولكن قل: البصرة فى دارى^(٣).

٧ - علمت أن أكله سيورته داء: ذكر أن رجلاً دخل بابن معه، فجلسا على سباط معاوية، فجعل ولده يأكل أكلاً ذريعاً، فجعل معاوية يلاحظه، وجعل أبوه يريد أن ينهيه عن ذلك فلا يقطن، فلما خرجا لأمه أبوه وقطعه عن الدخول، فقال له معاوية: أين ابنك التلقامة؟^(٤) قال: اشتكى. قال: قد عملت أن أكله سيورته داء^(٥).

٨ - وإنك لتلحظ الشعرة فى لقمتى: روى أن معاوية قال للأعرابي: ارفع الشعرة من لقمتك، فقال: وإنك لتلحظ الشعرة فى لقمتى، والله لا أكلت معك طعاماً^(٦).

٩ - إنك لا تخاطب العباءة، إنما يخاطبك من فيها: نظر معاوية إلى رجل وقف بين يديه يخاطبه وعليه عباءة، فجعل يزدريه، فقال: يا أمير المؤمنين، إنك لا تخاطب العباءة، إنما يخاطبك من فيها^(٧).

١٠ - يا بنية، إنه زوجك الذى أحله الله لك: تزوج عبد الله بن عامر هند بنت معاوية، فلما أدخلت عليه بالخضراء، أرادها عن نفسه فتمنعت عليه وأبت أشد الإباء، فضربها فصرخت، فلما سمع الجوارى صوتها صرخن وعلت أصواتهن،

(٢) تاريخ الطبرى (٢٥٤/٦).

(٤) التلقام، والتلقامة: كبير القم.

(٦) المنتخب والمختار، ص (٥٥٩).

(١) عزة: أساء إليه وساء.

(٣) البداية والنهاية (٤٥٣/١١).

(٥) البداية والنهاية (٤٥٣/١١).

(٧) المصدر نفسه (٤٥٣/١١).

فسمع معاوية فنهض إليهن، فاستعلمهن ما الخبر، فقلن: سمعنا صوت سيدتنا فصيحنا. فدخل فإذا هي تبكي من ضربه، فقال لابن عامر: ويحك مثل هذه تضرب في مثل هذه الليلة؟ ثم قال له: اخرج من هنا، فخرج وخلا بها معاوية فقال لها: يا بنية، إنه زوجك الذي أحله الله لك، أو ما سمعت قول الشاعر:

من الحضرات^(١) البيض أماً حرامها فصعب وأماً حلتها فذلول

ثم خرج معاوية من عندها، وقال لزوجها: ادخل فقد مهدت لك خلقتها ووطأتها، فدخل ابن عامر، فوجدتها قد طابت أخلاقها، ف قضى حاجته منها.^(٢) رحمهم الله تعالى.

١١- هل يصح قول معاوية: إن الكريم طروب: عن محمد بن عامر، قال: لام معاوية عبد الله بن جعفر على الغناء، فدخل يوماً على معاوية ومعه بُديح^(٣)، ومعاوية واضع رجلاً على رجل، فقال عبد الله لبديح: إيها^(٤) يا بديح، فتغنى، فحرك معاوية رجله، فقال عبد الله: مه يا أمير المؤمنين. فقال معاوية: إن الكريم طروب^(٥). هذا الخبر أورده البلاذري^(٦) بنحوه، وأورده ابن عبد ربه^(٧)، مع بعض الزيادات المنكرة^(٨)، وهذه الرواية الضعيفة يردها ما أخرجه الطبراني بإسناد حسن، من طريق كيسان مولى معاوية قال: خطب معاوية الناس فقال: يا أيها الناس، إن رسول الله ﷺ نهى عن تسع، وأنا أنهاكم عنهن: النوح، والشعر، والتبرج، والتصاوير، وجلود السباع، والغناء، والذهب، والحرير، والحرير^(٩). وكان -رضى الله عنه- ينهى عن الاستماع إلى الغناء وينكر ذلك على من يعرف به، وكان عامله على المدينة ابن الحكم شديداً على أهل الدعارة والفسوق، فكانوا يهربون من المدينة أثناء ولايته^(١٠).

(١) الحضرات: جمع خنثية من الحضرة، وهو شدة الحياء.

(٢) البداية والنهاية (١١/٤٦٤). (٣) بديح الملبح، من موالى عبد الله بن جعفر.

(٤) إيه: كلمة استزادة واستلطاف، الفيروز أبادي، الفاموس (٤/١٦٠).

(٥) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري، ص (٨٢).

(٦) أنساب الأشراف (٤/٢٧)، مرويات خلافة معاوية، ص (٨٣).

(٧) العقد الفريد (٦/٢١، ٢٢)، مرويات خلافة معاوية، ص (٨٣).

(٨) مرويات خلافة معاوية، ص (٨٣). (٩) المعجم الكبير (١٩/٢٧٣)، إسناده حسن.

(١٠) الدولة والمجتمع في العصر الأموي، ص (٩٤).

١٢ - قضاء ديون السيدة عائشة رضى الله عنها: كان معاوية -رضى الله عنه- يهتم بالسيدة عائشة ويقضى عنها ديونها، فعن سعيد بن عبد العزيز، قال: قضى معاوية عن عائشة ثمانية عشرة ألف دينار^(١). وقال عروة: بعث معاوية مرة إلى عائشة بمائة ألف، فولله ما أمست حتى فرقتها^(٢).

١٣ - الاهتمام بحوائج الناس: كان معاوية -رضى الله عنه- يشفق على نفسه أن يكون احتجاجه أحياناً عن المسلمين ذنباً يحاسب عليه، فلما سمع حديث النبي ﷺ: «من ولاه الله شيئاً من أمر المسلمين فاحتجب دون حاجتهم وخلتهم وفقرهم احتجب الله دون حاجته وخلته وفقره»، جعل معاوية على حوائج الناس رجلاً يبلغه بها، كي لا يغيب عنه شيء منها^(٣)، وكان عامله على المدينة إذا أراد أن يبرداً يريداً إلى معاوية أمر مناديه فنادى: من له حاجة، يكتب إلى أمير المؤمنين^(٤).

١٤ - تأثر معاوية رضى الله عنه بموت الصالحين: حين توفي ابن لعتبة بن أبي سفيان، وجاء ناس إلى معاوية يعزونه فيه قال: إن موت غلام من آل أبي سفيان قبضه الله، ليس بمصيبة، إنما المصيبة كل المصيبة لموت أبي مسلم الخولاني وكريب ابن سيف الأنصاري^(٥).

١٥ - اهتمام معاوية بالمساجد والعيون: اهتم معاوية بن أبي سفيان بالمسجد الحرام وأمر بتوسعته، وأجرى له القناديل والزيت من بيت المال، وأضاء المصابيح فيه لأهل الطواف، واهتم بالمسجد الأقصى، وقام مسلمة بن مخلد أمير مصر من قبل معاوية بالزيادة في المسجد الجامع بالقسطنطين عام ٥٣هـ، وطلا جدرانه بالحصص وزخرف بنيانه، وبنى له أربع منارات شامخة، وفرشه بالحصير. وأخذ أهل مصر ببيان المنارات للمساجد، وأمر المؤذنين أن يكون أذانهم في الليل في وقت واحد^(٦)، ووسع المغيرة بن شعبة المسجد الجامع بالكوفة، ثم قام زياد بن أبيه فبناه وزاد فيه، وأحكمه وفرشه بالحصي، وكان يقول: أنفقت على كل أسطوانة من أساطين مسجد الكوفة ثمانى

(١)، (٢) سير أعلام النبلاء (١٥٤/٣).

(٣) الدولة الأموية، حمدي شاهين، ص (٢٧٣)، نقلاً عن البداية والنهاية.

(٤) تاريخ الطبري (٢٥٤/٦).

(٥) تاريخ دمشق (٢٢٧/١) نقلاً عن أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية، ص (٥٣).

(٦) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين، ص (٣٤٧).

عشرة مئة درهم، واتخذ فيه مقصورة جدّها خالد بن عبد الله القسري أثناء ولايته على العراق، ثم قام عبيد الله بن زياد وزاد في المسجد الجامع وفرشه بالحصي^(١)، وزاد زياد بن أبيه في المسجد بالبصرة زيادة كبيرة، وبناء بالآجر والجص، واستعمل الأساطين في البناء، وسقفه بالساج وبنى منارته بالحجارة، وبنى في البصرة المساجد الكثيرة، ثم قام عبيد الله بن زياد فزاد في المسجد الجامع^(٢)، واهتم معاوية بالمرافق العامة في الدولة الإسلامية، وحرص على توفير مياه الشرب في المدينة، وأجرى في الحرم المكي عيوناً^(٣)، وأنشأ آبار المياه على الطرقات، فربط بين أجزاء مملكته ربطاً محكمًا^(٤).

١٦ - سباق الخيل في عهد معاوية رضى الله عنه: ويعد معاوية رضى الله عنه من أوائل الخلفاء الذين أرسوا تقاليد سباقات الخيل في تاريخنا الإسلامى، حيث كان يقيم سباق الخيل في دمشق، حيث يشترك فيه فرسان من جميع أطراف الدولة، وكان هؤلاء يدخلون الخلبة وهم يقولون الشعر فى الفخر بأنفسهم وخيلهم، وعند انتهاء السباق كان الخليفة يقدم جوائز ثمينة للفائزين^(٥).

١٧ - إطعام الحجاج والصائمين: جعل أمير المؤمنين معاوية رضى الله عنه دار المراحل بمكة، والتي كان يطبخ فيها طعام الحجاج، وطعام الصائمين من الفقراء فى شهر رمضان المبارك^(٦)، وفقاً فى سبيل الله.

١٨ - الله أقدر عليك منك عليه: رأى معاوية ابنه يزيد يضرب غلاماً له، فقال له: اعلم أن الله أقدر عليك منك عليه، سواء لك!! أتضرب من لا يستطيع أن يتمتع منك؟ والله لقد منعنى القدرة من الانتقام من ذوى الإحن، وإن أحسن من عفا لمن قدر^(٧). فهذا توجيه شديد من أمير المؤمنين معاوية رضى الله عنه لابنه

(١) دراسة فى تاريخ الخلفاء الأمويين، ص (٣٤٧)، فتوح البلدان، ص (٣٩٩ - ٣٤٠).

(٢) فتوح البلدان، ص (٤٢٦، ٤٢٧)، دراسة فى تاريخ الخلفاء الأمويين، ص (٣٤٨).

(٣) أخبار مكة (٢٢٧/٢) الأزرقى، دراسة فى تاريخ الخلفاء الأمويين، ص (٣٤١).

(٤) الخلافة الأموية، عبد النعم الهاشمى، ص (٢٥).

(٥) التربة والثقافة العربية الإسلامية فى الشام والمجزرة خلال القرون الثلاثة الأولى للهجرة، الاستاد إلى مخطوط تاريخ مدينة دمشق لابن عساکر ص (٩٤)، الرقى بالحیوان د. سلامة الهرفى ص (٤٩).

(٦) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص (٢٦).

(٧) البداية والنهاية، (نقلًا عن التاريخ الإسلامى (٢٣/١٧).

يزيد نحو التخلق بهذا الخلق الكريم. العفو عند المقدرة، هذا الخلق الذى يعتبر من أهم عناصر السيادة وسيامة الأمة، ولقد ذكره بقدره الله -جل وعلا- عليه ليحط من تعاطفه بنفسه وليخشى الله سبحانه فيمن هم تحت يده^(١).

ثانيًا: اهتماماته العلمية:

كان معاوية رضى الله عنه يشجع الولاة والعلماء وأبناء الأمة على إيجاد نهضة ثقافية حضارية، وشهد عصره نهضة فى التفسير وعلوم القرآن والفقه والعقيدة، وتآلق فيه نجم عديد من العلماء الذين ظل المسلمون بعد ذلك يأخذون من علومهم، ويستشهدون بأقوالهم واجتهاداتهم، كابن عباس وأبى هريرة، وابن عمر، وغيرهم وكانت العلوم الرئيسية هى القرآن الكريم والسنة النبوية والفقه واللغة العربية، واهتم معاوية رضى الله عنه بغيرها من العلوم أيضًا، منها:

١ - اهتمام معاوية بالتاريخ:

كان معاوية رضى الله عنه الراعى الذى عمل على أول تدوين باللغة العربية للتاريخ بمعناه العام، لا على أنه المغازى النبوية وقصص الأنبياء، ولا على أنه الأساب، وأيام العرب، ولكن على أنه تاريخ الأمم السالفة، وسير الملوك والحروب، وأنواع السياسات مما هو جدير بالقراءة على الملوك^(٢)، فقد كان ينام ثلث الليل، ثم يقوم فيقعد، فيحضر الدفاتر فيها سير الملوك وأخبارها والحروب والمكائد، فيقرأ ذلك غلمان له مرتبون، وقد وكلوا بحفظها وقراءتها، فتمر بسمعه كل ليلة جملة من الأخبار والآثار وأنواع السياسات^(٣)، وقد استدعى معاوية عبيدة ابن شربة -وهو أحد علماء التاريخ البارزين فى بلاد اليمن -إلى دمشق وسأله عن أخبار القدماء وملوك العرب والعجم، وأمر معاوية كتابه أن يدونوا ما يتحدث به عبيد الله بن شربة؛ كتاب الأمثال وكتاب الملوك وأخبار الماضين^(٤)، ولم يكن عبيدة هذا هو العالم الوحيد الذى استقدمه معاوية إلى دمشق فكتب عنه روايات

(١) التاريخ الإسلامى (١٧/٢٤) .

(٢) الدولة الأموية، حملى شاهين، ص (٤٥٤)، التاريخ العربى (١/٩٥).

(٣) مروج الذهب (٢/٤١)، الدولة الأموية، ص (٤٥٥).

(٤) مروج الذهب (٢/٨٥)، الدولة الأموية، ص (٤٥٥)، التلميح فى العصر الاموى، نصار السبتي، ص (١١٧).

وصيرها كتبًا، بل أن كثيرًا من الإخباريين أهل الدراية بأخبار الماضين، وسير الغابرين من العرب وغيرهم من المتقدمين وفدوا على معاوية أيضًا^(١)، والدرس البالغ الأهمية يظهر في أهمية التاريخ للساسنة والحكام والملوك والزعماء، فالسياسي المستوعب لحركة التاريخ وسنته ينتج في ميدان عمله أكثر من غيره، فهناك علاقة متينة بين التاريخ والسياسة.

٢ - اهتمام معاوية بالشعر واللغة:

كان معاوية رضى الله عنه يدرك أهمية الشعر، توافًا له، ولم يغيب عن حسه أهميته في الدعاية السياسية للدولة، وكان يهتم بتربية أبنائه وأبناء أخيه على تعلم ومعرفة وتذوق الشعر، فقد كتب إلى زياد: أن أوفد إلى ابنك، فلما قدم عليه لم يسأله معاوية عن شيء إلا نفذ منه، حتى سأل عن الشعر فلم يعرف منه شيئًا، فقال له: ما منعك من تعلم الشعر، فقال: يا أمير المؤمنين إنى كرهت أن أجمع في صدرى مع كلام الرحمن كلام الشيطان، فقال معاوية: اغرب؟ فوالله ما منعتى في القرار يوم صفين إلا ابن الاطنابة حيث قال:

أبت لى عفتى وأبى بلاتى وأخذى الحمد بالثمن الريح
وإعطائى على الإعدام مالى وإقداى على البطل المشيح
وقولى كلما جشأت وجاشت مكانك تحمدى أو تستريحى^(٢)

ثم كتب إلى أبيه أن روه الشعر، فرواه حتى كان لا يسقط عنه شيء منه^(٣)، وكان معاوية رضى الله عنه يتمثل بهذه الآيات كثيرًا:

فما قتل السفاهة مثل حلم يعود به على الجهل الحليم
فلا تسفه وإن ملئت غيظا على أحد فإن الفحش لوم
ولا تقطع أخا لك عند ذنب فإن الذنب يغفره الكريم^(٤)

(١) التاريخ العربى والمؤرخون (٩٥/١)، الدولة الاموية، حمدى شاهين، ص (٤٥٥).

(٢) البداية والنهاية (٤٢٦/١١) . (٣) الدولة الاموية القفرى عليها، ص (٤٥٧).

(٤) البداية والنهاية (٤٤٦/١١) .

ومن اهتمام معاوية بالشعر حفظه له، فقد دخل ذات يوم على معاوية في مجلسه ابن أبي محجن الثقفي، فقال له معاوية: أبوك الذي يقول:

إذا مت فادفني إلى جنب كَرْمَةٍ تُرَوِّى عظامي بعد موتي عُرْوُهَا
ولا تدفنتني بالفلاة فإنني أخاف إذا ما مت أن لا أدْوَقَهَا

فقال ابن أبي محجن: لو شئت ذكرتُ أحسن من هذا من شعره، قال: وما ذاك؟ قال: قوله:

لا تسأل الناس: مالي وكشرتي وسائل القوم ما حزمني وما خلقي
القوم أعلم أني من سرراتهم إذا تطيش يد الرُعَيْدِلة الفَرْقِ
قد أركب الهول مسدولاً عساكره وأكتم السرَّ فيه ضربة العُنُقِ

وهو القائل:

إن يكن وليّ الأمير فقد طاب منه النَجْلُ والائثرُ
فيكم منيقظ فهِمٌ قُلُقْلَانٌ حَايَّةٌ ذَكَرُ
أحمد الله إليك فما وصلة إلا سَتَبَسْتَرُ^(١)

وكان الشاعر مسكين الدارمي من المقربين من معاوية وابنه، فقد سأل معاوية عنه عطار بن حاجب، وقال له: ما فعل الدارمي الصبيح الوجه، الفصيح اللسان - يعني مكيناً؟ - فقال: ضالّح يا أمير المؤمنين، قال: أعلمه أني قد فرضت له، فله شرف بالعطاء وهو في بلاده، فإن شاء أن يقيم بها أو عندنا فليفعل، فإن عطاءه سيأتيه، وبشره بأنني قد فرضت لأربعة آلاف من قومه من خِندِف^(٢)، وهذا الشاعر هو القائل في معاوية رضى الله عنه:

إليك أمير المؤمنين رحلتها تُشير القطا ليلاً وهن هُجُود
على الطائر الميمون والجدّ صاعد لكل أناس طائر وجـود
إذا المنبر الغربى خلّى مكانه فإن أمير المؤمنين يزيد^(٣)

(٢) تاريخ دمشق (٢٠/٣٩، ٤٠).

(١) الشعر والشعراء لابن قتيبة (١/٤٢٤).

(٣) الشعر والشعراء لابن قتيبة (١/٥٤٤).

ويقال إن معاوية أمر مسكين الدارمي أن ينظم قصيدة في البيعة ليزيد، وبعد أن أنشد قصيدته - وكان بنو أمية وأشراف الناس حاضرين - لم يتكلم أحد من بنو أمية في ذلك إلا بالإقرار والموافقة . ثم وصله يزيد ووصله معاوية فأجزلا صلته^(١)، ويعتبر مسكين الدارمي من شعراء عهد معاوية، ومن ترك أبياتاً جميلة منها قوله:

وإذا الفاحش لاقى فاحشاً	فهناكم وافق الشن الطبق
إنما الفُحُشُ ومن يعتاده	كغراب السوء ما شاء نطق
أو حمار السوء إن أشبعته	رمح الناس وإن جاع نهق
أو غلام السوء إن جوعته	سرق الجار وإن يُشيع فسق
أو كَغَيْرِي رَقَعَتْ مِنْ ذَيْلِهَا	ثم أرخته ضراراً فأمزق
أيها السائلُ عمنَّ قد مضى	هل جديد مثل ملبوس خَلَقَ ^(٢)

وهو القائل:

نارى ونارُ الجار واحدة	وإليه قبلى تُنَزَلُ القِدرُ
ما ضرَّ جاراً لى أجاوره	الأَّ يكون لبابه سترُ
أعمى إذا ما جارتى برزت	حتى يغيب جارتى الخدر ^(٣)

وكان معاوية -رضي الله عنه- يستنكر اللحن فحين أرسل زياد بن أبيه وإلى العراق ابنه عبيد الله إلى معاوية بن أبي سفيان لحن في كلامه، فكتب إليه معاوية: إن ابنك كما وصفت ولكن قوم من لسانه^(٤)، ولما ارتفع إلى زياد رجل وأخوه في ميراث، فقال: أن أبونا لما مات وثب أخينا على مال أبانا فأكله، فأفأ زياد فقال: الذى أضعت من لسانك أضرتُ عليك مما أضعت من مالك^(٥)، وقد برز في البصرة في عهد معاوية كثير من النحويين فكان أبو الأسود الدؤلى أول من وضع أساس

(١) الأغاني للأصفهاني نقلاً عن الحياة العلمية في العراق، ص (١١٠).

(٢) الشعر والشعراء (٥٤٤/١) . (٣) المصدر نفسه (٥٤٥/١) .

(٤) البيان والتبيين (٢/ ٢١٠)، الحياة العلمية في العراق، ص (١١٠).

(٥) البيان والتبيين (٢/ ٢٢٢).

النحو فى البصرة، وكان أول من استنَّ العربية، وفتح بابها، وانهج سبيلها، ووضع قياسها، فكان سرارة الناس يلحون وكذلك وجوه الناس، فوضع باب الفاعل، والمفعول به، والمضاف، وحرف الجر والرفع والنصب والجزم^(١)، وألف كتاباً فى النحو^(٢)، وكان شاعراً، ومن أشهر أبياته قوله:

يا أيها الرجل المعلم غيره	هلا لنفسك كان ذا التعليم؟
تصف الدواء لذى السقام	وذى الظنا كيما يصح به وأنت سقيم
ونراك تصلح بالرشاد عقولنا	أبدًا وأنت من الرشاد عديم
أبدأ بنفسك فأنهها عن غيها	فإذا انتهت عنه، فأنت حكيم
فهناك يسمع ما تقول ويهتدى	بالقول منك ويتفع التعليم
لا ته عن خلق وتأتى مثله	عارٌ عليك إذا فعلت عظيم ^(٣)

وله فى الزهد المبرأ من الكسل كقوله:

وإذا طلبت من الخوائج حاجة	فادع الإله وأحسن الأعمال
فليعطنك ما أراد بقدرة	فهو اللطيف لما أراد فعلا
ودع العباد وشأنهم وأمورهم	ييد الإله يقلب الأحوال ^(٤)

٣ - اهتمام معاوية بالعلوم التجريبية:

ورثت الدولة الأموية علوم الأعاجم من الفرس والروم بعد انهيار دولتهم، وكان لابد - للإفادة من ذلك التراث - من ترجمته ونقله إلى العربية، بعد أن غدا تراثاً تقليدياً تداولته أيدي الشارحين والمحررين من أجداد اليونانية أو السريانية^(٥)، وقد كان بعض هذه الترجمات حافزاً على الاهتمام بالعلوم التجريبية، وربما كان العكس صحيحاً أحياناً . ومعلوم أن كل ذلك يحتاج إلى جهد كبير تعجز عنه

(١) طبقات النحويين، الزبيدي، ص (٢١)، الحياة العلمية فى العراق، ص (١٠٤).

(٢) الشعر والشعراء (٧٢٩/٢) . (٣) الأدب الإسلامى وتاريخه، عابد الهانمى (١٧/٢).

(٤) المصدر نفسه (١٧/٢)، ديوان أبى الأسود الدؤلى.

(٥) تاريخ سوريا، فيليب حتى، (١٣٢/١)، الدولة الأموية، شاهين، ص (٤٥٩).

إمكانات الأفراد العاديين، ولذا فقد وقف الأمويون يشجعون على ذلك حتى تحققت أعمال جيدة -على نحو ما سنرى بإذن الله- كانت بداياتها في عهد معاوية، فقد كان سباقاً إلى رعاية العلوم وأهلها؛ فأنشأ بيتاً للحكمة، أى مركز للبحث ومكتبة، واستمر الروائيون يعنون بهذا البيت حتى فى أسفارهم وحروبهم يسألون عنه ويهتمون به^(١).

ويشير بعض المؤرخين إلى دور ابن أثال النصرانى طبيب معاوية فى نقل بعض معارف الطب إلى العربية، على أن بداية الجهود الحقيقية فى الترجمة بدأت مع خالد بن يزيد أول من عنى بنقل الطب والكيمياء إلى العربية^(٢)، فقد أمر بإحضار جماعة من اليونانيين ممن درسوا بمدرسة الإسكندرية فى مصر وتفصّحوا بالعربية كذلك، فطلب منهم نقل كثير من الكتب من اللسان اليونانى والقبطى إلى اللسان العربى، وكان هذا أول نقل فى الإسلام^(٣)، كما طلب منهم أن يترجموا كتب جالينوس فى الطب، فوضع بذلك أساس العلوم الطبية، وهو أول من أعطى الترجمة والفلسفة، وقرب أهل الحكمة ورؤساء كل صنعة، وترجمت له كتب النجوم والطب والكيمياء، والحروب والآلات والصناعات، وهو أول من جمعت له الكتب وجعلها فى خزانة الإسلام، ففى دمشق أنشئت أول دار للكتب فى العالم الإسلامى^(٤). وقد ظهرت دلائل كثيرة تدل على تزايد عدد المشتغلين فى الطب فى عهد معاوية بحيث أصبحت النسبة طبيياً لكل خمسمائة وأربعة وثلاثين فرداً، وهذه النسبة تم أخذها مما أورده ابن كثير من أن زياد بن أبيه والى البصرة حينما طعن فى يده جمع مائة وخمسين طبيياً ليداووه^(٥)، وكان عدد سكان البصرة ثمانين ألفاً تقريباً^(٦).

(١) الدولة الأموية، يوسف العشى، ص (٣٤٨).

(٢) عيون الأنباء فى طبقات الأطباء، ابن أبى أصيعة، ص (١٧١٧).

(٣) الدولة الأموية، حمدى شاهين، ص (٤٦٠).

(٤) خطط الشام (٢٣/٤، ٢٤)، الدولة الأموية، حمدى شاهين، ص (٤٦٠).

(٥) البداية والنهاية (٢٦١/١١).

(٦) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (٢٥٥).

المبحث الرابع

الخوارج فى عهد معاوية

عرف الخوارج بهذا الاسم بعد التحكيم فى معركة صفين، وكانوا قبلها من أشد أنصار على بن أبى طالب رضى الله عنه وحضروا معه موقعة الجمل وصفين، ولكنهم انشقوا عليه بعدها، ورفضوا التحكيم، وحاول على إقناعهم وردداهم إلى الجماعة ولكنهم تشبثوا بموقفهم، وبالفوا فى شقاقهم وتطرفوا، حتى عاثوا فى الأرض فساداً، مما جعل علياً يقاتلهم ويقضى على معظمهم فى معركة النهروان، وهم لا يرضون عن تسميتهم خوارج، لأن هذه التسمية أطلقها عليهم خصومهم لخروجهم على الإمام، وعلى جماعة المسلمين، أما هم فيسمون أنفسهم الشراة، لأنهم باعوا أنفسهم لله تعالى، على أن لهم الجنة يشيرون بذلك إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ...﴾ [التوبة: ١١١]. ويسمون المحكمة، لأنهم قالوا: لا حكم إلا لله، وكان يطلق عليهم أيضاً الحرورية، نسبة إلى قرية حروراء التى انحازوا إليها بظاهر الكوفة لأول خروجهم على على^(١)، ولما كان سبب خروجهم هو قبول على التحكيم بينه وبين معاوية رضى الله عنهما، فقد صاغوا لأنفسهم نظرية فى الخلافة تقوم على مبدئين عامين يجمعان بين فرقهم المتباينة^(٢)، المبدأ الأول: أن الخلافة ليست وفقاً على قریش كما ينهب أهل السنة^(٣)، بل تجوز لكل مسلم يكون أهلاً لها -حتى ولو كان عبداً حبشياً- ويجب أن يكون الخليفة باختيار حر من المسلمين، وأنه إذا تم اختياره لا يصح له أن يتنازل عنها، أو يقبل التحكيم، وفى ضوء هذا المبدأ اعترفوا بخلافة أبى بكر وعمر، أما عثمان فقد اعترفوا بخلافته فى شرطها الأول، ثم تبرؤوا منه وكفروه فى بقية عهده، وأما على فقد اعترفوا بخلافته من بدايتها إلى أن قبل التحكيم، وبعد قبوله التحكيم لم يعترفوا بخلافته بل كفروه^(٤)، وكذلك لم

(١) العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (٤٥٤).

(٢) النظريات السياسية الإسلامية، محمد ضياء، ص (٥٧).

(٣) الدولة الأموية فى المشرق، محمد التجار، ص (٨٧). (٤) مقالات الإسلاميين (١٥٦/١ - ١٨٩).

يمتروا بخلافة معاوية وبني أمية^(١)، وكفروهم، كما كفروا عائشة وطلحة والزبير وعمر بن العاص ولأبا موسى الأشعري. وعلى الجملة كفروا كل من لم ير رأيهم وينسب مذهبهم من المسلمين، واعتبروا دلوهم دلو كفر، ولأباحو أموالهم ودماءهم، حتى قتل أطفالهم^(٢). المبدأ الثاني الذي قامت عليه نظرية الخوارج: هو وجوب الخروج على الإمام الجائر^(٣)، وهنا وجه الخطورة في حركتهم كلها، فلو اقتصرنا على الخلاف النظري في الرأي، أو الجدل بالحجة والبرهان، لكان الأمر أهون، ولكنهم شوهوا السلاح في وجه مخالفينهم، بدءاً من علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وحاولوا فرض آرائهم ومذهبهم بالقوة، كما تطرفوا إلى أبعد حد في الرأي والمذهب، فقد تطرفوا في اللجوء إلى القوة والعنف، وكبدوا الأمة وأنفسهم خسائر فادحة، وعكروا صفو الدولة الأموية، وكانوا من أشد مناورينها^(٤)، وقد تحدثت عن الخوارج بنوع من التفصيل في كتابي «أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب شخصيته وعصره»^(٥)، وذكرنا قبل قليل أن خطورة حركة الخوارج تكمن في لجوئهم إلى الثورة والعنف، ولشدة إيمانهم بمبادئهم فقد ضحوا في سبيلها بأرواحهم، وأبدوا كثيراً من ضروب الشجاعة والإقدام في حروبهم مع الدولة الأموية، وكانوا أشبه بالفرق الانتحارية، فكثيراً ما كانت أعداد قليلة منهم تهزم جيوشاً جرارة للدولة، ولو أن هذه الشجاعة والإقدام والتضحية انجذبت انجذاباً سليماً، ووجدت الخوارج جهودهم مع جهود الدولة في محاربة أعداء الإسلام ربما تغير وجه التاريخ الإنساني كله بشكل جذري، والحقيقة أنهم لم يكونوا طلاب دنيا، ولم يجرؤوا وراء المادة، وإنما أخلصوا للفكرة التي آمنوا بها وملكت عليهم جوانب حياتهم^(٦)، وأفنوا أنفسهم، وكلفوا الأمة الكثير من الجهد والوقت والمال والأرواح، وإذا كان الخوارج قد خرجوا على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وكفروه وحاربوه، فيكون موقفهم من الدولة الأموية أعنف، وبغضهم لها أشد، فقد شوهوا السلاح في وجهها من أول لحظة. فثاروا على معاوية رضي الله عنه قبل أن يتأخر الكوفة عام ٤١هـ^(٧).

(١) الدولة الأموية في المشرق، ص (٨٧).
 (٢) مقالات الإسلاميين (١/ ١٥٩ - ١٨٩).
 (٣) نظريات السياسة الإسلامية، ص (٥٧).
 (٤) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٤٥٥).
 (٥) أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي، ص (٦٣٣).
 (٦) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٤٥٨).
 (٧) المصدر نفسه، ص (٤٥٨)، تاريخ خليفة ص (٢٠٣، ٢٠٤).

أولاً: حركات الخوارج في الكوفة:

١ - حركة فروة بن نوفل الأشجعي: قال الطبري في حوالت علم ٤١هـ: وفيها خرجت الخوارج - التي اعتزلت أيام علي عليه السلام بشهرزور^(١) - على معاوية^(٢)، وقال: حلفت عن زياد، عن عوانه، قال: قدم معاوية قبل أن يبرح الحسن من الكوفة حتى نزل النخيلة، فقالت الحرورية^(٣)، الخمسمائة الذين كانوا اعتزلوا بشهرزور مع فروة بن نوفل الأشجعي: - قد جاء الآن ما لا شك فيه، فسروا إلى معاوية فجاءه، فاقبلوا وعليهم فروة بن نوفل حتى دخلوا الكوفة، فأرسل إليهم معاوية خيلاً من خيل أهل الشام، فكشفوا أهل الشام، فقال معاوية لأهل الكوفة: لا أمان لكم والله عندي حتى تكفوا بوائحكم، فخرج أهل الكوفة إلى الخوارج فقاتلهم، فقالت لهم الخوارج: ويلكم ما تبضون منا، أليس معاوية عدونا وعدوكم، دعونا حتى نقاتله، وإن أصبناه كنا قد كفيتم عدوكم، وإن أصابنا كنتم كفيتمونا، قالوا: لا والله حتى نقاتلكم، فقالوا: رحم الله إخواننا من أهل النهر^(٤)، هم كانوا أعلم بكم يا أهل الكوفة، وأخذت أشجع صاحبهم فروة بن نوفل - وكان سيد القوم - واستعملوا عليهم عبد الله بن أبي الحر^(٥) - رجلاً من طيء - فقاتلهم فقتلوا^(٦). وفروة بن نوفل الأشجعي هو القاتل قبيل معركة النهروان: والله ما أدرى على أي شيء نقاتل علياً، لا أرى إلا أن انصرف حتى تنفذ لي بصيرتي في قتاله أو اتباعه، وانصرف في خمسمائة فارس^(٧). وذكر ابن حجر رواية هامة تبين موقف معاوية رضي الله عنه من الخوارج بعد توليه الخلافة، وفيما يلي نص رواية ابن حجر: ... فرجع الناس فبايعوا معاوية، ولم يكن

(١) شهرزور: كورة واسعة تقع بين إربل وفسلف، أهلها أكرد، وهي في العراق اليوم: معجم لماكن الفتح، ص (٧٤١).

(٢) تاريخ الطبري (٨١/٦).

(٣) الحرورية: هم الخوارج، وحروراء قرية بظاهر الكوفة، نزل فيها الخوارج الذين خلفوا علياً رضي الله عنه، فسيروا إليها، معجم البلدان (٢/٢٤٥).

(٤) تاريخ الطبري: (٨١/٦).

(٥) كان عن اعتزل قتل علي يوم النهروان، أسباب الأشراف (١٦٤/٤).

(٦) أسباب الأشراف (١٦٤/٤). (٧) مرويات خلافة معاوية، ص (١٨٢) نقلاً عن تاريخ الطبري.

لمعاوية هم إلا الذين بالنهروان^(١)، فجمعوا يتساقطون عليه فيسايعونه، حتى بقى منهم ثلاثمائة أو نيف^(٢)، وهم أصحاب النخيلة^(٣).

٢- حركة المستورد بن علفة التيمي^(٤): تحدث الطبرى فى تاريخه عن حركة المستورد بن علفة التيمي بإسهاب وتفصيل يعكس أكثر المصادر التى تناولت هذا الحدث، حيث تحدث خليفة^(٥) بن خياط عن هذه الحركة باختصار شديد، وقد أطلال الطبرى الحديث عن حركة المستورد بن علفة التيمي، ولعل ذلك إشارة منه لأهميتها، وأهمية هذه الحركة تعود إلى كون أصحابها يمثلون الامتداد الطبيعى لفكر خوارج النهروان الذين قاتلهم على رضى الله عنه، إذ أن معظم المتسبين إلى هذه الحركة كانوا فى خندق واحد فى معركة النهروان، وهذا الأمر هو الذى دفع المغيرة ابن شعبة وإلى الكوفة إلى اللجوء إلى أنصار على رضى الله عنه، وخاصة الذين شاركوا فى معركة النهروان من أمثال معقل بن قيس الرياحى الذى كان أحد قادة على يوم النهروان^(٦)، وتكليفه قيادة الحملة المتوجهة لقتال الخوارج، لأن أنصار على رضى الله عنه هم أخير الناس بالخوارج وأشدّهم عليهم، وما جاء من مرويات فى تاريخ الطبرى قدمت لنا تفاصيل هامة عن الحدث، منها:

أ- مواقف الخوارج من استشهاد على رضى الله عنه، ويستفاد هذا من قول الخوارج: ... لا يقطع الله يميناً علت قذاله^(٧) بالسيف؛ قال: فأخذ القوم يحمّدون الله على قتله^(٨).

ب- أسباب خروجهم على جماعة المسلمين: ويستفاد هذا من قول الخوارج: فلنأت إخواننا فلندعهم إلى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وإلى جهاد الأحزاب، فإنه لا عذر لنا فى القعود، ولواتنا ظلمة، وسنة الهدى متروكة، وثأرنا الذين قتلوا إخواننا فى المجالس آمنون، فإن يظفرنا الله بهم نعد بعد إلى التى هى أهدى وأرضى وأقوم، ويشفى الله بذلك صدور قوم مؤمنين، وإن نقتل فإن فى مفارقة الظالمين راحة لنا، ولنا بأسلافنا أسوة^(٩).

(١) لى الخوارج . (٢) النيف: من واحد إلى ثلاثة، القاموس المحيط، ص (١١١).

(٣) سموا بذلك لأنهم قتلوا فى النخيلة، معجم البلدان (١٨٥/٢).

(٤) تاريخ الطبرى (٦/ ٨٧ - ٩٢). (٥) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (١٨٩).

(٦) المصدر نفسه، ص (١٩٠). (٧) الفضال: مؤخرة الرأس، القاموس المحيط، ص (٧٧٤).

(٨) تاريخ الطبرى (٦/ ٨٨). (٩) المصدر نفسه (٦/ ٨٩).

جـ- سياسة المغيرة بن شعبة رضى الله عنه مع الخوارج: ويستفاد هذا مما يلي: وأحسن في الناس السيرة، ولم يفتش أهل الأهواء عن أهوائهم، وكان يؤتى ويقال له: إن فلاناً يرى رأى الشيعة، وإن فلاناً يرى رأى الخوارج، وكان يقول: قضى الله ألا تزالون مختلفين، وسيحكم الله بين عبادي فيما كانوا فيه يختلفون^(١). وقال المغيرة لقبيصة بن الديمون: الصق لى بشيعة على، فأخرجهم مع معقل بن قيس، فإنه كان من رؤوس أصحابه، فإذا بعث بشيعة الذين كانوا يعرفون فاجتمعوا جميعاً، استأنس بعضهم ببعض وتناصحوا، وهم أشد استحلالاً للدماء هذه المارقة، وأجرأ عليهم من غيرهم، وقد قاتلوا قبل هذه المرة^(٢). قال المغيرة: يا معقل بن قيس، إني قد بعث معك فرسان أهل مصر، أمرت بهم فانتخبوا انتخاباً، فسر إلى هذه العصاة المارقة الذين فارقوا جماعتنا، وشهدوا عليها بالكفر، فادعهم إلى التوبة، وإلى الدخول في الجماعة، فإن فعلوا فاقبل منهم، واكفف عنهم، وإن هم لم يفعلوا فتأجزهم، واستعن بالله عليهم^(٣).

د- حركة حيان بن ظبيان السلمى: ظهرت هذه الحركة عام ٥٨هـ، وكانت في ولاية عبد الرحمن بن عبد الله بن عثمان بن ربيعة الثقفي، وهو ابن أم الحكم أخت معاوية بن أبي سفيان، ففي أثناء ولايته خرجت الطائفة الذين كان المغيرة بن شعبة حبسهم في السجن من الخوارج الذين كانوا يبيعوا المستورد بن علفة، فظفر بهم فاستودعهم السجن^(٤)، فلما مات خرجوا من السجن، وقاموا بحركة مضادة للخلافة، وكان رئيسهم حيان بن ظبيان السلمى، فبعث إليهم وإلى الكوفة جيشاً فقتلوا الخوارج جميعاً^(٥).

ثانياً: حركات الخوارج في البصرة:

١ - حركة يزيد الباهلي وسهم الهجيمي: في عام ٤١هـ خرج في ولاية عبد الله ابن عامر لمعاوية، يزيد بن مالك الباهلي، وخرج معه سهم بن غالب الهجيمي، فأصبحوا عند الجسر، فوجدوا عبادة بن قرص الليثي -أحد بني بجر- وكانت له

(١) تاريخ الطبري (٨٩/٦).

(٢) مرويات خلافت معاوية في تاريخ الطبري، ص (١٩٢)، (تاريخ الطبري (١٠٥/٦).

(٣) تاريخ الطبري (١٠٦/٦).

(٤) المصدر نفسه (٣٢٦/٦).

(٥) البداية والنهاية (٣١٣/١١).

صحبة - يصلى عند الجسر، فأنكروهم فقتلوه، ثم سألوا ابن عامر الأمن فأمهم، وكتب إلى معاوية: قد جعلت لهم ذمتك، فكتب إليه معاوية: تلك ذمة لو أخفرتها لا سئلت عنها، فلم يزالوا آمنين حتى عزل ابن عامر^(١). وفى عام ٤٦هـ خرج سهم الهجيمى والحطيم وهو يزيد بن مالك الباهلى لما تولى زياد، فأما سهم فخرج إلى الأهواز فأحدث وحكم ثم رجع فاختفى وطلب الأمان، فلم يؤمنه زياد حتى أخذه وقتله وصلبه على بابيه، وأما الحطيم فلأن زياداً سيره إلى البحرين، ثم أذن له فتقدم، فقال له: ألزم مصرك، وقال لمسلم بن عمرو الباهلى^(٢): أضمنه، فأبى وقال: إن بات خارج بيته أعلمتك، ثم أتاه مسلم فقال: لم يبت الحطيم الليلة فى بيته فأمر به فقتل، وألقى فى باهلة^(٣).

٢ - حركة قريب الأزدي وزحاف الطائي: فى عام ٥٠هـ خرج قريب الأزدي وزحاف الطائي بالبصرة وهما ابنا خالة، وزباد بالكوفة وسمره^(٤) على البصرة، فأتيا بنى ضبيعة، فى سبعين رجلاً، وقتلوا منهم شيخاً، وخرج على قريب وزحاف شباب من بنى على وبنى راسب فرموهم بالنبل، وقتل عبد الله بن أوس الطاحي قريباً وجاء برأسه، واشتد زياد على المنبر فقال: يا أهل البصرة والله لتكفنتن هؤلاء أو لأبدأن بكم، والله لئن أفلت منهم رجل لا تأخذون العام من عطائكم درهماً، فثار الناس بهم فقتلوه^(٥).

٣ - خبر عروة بن أدية الخارجي: فى سنة ٥٨هـ اشتد عبيد الله بن زياد على الخوارج، فقتل منهم صبراً جماعة كثيرة، وفى الحرب جماعة أخرى، ومن قتل منهم صبراً عروة بن أدية أبى بلال مرداس بن أدية^(٦)، وكان سبب قتله أن ابن زياد قد خرج فى رهان له، فلما جلس يتظر الخيل اجتمع إليه الناس وفيهم عروة، فأقبل على ابن زياد يعظه، وكان لما قال له: ﴿أَتَبُونَ بِكُلِّ رِيحٍ آيَةً تَعْبَثُونَ﴾ (١٢٨) وتتخذون مصانع لعلكم تغلبون (١٢٩) وإذا بطشتم بطشتم جبارين ﴿الشعراء: ١٢٨ - ١٣٠﴾.

(١) الكامل (٢/ ٤٥٤).

(٢) عمرو الباهلى والد قتيبة القاتح الكبير.

(٣) الكامل (٢/ ٤٧٧).

(٤) سمره بن جندب الغزوى صحبى، مات بالبصرة سنة ٥٨هـ، الاستيعاب (٢/ ٦٥٣).

(٦) تاريخ الطبرى (٦/ ٢٣٠).

(٥) الكامل فى التاريخ (٢/ ٤٨٢).

فلما قال ذلك ظن ابن زياد أنه لم يقل ذلك إلا ومعه جماعة، فقام وركب وترك رهامه. فقيل لعروة: ليقنتك، فاختفى، فطلبه ابن زياد فهرب وأتى الكوفة فأخذ وقدم به على ابن زياد فقطع يديه ورجليه^(١). ثم دعا به فقال: كيف ترى؟ قال: أرى أنك أفسدت دنياي وأفسدت آخرتك، فقتله وأرسل إلى ابنة قتلها^(٢) بسبب اعتناقها مذهب والدها^(٣). وذكر المبرد في كتابه الكامل في اللغة سيين هامين كان لهما أثر كبير في مقتل عروة بن أدية، الأول: تكفير هذا الخارجى لعثمان وعلى رضى الله عنهما، والثاني: إقدامه على مساعدة أخيه مرداس بن أدية على الخروج^(٤).

٤ - حركة مرداس بن أدية: وفي عام ٥٨ هـ خرج مرداس بن أدية بالاموار، وكان ابن زياد قبل ذلك حبه فيمن حبس من الخوارج، فكان السجن يرى عبادته، واجتهاده، وكان يأذن له في الليل، فينصرف، فإذا طلع الفجر أتاه حتى يدخل السجن، وكان صديق لمرداس يسامر ابن زياد، فذكر ابن زياد الخوارج فعزم على قتلهم، إذا أصبح، فانطلق صديق مرداس إلى منزل مرداس فأخبرهم، وقال: أرسلوا إلى أبي بلال في السجن فليعهد فإنه مقتول، فسمع ذلك مرداس، وبلغ الخبر صاحب السجن، فبات بليلة سوء إشفاقاً من أن يعلم الخبر مرداس فلا يرجع، فلما كان الوقت الذي كان يرجع فيه إذا به قد طلع، فقال له السجن: هل بلغك ما عزم عليه الأمير؟ قال: نعم، قال: ثم غدوت! قال: نعم، لم يكن جزاؤك مع إحسانك أن تعاقب بسبي، وأصبح عيد الله فجعل يقتل الخوارج، ثم دعا مرداس، فلما حضر وثب السجن - وكان ظن^(٥) لعبيد الله - فأخذ بقدمه، ثم قال: هب هذا، وقص عليه قصته، فوهبه له وأطلقه^(٦). وقد أشار البلاذرى إلى أن عزم عبيد الله بن زياد على قتل من في السجن من الخوارج كان بسبب إقدام بعضهم على قتل أحد الحراس^(٧). ثم أن مرداس خاف ابن زياد فخرج في أربعين

(١) الكامل في التاريخ (٥١٧/٢).

(٢) أنساب الأشراف (٣٨٨/٤)، تاريخ الطبرى (٢٢٠/٦).

(٣) مرويات خلافة معاوية، ص (٢٠٤).

(٤) الكامل في اللغة (١٠٩٨/٣)، نقلاً عن مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى، ص (٢٠٥).

(٥) أى زوج مرضته، لسان العرب (٥١٥/٤). (٦) تاريخ الطبرى (٢٣١/٦).

(٧) أنساب الأشراف (١٨١/٤).

رجلاً إلى الأهواز، فكان إذا اجتاز به مال لبیت المال أخذ منه عطاءه وعطاء أصحابه ثم يرد الباقي، فلما سمع ابن زياد خبرهم بعث إليهم جيشاً عليهم أسلم ابن زرعة الكلابي سنة ستين، وقيل: أبو حصين التميمي، وكان الجيش ألفي رجل، فلماً وصلوا إلى أبي بلال ناشدوهم الله أن يقاتلوه فلم يفعلوا، ودعاهم أسلم إلى معاودة الجماعة، فقالوا: أتردونا إلى ابن زياد القاسق؟ فرمى أصحاب أسلم رجلاً من أصحاب أبي بلال فقتلوه، فقال أبو بلال: قد بدأكم بالقتال. فشذ الخوارج على أسلم وأصحابه شذ رجل واحد فهزموهم فقدموا البصرة، فلام ابن زياد أسلم وقال: هزمك أربعون وأنت في ألفين، لا خير فيك. فقال: لأن تلومني وأنا حي خير من أن تنسى عليّ وأنا ميت، فكان الصبيان إذا رأوا أسلم صاحوا به: أما أبو بلال ورامك! فشكا ذلك إلى ابن زياد، فنهاهم فانتهوا^(١). فهذه أهم حركات الخوارج في عهد معاوية.

ثالثاً: أهم الدروس والعبر والفوائد:

أهم الدروس والعبر والفوائد في محاربة معاوية للخوارج:

١- إن الناظر في سلوك الخوارج زمن معاوية يجد أن خروجهم في ذلك العهد كان يستهدف إزعاج نظام حكم بنى أمية وإضعافه، دون أن يكون لهم أمل في القضاء عليه^(٢).

٢- كانت بعض هذه الحركات مقتصرة على المجموعات المنسحبة من النهروان والتي ظلت مشتتة في الأرياف، وعدم وجود ما يشير إلى مشاركة الخوارج المقيمين في الكوفة فيها، وهو ما يؤكد عدم حصول تحوّل في موقف هؤلاء رغم التغيير الذي طرأ على السلطة^(٣).

٣- ومن الملاحظات ما يخصّ الكوفيين الذين أبدى العديد منهم حماساً في محاربة الخوارج، وإذا كنا نعتقد أن تهديدات معاوية وعداء بعض الكوفيين للخوارج بسبب موقفهم من علي قد لعبت دوراً في دفع هؤلاء إلى المشاركة في قمع الثائرين، فإننا لا نستبعد أن تكون الرغبة الملحة في إنهاء الحروب والانقسامات

(١) الكامل في التاريخ (٥١٨/٢).

(٢) الخوارج في العصر الأموي، تأليف معروف، ص (١٣٠).

(٣) حركة الخوارج، لطيفة البكاي، ص (٦٠).

والعودة إلى الوحدة قد ساهمت بدورها في دفع الكوفيين إلى مساعدة معاوية في القضاء على هؤلاء المعارضين، رغم يقينهم أنهم سيفقدون مع الحكم الجديد امتيازاتهم، وسيفقد مصرهم المكانة التي كان يتمتع بها في خلافة علي^(١).

٤ - كان معاوية رضى الله عنه على وعى تام بحقيقة المعارضة الخارجية وموقفها من السلطة، ومن شخصه بالذات، ولذلك لم يعمل على جلب الخوارج إلى صفه، وقرّر منذ اللحظة الأولى التصدى لهم بالقوة^(٢).

٥ - لم يتردد المغيرة بن شعبة في محاربة الخارجين على السلطة بالشرطة والجيش، ولم يقتصر استعمال القوة على الثائرين، بل شمل حتى الذين بلغه أنهم ينوون الخروج مثل معين بن عبد الرحمن المحاربي، وحيان بن ظبيان السلمى وغيرهما، وهو ما يدل على أن المغيرة كان يقوم بمراقبة تحركات الخوارج داخل مصر، ويتجسس عليهم ويتزل عقوباته بهم تبعاً لما يصله عنهم من أخبار^(٣).

٦ - أهم وأخطر ما قام به المغيرة رضى الله عنه هو استعماله أنصار على رضى الله عنه ضد الخوارج، مستفيداً من العدوة التي كانت بينهم، وهو عمل استفادت منه الدولة الأموية على المدى القريب والبعيد، فعلى المدى القريب، حاصر المغيرة بأعماله الفكر الخارجي في الكوفة، وأسكت المعارضين الموجودين فيها دون أن يكلف الدولة خسارة تذكر،.. فضلاً عن أنه شغل الكوفيين عن معارضة الدولة الأموية وأعطاهما بذلك الفرصة لتدعيم نفوذها^(٤). أما على المدى البعيد فقد عمّق المغيرة الهوة بين الخوارج والشيعة، وأبعد إمكانية التقارب بين هاتين الحركتين لفترة طويلة، مجنباً بذلك الدولة الأموية خطر مواجهة معارضة موحدة وقوية، غير أن ما قام به المغيرة تجاه المعارضة في الكوفة لم يكن سوى تطبيق لأوامر الخليفة نفسه مع بعض الاجتهادات التي رأى أنها تخدم الدولة أكثر^(٥). . . وأما أنصار أمير المؤمنين على رضى الله عنه وخاصة الزعماء منهم، فقد عملت الدولة الأموية على تقييدهم وكسبهم، ولذلك سلك المغيرة سياسة اللين معهم وهو ما ضمن الهدوء في الكوفة طيلة ولايته عليها^(٦).

(١) المصدر نفسه، ص (٦٦).

(١) حركة الخوارج، لطيفة الجكاي، ص (٦٠).

(٤) المصدر نفسه، ص (٦٥).

(٣) المصدر نفسه، ص (٦٥).

(٦) المصدر نفسه، ص (٦٦).

(٥) المصدر نفسه، ص (٦٦).

٧- مع تولى زياد البصرة تصاعدت عمليات القمع ضد الخوارج، فبالإضافة إلى القتل كان زياد يمثل بالمقتولين فيصلبهم في الأماكن العامة، أو في دورهم، وقد شمل التمثيل الخارجيين من الرجال والنساء، ورغم أن التمثيل يعد من الأعمال البشعة التي نهى رسول الله ﷺ عن القيام بها حتى مع الكفار، فإن زياداً استعمله مع المسلمين رجالاً ونساءً ليروّع بقية السكان ويلزمهم الهدوء، ولم تكن العقوبات المسلطة على الخوارج مقتصرة على القتل والتمثيل والتسيير والإقامة الجبرية، بل شملت كذلك العطاء، وقد تجاوز زياد في هذا المجال من سبقه من الحكّام، إذ قام بشطب أسماء الخوارج من سجلات الديوان^(١).

٨- أقحم زياد بأعماله العنف في سياسة الدولة وجعله إحدى ركائزها، واعتبر أن مصلحتها تقتضى استعماله ضدّ كل الذين يرفضون الخضوع لسلطانها^(٢).

٩- أدّت سياسة زياد - العنيفة - إلى إخماد تحركات الخوارج، وفرضت هبة الدولة على الجميع، وحوكت القبائل إلى طرف له دور في سياستها، ومنحتها مهمة توفير الأمن داخل المصر، بعد أن كانت مهامها تقتصر على دفع الدية والتأطير العسكري، إلا أنها أضعفت التضامن القبلي، وأفقدت القبيلة القدرة على حماية أبنائها الخارجين على السّلطة وأجبرتها على القبض عليهم ومعاقتهم أحياناً، ولئن نجح زياد في إخماد تحركات المعارضين وزرع الرّعب في نفوس بقية سكان العراق، وتحويلهم من مقاتلة يتمتعون بقدر كبير من الحرية إلى رعية خاضعة كلياً لاجهزة الدولة، فقد فشل في خنق إرادة الخروج لدى قسم كبير من الخوارج، وهو ما يفسر عودة الانتفاضات في ولاية ابنه عبيد الله^(٣).

١٠- تجاوز عبيد الله بن زياد والده في قمع الخوارج، بفرضه العقوبات على الجميع، المعلن والمسر على حدّ السواء، وإذا كان القتل هو عقوبته المفضلة، فقد كان يعتمد أحياناً إلى سجن البعض منهم، كما كان يسمح أحياناً أخرى ونحت تأثير رجال القبائل بإطلاق سراح البعض الآخر، مع فرض الإقامة الجبرية عليهم، وتكليف من يقوم بعملية المراقبة التي كانت غالباً ما تنتهى بقتلهم لمخالفتهم الأوامر. . ولم يكن

(١) صدر الإسلام والدولة الأموية، محمد عبد الحى شعبان، ص (٩٩)، الخوارج، لطيفة البكّاي، ص (٧٠).

(٢)، (٣) حركة الخوارج، لطيفة البكّاي، ص (٧١).

ابن زياد ينتظر خروج الحرورية عليه بل كان يبحث عنهم مستعملاً كل الوسائل بما فى ذلك تشجيع السكان بالمال لتتبع تحركات أبناء قبائلهم، ونقلها إليه أو إلى أعوانه، وقد أدت هذه الطريقة إلى إلقاء القبض على العديد ممن يحمل هذا الفكر أو يتعاطف معه أو يشتبه فيه ذلك، ولكنها فسحت فى الوقت نفسه المجال أمام الوشاية، وتلفيق التهم بالباطل^(١)، فأججت بذلك الحزلات القبلية القديمة، وخلقت خلافات جديدة بين القبائل^(٢).

١١ - كانت السمات العامة لحركات الخوارج فى خلافة معاوية رضى الله عنه كالتالى:

- أ - اتسمت بالعشوائية والارتجال وقلة التنظيم.
- ب - كانت أشبه ما تكون بعمليات انتحار جماعى، لأنهم يخرجون بفئات قليلة لا تلبث أن تتأصل.
- ج - افتقارهم إلى قيادة واعية ومحكمة تستطيع استثمار شجاعتهم وفروسياتهم لتحقيق أهدافهم.
- د - تكرارهم لاختطاء بعضهم، وعدم استفادة كل حركة من تجربة سابقتها.
- هـ - استبعادهم لأسلوب الحوار والمناظرة فى عودتهم، ومحاولة فرض فكرهم على المجتمع المسلم بالقوة.
- و - اختلاط الدوافع الدينية التى دعيتهم للخروج - بزعمهم - مع دوافع العvisية الجاهلية فى حركاتهم، والمتمثلة بخروج بعضهم ثأراً لمن قتل من أصحابهم.
- ز - شعورهم بالغربة داخل المجتمع المسلم، ونفورهم منه، واقتناعهم أن قتال أهل القبلة أولى من جهاد الكفار.
- ح - عدم بحثهم عن أرض جديدة لنشر دعوتهم، واقتصارهم على بعض مدن العراق، وخاصة الكوفة والبصرة.
- ط - سلوكهم طريقة منكرة فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وهى طريقة الاستعراض، ومرد ذلك إلى الجهل بالدين وقلة العلم، لأن كثرة العبادة ليست

(١) حركة الخوارج، ص (٧٤).

(٢) المصدر نفسه، ص (٧٤).

دليلاً على فقه الرجل، وإلا لكان الخوارج أفقه أهل زمانهم^(١)، ولكنهم كما قال رسول الله ﷺ «يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، يبرقون من الدين كما يبرق السهم من الرمية»^(٢).

ى سرافقتهم لطول النفس والصبر فى مشروعهم التغيرى.

١٢ - شفاعة أبى بكره الثقفى لبعض الخوارج عند معاوية ونصيحته له: فى عام ٤١هـ وثب حمران بن أبان على البصرة، فأخذها وتغلب عليها، فبعث معاوية إليه جيشاً ليقتلوه ومن معه، فجاء أبو بكره الثقفى إلى معاوية، فسأله فى الصبح عنهم والعفو، فعفا عنهم وأطلقهم، وولى على البصرة بسر بن أبى أرطاة^(٣). . وقد قال معاوية لأبى بكره: هل من عهد تعهده إلينا؟ قال: نعم، أعهد إليك يا أمير المؤمنين أن تنظر لنفسك ورعتك وتعمل صالحاً، فإنك قد تقلدت عظيمًا، خلافة الله فى خلقه، فاتق الله، فإن لك غاية لا تعدوها، ومن ورائك طالب حثيث، وأوشكت أن تبلغ المدى، فيلحق الطالب، فتصير إلى من يسالك عما كنت فيه، وهو أعلم به منك، وإنما هى محاسبة وتوقيف، فلا تؤثرون على رضا الله شيئاً^(٤).

١٣ - استخدام العواطف فى حرب الخوارج: خرج حوثره بن وداع بن مسعود الأسدى على الدولة الأموية، فدعا معاوية أبا حوثره فقال له: اخرج إلى ابنك فلعله يرق إذا رآك، فخرج إليه وكلمه وناشده وقال: ألا أجيئك بابنك، فلعلمك إذا رأيته كرهت فراقه؟ فقال: أنا إلى طعنة يبد كافر برمى أثقلب فيه ساعة أشوق منى إلى ابنى. فرجع أبوه فأخبر معاوية بقوله، فسير معاوية إليهم عبد الله بن عوف الأحمر فى ألفين، وخرج أبو حوثره فيمن خرج فدعا ابنه إلى البراز، فقال: يا أبة لك فى غيرى سعة. وقتلهم ابن عوف وصبروا، وبارز حوثره عبد الله بن عوف فطعنه ابن عوف فقتله وقتل أصحابه إلا خمسين رجلاً دخلوا الكوفة، وذلك فى جمادى الآخرة سنة إحدى وأربعين، ورأى ابن عوف بوجه حوثره أثر السجود، وكان صاحب عبادة، فندم على قتله، وقال:

(١) مزيات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (٢١٠).

(٢) البخارى مع الفتح (١٢/٢٠٣).

(٣) المصدر نف (١١/١٥٠).

(٤) البداية والنهاية (١١/١٤٩).

قتلنا أخا بني أسدٍ سفاهاً لعمرُ أبي فما لُقيتُ رُسدي
 قتلنا مصلياً محياءً لئيل طويل الحزن ذا برٍ وقصد
 قتلنا أخا تُقى لانا دنيا وذاك لشِقْوَتِي وعِشارِ جدِي
 فهب لي توبة يا رب واغفر لما قارفت من خطاءٍ وعمد^(١)

رابعاً: من قصائد الخوارج في عهد معاوية رضي الله عنه:

١ - ما قاله معاذ بن جوين بن الحصين في سجن المغيرة بن شعبة:

ألا أيها الشارون قد حان لا مريء شري نفسه لله أن يترحلاً
 أقمتهم بدار الخاطئين جهالة وكل امرئٍ منكم يُصادُ ليُقتلَا
 فشُدُّوا على القوم العُدَّةَ فلانما أقامتكم للنبيح رأياً مضللاً
 ألا فاقصدوا يا قوم للغاية التي إذا ذكرت كانت أبرُّ وأعدلا
 فيها ليتنى فيكم على ظهر سابح شديد القصيرِ دارعاً غيرَ أعزلا
 ويا ليتنى فيكم أحمدي عدوكم فيسقين كأس المنيّة أولّا
 يعزّز عليّ أن تخافوا وتطردوا ولما أجردت في المحلّين مُتعلّلا
 ولما يفرقُ جمعهم كلُّ ماجد إذا قلت قد ولّى وأدير أقبلّا
 مُنيحاً بنعل السيف في حمس الوغى يرى الصبر في بعض المواطن أمثلا
 وعزّز عليّ أن تصابوا وتُنقصوا وأصبح ذا بتٍ أسيراً مكبلّا
 ولو أثنى فيكم وقصدوا لكم أثرت إذا بين الفريقين قسّلا
 فيا ربّ جمع قد قلّت وغارة شهدت وقرنٍ قد تركت مُجدلاً^(٢)

٢ - ما قاله رجل من بني تيم الله بن ثعلبة عندما انتصر مرداس أبو بلال بن أدبة من

بني ربيعة. وكان في أربعين رجلاً على جيش لعبد الله بن زياد، حيث قال:

ألفنا مؤمن منكم زعمتم ويقتلهم بأهلك^(٣) أربعونا

(٢) المصدر نفسه (١٥٠/٢)

(١) الكامل في التاريخ (١٥٠/٣) .

(٣) أسك: بلد في نواحي الأمازيغ: معجم البلدان (٥٣/١)

كذبتم ليس فلك كما زعمتم ولكن الخولج مؤمنونا
 هي الفئة القليلة قد علمتم على الفئة الكثيرة ينصرون^(١)
 وفي رواية أخرى نسبت قصيدة إلى عيسى بن فاثك قال فيها:
 فلما أصبحوا حلوا وقاموا إلى الجرد العتاق مسومينا^(٢)
 فلما استجمعوا حملوا عليهم فظل ذور الجمائل يقتلون^(٣)
 بقية يومهم حتى أتاهم صواد الليل فيه يراوغونا
 يقول بصيرهم لما أتاهم بأن القوم ولوا هارينا
 ألفا مؤمن فيما زعمتم ويهزمهم بأبك أريسون^(٤)

(١) تاريخ الطبري (٦/ ٢٣١، ٢٣٢) .

(٢) الجرد العتاق: الخيل الجياد الكريمة، مسومين: مطمين .

(٣) ذور الجمائل: جنود بني أمية المجهزون .

(٤) أدب الساسة في العصر الأموي، ص (٢٢٠) خلا عن تهذيب الكمال (١/ ١٠٥) .

المبحث الخامس

النظام المالي في عهد معاوية رضي الله عنه

أولاً: مصادر دخل الدولة :

١- الزكاة: وهي أهم مكونات النظام المالي الإسلامي، وذلك لكونها ثابتة بالكتاب والسنة، إذ يقول عنها سبحانه: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيُعْبَدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ [البينة: ٥]، كما أجمع المسلمون على وجوبها باعتبارها أحد أركان الإسلام الخمسة، ومن ذلك اتفاق صحابة رسول الله ﷺ على قتال ملحميا في عهد أبي بكر الصديق^(١)، وقد أسند إلى السلطان مهمة تحصيلها وإتقانها، فقد كان رسول الله يجمعها ويقوم على تفريقها، وكذلك فعل أبو بكر وعمر، أما في عهد عثمان لما كثرت الأموال فقد رأى أن يفوض للمسولين فيما يتعلق بالأموال الباطنة كالوكلاء عن الإمام^(٢)، أما الأموال الظاهرة كالزروع والمواشي ونحوها، فقد استمرت الدولة في جبايتها وإتقانها، وقد ورد عن أبي بكر وعثمان بن عفان أنهما كتبا يأخذان زكاة المال من عطاء الرجل^(٣). ثم اختلف بعد مقتل عثمان هل تدفع الزكاة إلى الولاية أم لا^(٤)، وهنا الخلاف بشأن الأموال الباطنة، أما الأموال الظاهرة فظلت تحصيلها الدولة، وهذا يدل على سبب نقص حصيلة الزكاة بشكل عام في العصر الأموي، لامتناع جماعة من الناس عن دفعها للولاية، وتفريقها بمعرفتهم، عدا عهد عمر بن عبد العزيز الذي ما إن سمع الناس بولايتة حتى سارعوا إلى دفعها للدولة^(٥). كما أعاد كذلك أخذ الزكاة من العطاء^(٦)، أي بالخصم عند المنبع، وهكذا يعكس تعاطف دور الزكاة كأحد مكونات الإيرادات العامة إبان عهد عمر بن عبد العزيز، ولا يعني

(١) المنفى وفتح الكبير (١٣٤/٢)، التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (٦٤).

(٢) بلوغ الصانع في ترتيب الشرائع للكتفي، ٥ الزكاة (٢٧ - ٨٢).

(٣) الأموال، لأبي عبد القاسم بن سلام، ص (٣٧٢، ٣٧٣). (٤) للمصدر نفسه، ص (٥٠٤ - ٥١١).

(٥) عمر بن عبد العزيز لابن الجوزي، ص (١٠٤)، التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (٦٥).

صالح الجفري.

(٦) الوثائق السياسية والإقتصادية للعهد الأموي، ص (١٢٦).

هذا إغفال دورها الهام طيلة العصر الأموي، فبالرغم من عدم توافر أرقام عنها إلا أن الدلائل تشير إلى كبر أهميتها، وذلك لأنها كانت تحصل من قطاعين رئيسيين من قطاعات الاقتصاد الأموي، هما الزراعة وقطاع التجارة خاصة في ظل نظام العشور^(١)، ومنها أيضاً وجود ديوان خاص يسمى ديوان الصدقات^(٢)، وهو الديوان الذي يتولى النظر في أمور الزكاة والصدقات التي تجبى من القادرين والمتمكنين مالياً ليتم توزيعها على مستحقيها في الوجوه الشرعية التي ذكرها القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة^(٣)، وأشار إليه الجهمياري أول مرة في خلافة هشام بن عبد الملك، ويذكر أن إسحاق بن قبيصة بن ذؤيب كان يتكلم ديوان الصدقة للخليفة هشام بن عبد الملك.

وقد يعود عدم وجود أرقام عن حصيلة الزكاة لعدم تسجيل مقادير تلك الصدقات، إذ كانت تدفع جميعها أو معظمها في الحال إلى مستحقيها^(٤)، وبصفة عامة يمكن القول إن نظام الزكاة كان مطبقاً في العهد الأموي وفقاً للأسس الشرعية الخاصة به، وأن قمة التطور بالنسبة لحصيلة الزكاة كان في عهد عمر بن عبد العزيز حيث وثق الشعب في الدولة نتيجة حرصها على تطبيق الإسلام كواقع عملي، فسارع إلى دفع الزكاة إليها، وكذلك أخذ الزكاة من العطاء فيه تخفيف لتكاليف جباية الزكاة فزيادة الموارد مع قلة التكاليف أحدثت نمواً ملحوظاً في حصيلة الزكاة^(٥).

٢- الجزية: ما يؤخذ من أهل الذمة، وهي ضريبة على الذمي المستوفى لشروطها مقابل الدفاع عنه، وكانت تمثل أحد الموارد الثابتة للدولة الأموية، عملاً بقوله تعالى: ﴿مَنْ قَاتَلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩]. وهي ثابتة في السنة لما قاله المغيرة بن شعبه لترجمان عامل كسرى: ... فأمرنا نبيينا رسول ربنا ﷺ أَنْ نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده، أو

(١) الحراج، ص (٢٧١، ٢٧٢).

(٢) النظم الإسلامية، ثور الرفاعي، ص (٨٢، ٨٣).

(٣) الدوليين في العصر الأموي، نجم المحمدي، ص (٦١).

(٤) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (٦٦).

(٥) المصدر نفسه، ص (٦٦).

توتوا الجزية^(١). وهى ثابتة أيضاً بالإجماع^(٢). ولم يصف الأمويون شيئاً يذكر بالنسبة لتنظيم الجزية، ويمكن القول بأن جبايتها خضعت لما استقر عليه تنظيمها فى عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه فمن حيث ضوابطها تمثلت فى: تحديد الشريعة التى تؤخذ منها الجزية متمثلة فى الذكور العقلاء البالغين^(٣)، ثم تحديد الفئات المعفاة منها: وهم: الصبيان والنساء، المرضى المزمنون، العبيد، للمجانين، العميان، الشيوخ، الرهبان الذين لا مورد لهم^(٤)، وكذلك مراعاة مستوى دخل الممول يساراً وإعساراً، حيث كانت تفرض على الفرد الغنى (٤٨) درهماً سنوياً، وعلى المتوسط (٢٤) درهماً سنوياً، وعلى ما دون ذلك (١٢) درهماً سنوياً بشرط أن يكون ذا حرفة^(٥)، وأما عن تصنيفها فيمكن تقسيم الجزية وفق المعيارين التاليين:

أ- معيار المسئولية: وطبقاً له تنقسم الجزية إلى فردية وجماعية، فالجزية الفردية هى التى تفرض على كل ذى مستوف لشروطها فى صورة مبلغ محدد يسقط عنه حالة إسلامه، أما الجماعية أو المشتركة فكانت تتم بوضع مبلغ إجمالى معين على أهل القرية أو المدينة، ثم يتولون هم-توزيعه بين أفرادهم، ومثالها من عهد النبى ﷺ صلحه ﷺ لأهل أخرج على مائة دينار فى كل رجب^(٦)، وكان غالب الجزية فى العصر الأموى من هذا النوع^(٧).

ب- معيار النقدية والعينية: وطبقاً له انقسمت الجزية إلى ثلاثة أقسام: جزية نقدية، جزية عينية، جزية مشتركة، وكانت جميع أصناف الجزية معمولاً بها فى العصر الأموى، ولم يوجد ما يشير إلى الخروج عن ذلك، وخاصة أن الشريعة الإسلامية تقتضى بالالتزام بمقدود الصلح، والوفاء بها، لكن هذا لم يمنع من خروج بعض الولاة أحياناً عن الضوابط الشرعية^(٨)، وبالنسبة لحجم غلة الجزية ونسبتها إلى إجمالى الإيراد الكلى للدولة فهذا مما يصعب تحديده، لكن هناك

(١) فتح البارى (٣١٧/٦).

(٢) الفتى، ك الجزية (٥٦٧/١٠).

(٣) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (٦٦).

(٤) الأحكام السلطانية، ص (١٤٤).

(٥) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (٦٧).

(٦) تروخ البلدان للبلادى، ص (٧١).

(٧) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (٦٧).

(٨) المصدر نفسه، ص (٦٨) ومن أراد التوسع فليظفر: تاريخ بلاد الشام الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (٢٩٤).

مؤثرات تدل على عظم حجم إيرادات الجزية وهو ما يتضح من الدور الكبير الذي قامت به الدولة الأموية في نشر الإسلام في بلدان كثيرة تم فتحها وفرض الجزية على من لم يسلم من أهلها^(١).

٣- الخراج : كبقية المصادر المالية للدولة التي كان لعمر بن الخطاب الريادة في تنظيمها، فقد استغلت الدولة الأموية من تنظيم عمر له، إذ سلّطت في أغلب أقاليمها عليه، إلا ما طرأ من تعديلات سوف يتم التعرض لها^(٢)، وللخراج معنى خاص: وهو إيرادات الأراضي التي افتتحها المسلمون عنوة وأوقفها الإمام لمصالح المسلمين على الدوام، كما فعل عمر بأرض السودان من العراق والشام^(٣)، والخراج كما قال ابن رجب الحنبلي: لا يقاس بإجارة ولا ثمن، بل هو أصل ثابت بنفسه لا يقاس بغيره^(٤)، وكان للخراج أهمية كبرى بالنسبة للدولة الأموية، وكانت غلة الخراج في منطقة السودان على سبيل المثال في عهد ابنه عبيد الله سنة ٥٤هـ - ٦٦هـ بلغت ١٣٥ مليون درهم^(٥)، وأما منطقة الجزيرة والشام: فقد استمر الخراج في هذه المنطقة وقتاً لا وضعه معاوية بن أبي سفيان، الذي فرض ضرائب على أهل المدن ذات شقين، شق منه جزية والآخر خراج وهو كما يلي:

أ - على أهل قسرين حوالي مليون وخمسمائة ألف درهم.

ب - على الأردن ستمائة ألف درهم.

ج - على فلسطين حوالي ستمائة ألف درهم^(٦).

وقد حدثت بعض الانحرافات في تحصيل الخراج في عدة صور أهمها:

- فرض الخراج على أرض مستثناة منه بنص عقود الصلح^(٧)، فقد حدث ذلك في عهد يزيد بن معاوية (٦٠ - ٦٤) حيث فرض الخراج على أرض السامرة^(٨)، بالأردن وفلسطين.

(١) تطور الاقتصاد في العصر الأموي، ص (٧١). (٢) المصدر نفسه، ص (٧٣).

(٣) الخراج لأبي يوسف، ص (٢٤، ٢٥) اقتصاديات الحرب، ص (٢١٥).

(٤) الاستخراج لأحكام الخراج، ص (٤٠)، اقتصاديات الحرب، ص (٢١٥).

(٥) الأحكام السلطانية، ص (١٧٥)، تطور الاقتصاد في العصر الأموي، ص (٧٤).

(٦) تطور الاقتصاد في العصر الأموي، ص (٧٦). (٧) فتوح البلدان، ص (١٦٢، ١٦٣).

(٨) السامرة: قوم من اليهود وهم صفاد: الفستق والكوشان، تطور الاقتصاد في العصر الأموي، ص (٧٨).

- استخدام العف في تحصيل الخراج، في بعض الأقاليم - باستثناء عهد عمر بن عبد العزيز، حيث استعملت الشدة في تحصيل الإيرادات بأنواعها^(١).

- تحميل نفقات جباية الخراج على الممول، ومن تلك النفقات قيمة الورق الذي يكتب عليه مقادير الخراج، قيمة إيجار المستودعات التي يتم تخزين حصيلة الخراج العينية فيها، أجرة الجباة الذي يقوم بالجباية وبقية نفقات تحصيل الخراج^(٢)، وقد حدث ذلك خاصة في إقليم العراق وكان قبل عهد عمر بن عبد العزيز، فلما ولي الخلافة أبطلها ثم عادت بعد موته^(٣)، وكان للخراج في عهد الدولة الأموية ديوان خاص به، يسمى ديوان الخراج: وهو الذي يتولى النظر في جباية ضريبة الخراج، ويقوم بجمعها وتسجيلها، ووضع تقصيرات لها، لأنها أعظم واردات الدولة^(٤)، وكان الأمويون قد فصلوا بين الولاية والجباية وعينوا مسئولين عنها لكي يحصروا المسؤولية، وقد ذكرت المصادر قائمة بأسماء الذين أسندت إليهم مهمة الجباية والإشراف على أعمال الديوان، ف معاوية رضى الله عنه عين على خراج دمشق: سرجون ابن منصور^(٥)، وعلى خراج فلسطين: سليمان المشجعي^(٦)، وعلى خراج حمص ابن أثال النصراني^(٧)، وفي خلافة يزيد بن معاوية استمر على الديوان: سرجون بن منصور، كما بقى عليه طوال حكم معاوية الثاني، ومروان بن الحكم، وعبد الملك، حتى عزله^(٨). وقد أولى معاوية رضى الله عنه ولاته في الأقاليم الأرض ومن عليها عناية متزايدة، فاستصلح البطائح وهي أرض واسعة مسفورة بالمياه، بقطع القصب وعلب الماء بالمنشآت مما أدنى إلى عمارة البلاد وزيادة الوارد العام بمقدار خمسة آلاف ألف درهم، وراعى معاوية حالة السكان وسعى لتطمينهم والتخفيف عن كاهلهم بمجموعة من الإجراءات يتعلق بعضها بضريبة الخراج ذاتها، وبعضها الآخر يتعلق بالقائمين على الضريبة^(٩). ومن ناحية أخرى، فقد عمل

(١) الخراج لأبي يوسف، ص (٢٦٩، ٢٧٠).

(٢) المصدر نفسه، ص (١٨٦، ١٨٧)، التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (٧٨).

(٣) فونتان السليبية والإدارة المائلة للعصر الأموي، ص (١٥٦).

(٤) إدارة بلاد الشام في العهد الراشدي والأموي، ص (١٧٧).

(٥) بلهشليزي، ص (٢٤). (٦) بلهشليزي، ص (٢٦)، إدارة بلاد الشام، ص (١٧٨).

(٧) تاريخ الخطوب (٢/ ٢٢٣). (٨) إدارة بلاد الشام في العهد الراشدي والأموي، ص (١٧٨).

(٩) الخراج د. غيدل خزفة كتيب، ص (٢٣٩).

معاوية على إنصاف دافعي الضريبة باختيار عماله ومتابعته لهم، وإن كانوا من المقرين، فقد عزل ابن أم الحكم وهو عبد الرحمن بن عبد الله الثقفي - وهو ابن أخته - لأنه اشتد في أمر الخراج ولم يقبل من عامل خراجيه جباية الخراج قبل موعده الموجود^(١). وفي الفترة الأموية تكثر الإشارة إلى استعمال الأعاجم في الخراج، وصلاحيهم لذلك لأسباب عبر عنها زياد بن أبيه بوضوح منها: معرفتهم بأمور الخراج ودورهم في إعمار الأرض^(٢)، حيث يقول: وينبغي أن يكون كتاب الخراج من رؤساء الأعاجم العاملين بأمور الخراج^(٣)، ودعا زياد إلى مراعاة الدعاقيين والإحسان إليهم: أحسنوا إلى الدعاقيين^(٤)، فإنكم لن تزالوا سمانًا ما صنعوا^(٥).

٤ - العشور: هي الأموال التي يتم تحصيلها على التجارة التي تمر عبر حدود الدولة الإسلامية سواء داخلية أو خارجة من أرض الدولة، وهي أشبه ما تكون بالرسوم الجمركية في العصر الحاضر، ويقوم بتحصيلها موظف يقال له العاشر أى الذى يأخذ العشور^(٦)، وأول من وضعها في الإسلام هو عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وقد فرضها على الحرى بنسبة العشر، وعلى النمل نصف العشر، وعلى المسلم ربع العشر^(٧)، وقد استمر هذا النظام في العهد الأموى وفق القواعد التالية:

أ - إعفاء الحد الأدنى لرأس المال، والذي قدر بالنسبة للمسلم بمائتى درهم^(٨)، أما بالنسبة للحرى والنمل فقد اختلف فيه^(٩).

ب - لا تحصيل العشور إلا مرة واحدة في السنة .

ج - يشترط لتحصيل العشر من النعم التي للمسلم أن تكون سائمة .

(١) الخراج د. خيل، ص (٢٢٩).

(٢) المصدر نفسه، ص (٢٦٢).

(٣) المصدر نفسه، ص (٢٦٢).

(٤) الدعاقيين: جمع دعاقي والدعاقيان: شيخ القرية العالم بالزراعة، وما يصلح للأرض من شجر .

(٥) الفريابي في السواد في العصر الأموى للدورى، ص (٤٨)، الخراج، ص (٢٦٣).

(٦) الخراج لأبي يوسف، ص (٢٧١)، اقتصاديات الحرب، ص (٢٢٣).

(٧) الأموال لأبي حنيفة، ص (٤٧٥، ٤٧٦).

(٨) الخراج لأبي يوسف، ص (٢٧٦).

(٩) الأموال لأبي حنيفة، ص (٤٧٧).

د - لا تؤخذ العشور من عبد ولا مكاتب ولا مضارب ولا بضاعة، وإنما من رب المال نفسه^(١).

هـ - أن يكتب للتاجر سند بالمبلغ الذى دفعه، ويمقتضاه لا تأخذ منه العشور إلا فى السنة التالية^(٢).

و - أن لا يتم تفتيش التاجر ولا تعنيفه^(٣).

ز - أن من ادعى دينًا يستغرق ما معه من التجارة، صدق إن كان مسلمًا، وإن ارتاب فى أمره استحلفه (على خلاف ذلك)^(٤)، وأما الذمى فأقرب الأقوال فيه أن يشهد له شاهدان من المسلمين حتى يعفى^(٥).

ح - أن العشور التى تأخذ من المسلمين هى الزكاة فلا يجمع على المال زكاة وعشور^(٦).

ط - أن غير المسلم إذا مر بما يوصف بالمالية عندهم وليس بمال عند المسلمين كالخمر والخنزير ونحوهما، يقومه أناس من غير المسلمين، ويضاف إلى قيمة ما معه من تجارة ويؤخذ منه العشور^(٧). وهناك من الدلائل ما يشير إلى أن العشور كانت تشكل جزءًا مهمًا فى إيرادات الدولة، من ذلك ما لمسه ابن الزبير من نقص فى مواد الدولة حينما منع تحصيل العشور لمدة عام واحد مما حمله على التراجع على ذلك القرار^(٨).

٥ - الصوافى: هو ما اصطفاه الإمام لبيت المال من أرض الفىء كما فعل رسول الله ﷺ أو من البلاد المفتوحة عنوة بحق الخمس، أو باستطابة نفوس الغنائين، كما فعل عمر بن الخطاب رضى الله عنه^(٩). . ثم أقطعت أجزاء منها إلى بعض

(١) الحراج لأبى يوسف، ص (٢٧٤).

(٢) الأموال لأبى حنيفة، ص (١٧٥)، التطور الاقتصادى، ص (٨٠).

(٣) الحراج لأبى يوسف، ص (٢٧٥)، التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (٨٠).

(٤) الأموال لأبى حنيفة، ص (٤٨٠، ٤٨١).

(٥) المرجع السابق، ص (٤٧٩)، التطور الاقتصادى، ص (٨٠).

(٦) الحراج لأبى يوسف، ص (٢٧٣).

(٧) المصدر نفسه، ص (٢٧٣).

(٨) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (٨٠). (٩) الأحكام السلطانية، ص (١٩٢).

من كان يتولى استثمارها، على أن يؤدي لبيت المال ما عليها، وأول من أقطع عثمان بن عفان رضى الله عنه^(١)، وذلك بدافع زيادة غلتها، وقد اشترط على من يقطعه إياها حق الفى^(٢)، فبلغت غلتها آنذاك خمسين مليون درهم^(٣)، واتبه معاوية بن أبى سفيان للصوافى فى وقت مبكر، وكتب إلى الخليفة عثمان سأل أن يقطعه إياها، ليقوى بها على ما وصف فى كتابه؛ يقول ابن عساکر: حتى كتب معاوية فى أمرته على الشام إلى عثمان أن الذى أجراه عليه من الرزق فى عمله ليس يقوم بمؤن من يقدم عليه من وفود الأجناد ورسل أمراءهم، ومن يقدم عليه من رسل الروم ووفودها. ووصف فى كتابه هذه المزارع الصافية وسماها له، وسأله أن يقطعه إياها ليقوى بها على ما وصف له، وأنها ليست من قرى أهل الذمة ولا الخراج، فكتب إليه عثمان بذلك كتاباً^(٤)، يضاف إلى تلك المزارع، مزارع وأراضى بنى فوقا الذين لا وراث لهم، فأخذ معاوية ما يليهم^(٥). ولما أفضى الأمر إليه، جعل هذه الأراضى حبساً^(٦) على فقراء أهل بيته والمسلمين^(٧).

وأشار المؤرخ الشيعى اليعقوبى إلى أن معاوية جعل هذه الأراضى، وضياغ الملوك فى الشام والجزيرة واليمن والعراق خالصة لنفسه عندما أفضى الأمر إليه^(٨) فأقطع منها فقراء أهل بيته وخاصته، واعتبر بذلك: أول من كانت له الصوافى فى جميع أرجاء الدنيا^(٩)، وهذه الإشارة من اليعقوبى تلفت الانتباه إلى الالتباس الواضح فى لغتها، فقد ذكرت صوافى فى الجزيرة واليمن علماً بأن عمر بن الخطاب كان قد أصفى مجموعات خاصة فى أراضى السواد وأراضى الشام لم يدخل فيها صوافى الجزيرة واليمن^(١٠). كما أشار اليعقوبى إلى أن معاوية جعل هذه الأراضى خالصة لنفسه، فأقطع منها فقراء أهل بيته وخاصته. وبمقارنة هذا

(١) خروج البلدان، ص (٢٧٣).

(٢) المصدر نفسه، ص (١٩٣).

(٤) تهذيب تاريخ دمشق (١/ ١٨٤)، الخراج د. فهد، ص (٣٠٧).

(٥) الخراج، د. فهد، ص (٣٠٧). (٦) الحبس: الوقف.

(٧) تهذيب تاريخ دمشق (١/ ٨٤)، الخراج، فهد، ص (٣٠٧).

(٨) تاريخ اليعقوبى (٢/ ١٣٢ - ١٣٤). (٩) المصدر نفسه (٢/ ٢٣٤).

(١٠) للفرقة والتاريخ (١/ ١٢٤)، الخراج، فهد، ص (٣٠٧).

النصر، بنصر ابن عساكر عن الموضوع نفسه، يظهر مدى المبالغة في تلك الرواية، يقول ابن عساكر عن تلك الأراضي: فلم تزل بيد معاوية حتى قتل عثمان وأفضى إلى معاوية الأمر، فأقرها على حالها، ثم جعل من بعده حبساً على فقراء أهل بيته والمسلمين، أي أن معاوية لم يتصرف فيها ابتداء بل تركها على حالها.^(١) ولكن يبدو أن هناك ضرورات سياسية نشأت في الشام دفعت الدولة إلى اتخاذ ضرب جديد من التنظيم والسمي لخدمة مصالح الدولة، ومن هذه الضرورات محاولة إقامة توازن قبلي في بلاد الشام بين اليمانية وبين القيسية، ولذلك أقطع معاوية إقطاعات واسعة في هذا المجال^(٢)، ولقد أسس فهم هذا الإجراء، وفسر بعض المؤرخين كاليقوي، موضوع مصالح الدولة بأنه يعنى مصالح الأسرة الأموية وبالتحديد معاوية^(٣)، ولا شك أن معاوية استخدم هذه الأموال في تثبيت دعائم الدولة، وحفظ وحدة الأمة، فكان يتصرف وفق ما يراه مناسباً للمصالح العام^(٤)، ولا يمنع ذلك الإحسان إلى أسرته والمقرين إليه بالمعروف، وقد أمر معاوية بإعادة مسح للصوافي في أمصار الدولة الأموية، وأضاف أراضى واسعة بعد الثور على سجل الضياع الساسانية^(٥) التي أصبحت تحت تصرف معاوية المباشر فكان يسد منها بعض حالات العجز في النفقات العامة، فقد بلغ غلة صوافيه بالعراق وما يتبعه مائة مليون درهم^(٦)، وكذلك فعل بصوافي أرض الشام والجزيرة واليمن حتى فدك اصطفاها لنفسه ثم أقطعها لمروان بن الحكم^(٧)، وظلت كذلك طيلة العهد الأموي، باستثناء عصر عمر بن عبد العزيز الذي أعادها للملكية العامة وشجع القطاع الخاص على استثمارها^(٨)، كما رد فدك لبيت المال ووضع ما يأتى منها في أبناء السيل، كما فعل رسول الله ﷺ والخلفاء الراشدون من بعده^(٩)، كما أمر باستثمار أراضى الصوافي حين كتب إلى واليه على العراق: انظر ما قبلكم من

(١) الحراج، غيداء، ص (٣٠٨).

(٢) المصدر نفسه، ص (٣٠٨).

(٣) المصدر نفسه، ص (٣٠٩)، دراسات في حضرات الإسلام، ص (٤٦).

(٤) الحراج، ص (٣١١) غيداء خزنة كتابي.

(٥) المصدر نفسه، ص (٣١١).

(٦) الإدارة في العصر الأموي، مجلة خملش، ص (١٩٧).

(٧) فتح البلدان، ص (٤٦).

(٨) المصدر نفسه، ص (٤٦)، التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (٨٢).

(٩) فتح البلدان، ص (٢٤ - ٤٨).

أرض الصافية، فأعطوه حتى تبلغ العشر فإن لم يزوعها أحد فامنعها فإن لم تزوع فأنفق عليها من بيت مال المسلمين، ولا تبتز قبلك أرضاً^(١)، ونلاحظ من هذا النص اعتماد عمر بن عبد العزيز بأمر الصوافى مما يدل على أهميته فى موارد الدولة. . لكن أمر الصوافى عاد إلى ما كان عليه الأمر بعد عهد عمر بن عبد العزيز^(٢).

٦ - خمس الغنائم : تعرف الغنيمة : ما غلب عليه المسلمون بالقتال حتى يأخضوه عنوة^(٣)، وقد نص عليها القرآن الكريم، وفى العصر الأموى ازدادت حركة الفتوحات وبالتالى زادت الغنائم كأحد موارد بيت المال، وقد اتبع الأمويون نفس النهج العمرى بالنسبة للغنائم والأراضى المفتوحة، فكان تخميس الغنائم وتقسيمها بين الفاتحين وترك الأرض فيئاً لمجموع المسلمين مع ضرب الخراج عليها^(٤)، هذه أهم المصادر المالية للدولة مع وجود مصادر أخرى كنظام خمس الركاز، ومال من لا وارث له، إذ ظل فى العصر الأموى على ما كان عليه عهد رسول الله والخلفاء الراشدين، إضافة إلى أن نسبة هذين العنصرين بسيطة جداً بالنسبة لغيرهما من المصادر^(٥).

ثانياً: النفقات العامة:

١ - النفقات العسكرية:

حملت الدولة الأموية على عاتقها مهمة مواصلة نشر الإسلام فى أرجاء المعمورة، ولذلك اتسعت الدولة الإسلامية فى العصر الأموى اتساعاً كبيراً، وقد تم لها ذلك على الرغم مما كانت تعانيه من فتن وقلاقل داخلية تتطلب أموالاً طائلة لإخمادها، وتتضح معالم النفقات العسكرية فى العصر الأموى من خلال نفقات الجند والصناعات الحربية^(٦).

١- رواتب الجند: ويشرف عليها ديوان الجند، وتجمع المصادر على أن أول من وضعه ورتبه هو الخليفة عمر بن الخطاب سنة ٢٠هـ^(٧)، وقد بقى هذا الديوان على

(١) واسط فى العصر الأموى، ص (١٠٦).

(٢) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (٨٢).

(٣) الخراج، يحيى الفرسى، ص (٥٨).

(٤) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (٨٦).

(٥) المصدر نفسه، ص (٩٧).

(٦) طبقات ابن سعد (٢١٣/١)، تاريخ البغوى (١٤٣/٢).

الأساس نفسه حيث تحفظ سجلات بأسماء المقاتلين وأوصافهم، وأنسابهم ومقدار أعطياتهم^(١)، وقد عمل معاوية بن أبي سفيان على تحسين حالة الجند المعاشية فزاد في أعطياتهم، بسبب الظروف المستجدة وتحسن الأحوال الاقتصادية في الدولة، وكان أمير المؤمنين معاوية يتفقد أحوال القبائل، كجزء من سياسته في حفظ التوازن بين قبائل اليمن والقبائل القيسية، وكان قد جعل على كل قبيلة من قبائل العرب بمصر رجلاً يصبح كل يوم فيدور على المجالس فيقول: هل ولد الليلة فيكم مولود؟ وهل نزل بكم نازل؟ فيقال: ولد لفلان غلام ولفلان جارية، فيقال: سموهم فيكتب، ويقال: نزل بنا رجل من أهل اليمن بعياله فيسمونه وبياله، فإذا فرغ من القبائل كلها أتى الديوان^(٢)، وكان للجند ديوان مركزي في دمشق في حين وجدت دواوين فرعية في مراكز الولايات: كالكوكة والبصرة والفسطاط^(٣)، وكان سلم رواتب الجند في عهد معاوية كالآتي:

على درجات: شرف العطاء والمرتب ٢٠٠٠ درهم، عطاء الحرب فئة (أ) ٣٠٠ درهم، فئة (ب) ١٠٠٠ درهم، فئة (ج) ١٥٠٠ درهم، وأدخل الموالي في العطاء^(٤)، وكانت نفقات رواتب الجند في عهد معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه كالآتي:

- في منطقة مصر: كان عدد المسجلين في الديوان ٤٠٠٠٠ جندي منهم أربعة آلاف مسجلين بشرف العطاء^(٥)، وبالتالي يكون مجمل عطائهم ٨٠٠٠٠٠٠ درهم، أما بقية المسجلين في الديوان فكان عددهم ٣٦٠٠٠ جندي وعلى فرض أن عطاء الجندي سنوياً هو ٣٠٠ درهم يصبح إجمالي عطائهم ١٠٨٠٠٠٠٠ درهم^(٦).

- في منطقة الشام: كان عدد الجند المسجلين في ديوان الشام ستين ألف جندي، كان الدخل السنوي لكل جندي ألف درهم، أما إجمالي نفقات جند الشام فبلغ ستين مليون درهم^(٧).

(١) الترتيب الإداري للكناني (٢٢٥/١) الدواوين في العصر الأموي، ص (٣٧).

(٢) حس المحاصرة للسيوطي (١/٦٥)، الدواوين في العصر الأموي، ص (٣٧).

(٣) الجيش والاسطول الإسلامي في العصر الأموي، ص (٥٣٥).

(٤) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (٩٨).

(٥) ديوان الجند للسلوي، ص (١٤٩)، التطور الاقتصادي، ص (٩٩).

(٦) المخطط للمفريدي (١/١٢٨)، الخراج والنظم للمالية للريس، ص (٩٤).

- في العراق نأخذ مثلاً ديوان البصرة: حيث بلغ عدد المسجلين به ثمانين ألف مقاتل^(١)، وبلغت مرتباتهم في عهد زياد ٣٦٠٠٠٠٠٠ درهم، فإذا أخرجنا منهم نسبة ١٠٪ مسجلين في شرف العطاء، (قياساً على ديوان مصر) يكون المتبقى ٢٠٠٠٠٠٠٠ درهم، وعليه يكون متوسط الدخل للجندى في ديوان البصرة حوالي ٢٧٨ درهماً ويمكن قياس بقية منطقة العراق على هذا^(٢).

وقامت الدولة الأموية بتطوير ديوان الجند، وهو الجهة المسؤولة عن نفقات ورواتب الجند وكان من أبرز صور هذا التطوير ما يلي:

• قام مندوب معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه المكلف بتوزيع عطاء المدينة بدفع عطاء كل رجل في يده مباشرة، وكان النظام السابق هو أن يدفع العطاء إلى العرفاء. لكن هؤلاء العرفاء لم يكونوا يغيثون غائباً ولا يميئون ميتاً^(٣).

• وفي عهد معاوية قام واليه على العراق زياد بن أبيه، بتخفيض النفقات الإدارية لـديوان الجند، حيث اختصر عدد العرفاء المسؤولين عن توزيع العطاء ليصبح لكل قبيلة عريف واحد^(٤).

ب- نفقات الصناعات الحربية: على الرغم من عدم وجود أرقام محددة في نفقات الدولة على الصناعات الحربية، إلا أن هناك ما يدل على اتجاه هذه النفقة نحو التزايد، فقد كان اهتمام الدولة الأموية منصباً على تطوير سلاح البحرية، وقد بلغ عدد قطع الأسطول البحري الإسلامي في بداية تكوينه مائتي مركب^(٥)، ثم تطور على يد الدولة الأموية ليلغ في عهد سليمان بن عبد الملك ألف وثمانمائة سفينة كبيرة^(٦).

٢- النفقات الإدارية :

تقسم هذه النفقات إلى قسمين: رواتب الموظفين ونفقات المستلزمات الإدارية، وكانت هذه الأخيرة ضئيلة للغاية، ومنشئة في الشموع وأوراق الكتابة، وغيرهما

(١) الحياة الاقتصادية في صدر الإسلام، بطانية نقلاً عن التطور الاقتصادي، ص (٩٩).

(٢) المصدر نفسه، ص (١٠٠).

(٣) ديوان الجند للسلوى، ص (١٦٩)، التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (١٠٢).

(٤) الإدارة في العصر الأموي، ص (٣٢٠).

(٥) تاريخ الإسكندرية وحضارتها في العصر الإسلامي، ص (١١٥، ١١٦).

(٦) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (١٠٦).

من الأدوات البسيطة التي لا تشكل شيئاً يذكر بالنسبة لما هو عليه الأمر اليوم ومع ذلك فقد تميز عهد عمر بن عبد العزيز بالحساسية للمال العام، فكانت هذه النفقات في عهده أقل من غيره من العهود^(١)، وسنركز الحديث عن رواتب الموظفين، ويبدو أن رواتب الموظفين كانت متروكة إلى والي الإقليم، يحدد لنفسه ولعماله رواتبهم حسب ما يرى، وقد ساعدت هذه اللامركزية على ظهور مرتبات كبيرة نسبياً، إذا ما قورنت بالمرتبات في عهد عمر بن الخطاب ويمتوسط مستوى المعيشة المتواضع نسبياً في الدولة الأموية؛ حيث بلغ مرتب والي العراق زياد بن أبيه خمسة وعشرين ألف درهم شهرياً^(٢)، وظهرت أيضاً إلى جانب المرتبات الكبيرة مخصصات إضافية، فهذا زياد بن أبيه يجعل لأحد الولاة التابعين لإدارته مائة ألف درهم سنوياً عدا مرتبه^(٣).

وهذه بعض النماذج من رواتب الموظفين خلال فترات من العصر الأموي، يمكن اعتبارها مؤشراً على مستوى رواتب ومكافآت موظفي الدولة، وذلك لعدم العثور على معلومات تفصيلية عنها.

١- كان الحد الأقصى لرواتب الكتاب طوال العصر الأموي وطرفاً من العباسي حتى عهد المأمون هو ٣٦٠٠ درهم سنوياً، وكان حدها الأدنى ٧٢٠ درهماً سنوياً^(٤).

ب- يرجح أن أكبر مرتب لصاحب الشرطة في العصر الأموي بلغ مائة ألف درهم سنوياً^(٥).

ج- مرتبات القضاة كانت عبارة عن رزق يجري عليهم من بيت المال ليتفرغوا للقضاء^(٦)، وكان حده الأدنى ألفاً ومائتي درهم سنوياً^(٧)، وأما الحد الأقصى فقد بلغ ثلاثة آلاف درهم سنوياً^(٨).

(١) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (١٠٦).

(٢) الإدارة في العصر الأموي، ص (٣١٠). (٣) المصدر نفسه، ص (٣١٠).

(٤) المصدر نفسه، ص (٣١٠). (٥) المصدر نفسه، ص (٣١٨).

(٦) المصدر نفسه، ص (٣٣١). (٧) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (١٠٧).

(٨) فتوح مصر وأخبارها، ص (٢٣٦).

٣- مصارف الزكاة:

حيث يقول الله سبحانه وتعالى: ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ [التوبة: ٦٠].

٤- مصارف الفقه:

قال سبحانه وتعالى: ﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ... ﴾ [الحشر: ٧].

٥- معظم مصارف العشور:

التي تأخذ من المسلمين هي نفقات تحويلية لأنها تعتبر في حقهم زكاة فتصرف في مصارف الزكاة.

٦- نفقات الضمان الاجتماعي:

تطورت نفقات الضمان الاجتماعي في الدولة الاموية فكانت في صورة عينية، وكمثال على ذلك ما ورد من أن الفقراء في إقليم الحجاز والعراق خلال الفترة (٤٥هـ - ٥٣هـ) كانوا يحملون بطاقات محدداً لهم فيها الكمية المخصصة لكل فرد منهم من المعونة العينية^(١)، ثم أصبحت في عهد عمر بن عبد العزيز (٩٩هـ - ١٠١هـ) مزيجاً من النفقات النقدية والعينية، وكمثال على المعونات النقدية قضاء دين من أدان في غير سقه، ولا سرف، وتزويج الرجل الذي ليس له مال وله رغبة في الزواج^(٢)، ومثال النفقات العينية، أنه أمر لكل أعمى بقائد، ولكل خمسة من الشامي بخادم^(٣)، وشملت في عهده نفقات الضمان الاجتماعي إلى غير المسلمين^(٤)، ثم تطور الأمر حتى مثلت نفقات الضمان الاجتماعي بنداً محدداً من بنود النفقات العامة للدولة، ومثال ذلك: يوجد ضمن بنود النفقات العامة السنوية

(١) الإدارة في العصر الأموي، ص (٣٣٥). (٢) الأموال لأبي عبيد، ص (٢٣٤، ٢٣٥).

(٣) سيرة عمر بن عبد العزيز لأبي الجوزي، ص (١٨٣).

(٤) الوثائق السياسية والإدارية العائدة للعصر الأموي، ص (٢٣٣).

فى إقليم العراق خلال الفترة (١٢٠ - ١٢٦هـ) مبلغ عشرة آلاف درهم^(١)، مخصصاً لبيوت رعاية الأحداث^(٢)، والعواق^(٣).

ثالثاً : اهتمام الدولة بالزراعة :

مع بداية الدولة الأموية ظهرت الملكيات الزراعية الكبيرة، وذلك نتيجة لدخول الولاة والخلفاء فى هذا الميدان، ولذلك اهتموا بإحياء الأرض الموات من أراضي الصوافى وغيرها، من الأراضي المفتوحة الخصبة، وبالدات إقليم العراق وما شابهه، وقد ساعدهم فى ذلك حجم السيولة التى يملكونها، فقد أحيا والى معاوية رضى الله عنه على خراج العراق أرضين من البطائع لمعاوية، حيث قام بقطع الماء عنها وتجفيفها وزراعتها، وقد بلغت غلتها خمسة ملايين درهم^(٤)، وهذا مما يدل على عظم مساحتها، ولم يكن معاوية رضى الله عنه يجعل ريعها كله داخلاً فى نفقاته الخاصة، وإنما كان يتدارك منها شىء من النقص فى النفقات العامة^(٥)، ولم يدخل تلك الأرضين فى ملكه يتوارثها من بعده، بدلالة أن الأرض التى أحياها الحجاج فيما بعد لعبد الملك هى نفس الأرض التى أحياها معاوية رضى الله عنه، إلا أنها عادت مواتاً لغلبة الماء عليها^(٦). ومن الناحية الشرعية فإن إحياء الأرض بصفة عامة مباح، بل هو سبب من أسباب الملك لها، وذلك استناداً إلى الأحاديث الواردة فى ذلك، وهى إباحة عامة يستوى فيها الحاكم، والمحكوم، إلا أنه فى حق الحاكم ينبغى أن تكون هناك قيود إضافية لعل من أبرزها:

- عدم استغلال الحاكم لسلطته ومكانته، وإنما يدخل فى عملية الإحياء كأي فرد من أفراد الشعب.

- عدم استخدام أموال المسلمين فى عملية الإحياء، بل يقوم بإحيائها من ماله الخاص.

(١) الأحكام السلطانية للمأورى، ص (١٧٥، ١٧٦).

(٢) حذافة السن. كناية عن الشباب وأول العمر. لسناد العرب مادة حدث (٧٩٦/٢).

(٣) العواق: جمع عائق وقيل: هى البكر التى لم تن عن أمها وقيل: هى التى بين التى أدركت وبين التى هنت.

(٤) فروع البلدان، ص (٢٩١)، الحراج والنظم المالية للدولة الإسلامية، ص (١٨٧).

(٥) الحياة الاقتصادية والاجتماعية، طائفة، ص (١٣٥).

(٦) الحراج والنظم المالية للدولة الإسلامية للرئيس، ص (٢١٤).

- الا يترتب على تملكه للأرض بطريق الإحياء ضرر على المسلمين، الأفراد أو جماعة المسلمين، وكذا من له ذمة^(١)، وقد ساهم الإقطاع - أى الإقطاع بقصد الإحياء والإعمار - فى تكوين الملكيات الزراعية الكبيرة، فقد أقطع معاوية رضى الله عنه بعض إخوته الجزيرة التى بين النهرين، فأرسل زياد بن أبيه الماء، فلما نظر إلى المقطوعة له ظن أنها بطيخة، فاشتراها منه زياد بمائتى درهم، وقد أقطع زياد بعد ذلك من تلك الأرض غيره، مما يدل على عظم حجمها، حتى أنه أيضاً حفر لها أنهاراً وليس نهراً واحداً^(٢)، وأقطع زياد بن أبيه مائة جريب^(٣) على نهر الأيلة فحفر لها نهراً فسمى باسمه، كما أقطع أيضاً كل بنت من بناته - أى بنات زياد - ستين جريباً^(٤). واستمرت الملكيات الزراعية بالتوسع مع مجيء الخلفاء الأمويين بعد معاوية رضى الله عنه، ولم ينحصر الإقطاع للأرضى على الأسرة الأموية وبعض وجهاء قريش، وإن كان هو الغالب^(٥)، إذ كانت هناك إقطاعات لعامة الشعب، ومثال ذلك أن زياداً كان يقطع الرجل الفقيطة ويتركه ستين فإن لم يعمرها أخفها منه^(٦)، وقد كانت تغدو مساحات تلك الإقطاعات بين (٦٠ - ١٠٠) جريب^(٧)، وقد كانت إقطاعات الدولة الأموية من الصوافى أو من الأراضى للموات.

ولكن بصفة عامة يؤخذ على الإقطاع فى العصر الأموى عنصر المحاباة، إذ أن أصحاب الملكيات الكبيرة كانوا إما من الأسرة الأموية أو من أشرف قريش، ويحثت الدولة عن أصحاب السيولة النقدية القادرين على استثمار تلك الأراضى، وترتب على ذلك السلوك تركيز الثروة الكبيرة فى أيدي قلة من أفراد المجتمع^(٨)، كانت الزراعة فى العصر الأموى تعتمد بصفة رئيسية على مياه الأنهار، ولذا نجد أن مراكز الإنتاج الزراعى الرئيسية كانت هى العراق ومصر والشام، وبالنسبة حول

(١) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى. (٢) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (١٧٨).

(٣) المقصود به هنا: وحدة المساحة. (٤) مسجم البلدان (١/ ٤٣٥)، التطور الاقتصادى، ص (١٨٠).

(٥) أرض الصوافى للمصرى، ص (١٢٢).

(٦) تطوير نظام ملكية الأراضى، محمد على، ص (١٩٠، ١٩١).

(٧) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (١٨٨).

(٨) تطوير نظام ملكية الأراضى، محمد على، ص (١٩٠، ١٩١).

الأنهار^(١)، وكان للقطاع الخاص دوره في تطوير الزراعة في العهد الأموي، وقد قام القطاع الخاص باستصلاح أراض زراعية جديدة بمساحات واسعة، ومثال ذلك أراضي البطائح التي كانت منذ عهد الفرس وحتى عهد الدولة الأموية أراضي مغسورة بالماء، فبدأت من بلدية الدولة الأموية حركة استصلاحها بحجز المياه عنها وتخفيفها، وقد خرجت منها أراض واسعة وخصبة وفيرة الإنتاج^(٢)، وقد توسعت الملكيات الزراعية الخاصة، وترتب عليها زيادة في الإنتاج الزراعي، مما أدى إلى وجود أراض بعيدة عن مصدر الري وهو النهر الأساسي، فحدث تطور في تقنية الري حيث ظهرت حركة حفر الأنهار والقنوات الفرعية وفق طرق هندسية تسمح لتلك الأراضي بالاستفادة من ماء النهر دون أن يؤدي ذلك إلى إغراقها، وقد توسع القطاع الخاص في حفر هذه الأنهار والقنوات، فحدثت تنمية زراعية نتيجة استعادة الأراضي التي كانت تزرع بجوارها تلك الأنهار والقنوات الفرعية^(٣)، وقد تم نقل التقنية الزراعية من البلاد المفتوحة حديثاً إلى مراكز الإنتاج الزراعي الرئيسية في الدولة الأموية^(٤) إلا أن القطاع الزراعي تعرض للتدهور في المنطقة الشرقية من الدولة الأموية بسبب عوامل متعددة منها:

١- الاضطراب السياسي، وفقدان الأمن بالمنطقة، فانعكس ذلك على مستوى الإنتاجية الزراعية، ويبدأ هذا الاضطراب مع مجيء يزيد بن معاوية، ومعاوية الثاني، ومروان بن الحكم... إلخ.

٢- تركيز الثروة في يد فئة من سكان المنطقة، حيث كانت معظم التركيبة السكانية من الموالى^(٥)، مما ترتب عليه ضعف حركة النقود داخل المنطقة، فضعفت حركة تبادل السلع، أي حدوث كساد اقتصادي بالمنطقة.

٣- إعادة ضريبة النيروز والمهرجان التي روى أنها بدأت مع عهد معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه^(٦)، وكان السبب في إعادتها أن الناس اعتادوا دفعها على الرغم من منع الإسلام لها^(٧)، فأراد معاوية رضي الله عنه سحب مبالغها من غير

(١) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (١٨٨).

(٢) المصدر نفسه، ص (١٩٠).

(٣) الإدلة في العصر الأموي، ص (١٥١).

(٤) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (١٩١).

(٥) المصدر نفسه، ص (١٩٦).

(٦) تاريخ البقوي (٢/٢١٨).

(٧) مقدمة في التاريخ الاقتصادي العربي، ص (٣١).

المسلمين من الدعاقة المسؤولين عن الجباية، حتى لا يكونوا مراكز ثروة يتقنون بها ضد الدولة الإسلامية، وكان يتفقها رضى الله عنه فى مصالح الأمة الإسلامية، لكن الدعاقة والأمراء المحليين أخذوا فيما بعد فى ابتكار ضرائب إضافية عديدة^(١)، أرهقت كاهل المزارعين، بالإضافة إلى ما صاحب تلك الضرائب من عنف فى الجباية^(٢).

٤ - إخضاع المشاريع الزراعية للضغوط السياسية، فقد أدت محاربة الدولة لخصومها السياسيين إلى تخریب أو تحجيم مشاريعهم الزراعية، فانعكس ذلك بتأثير سلبي على اقتصاد الدولة ككل، ومن صور ذلك ما حدث فى عهد الحجاج من أن بثوقاً انبثقت على الأرض للحياة من أرض البطائح فلم يعمل الحجاج - بوصفه والى المنطقة - على سد تلك البثوق مضارة لأهلها (لاتهامهم بمساعدة ابن الأشعث فى الخروج عليه). ففرقت أراضيهم الزراعية وتحولت إلى موات^(٣).

٥ - معاناة الدولة الأموية فى بداية نشأتها من مجموعة من المهاجرين الذين قدموا إلى إقليم العراق، وكانوا يعانون من البطالة، حيث لم يكونوا مسجلين بالمعطاء، وليس لديهم أراض يقومون بزراعتها، فبدلاً من أن يقوموا بالعمل فى مجال من المجالات الأخرى قامت فئة منهم بإحداث بثوق فى نظام الرى، فآدى ذلك إلى تخریب المزارع وإغراقها، فلما ولى زياد العراق قام بالقضاء على مثل تلك الأعمال^(٤).

٦ - حدوث مواجهة عسكرية بين المزارعين المهاجرين من الأرياف إلى المدن من الموالى والدولة الأموية، وذلك حينما حاول والى العراق - الحجاج بن يوسف - إعادتهم إلى أراضيهم بالقوة وإعادة فرض الجزية عليهم، وقد وافق ذلك خروج ابن الأشعث على الدولة الأموية، فانضموا تحت لوائه^(٥). ونتيجة لتلك العوامل وغيرها، فقد بدت علامات تدهور القطاع الزراعى العام فى المنطقة الشرقية من

(١) الحجاج لأبى يوسف، ص (١٨٦، ١٨٧). (٢) الأحكام السلطانية للماوردي، ص (١٧٥).

(٣) إدارة العراق فى صدر الإسلام، روضة خيرو، ص (٨٦).

(٤) المصدر نفسه، ص (٨٦).

(٥) الحجاج والظلم للرئيس، ص (٢١٩)، الإصلاحات الاجتماعية والاقتصادية فى الدولة الأموية، ص (٧١).

الدولة الأموية^(١). ومع ذلك فقد كانت هناك مجموعة من الإجراءات والمشاريع التي خففت من حدة التدهور الزراعي بالمنطقة خلال هذه الفترة، وكان من أبرزها ما يلي:

أ- إنشاء زياد بن أبيه جسراً يمنع طفيان الماء على الكوفة^(٢) مما وفر الفرصة لاستغلال أراضي كانت تعطل فترة من السنة نتيجة فيضان الماء عليها، ويتنظر حتى تنتهى فترة الفيضان، وتحف الأرض حتى يمكن إعادة زراعتها مرة أخرى، كما أعطى هذا المشروع فرصة إدخال زراعة النباتات المعمرة إلى تلك الأراضي بدلاً من افتقار الزراعة فيها إلى المحاصيل الموسمية، وبلغ من أهمية هذا الجسر أن الولاة ظلوا يتعاهدونه طيلة فترة العصر الأموي^(٣).

ب - عملية نقل الأيدي العاملة الزراعية من منطقة إلى منطقة أخرى، بهدف إحداث تنمية زراعية في الجهة المنقول إليها، ومن أمثلة ذلك ما يلي:

- نقل زياد خمسين ألف أسرة من البصرة والكوفة من ذوى الخبرة الزراعية المشهورة إلى خراسان لتعميرها^(٤).

هذا وقد كانت الدولة الأموية تتولى مسئولية إقامة منشآت الري الكبرى والعمل على صيانتها وتطهيرها، كحفر الآبار ومجارى الأنهار، وسد الشقوق (التصدع)، وفتح البريدات (مفاتيح الماء)، وإقامة المسينات (السدود)، أما أصحاب الأراضي فكانوا يشاركون أحياناً في تطهير الأقنية الكبيرة، وكذلك الأمر فإنه كان يقع على عاتقهم، بطبيعة الحال، مسئولية إقامة الأقنية ووسائل الري داخل ممتلكاتهم الخاصة^(٥). وقد حاول الحكام الأمويون استغلال ما أمكنهم من الأراضي، فعملوا على توسيع نطاق الأراضي الزراعية، وبخاصة تجاه بداية الشام، عن طريق استصلاحها وتأمين المياه، ووسائل الري لها^(٦)، حتى إن قصور الأمويين في

(١) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (١٩٨).

(٢) الإدارة في العصر الأموي، ص (٢٤٧).

(٣) المصدر نفسه، ص (٢٤٧).

(٤) مقدمة في التاريخ الاقتصادي العربي للدوري، ص (٢٧).

(٥) تاريخ بلاد الشام الاقتصادي، عاطف وجال، ص (١٣٥).

(٦) التنظيم الاقتصادي في صدر الإسلام، ص (٨٢).

الصحراء كانت مراكز مهمة للاستثمار الزراعى حيث أقيمت حولها منشآت الري، من قنوات وصهاريج، ومجارى وتوسعوا بذلك فى استصلاح الأراضى بواسطة توفير الري لها^(١)، وكان الخليفة معاوية بن أبى سفيان يبدى اهتماماً كبيراً بتنمية الزراعة ورفع مستوى إنتاجها، فكان يولى عنايته لتطوير وسائل الري، وإخصاب الأراضى عن طريق الاستعانة بأصحاب الخبرة والاختصاص من السكان المحليين^(٢)، كما أن يزيد بن معاوية كان يلقب بالمهندس نظراً لخبرته الهامة فى الشئون الزراعية، وإبداء اهتمامه بإصلاح أنظمة الري والعناية بها، فقد أمر بحفر قناة سميت باسمه بنهر يزيد، وكانت هذه القناة فى الأساس رافداً صغيراً بالكاد يروى ضيعتين بالغوطة، فقام يزيد بتوسيعها وتعميقها حتى أصبحت بعرض ستة أشبار، ويعمق ستة أشبار كذلك، الأمر الذى أدى إلى زيادة تدفق المياه وغزارتها، بحيث أصبحت تكفى لرى أراض واسعة فى الغوطة^(٣)، وبذلك أتيج المجال أمام المزارعين للقيام باستصلاح بعض أراضيهم المتروكة والعمل على استغلالها^(٤)، وكانت غالبية الأراضى فى بلاد الشام تعتمد فى ريها على مياه الأمطار التى تساقط عليها خلال الفترة الممتدة بين تشرين الأول ونيسان، إلا أن أراضى واسعة^(٥) كانت تروى سبجاً، أى من المياه الجارية على سطح الأرض حيث تأتى من مياه بعض الأنهار ومن مياه العيون فى الجداول والقنوات، وكذلك فإن قسماً آخر من الأراضى كانت تروى بواسطة الآلات التى ترفع المياه من منخفضات بعض الأنهار إلى سواقي أعلى لرى الأراضى التى يعلو مستواها عن مجارى الأنهار، أو التى ترفع المياه من الآبار والخزانات^(٦)، وتعتبر مياه العيون مهمة فى رى المزروعات، حيث كانت تروى قسماً كبيراً من الأراضى فى أنحاء الشام^(٧)، وكانت الغلات والمزروعات

(١) تاريخ بلاد الشام الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (١٣٦).

(٢) التزعات المائية، حسين مروة (٤٧٦/١)، تاريخ بلاد الشام الاقتصادى، ص (١٣٦).

(٣) تهذيب تاريخ دمشق (٢٤٥/١ - ٢٤٦).

(٤) تاريخ بلاد الشام الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (١٤١).

(٥) مفاتيح العلوم للخوارزمى، ص (٤٦)، تاريخ بلاد الشام الاقتصادى، ص (١٤١).

(٦) تاريخ بلاد الشام الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (١٤١).

(٧) المصدر نفسه، ص (١٤٣).

المتوافرة: القمح والشعير والرز والزيتون، والنخيل والعنب والتين والفواكه والقطن، وقصب السكر، والبقول، والسهم، والرياحين، وغير ذلك^(١).

رابعاً : اهتمام الدولة بالتجارة الداخلية والخارجية:

يتوسط موقع الدولة الأموية بين دول الشرق الأقصى من ناحية مثل الصين والهند ونحوهما وبين الدولة البيزنطية من ناحية أخرى، ومعنى ذلك - بالضرورة وطبقاً لمعايير ذلك العصر - أن أهم علاقاتها التجارية ارتبطت بهاتين الدولتين^(٢)، وبعد تولى معاوية الخلافة استقرت الأمور وبدأت حركة التجارة الداخلية تزدهر كما كانت عليه قبل ذلك، واهتم معاوية بمصالح التجار وعمل على توسيع نطاق التجارة، وتميز أهل الشام في حرفة التجارة، وفتحوا علاقات تجارية مع غربى أوربا واستفادوا من الأسطول الإسلامي، ومن بين العوامل التي ساعدت على نشاط حركة التجارة الثراء العريض الذي نعمت به طبقة الحكام وحاشيتهم، حيث نما في نفوسهم حب البذخ والرفاهية، وبالتالي توافر عندهم الميل والحاجة إلى اقتناء المتوجات الكمالية، فأقبلوا على شراء السلع التجارية الباهظة الثمن، مما زاد في فعالية التجار وازدهار التجارة^(٣)، وكان الأمويون يقومون بدور كبير في عالم التجارة وخصوصاً أن الخليفة معاوية -رضى الله عنه- والده كان من كبار تجار قریش، كما أن معاوية نفسه لما كان والياً في عهد عثمان بن عفان على بلاد الشام كان يرسل بقوافله التجارية من الشام إلى حاضرة الجزيرة العربية^(٤).

وكان التجار يحتلون مكانة اجتماعية عالية في العصر الأموي، وكانوا يقومون بتأسيس الشركات في سبيل زيادة فعالية التجارة، حيث كانوا يساهمون في الشركة بتقديم المال وممارسة العمل كذلك، أو بواحد منهما، فإذا أقدم صاحب المال على تقديم ماله لآخر ليتاجر به لقاء حصة من الربح يتفق عليها، فيسمى ذلك الاتفاق بالمضاربة^(٥). وقد ازدهرت شركات المضاربة وأصبحت وسيلة مهمة في مجال العمل التجاري^(٦)، وكانت تجارة الأسواق المحلية مليئة بالحركة والنشاط، وقد

(١) تاريخ بلاد الشام في العصر الأموي، ص (١٤٧ - ١٥٦).

(٢) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (٥ - ٢٠).

(٣) تاريخ بلاد الشام الاقتصادي في العصر الأموي، ص (١٦٨). (٤) للمصدر نفسه، ص (١٧٢).

(٥)، (٦) للمصدر نفسه، ص (١٧٤).

أصبحت عاصمة الدولة دمشق مركزاً تجارياً مهماً يعود إلى الظروف السياسية الجديدة التي نشأت، فغيرت من سبل واتجاهات حركة التجارة عما كانت عليه سابقاً في العصر البيزنطي، حيث أصبحت دمشق عاصمة للخلافة الأموية، ومحطاً للتجارة الشرقية^(١)، وبالتالي مركزاً لتوزيع البضائع إلى الجهات المختلفة، بعد أن كانت القوافل المحملة بالبضائع الشرقية تنجّه مباشرة إلى إنطاكية على ساحل الشام الشمالي، وهكذا كان لأهمية تجارة دمشق التي تتكسّر في أسواقها البضائع المتنوعة المتجهة محلياً والمستوردة أن قال ياقوت بأنه يستحيل أن يطلب شيء في أسواق دمشق غير موجود، حتى إن السلع الغالية الثمن التي تستورد من جميع أنحاء العالم المتملن موجودة فيها^(٢). ثم إن دمشق كانت بحكم موقعها الجغرافي المتأخم للبادية المركز التجاري الهام الذي يقصده البدو والمقيمون في الصحراء^(٣)، وقد اشتهرت مدن الشام كحلب والرصافة، وحمص، والرملة والقدس وإنطاكية بأهميتها التجارية، ونشاط أسواقها^(٤)، وكانت عاصمة الشام، محط رحال القوافل التجارية الآتية من الشرق، ولا شك أن الكوفة والبصرة والموصل، ومدن الحجاز، ونجد وغيرها قد ازدهرت حركة التجارة فيها أيضاً إلا أن مدن الشام كانت تزدهر فيها التجارة أكثر من غيرها، حيث إنها تعتبر مراكز تجارية كبرى وأسواقاً هامة، كما أن الأسواق الموسمية التي كانت تقام في بعض المدن، تعرض فيها البضائع المتنوعة بكثرة، كانت توفر مجالاً أوسع لتأمين كل متطلبات واحتياجات سكان المدن والقرى كذلك، بالإضافة إلى أن هذه الأسواق كانت مناسبة هامة للتجار الذين يأتون إليها من أماكن مختلفة تستفيد من كل ذلك. وقد كان من هذه الأسواق التي كانت قائمة في العصر البيزنطي واستمر قيامها في العصر الأموي سوق بصرى الذي كانت تطول مدة إقامته، حيث كان يستمر من ثلاثين إلى أربعين يوماً، وكذلك فقد كان هناك سوق أذرعات الذي استمر قيامه حتى ما بعد العصر الأموي^(٥).

(١) تاريخ بلاد الشام الاقتصادي، ص (١٨٣).

(٢) معجم البلدان (٤٦٥/٢).

(٣)، (٤) تاريخ بلاد الشام الاقتصادي، ص (١٨٣).

(٥) تاريخ بلاد الشام الاقتصادي في العصر الأموي، ص (١٨٧).

وأما بالنسبة للتجارة الخارجية فى عهد معاوية رضى الله عنه وابنه، فقد ازدهرت التجارة مع الدولة البيزنطية، وازدادت ثمناً وقوة، وقد ساهمت عدة عوامل فى هذا الازدهار منها :

١- كثرة الاضطرابات والحروب فى المنطقة الشرقية من الدولة الأموية، مما خفض من حجم المبادلات التجارية بينها وبين دول المشرق ولو بشكل جزئى، وبالتالي زيادة حجم المبادلات التجارية مع دولة بيزنطة بالغرب.

٢- الاستقرار الأمنى فى الدولة الأموية، دفع بكثير من رؤوس الأموال للهجرة من مناطق التوتر فى الشرق إلى إقليم الشام، بحثاً عن فرص استثمار تجارية آمنة.

٣- الاعتماد الكلى لكل من الدولتين على الأخرى فى مجال هام وحيوى بالنسبة لهما، فكما كانت الدولة البيزنطية تعتمد كلياً على أوراق البردى، كانت الدولة الأموية تعتمد كلياً فى حجم النقد الذهبى داخلها على ما يرددها من الدولة البيزنطية.

ومن العلامات التى تدل على ازدهار التجارة بين الطرفين فى عهد معاوية ومن بعده ما يلى:

١- كمية الدنانير الذهبية البيزنطية التى كانت موجودة فى داخل الدولة الأموية وتتم بها عمليات التداول الداخلية .

ب- استمرار مصانع إنتاج البردى فى مصر فى إنتاجه على النهج البيزنطى للتصدير حتى عهد عبد الملك بن مروان^(١).

خامساً : الحرف والصناعات :

تأثرت الحرف والصناعات فى العصر الأموى بالبيئة الاقتصادية المحيطة بها، كما تأثرت الصناعات والحرف بطبيعة الاقتصاد الأموى، حيث كان النشاط الزراعى هو النشاط الرئيسى فيه، فظهرت وتطورت صناعات تعتمد فى موادها الخام على القطاع الزراعى، مثل صناعة النسيج وصناعة المعاصر والملاحن، كما واكبت الصناعة حركة التطور العمرانى بالدولة الأموية، فظهرت وتطورت صناعة مستلزمات البناء، إضافة

(١) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (٢٠٩).

إلى تأثير الصناعة بالجو العسكرى السائد فى معظم فترات العصر الأموى، حيث تطورت صناعة السفن التجارية^(١)، وقد اهتمت الدولة الأموية ببناء أسطول حربى، ليقف فى وجه الأسطول الحربى البحرى البيزنطى، والذي كان يهدد سلامة الشواطئ الغربية للدولة الإسلامية، فتطورت صناعة السفن الحربية فى العصر الأموى بشكل كبير ومتلاحق، فقد كان الإنتاج فى بداية العصر الأموى مقتصرًا على السفن، التى كانت تفرد مصر بصنعها حتى عام ٤٩هـ، حيث أمر معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه، بإنشاء دار لصناعة السفن بالشام بمدينة عكا، وقد استقدم من مصر الحبراء للاستفادة منهم فى دار الصناعة الجديدة، والتى تميزت بسهولة حصولها على الأخشاب من جبال لبنان^(٢). ثم تطورت هذه الصناعة، فأنشئت فى مصر منطقة صناعية جديدة، خاصة بصناعة السفن الحربية، وذلك عام (٥٤هـ)^(٣). واستمرت الدولة الأموية فى تطوير صناعة السفن فيما بعد عهد معاوية رضى الله عنه وقد أصبحت مناطق دور صناعة السفن الحربية مناطق جذب سكانى، كما أصبحت مناطق جذب وتوطن صناعى، فأصبحت أماكن استثمار خصبة، حيث أنشئت فيها الفنادق، والمطاحن، ونحوها من الأنشطة الأخرى، وساعد على نمو وتطور هذه الصناعة، ما اتسمت به منذ بداية نشأتها، من دقة التنظيم.

ومن صور هذه الدقة ابتكار وظيفة المشرف العام على دار الصناعة ويسمى متولى الصناعة، ومن أبرز مهامه جمع الطاقات البشرية الفنية العاملة فى هذا المجال من نجارين وحلادين وعمال ونحوهم، سواء من الأقاليم المجاورة للصناعة، أو من مختلف أقاليم الدولة، ومن مهامه أيضًا توفير الأدوات الخام، مثل الأخشاب والمسامير وغيره من مستلزمات دار الصناعة، وعليه يمكن القول إن التنظيم كعنصر من عناصر الإنتاج فى العصر الحديث ترجع جذوره إلى القطاع العام الصناعى فى العصر الأموى، أو (متولى الصناعة). ومن صور دقة تنظيم هذه الصناعة، الاهتمام بتحديد أجور العمال، وتوفير الكميات الغذائية اللازمة

(١) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (٢٢٥).

(٢) خطط الشام (٣٧/٥)، النظم الإسلامية، إبراهيم المدنى، ص (٣٥٥)، التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (٢٣٩).

(٣) تاريخ الحضارة الإسلامية والفكر الإسلامى، ص (١٦٦).

لهم، كما حرصت الدولة على توفير سبل الراحة للعاملين في هذه الصناعة، وكان من بين ذلك رفعها كل ظلم يقع على العامل، وتوفير وحدات سكنية للعمال، والمشرفين على هذه الصناعة بدخل دور الصناعة، وكذا وحدات لتموين السفن الحربية بالسرعة والدقة المطلوبة^(١)، ونتج عن ذلك كله تطور هائل في حجم الأسطول البحرى إبان العهد الأموى^(٢).

لقد كانت الدولة البيزنطية متفوقة على الدولة الإسلامية الأموية في ميادين البحر، فاتخذ معاوية الوسائل المناسبة لإضعافها ثم القضاء عليها فيما بعد. وفي هذا الأمر درس عظيم لقادة الأمة في معرفة عوامل قوة العدو، وجوانب تفوقه ثم السعى للوصول لنقطة تساوى ثم تفوق على الخصوم، سواء في الميادين العسكرية، أو السياسية، أو الاقتصادية، أو الإعلامية، وما نلاحظه الآن القوى العسكرية الهائلة التى تميز بها عدونا سواء على مستوى السلاح الجوى أو النوى والذرى، فوجب على الأمة أن تسعى لإيجاد حلول حتى تستطيع أن تقاوم أعداءها وعلى علماء الأمة ومفكرها ألا يخضعوا للضغوط النفسية والسياسية والإعلامية التى يمارسها الأعداء علينا، وعليهم أن يبينوا أحكام الله فى امتلاك ما يسمى بأسلحة الدمار الشامل. إن استمرار الأعداء فى امتلاك الأسلحة الرادعة والتى لها قدرة يأذن الله على حسم المعارك العسكرية، جعلهم يتجبرون ويتغطرسون ويعملون على إفساد عقائدنا وثقافتنا وديننا، ويستولون على خيراتنا وثرواتنا مما يوجب علينا أن نعد لأعدائنا ما استطعنا من قوة، فلذلك وجب علينا أن نسعى لامتلاك الأسلحة الرادعة لكى نحمل بها أمتنا وديننا ونقيم العدل وندفع الظلم عن البشرية.

ومن الصناعات التى اشتهرت فى العهد الأموى، صناعة السفن التجارية، ولم تكن السفن الحربية تختلف كثيراً عن السفن التجارية، ومع ذلك كانت مناطق تصنيعها مختلفة، فقد اقتصت منطقة البحرين أكثر من غيرها بإنتاج السفن التجارية، فى حين كانت مصر، وعكا، وتونس مواطن تصنيع السفن الحربية، وساعد البحرين على ذلك وقوعها على الخليج العربى، والذى كان يعد من أهم

(١) النظم الإسلامية للملوى، ص (٣٥٤، ٣٥٥).

(٢) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (٢٤١).

طرق المواصلات التجارية البحرية بين الشرق والغرب، وكذا ما اكتسبه أهلها من خبرة ملاحة نتيجة احتكاكهم بشعوب لديها خبرات ملاحية كشعوب الهند، والصين^(١). ولم تقتصر صناعة السفن على البحرين، بل امتدت إلى مدينة واسط بالعراق وقد تطورت هذه الصناعة في عهد ولاية الحجاج بصفة خاصة^(٢)، فقد أدخل تحسينات على صناعة السفن التجارية لتستطيع السير في عرض البحر، فأمر بتكبير حجمها، واستخدام المسامير لتقويتها، والاهتمام بهيكلها العظمى^(٣)، وكانت السفن التى تصنع فى واسط تسمى الواسطية، وكانت تتج مدينة واسط القوارب الصغيرة، والتي كانت تستخدم للترهة والسفر ونقل السلع التجارية بين واسط والبصرة لضحالة الطريق النهري بينهما وعدم قدرة السفن على السير فيه^(٤)، ولم تكن مراكز إنتاج السفن الشرقية بالدولة الأموية متخصصة في إنتاج السفن التجارية فقط، وإن كان هو الغالب عليها، بل كان لديها القدرة المزدوجة، فقد قام الحجاج أيضاً ببناء قوة عسكرية بحرية بالخليج العربى وبحر الهند^(٥).

سادساً: شبهات حول مصارف الأموال فى عهد معاوية :

أثار بعض المؤرخين شبهات حول مصارف الأموال فى عهد معاوية رضى الله عنه، وذكروا عدة مصارف وسموها بأنها جائرة وغير شرعية منها:

١- التزريط فى خراج بعض الأقاليم والتفرقة فى العطاء:

أ- إعطاء مصر طعمة لعمر بن العاص: تتعدد الروايات التى تنص على أن معاوية أعطى مصر طعمة لعمر بن العاص لقاء تأييد الأخير له فى حربه ضد على ابن أبى طالب رضى الله عنه، وجل هذه الأخبار تحوى روحاً عدائية لعمر ومعاوية وتصور اتفاقهما على حرب على، كما لو كانت مؤامرة دنيئة أو صفقة مرية، خان فيها الرجلان ربهما، ودينهما، وتاريخهما مقابل عرض زائل أو نصر

(١) البحرين فى صدر الإسلام، عبد الرحمن نجم، ص (٨٤).

(٢) العلاقات التجارية بين دول الخليج وبلدان الشرق الأقصى، ص (١٠١).

(٣) التطور الاقتصادي فى العصر الأموى، ص (٢٤٢).

(٤) الحجاج بن يوسف الثقفى، ص (٥٩) مزاج الشمري .

(٥) واسط فى العصر الأموى، ص (٢٤٣).

سريع، وكأنه من المستحيل أن يذل ابن العاص نصرته لقضية اجتمع حولها آلاف الرجال في الشام وغيرها - وهي الطلب بدم عثمان - إلا إذا نال ولاية مصر وخارجها لنفسه، وبعض هذه الروايات تحوى سبباً لهذين الصحابين، كأن تزعم أن عمرو فضل ولاية مصر على حسنى الآخرة وصرح بذلك فقال: إنما أردنا هذه الدنيا^(١)، أو أنه قال لمعاوية: لا أعطيك من ديني حتى آخذ من دنياك^(٢)، أو قوله: إنما أباعك بها ديني (أى بمصر)^(٣)، أو قوله لمعاوية: ولولا مصر وولايتها لركبت المتجة منها، فإننى أعلم أن على بن أبى طالب على الحق وأنت على ضده^(٤)، إلى غير ذلك من الروايات^(٥)، وهكذا روايات باطلة وموضوعة عند المسعودى وكتاب الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة وغيرها تمسخ عمرو بن العاص إلى رجل مصالح، وصاحب مطامع وراغب دنيا، وقد تأثر بالروايات الضعيفة والموضوعة والسقيمة مجموعة من الكتاب والمؤرخين، فأهواوا بعمرو إلى الحضيض، كالذى كتبه محمود شيت خطاب^(٦)، وعبد الخالق سيد أبو رابية^(٧)، وعباس محمود العقاد الذى يتعالى عن النظر فى الإسناد، ويستخف بقرائه، ويظهر له صورة معاوية وعمرو رضى الله عنهما بأنهما انتهازيان، صاحباً مصالح، ولو أجمع الناقدون التاريخيون على بطلان الروايات التى استند إليها فى تحليله، فهذا لا يعنى للعقاد شيئاً، فقد قال بعد أن ذكر روايات ضعيفة، واهية، لا تقوم بها حجة: ... وليقل الناقدون التاريخيون ما بنا لهم أن يقولوا فى صدق هذا الحوار، وصحة هذه الكلمات، وما ثبت نقله، ولم يثبت منه سند، ولا نصه، فالذى لا ريب فيه، ولو أجمعت التواريخ قاطبة على نقضه: أن الاتفاق بين الرجلين، كان اتفاق مساومة، ومعاونة على الملك، والولاية، وأن المساومة بينهما كانت على النصيب الذى آكل إلى كل منهما، ولولاه لما كان بينهما اتفاق^(٨).

(١) الدولة الاموية المقترى عليها نقلاً عن الكامل فى التاريخ .

(٢) الإمامة والسياسة (٩٨/١) .

(٣) مروج الذهب (٢٩/٣) .

(٤) وقعة صفين، ص (٢٣٧) سلسلة هذه الروايات كلها من الشيعة الروافض .

(٥) سفره النبى ﷺ، ص (٥٠٨) .

(٦) عمرو بن العاص، لميد الخالق سيد أبو رابية، ص (٣١٦) .

(٨) عمرو بن العاص للعقاد، ص (٢٣١، ٢٣٢) .

وهناك عدة دلائل ترد على الروايات الضعيفة والموضوعة والسقيمة التي لاقت رواجاً واستقراراً في تشويه عمرو بن العاص ومعاوية بالظلم والبهتان، منها ما عرف من صحة إسلام وتقوى معاوية وعمرو، وتاريخهما المضى في خدمة دين الله منذ أسلماً^(١)، ففي معاوية يكفى دعاء رسول الله ﷺ عندما قال: «اللهم اجعله هادياً مهدياً، واهديه»، وقوله ﷺ: «اللهم علم معاوية الكتاب والحساب، وقه العذاب»^(٢)، وأما عمرو بن العاص رضى الله عنه فقد شهد له رسول الله ﷺ بالإيمان حيث قال: «أسلم الناس وآمن عمرو بن العاص»^(٣) وفي حديث آخر قال: «أبنا العاص مؤمنان عمرو وهشام»^(٤)، وقول رسول الله ﷺ: «وصدق عمرو، إن لعمرو عند الله خيراً كثيراً»^(٥).

- كانت بيعة عمرو لمعاوية في عهد على بن أبي طالب بدم عثمان، فقد كان تأثر عمرو بمقتل عثمان عظيماً، فعندما سمع خبر مقتل عثمان... ارتحل راجلاً يكي، ويقول: يا عثماناه: أنعى الحياء والدين... حتى قدم دمشق^(٦)، فقد كان من أقرب أصحابه، وخلاته، ومستشاريه، وكان يدخل في الشؤون - في عهد عثمان - من غير ولاية، ومضى إلى معاوية - رضى الله عنهما - ليتعاونوا معاً على الاقتصاص من قتل عثمان والثأر للخليفة الشهيد^(٧)، لقد كان مقتل عثمان كافياً لأن يحرك كل غضبه على أولئك المجرمين السفّاكين، وكان لابد من اختيار مكان غير المدينة للثأر من هؤلاء الذين تجرؤوا على حرم رسول الله، وقتلوا خليفته على أعين الناس، وأى غرابة أن يغضب عمرو لعثمان؟ وإن كان هناك من يشك في هذا الموضوع، فمصادره على الروايات المكذوبة التي تصور عمراً؛ كل همه السلطة والحكم^(٨).

(١) الدولة الأموية حملى شاهين، ص (٤١٦).

(٢) صحيح سنن الترمذي للألباني (٢٣٦/٣).

(٣) موارد الطمان (٢٤٩/٧) إسناده حسن.

(٤) سلسلة الأحاديث الصحيحة (٢٣٨/١) رقم (١٥٥).

(٥) الطبقات (١٩١/٤)، السلسلة الصحيحة (٢٤٠/١) رقم (١٥٦).

(٦) المستدرك (٤٥٥/٣) صحيح الحاكم وقال الذهبي: صحيح إسناده حسن.

(٧) تاريخ الطبري، نقلاً عن عمرو بن العاص، للفضيان، ص (٤٨١).

(٨) عمرو بن العاص، للفضيان، ص (٤٨٩، ٤٩٠) - (٩) المصدر السابق، ص (٤٩٢).

- ومن الدلائل على بطلان فرية إعطاء مصر طعمة لعمر بن العاص، ما ذكره أبو مخنف أحد رواة الفرية السابقة، أن دفع معاوية جيشه إلى فتح مصر وأخذها من يد أنصار علي بن أبي طالب سنة ٣٨هـ - وكان عمرو قائله في هذه الحملة - أنه كان يرجو أن يكون إذا ظهر عليها ظهر على حرب على لعظم خراجها^(١) . . فكيف يهب معاوية ذلك الخراج كله لعمر وهو في مسيس الحاجة إليه؟ .

- ومن الدلائل أيضاً: أن معاوية كتب بعد استخلافه إلى عامله على خراج مصر - وردان - أن زد على كل امرئ من القبط قيراطاً، فرد عليه: كيف وفي عهدهم أن لا يزداد عليهم؟^(٢) ولم يل وردان خراج مصر لمعاوية إلا في ولاية عمرو بن العاص لأن من ولوا مصر بعد موت عمرو - وهم عتبة بن أبي سفيان وعقبة بن عامر ومسلمة بن خالد - كانوا يتولون صلاتها وخراجها، وهذه الرواية صريحة قاطعة في الدلالة على اهتمام معاوية بزيادة حصيلة الخراج في مصر، وفي ولاية عمرو بن العاص عليها، وهذا الاهتمام لا معنى له إلا إذا كان فائض الخراج في مصر يحمل إلى معاوية في دمشق ليواجه به وجوه الإنفاق المتنوعة^(٣) . كما أن معاوية لم يكن يستحل أن يتنازل عن خراج مصر - وهي من أغنى أقاليم الدولة الإسلامية آنذاك - لفرد واحد وهو يعلم أنه حق الأمة كلها، وأنه لا يملك التنازل عنه، وقد روى ابن تيمية عن عطية بن قيس قال: سمعت معاوية بن أبي سفيان يخطبنا يقول: إن في بيت مالكم فضلاً بعد أعطياتكم وإنى قاسمه بينكم، فإن كان يأتينا فضل عاماً قابلاً قسمناه عليكم، وإلا فلا عتبة على، فإنه ليس بمالي وإنما هو مال الله الذي أفاءه عليكم^(٤)، وإذا أضفنا إلى ذلك ما نعرفه من تنافس الأمصار الإسلامية مع بعضها، ووجود معارضة للأمويين في مصر كانت حديثة العهد منذ تبعية مصر لعلي بن أبي طالب رضى الله عنه حتى دخلها عمرو بن العاص سنة ٣٨هـ، لارزدنا يقيناً أن أهلها لم يكونوا يقبلون ما يزعمه الرواة حول إعطائها طعمة لابن العاص .

(١) فتح البلدان، ص (٢١٩) .

(٢) تاريخ الطبری (٩/٦) .

(٣) الأمويون والفتن، ص (٦٧، ٦٨)، فهمى عبد الجليل .

(٤) منهاج السنة النبوية (٣/ ١٨٥) .

وعلى ذات السبيل نذكر أن من رجال مصر من بذل في سبيل نصرة معاوية مثلما بذل عمرو بن العاص، إن لم يفقه، كمعاوية بن حديج وأصحابه من العثمانية، وهؤلاء لا يقبلون بحال أن يمتاز عمرو عليهم كل هذا الامتياز، وقد مر بنا فيما مضى أن معاوية بن حديج هذا قد أرجع ابن أخت معاوية - عبد الرحمن بن أم الحكم - الذي ولاه معاوية مصر، من قبل أن يدخلها، ورفض أن يتولى إمارتهم ورده إلى الشام على نحو غير كريم، فما استطاع معاوية أن يغضب بن حديج^(١).

ب- التنازل عن خراج (دارابجرد) للحسن بن علي: زعم بعض المؤرخين أن معاوية تنازل للحسن بن علي رضي الله عنهما عن خراج (دارابجرد) وأن يعطيه مما في بيت مال الكوفة مبلغ خمسة آلاف ألف درهم مقابل تنازل الحسن عن الخلافة لمعاوية، وأن الحسن قد أخذ ما في بيت مال الكوفة ولكنه لم يستطع الحصول على خراج (دارابجرد)، إذ إن أهل البصرة قد منعوه منه، ويزعمون أن ذلك كان بتحريض معاوية أو بمبادرة من البصريين، على أن هذه الرواية تغض من شأن الحسن ومعاوية معاً وتجعلهما في موقف التواطؤ على أكل أموال المسلمين بالباطل^(٢)، وهذا باطل ولا يصح. والصحيح مثبت في البخاري بأن الحسن قال لوفد معاوية؛ عبد الرحمن بن سمرة، وعبد الله بن عامر بن كريز: إنا بنو عبد المطلب قد أصبنا من هذا المال.. فمن لى بهذا؟ قالوا: نحن لك به^(٣)، فالحسن يتحدث عن أموال سبق أن أصابها هو وغيره من بنى عبد المطلب، يريد الحسن أن لا يطالبهم بها معاوية، ولا ذكر لأموال يطلب من معاوية أن يدفعها إليه قادم^(٤)، وذكر ابن أعثم أن الحسن قال: أما المال فليس لمعاوية أن يشترط لى فيء المسلمين^(٥). والمعلوم أن جباية الخراج من مهام الدولة، ولا علاقة مباشرة بين الحسن وأهل البصرة في هذا الجانب، ولكن الرواية أشارت إلى أن خراج دار ابجرد لم يكن في الأموال التي صُيرت إلى الحسن^(٦)، وروى أن الحسن قال لمعاوية: إن على عدأت وديوناً، فأطلق له من بيت المال نحو أربعمائة ألف أو أكثر^(٧)، وذكر

(١) الدولة الأموية المقررة عليها، ص (٤١٧).

(٢) المصدر نفسه، ص (٤١٧)، تاريخ الطبري (١٦٥/٦). (٣) البخاري، ك: الصلح رقم (٢٧٠٤).

(٤) دراسة في تاريخ الحلفاء الأمويين، ص (٦٤). (٥) الفتح (٢٩٣/٣).

(٦) دراسة في تاريخ الحلفاء الأمويين، ص (٦٤). (٧) تاريخ الإسلام، عهد معاوية، ص (٧).

ابن عساکر: يُسَلَّم له بيت المال فيقضى منه ديونه ومواعيده التى عليه، ويتحمل منه هو ومن معه عيال أهل أبيه وولده وأهل بيته^(١)، وذهب بعض المؤرخين إلى أن إبقائه ما فى بيت المال معه (خمسة ملايين درهم)، استبقاه لأولئك المحاربين الذين كانوا معه، يوزَّعه بينهم، ويبقى لمعيشته له ولأهل بيته ولأصحابه^(٢). ولا شك أن توزيع الأموال على بعض الجنود يساعد فى تخفيف شدة التوتر .

إن الذى جاء فى رواية البخارى هو الذى أميل إليه، فالأمر لا يكون تجاوز طلب العفو عن الأموال التى أصابها الحسن وآله فى الأيام الخالية. وأما الروايات التى تشير بأن يجرى معاوية للحسن كل عام مليون درهم وأن يحمل إلى أخيه الحسين مليونى درهم فى كل عام، ويفضل بنى هاشم فى العطاء والصلوات على بنى عبد شمس^(٣)، وكان الحسن باع الخلافة لمعاوية، فهذه الروايات وما قيل حولها من تحليل وتفسير لا تقبل ولا يعتمد عليها، لأنها تصور أن إحساس الحسن بمصالح الأمة يبدو ضعيفاً أمام مصالحه الخاصة^(٤). وأما حقه فى العطاء فليس الحسن فيه بواحد من دون المسلمين، ولا يمنع أن يكون حظه منه أكثر من غيره، ولكنه لا يصل إلى عشر معشار ما ذكرته الروايات^(٥).

جـ- التفرقة فى العطاء: أول من سن ديوان العطاء فى الإسلام عمر بن الخطاب رضى الله عنه، أما قبل ذلك فى عهد رسول الله ﷺ، فكانت غنائم الحرب توزع على المسلمين فور انتهاء المعارك^(٦)، وقد أعطى رسول الله ﷺ المؤلفة قلوبهم من غنائم حنين، وكان شيئاً كثيراً^(٧)، فتقرر بذلك أن تفضل بعض الناس فى توزيع الغنائم أمر مباح، وقد يكون مستحباً إذا اقتضت مصلحة المسلمين ذلك^(٨)، وإن كان ذلك يزيد فى غنائمهم عن بقية المسلمين، ثم كثرت بعد ذلك الغنائم للمجربة إلى حاضرة المسلمين نتيجة اتساع نطاق الغزو زمن عمر بن الخطاب فاستشار أصحابه وانتهى أمره إلى تدوين ديوان العطاء ليكفل توزيعه على نحو معروف، وفضل أصحاب السابقة والقرباة من النبى ﷺ على من عداهم^(٩).. ولما جاء

(١) تاريخ دمشق (٩٠ / ١٤). (٢) التاريخ الإسلامى، شوقى أبو خليل، ص (٢٦٨).

(٣) الأخبار الطوال، ص (٢١٨). (٤) دراسة فى تاريخ الخلفاء الأمويين، ص (٦٣).

(٥) المصدر نفسه، ص (٦٣). (٦) الدولة الأموية للفتى عليها، ص (٤١٨).

(٧) الاستخراج لأحكام الفرج، ص (٢٦) ابن رجب الحنبلى.

(٨) الدولة الأموية للفتى عليها، ص (٤١٨). (٩) المصدر نفسه، ص (٤١٨).

الأمويون فضلوا أهل الشام على من عداهم، فقد كانوا أنصارهم للمخلصين، وهم عماد الجيوش للمجاهدة سواء في الشمال في جهاد الروم أو في الغرب في فتوح إفريقية والأندلس، وهم المحافظون على سلامة الدولة وقمع مخالفيها، وكما استنجد بهم ولاة الأمصار حين خرج عليهم خارجون وعجز جند مصر في الدفاع عن أنفسهم ونظامهم، كما حدث في قتال ابن الأشعث^(١)، ومواجهة ثورة يزيد ابن المهلب زمن يزيد بن عبد الملك^(٢)، وكما حدث في انتفاض البربر الخوارج بإفريقية في عهد هشام^(٣).

٢- التوسع في إنفاق الأموال لتأليف القلوب واكتساب الأنصار:

أنفق معاوية رضى الله عنه أموالاً كبيرة لتأليف بها قلوب الزعماء والأشراف ويوطد أركان الدولة الإسلامية التي قامت بعد فترات من الصراع والتطاحن، فقد رأى معاوية رضى الله عنه أن إراقة بعض المال خير من إراقة كثير من دماء المسلمين. فأعطى هؤلاء الرجال المال يستميل به قلوبهم، وقلوب أتباعهم وأنصارهم، ويعلى به مكانتهم ويسد خلة من وراءهم، ولعله قد فهم من إعطاء الرسول ﷺ المؤلفة قلوبهم بعد فتح مكة ليستميلهم نحو الدين ويسيل سخائم نفوسهم، أنه يجوز أن يعطى أمثال هؤلاء الرجال لتأليف قلوبهم ويضمن ولائهم، والولاء للدين والدولة يختلطان في فهم معاوية وبني أمية حيث قامت دولتهم -فيما اعتقدوا- لنصرة الدين وجمع شمل أهله^(٤)، وأخيراً فإن كان معاوية مخطئاً في ذلك فما القول في هؤلاء السادة الذين قبلوا عطاياه وجوائزهم وفيهم من اشتهر بالتقوى والورع والخوف من الله تعالى؟ إن من الحق أن نقول: إن للمجتمع الإسلامي في ذلك العهد كان يشهد تغييراً كبيراً عن زمن النبی ﷺ وخلفائه الراشدين حتى صارت بعض فعالياته السياسية ترى أن من حقها التميز في العطاء^(٥).

(١) تاريخ الطبری نقلًا عن الدولة الأموية القنرى عليها، ص (٤٢٠).

(٢) المصدر السابق، ص (٤٢٠). (٣) المصدر نفسه، ص (٤٢٠).

(٤) الأمويون والقرن، ص (٧٧، ٧٣) فضلاً عن الدولة الأموية شاميين، ص (٤٢٢).

(٥) الدولة الأموية القنرى عليها، ص (٤٢٢).

٣- مظاهر الترف عند الأمويين:

هذا ويحتل الحديث عن ترف الأمويين وبذخهم مكانة واسعة عند مؤرخينا، والحق أنه كان عندهم لون من ألوان البذخ في سكناتهم وفي لباسهم وفي عطائهم ونفقاتهم، وقد لفت معاوية نظر عمر بن الخطاب رضى الله عنهم إليه وهو بعد أحد ولادة الشام، يغدو في موكب ويروح في آخر، ولكن من الحق أيضاً ألا ننظر إلى حياة الأمويين بمعزل عن حياة المجتمع العربى والإسلامى آنذاك، فهى جزء منه، تتأثر به، كما تؤثر فيه، وفى ذلك العصر كان التطور الاجتماعى يتلاحق، ومظاهر الغنى واثيال الأموال والرغبة فى التمتع الحلال به تصبح أمراً ظاهراً يدفع الذوق العام والقيم الاجتماعية الحاكمة آنذاك إلى مزيد من التفتح والاتساع.. وأن هذه السمة الظاهرة لا تنفيها ورود أخبار مؤكدة فى زهد معاوية ورقة ثيابه^(١)، أو زهد عامله زياد ولباسه المرقوع^(٢)، فلا تناقض بين هذه الروايات وما عرف من التلبس بمظاهر الملك، بل هى دليل على نفوس عالية لا ترى الزهادة نقصاً ولا ترى التمتع حراماً^(٣)، وهكذا إذا نظرنا نظرة شاملة فى وجوه الإنفاق المالى فى ذلك العصر لا نجد مظاهر الترف والبذخ قصراً على بنى أمية؛ خلفائهم وولاتهم، فبعض بنى هاشم وبنى الزبير وغيرهم من معارضى الأمويين لم يكونوا أقل سماحة بالمال من بنى أمية ولا أكثر حرصاً عليه^(٤)، وإذا كان بنو أمية قد ابتنوا القصور فقد بنى رجال من أشراف العرب قصوراً كان لها ذكر وبهاء وكان العرب يعدون ذلك كرمًا، ويتفاخرون به، ويتوقعون مثله من كل شريف من أشرافهم وإن لم يكن حاكمًا^(٥).

والترف فى المجتمعات الإسلامية ظاهرة سلبية لها ما بعدها، إن بحجة الأمويين فى الإنفاقات المالية أدت إلى ظهور الترف ثم تعمق وتجنر فى الأمة حتى أصبح ترفاً مدمراً، ظهرت معالمه وآثاره فى سقوط بلاد الشام فى يد الصليبيين ثم سقوط بغداد فى يد المغول، وزوال الدولة العباسية، لذلك يكره الإسلام الترف ويحذر منه أشد التحذير: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ [الإسراء: ١٦]. إنه كالحمض الأكال الذى ينخر فى جسم المادة فيذهب

(١) المواضع من القواسم، ص (٢١٧) تعليق محب الدين الخطيب.

(٢) تاريخ الطبرى نقلًا عن الدولة الأموية المقتضى عليها، ص (٤٧٤).

(٣) الدولة الأموية المقتضى عليها، ص (٤٧٤).

(٤) المصدر نفسه، ص (٤٧٤).

(٥) المصدر نفسه، ص (٤٧٥).

بصلابتها، فتصبح هشة سهلة القصف، أو تصبح لينة لا قوام لها في الصدام، وقد كانت وفرة المال في أيدي الناس هي الباب المؤدى إلى الترف بطبيعة الحال، ولكن هذا يفسر ولا يبرر، فإنه لا يوجد تبرير لمعصية الله، وقد جاء المال بوفرة نسبية على أيام عمر رضى الله عنه ولكنه تصرف بشأنه بمنع الفساد، فمنع الصحابة - رضوان الله عليهم - من الخروج من المدينة للضياع والتجارة حتى لا تتكون منهم طبقة تملك المال في أيديها وتملك السلطان (الأدبي) على الناس، فيحدث التميز وتفسد الأحوال، فضلاً عن احتمال إصابتهم هم أنفسهم بالترف وهم هيئة المشورة إلى جانب الخليفة، فتفسد مشورتهم حين تسرهل نفوسهم، وإلى جانب ذلك - وقبل ذلك - أخذ عمر رضى الله عنه نفسه وأهل بيته بالشدّة الحازمة، حتى لا يكونوا قدوة سيئة أمام الناس، فيفسد الناس، أما حين يترك المال بدون تصرف معين من ولى الأمر، يسمح بالنفع ويمنع الضرر، فإنه لا بد أن يؤدي إلى نتائج المحتومة حسب السنة الإلهية، لا لأن المال في ذاته هكذا يفعل، ولكن لأن الجهد البشرى المطلوب لإصلاح الآفة لم يذل، فتتفرد الآفة وحدها بالسلطان، وآفة المال الترف، وعلاجها في يد ولى الأمر... بنشر روح الجد في المجتمع وإعطاء القدوة من نفسه لبقية الناس. أما حين يترك في أيدي الناس - بلا ضابط - مع وجود فئة تعمل جاهلة في إفساد أخلاق المجتمع وروحه كما فعل القبرص، فالتسيجة هي ما قررت السنة الربانية التي جاء بيانها في كتاب الله: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الروم: ٤١]. والترف معدّ ككل آفة... فحين لا يعالج، ولا يوقف فإنه يتشر ولا بد... وحين يكون مبتدؤه في قصور الخلافة فأمره أسوأ، لأن الحكام دائماً قدوة، وقد كان الأمويون - برغم وجود الترف بينهم - أقل فساداً بالمال من العباسيين، لأنهم كانوا أكثر انشغالاً بشيئ دولتهم من ناحية، وبالجهاد في سبيل الله من ناحية أخرى، فأما العباسيون فبعد أن استتب لهم الملك أخذ الترف يسرى بينهم سريعاً، خاصة بفعل الخائنية الفارسية المفسدة المتعمدة للفساد. ومن قصور الخلافة انتقل الترف بالعدوى إلى قصور الأمراء والوزراء، ثم قصور التجار الذين وصل دخلهم في التجارة العالمية إلى ملايين الدنانير، وشيئاً فشيئاً غلب الفساد على عاصمة الخلافة بغداد ثم العواصم الإسلامية الأخرى^(١).

(١) كيف نكب التاريخ الإسلامي؟ محمد قطب، ص (١٢٦، ١٢٧).

المبحث السادس

القضاء فى عهد معاوية رضى الله عنه والدولة الأموية

يعتبر القضاء فى العهد الأموى من الدرجة الثالثة بعد القضاء فى العهد النبوى والقضاء فى العهد الراشدى، لأن العصر الأموى كان زاهياً وفيه كثير من آثار العهد الراشدى، وكانت كثير من الأعمال امتداداً للعهد الراشدى، وخاصة فى جانب الفتوحات الإسلامية، وانتشار الدعوة فى المشرق والمغرب، ودخول الناس فى دين الله أفواجا، وازدهار الحضارة الإسلامية^(١).

أولاً: صلة العهد الأموى بالعهد الراشدى :

كان العهد الأموى وخصوصاً عهد معاوية امتداداً للعهد الراشدى فى عدة جوانب، فبقى كثير من الصحابة إلى العهد الأموى، وشاركهم فى العلم والفقه والقضاء وغيرها كبار التابعين، ثم صغار التابعين، كمابقى بعض قضاة العهد الراشدى يمارسون القضاء فى العهد الأموى، وبعضهم طال قضاؤهم كشریح بن الحارث رحمه الله، وبقيت فى العهد الأموى آثار التربية الدينية وسمو العقيدة، وآثار الإيمان، والالتزام بأهداب الدين، والتقيد بالأحكام الشرعية، وظهر فى العهد الأموى عدد كبير من المجتهدين الذين كانوا همزة الوصل بين الصحابة والمذاهب الفقهية، وكان العلماء والمجتهدون فى العهد الأموى أساتذة لأئمة المذاهب التى ظهرت فى العهد العباسى، وكان لهذه الصورة الفقهية الزاهية أثرها الكبير والمحمود على حسن سير القضاء والعدالة فى العهد الأموى، وظهر التوسع بالاجتهاد، كما بدأت حركة تدوين العلوم الإسلامية، والانفتاح على الحضارات الأخرى، وترجمة الثقافات والعلوم من الأمم المجاورة^(٢).

ثانياً : تخلى الخلفاء عن ممارسة القضاء، وفصل السلطات:

كان الخلفاء الراشدون يتولون القضاء بأنفسهم، ويفصلون فى القضايا والدعاوى والمنازعات، وصدرت عنهم أقضية كثيرة، وكان الولاية فى الأمصار يتمتعون بنفس

(٢) المصدر نفسه، ص (١٦٥).

(١) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (١٦٥).

السلطات والصلاحيات الممنوحة للخليفة لأنهم نواب عنه، إلا إذا قيدت سلطاتهم ومنعوا من القضاء، وعين معهم القضاة للفصل بين الناس، ومن هؤلاء الولاة معاوية بن أبي سفيان الذي بقي والياً على الشام عشرين سنة، وكان يتولى القضاء والحكم بنفسه^(١)، ولما تولى معاوية الخلافة تخلّى عن ممارسة القضاء، وعين القضاة فى حاضرة الدولة الإسلامية بدمشق وفوض إليهم السلطة القضائية، وخولهم الصلاحيات الكاملة فى الدعاوى، وسار ولاته فى الأمصار على هذا النهج، وابتعد الولاة عن أعمال القضاء، وسار خلفاء بنى أمية على هذه الحطة طوال العهد الأموى، سواء فى عاصمة الدولة الأموية، وفى سائر الأمصار والمدن والولايات، وانقطعت صلة خلفاء بنى أمية عن القضاء الإسلامى إلا فى ثلاثة أمور:

١- تعيين القضاة مباشرة بالعاصمة دمشق.

٢- الإشراف على أعمال القضاة وأحكامهم، ومتابعة شئونهم الخاصة فى التعيين والعزل، والرزق، وحسن السيرة، ومراقبة الأحكام القضائية التى تصدر عنهم، للتأكد من مطابقتها للحق والعدل، والشرع والدين، والالتزام بالسلوك القضائى القويم.

٣- ممارسة قضاء المظالم، وقضاء الحسبة، وقد أولى خلفاء بنى أمية أهمية خاصة ورعاية كاملة لقضاء المظالم حتى وقف على قدميه، وأصبح له جهاز كامل مستقل. ومن ذلك نرى أن القضاء فى العهد الأموى كان مستقلاً عن أى سلطة أخرى حتى سلطة الخليفة، أو والى الذى كانت سلطته تنتهى عند تولية القاضى أو عزله، دون أن يكون لهم تدخل فى أعمال القاضى واجتهاده وحكمه، وما على الخلفاء والولاة إلا تنفيذ الأحكام التى يصدرها القضاة^(٢). قال النبأى: ولما أفضى الأمر إلى معاوية بن صخر جرى بجهده على سنن من تقدّمه من ملاحظة القضاء، وبقي الرسم على حذو ترتبه زماناً^(٣). فقد كان معاوية رضى الله عنه أول خليفة امتنع من القضاء تماماً، ودفعه إلى غيره، فكان له قضاة فى قاعدة ملكه، فضلاً عن قضاته فى الأمصار^(٤).

(٢) المصدر نفسه، ص (١٦٧).

(١) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (١٦٦).

(٤) عبقريّة الإسلام فى أصول الحكم، ص (٣٤٢).

(٣) تاريخ قضاة الأندلس، ص (٢٤).

ثالثاً: رزق القضاة :

من المعلوم أن عمر بن الخطاب هو الذى فصل القضاء عن الولاية، وهو أول من رتب أرزاق القضاة، وأماً أمير المؤمنين على وهو المعروف بالزهد والقناعة فقد قال لعماله على مصر فى شأن القضاة: . . . وافصح له فى البذل ما يزيل علكه، وتقل معه حاجته إلى الناس^(١)، واستمر الحال على ذلك فى العهد الأموى، فكانت تجرى على القضاة أرزاقهم من بيت المال^(٢)، مع التوسيع عليهم، واختلاف المقدار بحسب البلدان والظروف^(٣)، وروى الشعبى عن شريح أنه كان يأخذ على القضاء خمسمائة درهم كل شهر ويقول: أستوفى لهم، وأوفيههم، ويقول أيضاً: أجلس لهم على القضاء وأحبس نفسى ولا أرزق. ولما قدم عبد الملك بن مروان النخيلة سنة ٧٢هـ، وسأل عن شريح، فعلم أنه امتنع عن القضاء -فى عهده- ابن الزبير، فاستدعاه وقال له: وفقك الله، عُدْ إلى قضائك، فقد أمرنا لك بعشرة آلاف درهم، وثلاثمائة جريب، فأخذهما وقضى إلى سنة ثمان وسبعين^(٤)، وكان بعض القضاة لا يأخذون على القضاء أجراً ويحسبون أجرهم عند الله تعالى فى إقامة شرعه، منهم مسروق بن الأجدع القاضى والفتى ت ٦٣هـ، وكان أعلم بالفتيا من شريح، وشريح أبصر منه فى القضاء، وقالت امرأة مسروق: كان مسروق لا يأخذ على القضاء رزقاً، وقال القاسم: كان مسروق يقول: لأن أقضى يوماً فأقول فيه الحق أحب إلى من أن أربط سنة فى سبيل الله^(٥).

رابعاً: تسجيل الأحكام والإشهاد عليها :

ظهر فى العهد الأموى لأول مرة تسجيل الأحكام القضائية التى يصلرها القاضى فى سجله، وديوان المحكمة ليرجع إليه القاضى عند الحاجة، وأول من سجل الأحكام سليم بن عتر التجيبى قاضى مصر فى عهد معاوية، لما تخاصم إليه أشخاص فى توزيع ميراث، فحكم بينهم، فخابوا مدة، واختلفوا وتناكروا

(١) القضاء ونظامه فى الكتاب والسنة، ص (٢٦٧).

(٢) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (١٦٧).

(٣) المصدر نفسه (١٧٦، ١٧٧).

(٤) أخبار القضاة (٢/ ٢٢٧، ٣٩٧).

(٥) طبقات ابن سعد (٨٢/ ٦)، تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (١٧٨).

وتجادلوا الحكم، وعادوا يطلبون فصل الخلاف ثانية، فتذكر القاضي قصتهم، وكاشفهم بها، فاعترفوا، فأعادوا الحكم بينهم، وطلب من كاتبه أن يسجل الأحكام القضائية وكتب لهم كتاباً بقضائه، وأشهد عليه^(١). وقال الكندي: فكان سليم أول القضاة بمصر مسجلاً سجلاً بقضائه^(٢)، وكان سليم - فيما وصل إلينا - أول من أشهد على الأحكام القضائية لتوثيقها، ومنع جحودها أو إنكارها، ثم توسع الأمر في العهد العباسي^(٣).

خامساً : أعوان القضاة :

يحتاج القضاة عادة إلى أعوان يساعدهم في حسن التقاضى وسير القضاء، منهم كاتب القاضى أو كاتب للحكمة، أو كاتب الضبط، وأول ما ظهر فى العهد الراشدى^(٤)، ثم شاع استعماله فيما بعد، وظهر أعوان جدد فى العهد الأموى بحسب الحاجة، وتطور الحياة، واتسع أعمال القاضى، وكثرة الدعاوى، ونذكر أهمهم:

١ - المتأدى: وهو الذى يجلس عند القاضى، لبيان مكانة القاضى، ومعرفة، والمناذرة على الخصوم، وكان يطلق عليه (الذى على رأس القاضى) أو (صاحب المجلس) وأول ما ظهر ذلك فى عهد شريح، قال وكيع: عن عمرو بن قيس الماضى، قال: رأيت رجلاً كان يقوم على رأس شريح، وكان إذا تقدم إليه خصمان، فيقول: أيكما المدعى فليتكلم، وروى وكيع أيضاً: كان شريح إذا جلس للقضاء لم يقم حتى يُنادى: هل من خصم أو مستتب؟ أو مستفت؟^(٥)

٢ - الحاجب: وهو الذى يقف على باب القاضى، ليحجب عنه الناس أثناء النظر فى الدعاوى، ويرتب دخول المتداعين عليه عند تراحمهم وتعدددهم، وقد يكون الحاجب هو المتأدى الذى يقف على رأس القاضى، ويقوم بالعملين معاً، وقد يكون هو نفسه الجلواز (التابع للشرطى، أو أحد الشرطة القضائية)، وقد يكلفه القاضى القيام ببعض الأعمال فى المحكمة، أو أداء بعض المهمات

(١)، (٢) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (١٨٠).

(٣) المصدر نفسه، ص (١٨٠).

(٤) نظام الحكم فى الشريعة، ص (٢٥٩)، تاريخ القضاء، ص (١٨٠).

(٥) تاريخ القضاء، هرنوس، ص (١٢٨)، تاريخ القضاء، ص (١٨١).

خارجها^(١)، وذكر وكيع أن إبراهيم النخعي كان جليواً للقاضي شريح^(٢)، وكان على رأس شريح شرطى بيده سوط^(٣).

٣ - الترجمان أو المترجم: اتخذ القضاة الترجمان لكثرة الشعوب غير العربية التي دخلت في الإسلام، وتعارفت هذه الشعوب واختلطت مع بعضها، تحقيقاً لقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ [الحجرات: ١٣] فإذا حصل نزاع أو اختلاف، أو دعوى، استعان القاضي بالترجمان الثقة المقبول لينقل أقوال الخصوم له^(٤).

سادساً: المراقبة والمتابعة:

إن تخلى الخلفاء والولاة عن ممارسة القضاء، والاقتصار على التعيين والعزل لم يمنع الخلفاء من مراقبة أعمال القضاة ومراجعة أحكامهم، ومتابعة الدعاوى والاقضية التي تصدر عنهم، لأن الخليفة هو المسئول عن القضاء، وجميع ما يخص الأمة والأفراد في سياسة الدين والدنيا، وتفويض القضاء للقضاة لا ينجي الخليفة من المسئولية في الدنيا والآخرة، لذلك كان الخلفاء يراقبون أعمال القضاة، ويتابعون ما يصدر عنهم، فإن وجدوا فيه خللاً، أو انحرافاً، أو تقصيراً، تصدوا للتقويم والتصحيح^(٥)، وهذا ما نقلناه سابقاً عن النباهي قال: (ولما أفضى الأمر إلى معاوية بن صخر جرى بجهد على سنن من تقدمه من ملاحظة القضاة، وبقي الرسم حذو ترتيبه زماناً)^(٦).

سابعاً: مصادر الأحكام القضائية في العهد الأموي:

اعتمد القضاة على المصادر نفسها التي جرى عليها القضاة في العهد الراشدي، وذلك بالالتزام بالكتاب والسنة، والإجماع، والسوابق القضائية والاجتهاد مع الاستشارة، وكان الالتزام بالقرآن والسنة هو الأساس، وهو ما تلتزم به الخلافة، وتم عليه البيعة، وتطور الأمر في السوابق القضائية على الإشادة بقول الصحابة رضوان الله عليهم والتقييد غالباً بما صدر عنهم، لأنهم أقرب عهداً وصلته بمدرسة

(١) تاريخ القضاء في الإسلام، ص (١٨١). (٢) المصدر نفسه، ص (١٨١)، أخبار القضاة (٢/٢١٥).

(٣) تاريخ القضاء في الإسلام، ص (١٨١). (٤) المصدر نفسه، ص (٤٢٣).

(٥)، (٦) المصدر نفسه، ص (١٨٦).

النبوة، ونزول الوحي، وخصوصاً قضية الخلفاء الراشدين، كما بدأ يظهر في هذا العهد أثر العرف والعادة على أقضية الحكام، نظراً لاختلاف الأعراف والعادات في أصقاع الخلافة الأموية المترامية الأطراف، فكان القضاة ينظرون في الأقوال والدعاوى والایمان والنهم بحسب الأعراف التي تظلمهم وتحدد المراد من الألفاظ والمصطلحات^(١)، وكان الفقهاء والقضاة والخلفاء يحرصون على التثبت من نقل النصوص، وصحة الأحاديث للاعتماد عليها، وحذر معاوية رضى الله عنه من الاعتماد على الأحاديث المكذوبة، فخطب في وفد من قریش، فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال: أما بعد، فإنه قد بلغنى أن رجالاً فيكم يتحدثون بأحاديث ليست في كتاب الله، ولا تؤثّر عن رسول الله ﷺ، فأولئككم جهالكُم^(٢)، وكان القضاة يعينون من الخلفاء والولاة، وتطلق يد القضاة لا يتقيدون برأى اجتهادى معين من أحكامهم، إلا ما ورد في النصوص والإجماع، وإلى حد ما إلى السوابق القضائية وقول الصحابة، ولم تكن المذاهب الفقهية قد ظهرت، ولم تدون الأحكام، فكان الأمر راجعاً إلى القضاة أنفسهم، وبما يصلون إليه مع استشارة الفقهاء والعلماء والمجتهدین في كل مصر على حدة^(٣).

ثامناً: اختصاص القضاة، وتخصيص القضاء:

كان لاتساع الدولة الإسلامية في العهد الأموى، وكثرة الناس، وانشغال الخلفاء بالفتوحات، وإدارة الدولة، وإخماد الفتن الداخلية أن انصرفوا عن القضاء، وفوضوا جميع اختصاصاته إلى القضاة، وتنازلوا عن النظر في الجنايات والحدود، وكلفوا القضاة النظر فيها، وكان معاوية بن أبى سفيان أول من تنازل عن النظر في الجراح والقتل والقصاص إلى القضاة، فكتب إلى القاضى سلیم بن عتر (قاضيه على مصر) يأمره بالنظر في الجراح، وأن يرفع ذلك إلى صاحب الديوان، وكان سلیم أول قاض نظر في الجراح، وحكم بها، فكان الرجل إذا أصيب فجرح أتى إلى القاضى، وأحضر بيته على الذى جرحه، فيكتب القاضى بذلك الجرح قضاءه على عاقلة الجراح ويرفعها إلى صاحب الديوان، فإذا حضر العطاء اقتص من

(١) المدخل للمفهم (١/ ١٥٠).

(٢) اعلام الموقعين (١/ ٦٣).

(٣) تاريخ القضاء في الإسلام، ص (١٩٠).

أعطيات عشيرة الجارح ما وجب للمجروح، وينجم (يقسّط) ذلك في ثلاث سنين، فكان الأمر على ذلك^(١)، وكان القاضى فى العهد الأموى عام النظر فى الحقوق والأموال، وأحكام الأسرة، والموارث والقصاص والحدود، ويظهر ذلك جلياً فى من سيرة القضاة وأقضيّتهم التى ذكرها وكيع فى كتابه (أخبار القضاة) والكندى فى كتابه (الولاة والقضاة)^(٢). وفى العهد الأموى ضمّ إلى القاضى أعمال أخرى بعضها شبه قضائية، وبعضها إدارية، فمن أهم هذه الأعمال فى ذلك العصر، النظر فى أموال الأيتام، الإشراف على الأوقاف، الإفتاء^(٣).

تاسعاً: القضاة والأعمال المختلفة:

نظراً لما يتمتع به القضاة من الثقة، وما يتصفون به من العدل والنزاهة، والورع والتقوى، فقد أسند لهم الخلفاء فى العهد الأموى عدة أعمال هى:

١- الشرطة: تولى القضاة رئاسة الشرطة بالإضافة إلى أعمالهم القضائية، فجمعوا بين ولاية القضاء وولاية الشرطة، وذلك فى عدة مدن إسلامية، فقد روى وكيع أن معاوية عزل سعيد بن العاص عن المدينة سنة ثلاث وخمسين، ويقال سنة أربع وخمسين فى شهر ربيع، وأعاد مروان بن الحكم، فعزل مروان أبا سلمة، واستقضى أخاه مصعب بن عبد الرحمن بن عوف، وضم إليه الشرط مع القضاء وأخذ الناس بالشدة^(٤)، وقال الكندى عن مسلمة بن الحكم، فعزل مروان أبا سلمة، واستقضى أخاه مصعب بن عبد الرحمن بن عوف، وضم إليه الشرط مع القضاء، وكان شديداً صلباً فى ولايته، ولما ولي الشرط أخذ الناس بالشدة^(٥)، قال الكندى عن مسلمة بن مخلد أنه: قدم مسلمة القُسطاط، فعزل السائب بن هشام ابن كنانة العامرى عن شرطه، وولّى عليها عابس بن سعيد، وعزل سليمان بن عتر عن القضاء وجعله إلى عابس، فجمع له القضاء والشرط، وهو أول من جمع له سنة ستين^(٦)، ولما تولى مسلمة سنة ٦٢هـ، بعد أن مكث والياً على مصر أكثر من

(١) نظام الحكم فى الشريعة، ص (٢٥٦)، تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (١٩٢).

(٢) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (١٩٣). (٣) المصدر نفسه، ص (١٩٣، ١٩٤، ١٩٥).

(٤)، (٥) أخبار القضاة (١/١١٨).

(٦) تاريخ القضاء، هرنوس، ص (٢٦)، الولاة والقضاة، ص (٣١١-٣١٣).

١٥ سنة ولها سعيد بن يزيد الأزدى فى رمضان سنة ٦٢هـ، فأقر عابس بن سعيد على القضاء والشُّرط جميعاً، ولما جاء عبد الرحمن بن عتبة بن جَحْدَم الفهرى أميراً على مصر أقر عابساً على الشُّرط والقضاء، وذكر الكندى أن مسلمة بن مخلد والى مصر عين عابس بن سعيد على شُرطته، ثم جمع له الشُّرط والقضاء^(١)، وذلك فى أول سنة إحدى وستين^(٢).

٢ - الإمارة: استعمل بعض القضاة ولاية فى بعض الأحيان، كما كان الخليفة أحياناً ينصب القاضى مكانه فى الإمارة إذا خرج عن دمشق، وكان كثير من الولاية يستخلفون القاضى على إدارة الأمور، وتصريف شئون المصر أثناء غيابهم، أو خروجهم لمهمة، قال أبو زرعة: لما خرج معاوية إلى صفين استخلف القاضى فضالة بن عبيد على دمشق^(٣).

عاشراً: أسماء القضاة فى عهد معاوية :

١ - أشهر قضاة دمشق:

أ - فضالة بن عبيد: الذى ولاه معاوية القضاء فى الشام بترشيح أبى الدرداء رضى الله عنه، وبقي فضالة على القضاء حتى مات فى خلافة معاوية سنة ٥٣هـ، وحضر معاوية جنازته وحمل بجانب السرير، وكان معاوية يستخلفه على دمشق عندما يخرج منها^(٤)، وقضى فضالة بدره الحد عندما أتاه رجل بسارق يحمل سرقة، فقال له فضالة: لعلك وجدتتها، لعلك التقطتها، فقال له الرجل: إنا لله وإنا إليه راجعون، إنه ليلقته، قال: إى والله، أصلحك الله، وجدتتها، فخلا سبيله، وأجاز الفقهاء تلقين المتهم فى الحدود، كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ماعز^(٥).

ب - النعمان بن بشير بن سعد، أبو إدريس الأنصارى الخزرجى: الصحابى الذى ولى القضاء بالشام بعد فضالة، وتوفى سنة ٦٤هـ قتلاً بقرب حمص^(٦).

(١)، (٢) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (١٩٦). (٣) قضاة دمشق لابن طولون، ص (٤١٣).

(٤) أخبار القضاة (١٩٩/٣ - ٢٠١)، تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (١٩٨).

(٥) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (١٩٩). (٦) المصدر نفسه، ص (١٩٩).

٢ - قضاة المدينة :

أ - أبو هريرة الصحابي المشهور رضى الله عنه: قضى بالمدينة، لما رواه وكيع عن نعيم قال: شهدت أبا هريرة يقضى وأمر بالتسوية بين الخصوم، ورفض حبس مدين معسر، وحكم على قاذف بثمانين جلدة، وكان أبو هريرة يسكن المدينة حتى توفي فيها سنة ٥٩هـ^(١)، ولعله استقضى قبل عبد الله بن الحارث.

ب - عبد الله بن الحارث بن نوفل ، أبو عبد الله بن نوفل بن الحارث: وهو أول قاض في المدينة لوالها مروان بن الحكم فى خلافة معاوية، وكان أول ما قضى حقاً على آل مروان، فزاده ذلك عند مروان بن الحكم خيراً، وكان يقضى باليمين مع الشاهد، وتوفى سنة ٨٤هـ، وكان من صلحاء المسلمين وفقهائهم^(٢).

ج - أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف (ت: ٩٤هـ): وهو من كبار التابعين، وكان يزعم عن نفسه أنه أفقه الناس، واستعمله سعيد بن العاص والى معاوية على قضاء المدينة، وكان يستحلف صاحب الحق مع الشاهد الواحد^(٣).

د - مصعب بن عبد الرحمن بن عوف (ت: ٦٤هـ): استقضاه مروان بن الحكم سنة ٥٣هـ أو ٥٤هـ وضمَّ إليه الشرط مع القضاء، وكان شديداً صلباً فى ولايته، ولما ولى الشرط أخذ الناس بالشدة فى جرائم القتل التى انتشرت فى المدينة^(٤)، ولما مات معاوية واستخلف يزيد استعمل على المدينة عثمان بن محمد بن أبى سفيان، فاستقضى طلحة بن عبد الله بن عوف، وهو أحد الأجواد، ويقال له طلحة الجواد^(٥).

٣ - قضاة البصرة: تولى القضاة فى البصرة كثيرون، نذكر منهم: عميرة بن يثرى الضبى الذى استقضاه عبد الله بن عامر بن كُرَيْز عامل معاوية على البصرة، وكان عميرة يحكم بضمنان العارية، وبقى فى القضاء حتى سنة ٤٥هـ، فعزله زياد

(١) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (٢٠٠)، أخبار القضاة (١/ ١١٠ - ١١٤).

(٢) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (٢٠١).

(٣) أخبار القضاة (١/ ١١٦)، تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (٢٠١).

(٤) أخبار القضاة (١/ ١١٨)، تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (٢٠١).

(٥) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (٢٠١).

الذى ولى إمارة البصرة، وولى القضاء عمران بن حصين فاستعفاه بطلبه، وولى عبد الله بن فضالة ثم أخاه عاصم بن فضالة، ثم زرارة بن أوفى^(١).

٤ - قضاة الكوفة: كانت الكوفة من أنشط المدن العلمية وكانت مركز النشاط والحركة والعلم منذ أسست فى عهد عمر رضى الله عنه واتخذها على رضى الله عنه عاصمة، وكان من أشهر قضاة الكوفة شريح القاضى، فقد كان من عهد عمر واستمر فى القضاء طوال العهد الراشدى، ومدة طويلة فى العهد الأموى تزيد على خمس وثلاثين سنة، وتوقف (فى عهد بن الزبير) ثم عاد إلى القضاء حتى استعفى من الحجاج فأعفاه سنة ٧٨هـ^(٢). ومن قضاة الكوفة فى عهد معاوية رضى الله عنه، مسروق بن الأجدع الهمداني، ولى لمعاوية فى إمرة زياد القضاء، وكان من الفضلاء^(٣).

٥ - قضاة مصر: ومن أشهر قضاة مصر فى عهد معاوية سليم بن عتر التنجيبى وهو أول من ولى القضاء بمصر فى أيام معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه سنة أربعين هجرية^(٤)، وعابس بن سعيد المرادى الذى عينه مسلمة بن مخلد على الشرطة، ثم عزل سليم بن عتر عن القضاء، وجعله إلى عابس فجمع له القضاء والشرط^(٥). هؤلاء هم أشهر القضاة فى عهد معاوية رضى الله عنه.

الحادى عشر : ميزات القضاء فى عهد معاوية والأموى عموماً :

من أهم ميزات وخصائص القضاء فى العهد الأموى الآتى :

١ - بقى القضاء فى العهد الأموى، كما كان فى العهد النبوى والعهد الراشدى، فى معالقه الأساسية، وتنظيمه الجوهري، ووسائله وأهدافه، وكان استمراراً لما سبق فى إقامة الحق والعدل، والتزاهة الموضوعية، مع مراعاة التطور والتوسع فى الخلافة الأموية.

(١) أخبار القضاة (٣/٢)، تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (٢٠٤).

(٢) أخبار القضاة (٣/٢)، تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (٢٠٧).

(٣) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (٢٠٧). (٤)، (٥) المصدر نفسه، ص (٢٠٩).

٢ - استعمل القضاة فى العهد الأموى وسائل الإثبات الشرعية نفسها المعمول بها فى العهد الراشدى، مع التوسع فى الفراسة، واستعمال الحيل على المتهم، لكشف الحق، والوصول إلى الصواب والعدل^(١).

٣ - ظهرت فى العهد الأموى مصادر جديدة للأحكام القضائية وهى العرف، وقول الصحابى، وإجماع أهل المدينة إحيائاً، بالإضافة إلى المصادر الأصلية فى العهد النبوى وهى القرآن الكريم والسنة الشريفة، والمصادر الاجتهادية فى العهد الراشدى وهى: الإجماع، والقياس، والسوابق القضائية، والرأى^(٢).

٤ - كان الخلفاء يعينون القضاة فى الشام، وقد يرشحون بعض القضاة للأقاليم، وكان الولاة فى الأمصار يعينون القضاة، ويعزلونهم.

٥ - حرص الخلفاء والولاة على اختيار أحسن الناس لولاية القضاء، من العلماء والفقهاء والشرفاء وخيرة القوم، الذين تتوافر فيهم صفات القاضى الشرعية، ويخشون الله تعالى، ويلتزمون بالحق والشرع، ويقومون العدل بين الناس.

٦ - طرأت تغييرات بارزة على القضاء فى العهد الأموى، وأضيف لأول مرة، وهى:

أ - تسجيل الأحكام خوفاً من النسيان، ومنعاً للتجادد، ووضعها فى ديوان خاص.

ب - الإشراف على الأوقاف من أجل حسن تطبيقها .

ج - النظر فى أموال اليتامى ومراقبة الأوصياء .

د - ترتيب الدعاوى، واستعمال الرقعة لإدخال الخصوم والمناداة على الناس بالترتيب.

هـ - وجود المساعدين للقضاة، وهم الأعوان، والحاجب والشرطى فى مجلس القضاة.

و - الاستعانة بالشرطة لتنفيذ الأحكام القضائية، وإجراءات الخصومة.

٧ - كان القضاة مجتهدين فى إصدار الأحكام القضائية، ولهم الحرية المطلقة فى استنباط الأحكام من القرآن والسنة ومقاصد الشريعة، وبقية المصادر، ولم يتقيدوا

(١) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (٢١٣).

(٢) المصدر نفسه، ص (٢١٤).

برأى الخلفاء، ولم يلتزموا بمذهب فقهي، ولكن هذا لم يمنعهم من مشاوره العلماء والفقهاء، ومشاركتهم في المجالس القضائية^(١).

٨- لم يتأثر القضاء بسياسة الحكام والخلفاء، وكان القضاء مستقلاً في عملهم، ولم تؤثر عليهم الميول السياسية، والحركات الثورية، والخلافات الفكرية، والفن الداخلية^(٢). هذا هي أهم ميزات القضاء في العهد الأموي.

الثاني عشر: خطاب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى معاوية في القضاء:

كتب عمر إلى معاوية رضي الله عنهما: أما بعد، فإنني كتبت في القضاء كتاباً لم ألك ونفسي فيه خيراً، .. ثم إن عمر قال:

١ - الزم خمس خصال يسلم لك دينك، وتأخذ فيه بأفضل حظك، إذا تقدم إليك الخصمان، فعليك بالينة العادلة، واليمين القاطعة فهو الطريق للقاضي الذي لا يعلم الغيب. فمن تمسك به سلم له دينه، ونال أفضل الحظ والشواب في الآخرة^(٣). فمعنى اليمين القاطعة: القاطعة للخصومة والمنازعة^(٤).

٢ - وأذن الضعيف حتى يشتد قلبه، وينبسط لسانه^(٥)، ولم يرد بهذا الأمر تقديم الضعيف على القوي، وإنما أراد الأمر بالمساواة، لأن القوي يدنو بنفسه لقوته، والضعيف لا يتجاسر على ذلك، والقوي يتكلم بحجته، وربما يمجز الضعيف عن ذلك. فعلى القاضي أن يدنو الضعيف ليساويه بخصمه حتى يقوى قلبه، وينبسط لسانه، فيتكلم بحجته^(٦).

٣ - وتعاهد الغريب، فإنك إن لم تعاهده ترك حقه، ورجع إلى أهله، فربما ضيع حقه من لم يرفع به رأسه^(٧). قيل: هذا أمر بتقديم الغريب عند الإزدحام في

(١) تاريخ القضاء في الإسلام، ص (٢١٣ - ٢١٥).

(٢) المصدر نفسه، ص (٢١٥).

(٣) المبوط للرخي (١٦/٦٦)، تهذيب ابن عساکر (٦/٣٠٦).

(٤) نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي (٢/٤٦٥).

(٥) المبوط للرخي (١٦/٦٦).

(٦) نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي (٢/٤٦٥).

(٧) المصدر نفسه (٢/٤٦٥).

مجلس القضاء، فإن الغريب قلبه مع أهله، فينبغي للقاضي أن يقلمه في سماع الخصومة، ليرجع إلى أهله، وكان رسول الله ﷺ يتعاهد الغرياء. وقيل مراده: إن الغريب منكسر القلب، فإذا لم يخصه القاضي بالتعاهد عجز عن إظهار حجته، فيترك حقه، ويرجع إلى أهله، والقاضي هو السبب، لتضييع حقه، حين لم يرفع به رأسه.

٤ - وعليك بالصلح بين الناس، ما لم يستين لك فصل القضاء^(١). وفيه دليل أن القاضي مندوب إليه أن يدعو الخصم إلى الصلح، خصوصاً في موضع اشتباه الأمر^(٢).

(١)، (٢) نظام الحكم في الشريعة (٤٦٥/٢) .

المبحث السابع

الشرطة في عهد معاوية

شهد عهد معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه تطوراً كبيراً في نظام الشرطة من جهة نموها وترسخها كمؤسسة رسمية على مستوى الدولة، وبصورة لم تُعرف من قبل، لقد أصبحت مؤسسة الشرطة مسئولة مسئولة كاملة ومباشرة عن توفير الأمن وإقرار النظام في جميع الأمصار الإسلامية، لقد أصبحت أهم قوة أمن يعتمد عليها معاوية وولائه لتحقيق الأمن الشخصى من جهة، وحفظ الأمن والنظام في الداخل من جهة أخرى، يضاف إلى هذا كله، أن أصبحت الشرطة المدافع الأول عن نظام الأمن الاموى، وحمايته من اعتداءات الفرق الأخرى المعارضة له كالحوارج والشيعية وغيرهما، التى كانت تعمل على إسقاطه بشتى السبل، وقد استعمل معاوية رضى الله عنه الشرطة كحرس خاص لحمايته شخصياً، ودوناً شك أن المحاولة الفاشلة التى قام بها الحوارج لاغتيال معاوية، كان لها دور كبير في دفع معاوية لاتخاذ قراره بالاعتماد على الشرطة كحرس خاص لضمان عدم تكرار المحاولة، وخصوصاً أن علياً وعمرو بن العاص قد تعرضا للمحاولة نفسها، قُتل على أثرها أمير المؤمنين عليّ، وكان ذلك عام ٤٠هـ، ومنذ ذلك ومعاوية لا يخرج بدون حماية خاصة، وحتى أوقات الصلوات، كان يأمر حراسه بالوقوف عند رأسه حماية له من الاعتداءات المحتملة من منائويه^(١).

أولاً: الشرطة في العراق:

يعتبر المغيرة أول والٍ يعينه معاوية في الكوفة، وقد استعان برجال الشرطة لفرض بسط الأمن، وعين صاحب شرطة عُرف بشراسته وقسوته، وكان يُدعى قبيصة بن دعون^(٢)، ومن الحوادث التى تبين مدى فعالية الشرطة في حفظ الأمن والنظام ما أورده الطبرى حول صراع المغيرة مع الحوارج، وذلك حين أخبره

(١) تاريخ الطبرى (٦/٦٥)، الشرطة في العصر الاموى، ص (٣٦).

(٢) تاريخ الطبرى نقلاً عن الشرطة في العصر الاموى، ص (٣٧).

صاحب الشرطة باجتماعهم فى الكوفة لإثارة القلاقل والاضطرابات، فأصدر المغيرة أوامره إلى صاحب الشرطة بمحاصرة مكان الاجتماع، وبعد أن ألقى القبض عليهم أودعهم السجن. وفى البصرة، عين معاوية عبد الله بن عامر والياً عليها ثم عزله فى عام ٤٥هـ، وعين زياد بن أبيه والياً على البصرة. وقد تبيين لزياد عند وصوله البصرة مدى التدهور الحاصل فى الأمن، فذكره وشدد عليه فى خطبه التى افتتح بها ولايته، جرياً على العادة فى ذلك الوقت فالقى خطبة طويلة سيأتى الحديث عنها بإذن الله، يبين فيها أسلوبه الذى سوف يتبعه فى معالجة التدهور الأمنى.

ومن قراءة تلك الخطبة تبين أن زياد كان مصمماً على إقامة الأمن والنظام بغض النظر عن الوسيلة التى تحقق ذلك الهدف^(١)، ولو كانت بالعنف وخصوصاً حين يقول: وإني أقسم بالله لأخذن السولى بالسولى، والمقيم بالطاعن، والمقبل بالمدير، والصحيح منكم بالسقيم، حتى يلقى الرجل منكم أخاه فيقول: اتج سعد فقد هلك سعيد، أو تستقيم لى قناتكم^(٢)، ويروى البلاذرى كيف استتب الأمن فى البصرة فى عهد زياد، وذلك فى حادثة مفادها أن زياداً سمع جلبة وأصواتاً بين العامة، فسأل عن السبب فقبل له: إن بعض الناس قد استأجر من يحمى له بيته، وذلك نظراً لعدم وجود الشرطة، وانتشار السرّاق^(٣)، وفى اليوم التالى أمر زياد صاحب الشرطة بأن يقوم الشرطة بحراسة الطرقات بعد صلاة العشاء^(٤)، ويضيف البلاذرى أن الشرطة قد قتلت ما يقارب الخمسمائة نفر من لص ومتهب للبيوت^(٥).

ويعتبر زياد أول من منع التجول وذلك بمنع العامة من الخروج من منزلهم ليلاً^(٦)، وكان يأمر صاحب شرطته بالخروج فيخرج ولا يرى إنساناً إلا قتله. فأخذ ليلة أعرابياً، فأتى به زياداً فقال: هل سمعت النداء؟ - يقصد نداء منع التجول ليلاً - قال: لا والله، قدمت بحلوبة^(٧) لى وغشيتنى الليل فاضطرتها إلى موضع، فأقمت لأصبح، ولا أعلم لى بما كان من الأمير، قال: أظنك والله صادقاً، ولكن فى قنك صلاح هذه الأمة، ثم أمر به ففصرت عنقه^(٨). ومثل هذا الفعل الظالم

(١) الشرطة فى العصر الأموى، ص (٢٨).

(٢) تاريخ الطبرى (١٣٥/٦).

(٣) أسباب الأشراف (١٧١/٤).

(٤) المصدر نفسه (١٧١/٤).

(٥) المصدر نفسه (١٧١/٤).

(٦) الشرطة فى العصر الأموى، ص (٣٩).

(٧) الحلوب: ذات الحلبيب.

(٨) تاريخ الطبرى (١٣٨/٦).

لا تقرّه الشريعة مهما كانت التبريرات^(١). وعلى ما يبدو أن قتل البدو لم يكن لمجرد الرغبة في القتل ذاته، بل تمّ لإقناع أهل البصرة بجديّة الوالى فى تنفيذ أوامره، وأن لا أحد منجى من العقوبة إذا خرق القانون، حتى لو كان بريئاً لا ذنب له، كما سبق وهدد فى خطبته البتراء، لقد كان الهدف النهائى عند زياد إقرار هيئة الدولة والحصول على طاعة العامة، ولو عن طريق الإرهاب، وبذلك تستقيم الأمور فى البصرة حيث ترى العامة أن الأمر لا هزل فيه ولا هوان فى تطبيق العقاب^(٢)، ولم يكن خافياً على زياد بن أبيه ضرورة إعادة تنظيم جهاز الشرطة حتى يتمكن من تحقيق سيطرة فعالة على الأوضاع الأمنية، لذلك عمل زياد على اتخاذ بعض الإجراءات التى تسمح له بفرض هيمنته، منها زيادة عدد الأفراد العاملين فى الشرطة فصعد عددهم^(٣) حتى وصل أربعة آلاف فرد، وعين اثنين فى منصب صاحب الشرطة بدلاً من واحد^(٤).

إن ارتفاع عدد رجال الشرطة إلى أربعة آلاف يدل على أمرين: أولهما: شدة الاضطراب الداخلى. الثانى: أن الشرطة كانت ترفد الجيش فى كثير من الأحيان^(٥). وبلغ من دفته فى عهد أنه قال: لو ضاع جبل بينى وبين خراسان علمت من أخذه^(٦)، وترتب على ذلك ما قاله الطبرى: وكان زياد أول من شد أمر السلطان، وأكد الملك لمعاوية، وألزم الناس الطاعة، وتقدم فى العقوبة، وجرد السيف، وأخذ بالظنّة، وعاقب على الشبهة، وخافه الناس فى سلطانه خوفاً شديداً، حتى أمن الناس بعضهم بعضاً، حتى كان الشئ يسقط من الرجل أو المرأة فلا يعرض له أحد حتى يأتيه صاحبه فيأخذه، وتبيت المرأة فلا تغلق عليها بابها، وساس الناس سياسة لم ير مثلاًها، وهابها الناس هيئة لم يهابوها أحدًا قبله، وأدرّ العطاء، وبنى مدينة الرزق^(٧)، وعندنا ضمّ معاوية الكوفة إلى ولاية زياد، استطاع أن يفرض النظام الأمنى حيث حقق للأمويين رغبتهم فى استقرار النظام والأمن فى كل من البصرة والكوفة، وحيث أصبحت الشرطة أهم قوة داخلية وأكثرها فاعلية^(٨).

(١) ولاية الشرطة فى الإسلام، ص (١٢٣) عمر بن محمد الحميدلى.

(٢) الشرطة فى العصر الأموى، ص (٤٠).

(٣) المصدر نفسه، ص (٤٠).

(٤) تاريخ الطبرى (١٣٨/٦).

(٥) المصدر نفسه (١٣٩/٦).

(٦) نظام الحكم فى الشريعة والتاريخ والإسلام (١٣٦/٢).

(٧) المصدر نفسه (١٣٨/٦).

(٨) الشرطة فى العصر الأموى، ص (٤١).

ثانيًا: الشرطة في الأقاليم الأخرى:

عند مقارنة مصر مثلاً بغيرها من الأمصار الإسلامية كالبصرة مثلاً، نجد أن الشرطة لم تلعب الدور نفسه وذلك لبعد مصر عن الاضطرابات التي كان يحدثها عادة الخوارج وكذلك تذكر المصادر في العادة حرص الولاة عند اختيار صاحب الشرطة، وقد عين مروان بن الحكم والي المدينة مصعب بن عبد الرحمن بن عوف في منصبه صاحب الشرطة والقضاء في آن واحد -كما مرّ معنا- وكان ذلك في عهد معاوية^(١). ويروى ابن سعد أن مصعباً كان شديداً على المذنبين والخارجين على القانون^(٢)، وقد طلب مصعب من والي مروان بن الحكم أن يزوده بعدد كبير من أفراد الشرطة، إذا كان يريد الحفاظ على الأمن في المدينة، حيث لم يكن عدد الشرطة المتوافر كافياً لهذه المهمة^(٣)، وأجابه مروان إلى طلبه وأرسل إليه مائتي شرطى، وظل مصعب في منصب صاحب الشرطة حتى وفاة معاوية^(٤).

ثالثًا: واجبات الشرطة:

كان للشرطة في الدولة الأموية مكانة مميزة بسبب الواجبات المهمة التي كانت تقوم بها هذه المؤسسة تجاه السلطة وللمجتمع، ومن هذه الواجبات:

١ - حماية الخليفة وولاة الأمصار ضد مناوئهم في الداخل: أول من استخدم الشرطة لحمايته الشخصية من الاغتيال، الخليفة معاوية مؤسس الدولة الأموية، الذي خاض صراعاً سياسياً - عسكرياً عنيفاً مع معارضيه من الخوارج وغيرهم، وكان الشرطة يحرسون معاوية بشكل دائم في حله وترحاله، بل حتى وقت الصلاة كان هناك حارس يقف عند رأسه وهو يصلى في المحراب، وعلى ما يبدو أن الخليفة كان يسير بين يديه صاحب الشرطة متقلداً كامل سلاحه، وكذلك تقوم الشرطة بتوفير الحماية للولاة في الأمصار المختلفة، بالطريقة السابقة نفسها، وكما ذكر سابقاً أن زياد بن أبيه كان يستخدم الشرطة لأمنه الشخصي، وكان صاحب الشرطة هو المسئول الأول عن سلامة والي^(٥). إن ظهور صاحب الشرطة في

(١) الشرطة في العصر الأموي، ص (٤٣)، الطبقات (١٥٨/٥). (٢) الطبقات لابن سعد (١٥٨/٥).

(٣) الشرطة في العصر الأموي، ص (٤٣)، الأغلبي (٧٤/٥).

(٤) الشرطة في العصر الأموي، ص (٤٣).

(٥) تاريخ الطبري (١٣٨/٦)، الدولة الأموية في العصر الأموي، ص (٧٩).

مقدمة سوكنب الخليفة أو الوالى فى الاماكن العامة ليس دليلًا فقط على الحماية، بل لإشعار العامة أيضًا بالهيمنة والسلطة، إلى جانب ذلك كانت الشرطة أداة بيد الخليفة والولاية لفرض سلطة الدولة على الذين يحاولون التمرد عليها أو معارضتها^(١)، وكانت تميم الخليفة على جمع المعلومات، فقد كان معاوية رضى الله عنه قد بلغ من اهتمامه فى الحصول على أخبار عماله ورعيته أن بثَّ عيونه فى كل قطر وكل ناحية، فكانت تصله الأخبار أولاً بأول فانتظم له أمره، وطالت فى الملك مدته^(٢)، وحنّا زياد بن أبيه حنّو معاوية، ومما يحكى عنه: أن رجلاً كلمه فى حاجة له فتعرف عليه وهو يظنّ أنه لا يعرفه فقال: أصلح الله الأمير أنا فلان ابن فلان. فتبسم زياد وقال: أتتعرّف إلىّ وأنا أعرف منك بنفسك، والله إني لأعرفك وأعرف أباك وأمك وجدك وجدتك، وأعرف هذا البرد^(٣) الذى عليك وهو لفلان.. فهُت الرجل وأرعد حتى كاد يغشى عليه^(٤).

٢ - معاقبة المُنين والمُارجين من القانون: الشرطة بحكم كونها القوة الرئيسية المشؤلة عن حفظ الأمن، والنظام داخل المدن، إضافة إلى واجبها فرض القانون، ولكن الأحوال الاجتماعية فى المدن الكبرى كانت تدفع الشرطة إلى اتخاذ إجراءات مشددة تجاه العامة. وقد بين زياد بن أبيه فى خطبته البتراء خطورة التجاوزات التى حدثت من الناس فقال: ... من يئيت منكم فأنا ضامن لما ذهب له، إياى ودلج الليل، فإني لا أوتى بمدلج إلا سفكت دمه، ... وقد أحدثتم أحداثاً لم تكن، وقد أحدثنا لكل ذنب عقوبة، فمن غرق قومًا، غرقناه، ومن حرق على قوم حرقناه، ومن نقب بيتًا نقبت عن قلبه، ومن نيش قبراً دفته فيه حيًا^(٥) ... من هذه الخطبة يتبين مدى التدهور الحاصل فى البصرة، من خلال طبيعة الجرائم التى كان يرتكبها بعض المنحرفين من أهلها قبل قدوم زياد، وحين انتهى من خطبته أمر صاحب الشرطة بحراسة الطرقات وقتل كل من يوجد خارج منزله ليلاً^(٦). ويروى البلاذرى أن زياداً لم يتردد فى تنفيذ ما توعد به^(٧) حرفياً.

(١) الشرطة فى العصر الأموى، ص (٧٩). (٢) للحاسن والسائى، ص (١٤٣، ١٤٤) لليهى.

(٣) البرد: كساء مخطط يلتحف به. (٤) للحاسن والسائى، ص (١٤٤).

(٥) تاريخ الطبرى (١٣٦/٦).

(٦) الشرطة فى العصر الأموى، ص (٨٣)، أنساب الأشراف (١٧٢/٤).

(٧) الشرطة فى العصر الأموى، ص (٨٣).

٣- تنفيذ العقوبات الشرعية: من الواجبات التي كلفت الشرطة تقوم بها، تنفيذ الحدود الشرعية، التي يأمر بها القضاء، ضد كل من يظهر منه فساد في المجتمع الإسلامي، والحدود الشرعية - كما هو معروف - مفكورة في القرآن الكريم، والسنة النبوية بنت ذلك. وكان الصحابة والتابعون رضي الله عنهم لديهم غيرة وحرص على أوامر الدين وتنفيذها، ومن ذلك ما رواه الإمام مالك أن عبدًا سرق ودياً^(١) فوجده، فاستعلى على العبد مروان بن الحكم^(٢)، فجن مروان للعبد، ولرد قطع يده، فاطلق سيد العبد إلى رافع بن خديج رضي الله عنه، فسأله عن ذلك، فأخبره أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «لا قطع في ثمر ولا كثر»^(٣)، فقال الرجل: فإن مروان بن الحكم أخذ غلاماً لي وهو يريد قطع يده، وأنا أحب أن تمشي معي إليه فتخبره بالذي سمعت من رسول الله ﷺ، فمشى معه رافع إلى مروان بن الحكم، فقال: أخضت غلاماً لهذا، فقال: نعم، فقال: ما أنت صانع به؟ قال: أردت قطع يده، فقال له رافع: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا قطع في ثمر ولا كثر» فأمر مروان بالعبد فأرسل^(٤).

ويستفاد من هذه اللمحة كذلك احترام الولاة والعمال للصحابة الكرام، وعدم التعرض لتصرفاتهم ما دامت متبينة من الحرص على تنفيذ أمر الله ورسوله حتى وإن كانت داخلية ضمن مهام الوالي^(٥)، ومن مظاهر الغيرة على أوامر الدين وتغليب أمر الله على ما سواه، امتناع والي شرطة المدينة مصعب بن عبد الرحمن ابن عوف رضي الله عنهما من هدم دور بني هاشم، ومن كان في حيزهم، ودور بني أسد بن العزى، والشنة عليهم، وذلك لموالاتهم الحسين بن علي وابن الزبير، وامتناعهم عن يعة يزيد، إذ قال مصعب لأمير المدينة عمرو بن سعيد^(٦): أيها الأمير إنه لا ذنب لهؤلاء ولست أفعل، فقال له الأمير: انتفض سحرك يا ابن أم حريث، إلى سيفنا، فرمى إليه بالسيف وخرج عنه^(٧). وهذا الفعل يدل على قوة

(١) الروي: الواحدة ودية، وهي صغار النخل، الفائق في غريب الحديث (٥١/٤).

(٢) ولاية الشرطة في الإسلام ص (١٢٠).

(٣) الكثر: يفتح الكاف والمثناة هو جمل النخل أي وعاء الطلع.

(٤) غريب الحديث (٢٤٧/٣).

(٥) ولاية الشرطة في الإسلام، ص (١٢١).

(٦)، (٧) نسب قريش ص (٢٦٨)، ولاية الشرطة في الإسلام، ص (١٢٢).

إيمان مصعب، وأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق^(١)، ومن واجبات الشرطة، مساعدة الجيش ضد أعداء الدولة^(٢)، وتنفيذ أحكام الإعدام، والتعذيب للمناوئين السياسيين وكل ما يتصل بالسجناء عند صاحب السجن^(٣)، وإن كانت الواجبات الأخيرة تضع ملامحها في عهد الخلفاء الذين بعد معاوية أكثر.

رابعاً: قوات ومؤسسات أخرى وعلاقتها بالشرطة :

تعتبر الشرطة العمود الفقري للجهاز الأمني في الدولة الأموية، وكانت المهمة الرئيسية لهم حفظ الأمن الداخلي بالدرجة الأولى، ومع ذلك عرف العصر الأموي مؤسسات أخرى لعبت دوراً مشابهاً ومكملاً للشرطة وهذه المؤسسات هي :

١ - الحرس: استخدمت كلمة حرس في بدايات العصر الأموي لوصف كل من يقوم بمهمة الحراسة بغض النظر عن المكان أو الشخص الذي يحرسه، وفي العصر الأموي كان الحرس يمثلون تلك الفئة التي تقوم بمهمة حماية الخلفاء والولاة، وعلى ما يظهر أن معاوية كان أول خلفاء بني أمية يتخذ الحرس لحماية الشخصية من احتمال الاعتداء عليه من قبل الخوارج وغيرهم، وفي خلافة معاوية استخدم الولاة الحرس، كقوة أمنية داخلية إلى جانب الشرطة، وقد استخدم زياد بن أبيه، خمسمائة رجل في قوات الحرس الخاصة به، وعين عليهم رجلاً من بني سعد أطلق عليه صاحب الحرس^(٤)، ومنذ ذلك الحين وخلفاء بني أمية يعينون من يشقون به^(٥)، وخلاصة القول: أن مفهوم الشرطة يتسع إلى الدرجة التي يضم فيها نشاط الحرس تحت سلطته، في حين أن الحرس لا يدخلون ضمن الشرطة^(٦)، ويورد الجاحظ شطر بيت من الشعر: كأنه شرطي بات في حرس، للدلالة على التفرقة بين المؤسستين^(٧).

٢ - الحرس من غير العرب: عرف العرب، قبل قيام الدولة الأموية، بعض الألفاظ الأجنبية التي تطلق على الحرس الذين كانوا يحرسون بيت المال في

(١) الشرطة في العصر الأموي، ص (١٢٢). (٢) المصدر نفسه، ص (٩٧).

(٣) المصدر نفسه، ص (٩٧ - ١٠٩).

(٤) تاريخ الطبري نقلاً عن الشرطة في العصر الأموي، ص (١٢٨).

(٥) الشرطة في العصر الأموي، ص (١٢٨). (٦) المصدر نفسه، ص (١٣٠).

(٧) الحيوان (١٥٨/٣)، الشرطة في العصر الأموي، ص (١٣٠).

البصرة^(١). وهذه الالفاظ هي الاساورة والسيابجة والزطّ، ويشرح البلاذري هذه الالفاظ فيقول إنّ الاساورة من الفرس، أما السيابجة والزطّ فينحدرون على ما يظهر من الهند^(٢)، ويتضح من تاريخ الخلافة الأموية أن الولاة كانوا يستخدمونهم لضرب الثورات التي تقوم بها المعارضة، بين حين وآخر، وكان يُطلق على هذه العناصر لفظ البخارية تبعاً لرواية البلاذري، أيضاً، أن والي خراسان عبيد الله بن زياد، أسر في إحدى المعارك عدداً كبيراً من أهل بخارى وجعل من البصرة مستقراً لهم، وأجرى لهم من الاعطيات ما كان يدفعه نفسه للقبائل العربية، وذلك حين أصبح والياً على العراق^(٣)، وقد استخدم عبيد الله هذه القوة الجديدة لمساندة قوة الشرطة للقضاء على ثورة الخوارج في العراق^(٤)، وأما ابن سعد فيذكر أن البخارية قد استعملوا أول الأمر كقوة أمنية، على يد والد عبيد الله حين كان والياً على العراق، ويضيف ابن سعد أن زياداً استخدم البخارية لمساعدة الشرطة في محاولتهم للقبض على حجر بن عدي^(٥) رضى الله عنه. ويشيد البلاذري بمهارة البخارية في الرمي بالقوس^(٦)، ويظهر من مراجعة المصادر التاريخية أن استعمال هذه الفرقة كقوة بشرية لم يكن مقتصرًا على الولاة، بل وجد أنهم كانوا يقومون بخدمة الأشراف، ففي مدينة البصرة مثلاً، كان أبناء عبد الله بن عامر والي العراق في السابق، يستخدمون البخارية كحرس خاص لحمايتهم الشخصية^(٧).

٣ - العرفاء: ونظراً لما يتمتع به العرفاء من مكانة لدى الولاة فإن بعضهم يستطيع من الأمور ما لا يقدر عليه غيره، نظراً لكون العريف مسئولاً عن مراقبة العامة وتبليغ السلطات عن الحركات المشبوهة أو عن الأفراد الذين يُشك في ولائهم للسلطة.. ولذلك لم يكن لهذا المنصب شعبية، إلا أن ذلك لم يمنع كبار القوم من توليه، إذ يورد ابن سعد في طبقاته أسماء كثيرة تولت مهام هذا المنصب^(٨).

(١) الشرطة في العصر الأموي، ص (١٣٠).

(٢)، (٣) المصدر نفسه، ص (١٣٠).

(٤) طبقات ابن سعد (٢١٩/٦)، الشرطة في العصر الأموي، ص (١٣١).

(٥) طبقات ابن سعد نقلاً عن الشرطة في العصر الأموي، ص (١٣١).

(٦) الأنساب للبلاذري نقلاً عن الشرطة في العصر الأموي، ص (١٣١).

(٧)، (٨) المصدر نفسه، ص (١٣١).

٤ - صاحب الاستخراج أو العذاب : شهد العهد الأموي قيام جهة خاصة مهمتها استخراج الأموال من الذين يختلسونها بحكم مناصبهم الرسمية ، وكان يطلق على الشخص المكلف بمهمة تعذيب المختلسين لكي يقرؤا بمكان وجودها ، لقب «صاحب الاستخراج» ، ويروى ابن قتيبة أن هذه المهنة ظهرت في عهد زياد بن أبيه ، الذي كان دائم التحذير لمن يعينهم لمساعدته في الإدارة ، وكان لا يتردد في إعفائهم من مناصبهم إذا ظهرت منهم خيانة ، ويكون العزل بعد إيقاع العقوبة بهم^(١) ، ويورد كثير من المؤرخين حوادث تتصل بالولاة الذين استخدموا صاحب الاستخراج لاسترداد الأموال المختلسة من المختلسين ، أو ممن ظهرت عليهم إمارات الخيانة أو ما شابه ذلك من أمور . من ذلك أن والى العراق عبيد الله بن زياد عزل من مساعديه رجلاً يدعى عبد الرحمن واستخلص منه مائتي ألف درهم^(٢) ، كما استخلص مبلغ مائة ألف درهم اختلسها أحد العاملين في إدارته^(٣) .

٥ - جهاز الحسبة : والمقصود هنا بالحسبة : المعنى الضيق ، أى عملية الإشراف على تنظيم الأسواق والعمليات التجارية فيها ، وقد كان من مهام المحتسب في الدولة الأموية جباية ضرائب المبيعات وتحصيل أجرة الدكاكين التابعة للدولة^(٤) ، إضافة إلى مشوريات السوق والتي من أبرزها^(٥) :

١- التأكد من دقة الأوزان ، والمكاييل ، والمقاييس المستعملة في عمليات السوق ، منعاً لحديث غبن في التعامل .

ب- التفقد المفاجئ لعيار الحيات ، والمناقل لضمان عدم الإخلال بها .

ج- منع الارتفاع الفاحش لأسعار السلع الأساسية .

د- منع حالات الاحتكار إن وجدت ، وإجبار المخترع على بيع ما اخترعه . ووفق هذا المفهوم نجد أن الحياة الاقتصادية في بداية الدولة الأموية كانت بسيطة ، وعليه فقد سار ولاة الأقاليم على نهج الخلافة الراشدة ، فكان الولاة - كل في إقليمه - يباشر الحسبة بنفسه^(٦) . لكن هذا لم يمنع من ظهور وظيفة العامل على السوق في مدينة البصرة في عهد ولاية زياد بن أبيه (٤٥ - ٥٣هـ)^(٧) . ويمكن

(١) عيون الأخبار (٥٥/١) ، الشرطة في العصر الأموي ، ص (١٣٤) .

(٢) الشرطة في العصر الأموي ، ص (١٣٤) .

(٣) المصدر نفسه ، ص (١٣٤) نقلاً عن الأناط للبلانوى .

(٤) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ، ص (٢٢٣) . (٥) الإدارة في العصر الأموي ، ص (٢٢٣) .

(٦) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ، ص (٢٢٣) . (٧) المصدر نفسه ، ص (٢٢٤) .

القول - من خلال التتبع - بأن نظام الحسبة كان موجوداً منذ بداية العصر الأموي، وإن لم يكن يحمل لفظ الحسبة، إنما دور المحتسب في تنظيم السوق كان متواجداً طوال العصر الأموي، وقد نما النظام وتطور بما يوافق تطور قطاع التجارة، والأسواق، فيلاحظ أنه في بداية الأمر كان الوالي يتولى بنفسه أعمال الحسبة ثم تطور الأمر لأن يكون هناك شخص معين وظيفته الإشراف على السوق، ثم تطور الأمر ليكون لهذا المعين أعوان يعينونه في عمله^(١).

٦- نظام المراقبة: ظهر هذا النظام في دمشق في عهد الخليفة معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما، في عدة صور:

أ- إلزام بعض مناويي السياسيين بأداء الصلاة في الجماعة في مساجد معينة^(٢). ويشبه هذا الإجراء ما هو معمول به في بعض الدول المعاصرة من إلزام المشبوهين بالتردد على مراكز الشرطة في أوقات محددة^(٣).

ب - إسكان بعض مناويي في مساكن خاصة أعدّها لهم في دمشق وغيرها لتسهيل عليه مراقبتهم.

ج- إحكام المراقبة الشخصية على الأجانب الذين يدخلون دار الإسلام^(٤).

٧ - مؤسسة الدرك: والدرك في الاصطلاح: مؤسسة تضم قوى الدولة العاملة في سبيل الأمن خارج حدود المدن الكبيرة^(٥)، وفي الطبري نص يفيد اهتمام زياد عام ٤٥هـ، أي أيام معاوية بالسبل - أي الطرق - جاء فيه: قيل لزياد: إن السبل مخوفة. فقال: لا أعاني شيئاً سوى المصبر، حتى أغلب على المصبر وأصلحه، فإن غلبني المصبر، فغيره أشد غلبة، فلما ضبط المصبر تكفل ما سوى ذلك، فأحكمه^(٦). وكان يقول: لو ضاع حبل بيني وبين خراسان علمت من أخذه^(٧). وهذا لا يكون إلا إذا كان رجاله متمكنين من الطرق والسبل^(٨). وقد طرح زياد نظرية أمنية مفادها التمكن أولاً من داخل الأمصار، ثم التوسع لما حولها من طرق وسبل. هذه بعض الملامح والمعالم الكبيرة عن نظام الشرطة في عهد معاوية رضي الله عنه.



(١) للتطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (٢٢٤).

(٢) ولاية الشرطة في الإسلام، ص (١٢٥). (٣)، (٤) للمصدر نفسه، ص (١٢٥).

(٥) نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي (٦٤٣/٢).

(٦)، (٧) تاريخ الطبري (١٣٩/٦). (٨) نظام الحكم في الشريعة والتاريخ (٦٤٤/٢).

المبحث الثامن

الولاية والإدارة في عهد معاوية رضى الله عنه

حاول معاوية رضى الله عنه طيلة فترة خلافته أن يجعل أسلوب حكمه فى وضع بين المركزية واللامركزية. فقد اتخذ من دمشق عاصمة للدولة، وغدت المركز الرئيسى الذى تصدر منه الأوامر السياسية والاقتصادية والإدارية للدولة، أما ترتيب أمور الولايات داخلياً فقد تركه معاوية رضى الله عنه للولاة ليقوموا به كل حسب خبرته وجدارته على أن يكونوا جميعاً مسئولين أمام معاوية رضى الله عنه مسئولية مباشرة، ومحاسبين على كل عمل يقومون به، ولعل من ضمن الأسباب التى حدثت بمعاوية لأن يتخذ من دمشق عاصمة للدولة الأموية هو معرفته الجيدة بأهل الشام وثقته التامة فيهم وفى ولائهم له، فقد أمضى معاوية رضى الله عنه هناك قرابة عشرين عاماً أميراً على بلاد الشام، كان خلالها يتمتع خلالها بشعبية كبيرة بينهم، ولعل معاوية رضى الله عنه كان يشعر أن استمرار دولة الأمويين يعتمد فى درجة كبيرة على مدى المساعدة التى يقدمها إليه أهل الشام خاصة. كان معاوية رضى الله عنه يعى هذه المسائل جيداً ويعيرها جلّ انتباهه، لذلك حاول جهده منذ البداية أن يعمل على حفظ التوازن بين رجالات القبائل العربية المختلفة فى بلاد الشام وعلى درجة الخصوص القبائل اليمانية والقبائل القيسية^(١)، وقد عمل معاوية رضى الله عنه كل ما فى استطاعته لإيجاد التوازن بين مصالح الطرفين فى بلاد الشام، فقد كان فى خلع معاوية رضى الله عنه رجالات من القيسية أمثال الضحاك بين قيس الفهري وحبيب بن مسلمة الفهري، مثلما كان هناك رجالات من اليمانية أمثال مالك بن هبيرة السكوني، وشرحيل بن سمط الكندي، وحنان بن بحدل الكلبي وغيرهم، كما أن معاوية رضى الله عنه حصل على مساعدات من كلا الطرفين إبان قترتي ولايته وخلافته، وكانوا يحاربون إلى جانبه فى جيش واحد وتحت إمرة واحدة^(٢)، وكانت سياسة معاوية تقوم على الاستعانة بأفراد من أقاربه أبناء البيت الأموي مثل: غنبة بن أبى سفيان، وعتبة

(٢) المصدر نفسه، ص (٧٣).

(١) خلافة معاوية بن أبى سفيان، العنبري، ص (٧٠).

ابن أبى سفيان، والوليد بن عتبة بن أبى سفيان وسعيد بن العاص بن أمية، ومروان بن الحكم وابنه عبد الملك^(١)، وعمرو بن سعيد بن العاص^(٢)، وغيرهم. كما حرص معاوية رضى الله عنه على اختيار أعوانه وولاته من ذوى التجارب الواسعة من المسلمين، كعبد الله بن عامر بن كريز، والمغيرة بن شعبة، والنعمان ابن بشير الأنصارى، ومسلمة بن مخلد الأنصارى^(٣)، وغيرهم. ولم تكن للحبابة هى الأساس الأهم والأوحد فى انتقاء معاوية لهؤلاء الرجال دون غيرهم وإنما كان كثير منهم ممن خدم أباً بكر وعمر رضى الله عنهما ورأى أن يستفيد بجهودهم ومواهبهم ولا سيما أولئك الذين أظهرتهم أحداث الفترحات الإسلامية بالشام^(٤). ونلاحظ أن معاوية استعان بأهل الصحة والكفاية والولاء ولاه على الأمصار، ومع أن معاوية رضى الله عنه اختار بعض أعوانه من أهل بيته، يوليهم الولايات إلا أنه كان يعاملهم بحذر شديد إلى أن يطمئن لهم، ويقتنع بمقدرتهم الإدارية فقد كان يختارهم أول الأمر لولاية مدن صغيرة كالطائف^(٥) مثلاً، فإذا ما أظهر أحدهم مقدرة إدارية، فإن معاوية - رضى الله عنه - يضم إليه مكة لتكون تحت إشرافه ثم يتبعها بالمدينة وعند ذلك يقال: هو قد حذق^(٦). وغنى عن البيان أن الطائف كانت مدينة مهمة فى ذلك الوقت حيث تستمرركز فيها قبيلة تقيف^(٧) القوية، وأن من يستطيع من الولاة أن يسيطر على الطائف - سياسياً واقتصادياً - فإن بقية المدن تسهل السيطرة عليها بعد ذلك. وتشير نجدة خمّاش إلى أن معاوية رضى الله عنه جعل من مدن الحجاز مدرسة يدرّب فيها أبناء البيت الأموى على إدارة تلك الولاية والسماح لهم بالتدرّج فى تلك الإدارة وفق خطوات مقررة^(٨). وقد اتبع معاوية رضى الله عنه أسلوباً مميزاً فى معاملته لبنى أهله ممن يستعين بهم. فقد كان يحاول أن يجعلهم متفرقين عن بعضهم البعض، وذلك كى يتجنب أى تحالف ضده^(٩).

(١) البلاذرى أنساب الأشراف نقلاً عن خلافة معاوية للعقلى، ص (٧٣).

(٢) خلافة معاوية، ص (٧٣) نقلاً عن أنساب الأشراف (٤ / ١٦٠).

(٣) خلافة معاوية، العقلى، ص (٧٤). (٤) الأمويون والبيزنطيون، إبراهيم المدنى، ص (٧٤).

(٥) خلافة معاوية للعقلى، ص (٧٤). (٦) تاريخ الطبرى، خلافة معاوية للعقلى، ص (٧٥).

(٧) خلافة معاوية للعقلى، ص (٧٥). (٨) الإدارة فى العصر الأموى، ص (١٠٨، ١٠٩).

(٩) أنساب الأشراف (٤ / ٦٥، ٦٧)، خلافة معاوية، ص (٧٥).

وفى خلافة معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه تمتع رعايا الدولة من غير المسلمين بمتهى التسامح والرفق، وحصلوا على امتيازاتهم بسهولة ويسر. فقد كانوا يعملون فى مختلف الوظائف الحكومية، ذلك أن معاوية رضى الله عنه أبقى على النظم البيزنطية والقبطية التى كان معمولاً بها فى الشام ومصر والمغرب. كما أبقى على النظم الفارسية فى العراق وخراسان. وكان ترك معاوية رضى الله عنه هذه النظم على حالتها بسبب نقص من كانوا يعرفون لغات ونظم إدارة البلاد المفتوحة من المسلمين فى أوائل العهد الأموى، وعلاوة على ذلك فقد كان طيب معاوية رضى الله عنه الخاص، ويدعى ابن أثال^(١) غير مسلم، وكذلك سريع (سرجون) بن منصور الرومى مستشاره المالى^(٢)، وابن مينا^(٣)، وابن النضير^(٤) مولا من عماله على الصوفى، كانوا أيضاً من سلالة غير المسلمين، وأسلم بعضهم فيما بعد. وفضلاً عن ذلك ترك معاوية لرعايا الدولة من غير المسلمين أيضاً حرية تامة فى ممارسة طقوسهم الدينية، فاستجاب لطلب نصارى دمشق بعدم زيادة كنيسة يوحنا فى مسجد دمشق^(٥). كما رمم لهم كنيسة الرها (أديساً) والتى كانت قد تهدمت من جراء الزلازل^(٦). كما بنيت أول كنيسة بالقسطنطين فى حارة الروم فى ولاية مسلمة بن مخلد الأنصارى على مصر ما بين عامي ٤٧هـ - ٦٨هـ^(٧). كما استعان معاوية رضى الله عنه بمهندسين وفنيين من غير المسلمين فى بناء قصر الخضراء بدمشق الذى اتخذ معاوية مقراً لإقامته فى فترة إمارته على بلاد الشام ثم فى فترة خلافته بعد ذلك. ويروى البلاذرى أنهم بنوه لمعاوية رضى الله عنه من الحجارة بعد أن كان قبل مبنياً باللبن والطين^(٨).

وكما كانت سياسة التسامح مع الرعايا غير المسلمين هى الطابع المميز لفترة خلافة معاوية رضى الله عنه كذلك نرى سياسة التعاطف والاهتمام المتزايد وحسن المعاملة تجاه الموالى من المميزات الأخرى فى عصر معاوية. فنجد معاوية رضى الله

(١) تاريخ اليعقوبى (٢/ ٢٢٣).

(٢) تاريخ خليفة، ص (٢٢٨).

(٣) تاريخ اليعقوبى (٢/ ٢٩٧) للحن، ص (١٧١) لآبى العرب.

(٤) نسب الأشراف (٤/ ١٣٣).

(٥) الامويون والبيزنطيون، ص (٢٩١).

(٦) فتوح مصر، ص (١٣٢)، غير المسلمين فى المجتمع الإسلامى للفرغواوى، ص (٢٠، ٢١).

(٨) نسب الأشراف (٤ / ١٤٧).

عنه استعان بكثير من الموالي فى إدارة بعض شئون الدولة؛ فعين مولاة عبد الله بن درّاج على خراج الكوفة ومعونتها فى ولاية المغيرة بن شعبة^(١). وكان وردان مولاة على خراج مصر فى ولاية عتبة بن أبى سفيان^(٢)، وكان على جرسه رجل من الموالي يقال له المختار، وقيل رجل يقال له مالك ويكنى أبا المخارقى مولى لحمير، وكان على حجابيه سعد مولاة^(٣). وكان يلى أمواله بالحجاز أيضاً وهو الذى قال فيه معاوية: أغبط الناس عيشاً مولاى سعد، كان يترجع جدّة، ويتقيط الطائف، ويشتو بمكة^(٤). واتخذ زياد بن أبى سفيان من مهران مولاة، حاجباً له وكتابه على الخراج فى العراق^(٥). وكان أبو المهاجر دينار مولى لمسلمة بن مخلد الأنصارى فتولى له إدارة شئون المغرب^(٦) فى سنة ٥٥ هـ.

وبالرغم من هذه الأمثلة نجد أن عباس محمود العقاد يشير إلى أن معاوية كان لا يلتفت إلى الموالي، وردّد ما سبقه إليه المستشرقون فى طعنهم فى تسامح معاوية رضى الله عنه مع الموالي، رغم ما تزخر به المؤلفات العربية القديمة من أمثلة على هذا التسامح^(٧). ومن ناحية أخرى، فقد ترك معاوية رضى الله عنه الإصلاحات الضرورية لعماله على الأقاليم ليقوم كل واحد منهم بواجبه تجاه الإقليم الذى يرى شئونه^(٨)، وقد أصبح التقسيم الإدارى للدولة فى عهده كالذى نشأ عاصمة للدولة، وقسم البلاد إلى ولايات يحكم كل ولاية منها وال من قبل الخليفة، وكان لكل سلطة غير محدودة فى الولاية التى يحكمها، وفى بعض الأحيان أطلقت الدولة للموالى سلطة التصرف كما يشاء، حتى كان بعضهم يقتل وينفى، ويسجن، ويشرد... وقد لاحظنا أن هذا الحكم المطلق لم يتكرر، بل كان دائماً محصوراً فى ولاية العراق، وذلك لما كان يحدث فيها من اضطرابات وفتن أكثر من غيرها، وكان الخليفة يختار لهذه الولاية ولاة مشهورين بالحزم والشدة، فكان زياد بن أبيه من أشهر ولاة معاوية، أما بقية الولايات فكانت تحكم بطابع الدولة المألوف، فالوالى

(١) خلافة معاوية للعقلى، ص (٨١).

(٢) الإدارة فى العصر الأموى، خملش، ص (٣٤٧).

(٣) أنساب الأشراف (٥٤/٤، ٦٣) خلافة معاوية، ص (٨٢).

(٤) معجم البلدان (١٢/٤) خلافة معاوية، ص (٨٢). (٥) تاريخ خليفة، ص (٢١٢).

(٦) خلافة معاوية للعقلى، ص (٨٢). (٧) خلافة معاوية، ص (٨٢).

مقيد بأوامر الخليفة، لا يقضى إلا بعد رأيه، ولا يفصل إلا بعد مشاورته، وكان الوالي يرجع إلى الخليفة في كل ما يتصل بالمصالح العامة، فإذا كان الأمر خاصاً بولايته له أن يتصرف فيه بحسب ما يحقق المصلحة العامة، وإلا فهو مسئول أمام الخليفة عن كل تصرفاته، وكانت ولايات الدولة الكبرى في عهد معاوية^(١)، دمشق العاصمة، والبصرة، والكوفة، والمدينة ومكة، ومصر وغيرها، أما ولاية الأمصار في عهد معاوية فسوف نتحدث عنهم في حديثنا عن كل إقليم بإذن الله تعالى.

أولاً: البصرة:

ومن أشهر ولاتها في عهد معاوية:

١- بسر بن أرطاة رضى الله عنه: تولى الولاية عام ٤١هـ وجاءت روايات لم تصل إلى درجة الصحة تشير إلى تعرض بسر لابن زياد بن أبيه^(٢)، ثم عزل وعين بدله عبد الله بن عامر.

٢- عبد الله بن عامر رضى الله عنه (٤١ - ٤٤هـ): ففي هذه السنة أي ٤١هـ ولى معاوية عبد الله بن عامر البصرة، وحرب سجستان^(٣)، وخراسان^(٤). ولم يكن تعيين عبد الله بن عامر على البصرة لأسباب شخصية، لأنه لم ترد رواية صحيحة تؤكد ذلك، ولكن اختيار معاوية رضى الله عنه له كان نتيجة خبرته السابقة في ولاية البصرة وحرب سجستان وخراسان أيام عثمان، فما كان من معاوية إلا أن أسند الأمن إلى أهله، ووضع الرجل المناسب في المكان المناسب^(٥)، ويعد أن أمضى ابن عامر ثلاث سنوات تمكن فيها من تثبيت الفتخ في سجستان وخراسان واستفاد المسلمون من خبرته العسكرية، ثم دعت الحاجة إلى تغييره، فعزله معاوية وولى الحارث بن عبد الله الأزدي البصرة في أول سنة خمس وأربعين، فأقام بالبصرة أربعة أشهر، ثم عزله وولاه زياداً^(٦).

(٢) تاريخ الطبري (٨٢/٦) .

(١) الدولة الأموية (٩٧/١) محمد سيد الوكيل .

(٣) سجستان: تقع حالياً جنوب غرب أفغانستان .

(٤) تشمل حالياً: شمال شرق إيران، وشمال غرب أفغانستان

(٥) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري، ص (٢٣٤).

(٦) تاريخ الطبري (١٣٣/٦) .

٣ - زياد بن أبيه (٤٥هـ - ٥٣هـ):

أ - نسبه: يعتبر نسب زياد المكنى بأبي المغيرة، من أكثر القضايا غموضاً في حياته، فقد كانت أمه أمة اسمها سمية^(١)، ولم يتفق المؤرخون من هو أبوه، وبالتالي هم مختلفون في ذكر نسبه فقد ذكر اسمه في المصادر، تارة زياد بن سمية^(٢)، وتارة زياد ابن عبد^(٣)، ومرة زياد الأمير^(٤)، وأخرى زياد بن أبي سفيان^(٥)، وفي أغلب الأحيان عرف بابن أبيه^(٦)، وذلك لما وقع في أبيه من الشك^(٧).

ب - صلح زياد مع معاوية: كان زياد بن أبيه والياً على خراسان لامير المؤمنين على رضى الله عنه وكان مخلصاً له غاية الإخلاص، وحاول معاوية أن يكسب زياد ويضمه إلى صفه في عهد على رضى الله عنه إلا أنه فشل في ذلك. وبعد مقتل أمير المؤمنين على رضى الله عنه وجد معاوية فرصة طيبة لإعادة النظر في مساعيه الهادفة إلى استمالة زياد بأقل التكاليف، واستخدم معاوية لغة التهديد والترغيب مع زياد عند تحصنه بقلعة عرفت باسمه فخافه معاوية وهو من أكثر الناس معرفة بصلابته، ولا شك أن اعتصام زياد بفارس مع علمه بأنه الوحيد الذى لم ينزل على حكم معاوية، ويدخل فيما دخل فيه الناس، إنما يدل على ثقته بنفسه أولاً، وبإمكانات إقليم فارس الاقتصادية والبشرية ثانياً، إلا أن هذه الأمور وحدها ليس كافية لمواجهة معاوية إذا ما لجأ إلى استخدام القوة، الأمر الذى دفع زياداً فى المرحلة التالية فى علاقته بمعاوية إلى تبديل موقفه الراض بموقف أكثر إيجابية، وبعد صلح الحسن حاول معاوية الاتصال بزياد وسمح للمغيرة بن شعبة أن يتدخل لحل هذا المشكل، واستطاع المغيرة بن شعبة أن ينجح فى إقناع زياد ببيعة معاوية والدخول فى طاعته. وكان هذا النجاح من المغيرة من أعظم ما قدمه لمعاوية من خدمات، فقد كان من الصعب على معاوية أن يصل إلى زياد أو يوفق فى إخضاعه

(١) زياد بن أبيه ودوره فى الحياة العامة للرواضية، ص (٣١). (٢) تاريخ الطبرى (١/١٣١).

(٣) العواصم من القواصم، ص (٣١).

(٤) الطبقات (٧/٩٩)، زياد بن أبيه ودوره فى الحياة العامة، ص (٣١).

(٥) طبقات خليفة بن خياط، ص (١٩١).

(٦) زياد بن أبيه ودوره فى الحياة العامة، ص (٣٢).

(٧) المصدر نفسه، ص (٣٢)، الوافى بالوفيات (٣٢/١٥).

إلا بعد قتال عنيف، لا يدري أحد من سيكون الراجح في مثل ذلك الموقف الخطير^(١)، وقد تمّ معاوية احتواء حركة اعتصام زياد بفارس، ولم يستعجل في الأمر، وابتعد عن استخدام القوة، وأعطى للزمن فرصته، واستعان بدعاية من دعاة العرب في إقناع زياد وهذا من حكمته^(٢) رضى الله عنه.

ج- حول استلحاق معاوية لزيد بن أبيه: قال الطبري في عام ٤٤هـ: في هذه السنة استلحق معاوية نسب زياد بن سمية بلبه لبى سفيان فيما قيل^(٣)، وقال الطبري: . . . زعموا أن رجلاً من عبد القيس كان مع زياد لما وقد على معاوية فقال لزيد: إن لابن عامر عندي يدك، فإن أئنت لي فتيته، قال: على أن تحلثني ما يجري بينك وبينه، قال: نعم، فإذا له فثأره، فقال له ابن عامر: هيه هيه أو ابن سمية يقبح آثارى، ويعرض بعمالى، لقد هممت أن آتى يقسامه^(٤) من قريش يحلفون أن أبا سفيان لم ير سمية، قال: فلما رجع سأله زياد، فلبى أن يخبره، فلم يدعه حتى أخبره فأخبر زياد معاوية، فقال معاوية لحاجبه: إذا جاء ابن عامر فاضرب وجهه دابته عن أقصى الأبواب، ففعل ذلك به، فأتى ابن عامر يزيدك، فشكا إليه ذلك، فقال له: هل ذكرت زياداً؟ قال: نعم، فركب معه يزيد حتى أدخله، فلما نظر إليه معاوية قام فدخل، فقال يزيد لابن عامر: اجلس فكم عسى أن تقعد في البيت عن مجلسه، فلما أطال خرج معاوية، وفي يده قضيب يضرب به الأبواب، ويتمثل:

لنا سيباق^(٥) ولكم سيباق قد علمت ذلكم الرفاق^(٦)

ثم قعد فقال: يا ابن عامر، أنت القتال في زياد ما قلت، أما والله لقد علمت العرب أنني كنت أعزها في الجاهلية، وإن الإسلام لم يزدني إلا عزاً، وإنى لم أتكثر بزياد من قلة، ولم أعززه من قلة، ولكن عرفت حقاً له فوضعت موضعه^(٧)، وقد اتهم معاوية رضى الله عنه عتلاً استلحق زياد بن أبيه إلى أبيه بأنه خالف أحكام الإسلام لأن الرسول ﷺ قال: لا دعوة في الإسلام، ذهب أمر الجاهلية، الولد

(١) زياد بن أبيه ودوره في الحيلة العنيفة، ص (٧٥ - ٨١).

(٢) مرويات خلافة معاوية، ص (١٧٣)، تاريخ الطبري (٦/٩٤، ٩٥). (٣) تاريخ الطبري (٦/١٣١).

(٤) تاريخ الطبري (٦/١٣١) القسمة: هم القوم الذين يحلفون.

(٥) السباق: للمهر، القاموس المحيط (١/١١٥٦).

(٦) تاريخ الطبري (٦/١٣٢).

(٧) المصدر نفسه (٦/١٣٢).

للقرشي^(١)، وللعلماء الحبر^(٢). وقد ردّ على هذا الاتهام الدكتور خالد الغيث في رسالته مرويّات خلافة معاوية بقوله: .. أما اتهام معاوية رضى الله عنه باستلحاق نسب زياد، فإني لم ألق على رواية صحيحة صريحة العبارة تؤكد ذلك، هذا فضلاً عن أن صحبة معاوية رضى الله عنه، وعلمك ودينه وفقهه تمنعه من أن يرد قضاء رسول الله ﷺ لاسيما أن معاوية أحد رواة حديث: «الولد للقرشي وللعلماء الحبر»^(٣). ووجه التهمة إلى زياد بن أبيه بأنه هو الذى الحقّ نسيبه بنسب أبي سفيان واستدل برواية أخرجهما مسلم في صحيحه من طريق أبي عثمان^(٤) قال: لما ادعى زياد لقب أبي بكره قلت له: ما هذا الذى صنعتم؟ إني سمعت سعد بن أبي وقاص يقول: سمع أُنثى من رسول الله ﷺ وهو يقول: «من ادعى أباً في الإسلام غير أبيه، يعلم أنه غير أبيه فأبجته عليه حرام». فقال أبو بكر: وأنا سمعت من رسول الله ﷺ^(٥).

قال النووي رحمه الله معلّقاً على هذا الخبر: .. فمعنى هذا الكلام الإنكار على أبي بكر، وذلك أن زياداً هذا المذكور هو المعروف بزياد بن أبي سفيان، ويقال فيه: زياد بن أبيه، ويقال: زياد بن أمه، وهو أخو أبي بكره لأمه... فلهذا قال أبو عثمان لأبي بكر: ما هذا الذى صنعتم؟ وكان أبو بكره رضى الله عنه عن أنكر ذلك وهجر بسببه زياداً وحلف أن لا يكلمه أبداً، وأهل أبي عثمان لم يبلغه إنكار أبي بكره حيث قال هذا الكلام، أو يكون مراده بقوله: ما هذا الذى صنعتم؟ أى هذا الذى جرى من أخيك ما أتبعه وأعظم عقوبته فإن النبى ﷺ حرم على فاعله الجنة^(٦). وبذلك يكون زياد هو المدعى. وفي حقيقة الأمر فإن مسألة استلحاق معاوية زياد هي مسألة اجتهادية ويقع الكثير من المؤرخين بأن هناك دلائل عديدة تثبت أن أبا سفيان قد باشر سمية - جارية الخوارج - كعدة التقى -

(١) القرشي: لقبه يغير بها عن المرأة غالباً وقد يغيرها عن حالة الاقتراض، والمراد لحوق حالة نسب الولد بمن له الاختصاص بالوطء كالزوج، والذي فتح الباري (٣٦/١٢).

(٢) صحيح سنن أبي داود (٤٣٠/٢) للعلماء الحبر: أى للقرشي الحقة وسحرمة الولد الذى يدعيه، وقد جرت عادة العرب أن تقول لمن غلب: له الحبر وبقية الحبر والقراب. فتح الباري (٣٧/١٢).

(٣) فتح الباري (٣٩/١٢).

(٤) أبو عثمان النهدي، معروف بكنية، مستفهم من كبر الطائفة الثانية ٩٥ م ت.

(٥) صحيح مسلم بشرح النووي (٥١/٢، ٥٢). (٦) شرح صحيح مسلم (٥٢/٢، ٥٣).

وكانت من البغايا ذوات الرايات - فى الجاهلية - فعلقت منه بزباد، وذكروا بأن أبا سفيان اعترف بنفسه بذلك أمام على بن طالب رضى الله عنه وآخرين بعدما شب ونبح فى عهد عمر بن الخطاب^(١)، وقال ابن تيمية بأن أبا سفيان كان يقول زياد من نطفته^(٢)، فلما كانت خلافة معاوية شهد لزياد بذلك النسب أبو مريم السلولى وهو صحابى كان يعمل فى الجاهلية خماراً بالطائف، وهو الذى جمع بين أبى سفيان وسمية، وكان ذلك أمراً مألوفاً آنذاك^(٣). ويبدو أن هذا النسب قد شاع أمره حتى لقد شهد بذلك أحد رجال البصرة لزياد قبل استلحاق معاوية إياه^(٤)، فهى دعوة قديمة إذن ولم تكن - كما يزعم الرواة - نتيجة مشورة المغيرة بن شعبة على معاوية كجزء من صفقة متبادلة بين معاوية وزياد أو غير ذلك من التفاصيل التى اخترعها الرواة^(٥).

وبعد عقود من السنين نجد الإمام مالك بن أنس - إمام أهل المدينة - يذكر زياداً فى كتابه الموطأ بأنه زياد بن أبى سفيان، ولم يقل زياد بن أبيه، وذلك فى عصر بنى العباس^(٦)، والدولة لهم والحكم بأيديهم فما غيروا عليه، ولا أنكروا ذلك منه، لفضل علومهم ومعرفتهم بأن مسألة زياد قد اختلف الناس فيها، فمنهم من جوزها، ومنهم من منعها، فلم يكن لاعتراضهم عليها سبيل^(٧). وفى نسبة الإمام مالك لزياد إلى أبى سفيان فقه يدعي لم يفتن له أحد، وهو أنها لما كانت مسألة خلاف ونقد الحكم فيها بأحد الوجهين لم يكن لها رجوع، فإن حكم القاضى فى مسائل الخلاف بأحد القولين يمتضيها ويرفع الخلاف فيها والله أعلم^(٨). وأما تعارض هذا الاستلحاق مع نص الحديث الشريف، فمن اعتذر لمعاوية قال: إنما استلحق معاوية زياداً لأن أنكحة الجاهلية كانت أنواعاً، وكان منها أن الجماعة يجامعون البغى، فإذا حملت وولدت ألحق الولد لمن شاءت منهم فيلحقه، فلما جاء الإسلام حرّم هذا النكاح، إلا أنه أقر كل ولد كان يُنسب إلى

(١) مروج الذهب (٣/ ١٤، ١٥)، الدولة الأموية القترى عليها، ص (١٩٥).

(٢) الفتاوى (١٤٨/ ٢٠).

(٣) الكامل فى التاريخ (٢ / ٤٧٠).

(٤) تاريخ الطبرى (٦/ ١٣١، ١٣٢).

(٥) الدولة الأموية القترى عليها، ص (١٩٦).

(٦) المصدر نفسه، ص (١٩٦).

(٧) المواسم من القواصم، ص (٢٥٤).

(٨) فصل الخطاب فى مواقف الأصحاب، ص (١٤١) نقلاً عن المواسم، ص (٢٤٢).

أب من أى نكاح كان من أنكحتهم على نسبه، ولم يفرق بين شئ منها، فتوهم معاوية أن ذلك جائز له ولم يفرق بين استلحاق فى الجاهلية، والإسلام^(١). وأجار الإمام مالك أن يستلحق الأخ أخاً له ويقول: هو ابن أبى، ما دام ليس له منازع فى ذلك النسب. فالخارث بن كلدة (الذى كانت سمية جارية له) لم ينازع زياداً، ولا كان إليه منسوباً، وإنما كان ابن أمة يغى ولد على فراشه - أى فى داره - فكل من ادعاه فهو له، إلا أن يعارضه من هو أولى به منه، فلم يكن على معاوية فى ذلك مغمز، بل فعل الحق على مذهب مالك، فإن قيل: فلم أنكر عليه الصحابة؟ قلنا: لأنها مسألة اجتهاد^(٢). والحوادث تثبت أن معاوية كان مقتنعاً بحق زياد فى ذلك، ولا بد أنه كان قد سمع من أبيه، ولهذا فلإن معاوية كان مؤمناً بأن عمله لم يكن إلا عملاً موضوعياً وواجباً ضرورياً من باب وضع الشئ فى محله، ولا ريب أن هذا كان معروفاً عند الناس غير أن معاوية أراد أن يشبهه^(٣).

د- خطبة زياد المعروفة بالبصرة: لما تولى زياد ولاية البصرة، عام ٤٥هـ، خطب خطبة بترأه^(٤)، لم يحمد الله فيها وقيل: بل حمد الله فقال: الحمد لله على أنفضاله وإحسانه، ونسأله المزيد من نعمه، اللهم كما رزقتنا نعماً، فآلهما شكراً على نعمتك علينا. أما بعد، فإن الجهالة الجهلاء، والضلالة العمياء، والفجر^(٥) الموقد لاهله النار، الباقي عليهم سعيها، ما يأتى سفهاؤكم، ويشتمل عليه حلماؤكم، من الأمور العظام، بينت فيها الصغير، ولا ينحاش منها الكبير، كان لم تسمعوا بأى الله، ولم تقرأوا كتاب الله، ولم تسمعوا ما أعد الله من الثواب الكريم لأهل طاعته، والعذاب الآليم لأهل معصيته، فى الزمن السرمد^(٦) الذى لا يزول. أنكونون كمن طرفت^(٧) عينه الدنيا، وسدت مسامعه الشهوات، واختار الفانية على الباقية، ولا تذكروا أنكم أحدثتم فى الإسلام الحدث الذى لم تسبقوا به، من ترككم هذه المواخير المنصوبة، والضعيفة المسلوقة، فى النهار المبصر، والعدد غير قليل، ألم تكن منكم نهاية تمنع الغواة عن دلج^(٨) الليل وغارة

(١) الكامل فى التاريخ (٢/٤٧١).

(٢) إدارة العراق فى صدر الإسلام، رمزية عبد الوهاب، ص (٦١). (٤) تاريخ الطبرى (٦/١٣٤).

(٥) الفجر: الاتيحات فى المعاصى والزنى، للقاموس المحيط، ص (٥٨٤).

(٦) السرمد: الدائم، القاموس المحيط، ص (٣٦٧).

(٧) الطرفة: نقطة حمراء من الدم تحدث فى العين من ضربة وغيرها.

(٨) الدلج: السير من أول الليل، القاموس المحيط، ص (٣٤٢).

النهار، قريبتم القرابة، وباعلتم اللين، تعتذرون بغير العذر، وتغفلون على المختلس^(١)، كل امرئ منكم يذب عن سفيهه، صنيع من لا يخاف عقاباً، ولا يرجو معاداً، ما أنتم بالحلماء، ولقد اتبعتم السفهاء، ولم يزل بهم ما ترون من قيامكم دونهم، حتى انتهكوا حرم الإسلام، ثم أطرقوا وراءكم كنوساً فى مكاتس الريب^(٢)، حُرِّمَ على الطعام والشراب حتى أسويها بالأرض هدماً وإحراقاً، إني رأيت آخر هذا الأمر لا يصلح إلا بما صلح أوله، لين فى غير ضعف، وشدة فى غير جبرية وعنف، وإني أقسم بالله لأخذن الولي بالولي^(٣)، وللقيم بالطاعن^(٤)، والمقبل بالمدير، والصحيح منكم بالسقيم، حتى يلقى الرجل منكم أخاه فيقول: اتج سعد فقد هلك سعيد^(٥)، أو تستقيم لى قتانكم، إن كذبة المنبر تبقى مشهورة، فإذا تعلقتم على بكذبة فقد حلت لكم معصيتي^(٦)، من بيت^(٧) منكم فانا ضامن لما ذهب له، إياى ودلج الليل، فإنى لا أوتى بمبلغ إلا سفكت دمه، وقد أجلتكم فى ذلك بقدر ما يأتى الخبر الكسوفة ويرجع إلى، وإياى ودعوى الجمالية^(٨)، فإنى لا أجد أحداً دعا بها إلا قطعت لسانه، وقد أحلشتم أحداً لم تكن، وقد أحدثنا لكل ذنب عقوبة، فمن غرق قوماً غرقته، ومن حرق قوماً حرقته، ومن نقب بيتاً نقبت عن قلبه، ومن نبش قبراً دفنته^(٩) حياً، فكفوا عنى أيديكم وألستكم أكف يدي وأذى، لا يظهر من أحد منكم خلاف ما عليه عامتكم إلا ضربت عنقه. وقد كانت بينى وبين أقوام إحن^(١٠)، فجعلت ذلك دبر أختى وتحت قلعى، فمن كان منكم محسناً فليزدد إحساناً، ومن كان مسيئاً فليتزع عن إسمائه، إني لو علمت أن أحداً منكم قد قتله السل من بغضى لم أكشف له قناعاً، ولم أهتك له

(١) المختلس: الأخذ فى نهضة ومخاطبة، لسان العرب (٦٥/٦).

(٢) كنوساً فى مكاتس الريب: استتروا فى موضع الريبة، لسان العرب (١٩٨/٦).

(٣) بمعنى واحد وهو: الصاحب والقريب والجار والحليف والشريك.

(٤) الطاعن: المسافر، لسان العرب (١٣/٢٧٠، ٢٧١).

(٥) المثل يضرب فى الاستخبار عن الأمرين الخير والشر، لهما وقع.

(٦) مرويات خلافة معلومة، ص (٢٤٠). (٧) بيت: أوقع به ليلاً، لسان العرب (١٦/٢).

(٨) دعوى الجمالية: القاصرة بالأسباب والكبر والتعجيز.

(٩) عند الملاحظ: دفن فيه حياً، البيان والبيان (٢/٢٣٠).

(١٠) الإحن: الاحقاد.

سترا، حتى يئلى لى صفحته، فلما فعل لم نناظره، فاستأنفوا أموركم وأعينوا على أنفسكم، فرب مبش بقدمونا سيسر، ومسرور بقدمونا سيثس^(١). أيها الناس، إنا أصبحنا لكم ساسة، وعنكم ذادة^(٢)، نوسمكم بسلطان الله الذى أعطانا، ونؤود عنكم بفى^(٣) الله الذى خولنا، فلنا عليكم السمع والطاعة فيما أجبنا، ولكم علينا العدل فيما وكبنا، فاستوجبوا عدلنا وفيتنا^(٤) بمناصحتكم، واعلموا أنى مهما قصرت ولو أتاني طارقاً بليل، ولا حاسباً رزقاً ولا عطاءً عن إيانته^(٥)، ولا مُجمراً^(٦) لكم بعثاً، فادعوا الله بالصالح لأئمتكم، فإنهم سامستكم المؤدبون لكم، وكهفكم الذى إليه تأوون، ومتى تصلحوا يصلحوا، ولا تدرکوا حاجتكم، مع أنه لو استجيب لكم كان غيظكم، ويطول له حزنكم، ولا تدرکوا حاجتكم، وإذا رأيتمونى أنفذ فيكم الأمر فليحذر شركاً لكم، أسأل الله أن يعين كلاً على كل، وإذا رأيتمونى أنفذ فيكم الأمر فليحذر كل امرئ منكم أن يكون من صرعائى. فقام عبد الله بن الأهمم فقال: أشهد أيها الأمير أنك قد أوتيت الحكمة وفصل الخطاب، فقال: كذبت، ذاك نبى الله داود عليه السلام^(٧). قال الأحنف: قد قلت فأحسنت أيها الأمير، والثناء بعد البلاء، والحمد بعد العطاء، وإنا لن نثنى حتى نُبتلى، فقال زياد: صدقت^(٨).

وهذه الخطبة تعتبر من الخطب المشهورة فى التاريخ وعلى الرغم من كثرتها وكثرة المصادر التى أوردتها إلا أنها لم تات بإسناد صحيح يجعل القارىء يطمئن إلى صحة ما ورد فيها، لاسيما أنها تحتوى على مأخذ عديدة، وتناقضات واضحة تقلل من صحة نسبة جميع ما جاء فيها إلى زياد، وقد نبه إلى هذه المأخذ والتناقضات الدكتور خالد الغيث^(٩) حفظه الله، منها:

- تحدثت الخطبة عن انتشار الفجور فى البصرة وكثرة بيوت الدعارة فيها، ويستفاد ذلك من قول زياد:.. من ترككم هذه المواخير للنصوبة، قوله: حُرِّمَ عَلَى الطعام والشراب حتى أسويها بالأرض هدماً وإحراقاً^(١٠). وهذا الكلام المنكر عن حال

(١) تاريخ الطبرى (١٣٦/٦) - (٢) ذلة: حملة ومطافون -

(٣) فنى: القنية - (٤) فيتنا: عطفنا ويزنا، لسان العرب (١٢٦/١).

(٥) يئته: حبه، القاموس المحيط ١٥١٥ -

(٦) مجبر الجيش: هو حبس الأمير للجيش فى القتر وعدم السماح بالعودة.

(٧)، (٨) تاريخ الطبرى (١٣٧/٦) - (٩) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (٢٤٤).

(١٠) تاريخ الطبرى (١٣٥/٦)

البصرة عند قدوم زياد، يردده حقيقة ما كانت عليه البصرة منذ تأسيسها في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه، حيث بنيت لتكون قاعدة تنطلق منها الجيوش الإسلامية لمواصلة الفتح ونشر الإسلام في ربوع البلاد المفتوحة، ومن أجل هذه الغاية استوطن البصرة أكثر من خمسين ومائة صحابي، حملوا على عواقبهم مهمة الدعوة إلى الله وتعليم الناس أمور دينهم، فأثري لهذه المنكرات أن تنبت وتنتشر في مجتمع عماده الصحابة والتابعون دون أن ينكروه، كذلك فإن وجود الخوارج في البصرة وما عرف عنهم من الاستعجال والاندفاع في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر دليل آخر على انتفاء وجود هذه المنكرات في مجتمع البصرة وبالحجم الذي ورد في خطبة زياد^(١).

- ومن التناقضات الواردة في الخطبة: قول زياد: وإياي ودعوى الجاهلية، فإني لا أجد أحداً دعا بها إلا قطعت لسانه^(٢). مع أنه ذكر في موضع آخر من الخطبة نقيض ذلك وهو قوله: وإني أقسم بالله لأخذن الولي بالولي، والمقيم بالطاعن، والمقبل بالمدير، والصحيح منكم بالسقيم^(٣). وورد في الخطبة قول زياد: إياي ودلج الليل، فإني لا أوتى بمدلج إلا سفكت دمه^(٤). لكنه عاد في موضع آخر من الخطبة لينقض ما ذكره آنفاً فقال: لست محتجياً عن طالب حاجة منكم ولو أتاني طارقاً بليل^(٥). وهذه التناقضات الواردة في الخطبة يستغرب صدورها من زياد مع ما عرف عنه من البلاغة والفصاحة، وهذا يقودنا إلى قضية أخرى وهي احتمال كون النص الذي بين أيدينا عن خطبة زياد عند مجيئه إلى البصرة عبارة عن أكثر من خطبة تم دمجها في سياق واحد. ويؤيد ذلك ثناء عبد الله بن الأهمم والأحنف بن قيس على زياد بعد انتهاء الخطبة مع أن الخطبة تستوجب النقد وليس الثناء، لما فيها من تقديم حكم الجاهلية على حكم الله^(٦). وعن الشعبي قال: ما سمعت متكلماً قد تكلم فأحسن إلا أحسبت أن يسكت خوفاً أن يسيء إلا زياداً، فإنه كان كلما أكثر كان أجود كلاماً^(٧). وهذا الثناء من الشعبي على زياد يقوى الشك حول خطبة زياد البتراء التي سبق الحديث عنها في الرواية السابقة^(٨).

(١) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري، ص (٢٤٤).

(٢)، (٣)، (٤) تاريخ الطبري (١٣٥/٦).

(٥) المصدر نفسه (١٣٦/٦).

(٦) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري، ص (٢٤٦).

(٧) المتظم لابن الجوزي (٢١٢/٥).

(٨) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري، ص (٢٤٧).

هـ - استعانة زياد بصحابة رسول الله: استعان زياد بعدة من أصحاب النبي ﷺ، منهم عمران بن الحصين الخزاعي^(١)، ولاء قضاء البصرة، والحكم بن عمرو الغفاري^(٢)، ولاء خراسان، وسمره بن جندب، وأنس بن مالك، وعبد الرحمن بن سمره، فاستعفاه عمران فأعفاه، واستقضى عبد الله بن فضالة الليثي^(٣)، ثم أخاه عاصم بن فضالة^(٤)، ثم زرارة بن أوفى الحرشي^(٥)، وكانت أخته لبابة عند زياد^(٦).

و- من سياسة زياد في العراق: يعتبر زياد بن أبي سفيان عامل معاوية على البصرة والكوفة بعد عبد الله بن عامر والمغيرة بن شعبة، هو الذي قام بمعظم الإصلاحات الضرورية في ذلك الجناح الشرقي من الدولة الأموية وكان هذا الرجل يتمتع بقدرة إدارية فائقة^(٧). وقد استن زياد عدة قوانين وتنظيمات وقام بكثير من الإصلاحات في البصرة أولاً (٤٥ - ٥٠ هـ) ثم في الكوفة بعد أن جمعت المدينتان تحت إمرته في ولاية واحدة وذلك منذ سنة ٥٠ هـ وحتى سنة ٥٣ هـ. فبنى دار الرزق في البصرة^(٨)، وهي شبيهة بمخزن المؤن في أيامنا هذه، فكان الأهالي يتمنون منها، وعين أشخاصاً يشرفون عليها منهم: عبد الله بن الحارث بن نوفل، ورواد بن أبي بكر. كما عين الجعد بن قيس التمرى مشرفاً على السوق ومراقباً على أسعار المواد الغذائية فيه^(٩). وكان يعطى قروضاً للتجار إذا ما ارتفعت الأسعار كي يحتهم على المحافظة على سعر السلعة أو بزيادة بسيطة. وإذا ما تحقق ذلك وتوفرت الحاجات: ارجع ماله^(١٠).

وترك زياد الناس في البصرة أخماساً، أما الكوفة فقد قسمهم إلى أرباع^(١١)، بدل الأسباع. واختار عريقاً لكل قسم يقوم بمهمة توزيع الأعطيات على أفراد عشيرته، كما أنه كان مسئولاً أمام زياد عما يحدث في ناحيته، فيقوم بإرسال

(١) مات بالبصرة عام سنة ٥٢ هـ بالبصرة، أخرج له السرة، التقريب ٤٢٩.

(٢) مات بمرور عام ٥٠ هـ، أخرج له البخاري والأربعة ابن حجر، التقريب ١٧٥.

(٣) ابن حجر، التقريب ٣١٧. (٤) الإصابة (٣/ ٥٧٤).

(٥) توفي وهو يصلي سنة ٩٣ هـ، التقريب لابن حجر ٢١٥. (٦) أنساب الأشراف (٤/ ٣٧٠).

(٧) خلافة معاوية بن أبي سفيان للمغلي، ص (٨٦).

(٨) أنساب الأشراف (٤/ ٣١٤)، خلافة معاوية، ص (٨٧).

(٩) خلافة معاوية، ص (٨٧) نقلاً عن أنساب الأشراف (٤/ ٢١٢، ٢١٧).

(١٠) أنساب الأشراف (٤/ ٢٣٧). (١١) تقسيم يتعلق بالقبائل.

التقارير بما حصل فيها أولاً بأول إلى زياد، واستطاع أن يضبط الأمور في المدينتين برجال من أهلها، وأصدر زياد أوامره بالألّا يدخل أو يخرج أحد من الكوفة أو البصرة بعد صلاة العشاء، وأوقع القصاص بالسارق وقاطع الطريق، فعمّ الأمن والطمأنينة بحيث إن المرأة كانت تنام وباب بيتها مفتوح، وإن الشيء ليسقط على الأرض فيظل ملقى دون أن يحركه أحد^(١). وتنظم العطاء من الديوان فحذف منه أسماء الذين توفروا ومن كان غائباً عن قطره ومن كان عابثاً بالأمّن، فكان إذا جاء شعبان أخرج أعطية المقاتلة فملاؤا بيوتهم من كل حلّو وحامض واستقبلوا رمضان بذلك، وإذا كان ذو الحجة أخرج أعطية الذرية^(٢). ويشير البلاذري إلى أنه: كان لكل عيّل جريسان ومائة درهم، ومعونة الفطر خمسون، ومعونة الاضحى خمسون^(٣)، واختار زياد حوالى خمسمائة رجل من أهل البصرة ليعملوا كحرس خاص له، وكذلك حماية الأماكن الهامة وأعطى لكل واحد منهم ما بين ثلاثمائة إلى خمسمائة درهم، وأسند قيادتهم إلى شيبان بن عبد الله السعدي^(٤)، وبنى زياد مساجد عديدة، منها: مسجد بنى على، ومسجد بنى مجاشع، ومسجد الاساورة. وكان لا يدع أحداً يبنى بقرب مسجد الجماعة مسجداً، فكان مسجد بنى على أقربها منه^(٥). ويذكر ابن الفقيه: إن زياداً بنى سبعة مساجد فلم يُنسب إليه شيء منها، وأن كل مسجد بالبصرة كانت رحبته مستديرة فإنه من بناء زياد^(٦). وزاد زياد في مسجد البصرة زيادة كثيرة، وبناه بالأجر والجص، وسفقه بالساج، وبنى منارته بالحجارة^(٧).

وكان يهتم بنظافة المدينة ويعتبر الأفراد مسئولين على نظافة بيوتهم ويعاقب من يهمل ذلك، فقد كان يأخذ صاحب كل دار بعد المطر إذا أضحت برفع ما بين يدي فنائه من الطين، فمن لم يفعل أمر ذلك الطين فألقى في مجلسه، وكان يأخذ الناس بتنظيف طرقتهم من القذر والكناسات، ثم أنه اشترى عبيداً ووكّلهم فكانوا يلمونه^(٨). فهذه الرواية تشير إلى وجود موظفين مهمتهم

(١) تاريخ الطبري نقلًا عن خلافة معاوية للقبلى، ص (٨٨).

(٢) أنساب الأشراف (٢١٩/٤). (٣) خلافة معاوية، ص (٨٨) نقلًا عن أنساب الأشراف (٢٢١/٤).

(٤) خلافة معاوية، ص (٨٩)، أنساب الأشراف (٢٢١/٤).

(٥) مختصر كتاب البلدان، ص (١٩١). (٦) الإدارة في العصر الأموي، ص (١٦٠).

(٧) فتح البلدان، ص (٣٤٦، ٣٤٧)، خلافة معاوية، ص (٨٩).

(٨) أنساب الأشراف (٢٠٦/٤)، الإدارة في العصر الأموي، ص (٢١٤).

مراقبة النظافة من ناحية، كما تشير إلى أن زياداً تنبه إلى أن نظافة الطرق أمر يجب أن يتولاها أشخاص معينون فاشترى عيداً وكل إليهم تنظيف الطرق من القنذر والكناسات^(١). واهتم زياد بتقديم الزراعة وتنظيم طرق الري: فبنى السدود^(٢)، وحفر القنوات^(٣)، كما أنه كان يمنع المزارع قطعة من الأرض الزراعية، مساحتها ٦٠ جريباً ثم يدهه عامين فإن عمرها أصبحت له، وإلا استردها منه، وأعطاهم آخرين يتظنونها^(٤). ولكي يسهل الاتصال بين ضفتي نهر الفرات، فقد أصلح زياد قنطرة الكوفة وأعاد بناءها باللبن والطوب المقوى، بعد أن كانت من أخشاب القوارب المتهالكة، وأصبحت تعرف بعد ذلك بجسر الكوفة^(٥).

وأما عن كيفية تصرف زياد في موارد بيت مال الولاية فيشير البلاذري إلى أن زياداً كان يجبي من كُور البصرة ستين ألف ألف، فيعطى المقاتلة من ذلك ستة وثلاثين ألف ألف، ويعطى الذرية ستة عشرة ألف ألف درهم، ويتفق من نفقات السلطان ألفي ألف، ويجعل في بيت المال للبوائق والنواب ألفي ألف درهم، ويحمل إلى معاوية أربع آلاف (ألف) درهم، وكان يجبي من الكوفة أربعين ألف ألف، ويحمل إلى معاوية ثلثي الأربعة الألاف ألف لأن جباية الكوفة ثلثا جباية البصرة. كما أن عيد الله بن زياد، والذي خلف أباه على ولاية العراق حمل إلى معاوية ستة آلاف ألف درهم فقال معاوية: اللهم ارض عن ابن أخي^(٦).

٤ - ولاية سمرة بن جندب رضي الله عنه: عن جعفر بن سليمان الضبعي، قال: أقر معاوية سمرة بعد زياد ستة أشهر، ثم عزله، فكتبوا على سمرة وزعموا أنه قال: لعن الله معاوية، والله لو أطعت الله كما أطعت معاوية ما عذبني أبداً^(٧). هذا الخبر المنسوب إلى سمرة بأنه شتم معاوية خبر مكذوب على هذه الصحابي الكريم، وفي ذلك يقول ابن كثير: وهذا لا يصح عنه^(٨)، كما أن معرفة ميول

(١) الإدارة في العصر الأموي، ص (٢١٤).

(٢) فتوح البلدان، ص (٣٥٦، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٩).

(٣) فتوح البلدان، ص (٢٨٥، ٢٨٦).

(٤) مرويّات معاوية في تاريخ الطبري، ص (٢٢١).

(٥) البداية والنهاية نقلاً عن مرويّات معاوية في تاريخ الطبري، ص (٢٢٢).

(٦) خلافة معاوية للعقيلي، ص (٨٩).

(٧) خلافة معاوية، ص (٩٠).

(٨) أشاب الأشراف (٢١٨/٤ - ٢١٩).

مصدر الخبر جعفر بن سليمان الضبعي، والذي قال عنه ابن حجر: صدوق زاهد لكنه يتشيع^(١)، تبين أثر التشيع في تشويه التاريخ الإسلامي^(٢).

٥- ولاية عبد الله بن عمرو بن غيلان الثقفي:

قال الطبري: وفي هذه السنة - ٥٤هـ - كان عزل معاوية بن أبي سفيان لسمره بن جندب عن البصرة، واستعمل عبد الله بن غيلان^(٣).

٦- ولاية عبيد الله بن زياد خراسان ثم البصرة:

قال الطبري: وفي هذه السنة ولي معاوية عبد الله بن زياد خراسان^(٤)، وفي عام ٥٥هـ عزل معاوية ابن عمرو بن غيلان عن البصرة وولاه عبد الله بن زياد^(٥)، وأوصى معاوية عبد الله بن زياد بهذه الوصية: إني قد عهدت إليك مثل عهدي إلى عمالي، ثم أوصيك وصية القرابة لخاصتك عندي، لا تبعن كثيراً بقليل، وخذ لنفسك من نفسك، واكسب فيما بينك وبين عدوك بالوفاء تخف عليك المؤونة وعلينا منك، وافتح بابك للناس تكن في العلم منهم أنت وهم سواء، وإذا عزمت على أمر فأخرجهم إلى الناس، ولا يكن لأحد فيه مطمع، ولا يرجع عليك وأنت تستطيع، وإذا لقيت عدوك فغلبوك على ظهر الأرض فلا يغلبونك على بطنها، وإن احتاج أصحابك إلى أن تواسيهم بنفسك فآسيهم^(٦). وفي رواية قال له: اتق الله ولا تؤثرن على تقوى الله شيئاً، فإن في تقواه عوضاً، وق عرضك من أن تدنسه، وإذا أعطيت عهداً فوف به، ولا تبعن كثيراً بقليل، ولا تخرجن منك أمراً حتى تبرمه، فإذا خرج فلا يردن عليك، وإذا لقيت عدوك فكن أكثر من معك، وقاسمهم على كتاب الله، ولا تطمعن أحداً في غير حقه، ولا تؤمن أحداً من حق له. ثم ودعه^(٧).

ثانياً: الكوفة:

١- ولاية المغيرة بن شعبة رضي الله عنه (٤١هـ): الأمير أبو عيسى، ويقال: أبو عبد الله، وقيل: أبو محمد، من كبار الصحابة أولى الشجاعة والمكيدة. شهد بيعة

(٢) مرويات خلافة معاوية، ص (٢٦٢).

(٥) المصدر نفسه (٢١٧/٦).

(٧) المصدر نفسه (٢١٤/٦).

(١) تقريب التهذيب، ص (١٤٠).

(٣)، (٤) تاريخ الطبري (٢١٢/٦).

(٦) المصدر نفسه (٢١٣/٦).

الرضوان، كان رجلاً طوالاً مهيباً، ذهبت عنه يوم اليرموك وقيل يوم القامسية^(١). وكان يقول: أنا آخر الناس عهداً برسول الله ﷺ، لما دفن رسول الله ﷺ في القبر، فألقيت خاتمي، فقلت: يا أبا الحسن، خاتمي، قال: انزل فخذه، قال: فمسحت يدي على الكفن ثم خرجت^(٢).

وله مواقف في الدهاء والمكر والكيد منها، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، أن عمر استعمل المغيرة بن شعبة على البحرين، فكرهوه، فعزله عمر، فخافوا أن يردّه، فقال دهقانهم^(٣): إن فعلتم ما أمركم لم يردّه علينا. قالوا: مُرْنَا. قال: تجمعون مائة ألف حتى أذهب بها إلى عمر، وأقول: إن المغيرة اختان هذا، فدفعه إليّ. قال: فجمعوا له مائة ألف، وأتى عمر، فقال ذلك، فدعا المغيرة، فسأله، قال: كذب، أصلحك الله، إنما كانت مائتي ألف، قال: ما حملك على هذا؟ قال: العيال والحاجة. فقال عمر للعُليج: ما تقول؟ قال: لا والله لأصدّقك ما دفع إليّ قليلاً ولا كثيراً، فقال عمر للمغيرة: ما أردت إلى هذا؟ قال: الخيبت كذب عليّ، فأحييت أن أخزيه^(٤).

وعن الشعبي: سمعت قبيصة بن جابر يقول: صحبت المغيرة بن شعبة، فلو أن مدينة لها ثمانية أبواب، لا يخرج من باب إلا بمكر، لخرج من أبوابها كلها^(٥)، وقال الشعبي: والدهاة أربعة: معاوية وعمرو بن العاص، والمغيرة، وزباد^(٦). وكان المغيرة بن شعبة من أنصار التمدد فكان يقول: صاحب المرأة الواحدة يحبض معها ويمرض معها، وصاحب المراتين بين نارين تشتعلان^(٧). فهو يدعو للزواج من ثلاث أو أربع.

وقد استعمل معاوية المغيرة على الكوفة عام ٤١هـ^(٨)، وقام بجهود عظيمة في قتال الخوارج، ووجد وقتاً كافياً قام فيه بتوسيع مسجد الكوفة فجعله يتسع لأربعين ألفاً من المصلين^(٩). وبقي في الولاية إلى عام ٤٩هـ وقيل ٥٠هـ، وهو الراجح وعندما مات ضم معاوية الكوفة إلى زياد، فكان أول من جمع له الكوفة والبصرة^(١٠).

(٢) المصدر نفسه (٢٦/٣).

(١) سير أعلام النبلاء (٢٦/٣).

(٤) سير أعلام النبلاء (٢٦/٣).

(٣) الدهقان: القوي على التصرف، رئيس الإقليم.

(٦) البداية والنهاية (٢٢/١١).

(٥) المصدر نفسه (٣٠/٣).

(٨) تاريخ الطبری (٨٢/٦).

(٧) سير أعلام النبلاء (٣١/٣).

(١٠) تاريخ الطبری (١٥٠/٦).

(٩) خلافة معاوية للمقبلي، ص (٨٥).

٢- ولاية زياد بن أبيه على الكوفة: كان زياد على البصرة وأعمالها إلى سنة خمسين، فمات المغيرة بن شعبة بالكوفة وهو أميرها، فكتب معاوية إلى زياد بعينه على الكوفة والبصرة، فكان أول من جمع له الكوفة والبصرة، فاستخلف على البصرة سمرة بن جندب، وشخص إلى الكوفة، فكان زياد يقيم ستة أشهر بالكوفة وستة أشهر بالبصرة^(١). وقد تحدثنا عن سياسة زياد فيما سبق بالعراق وقد وصفه الذهبي فقال فيه: .. كان من نبلاء الرجال، رأيًا، وعقلًا، وحزمًا، ودهاءً، وفطنة، وكان يضرب به المثل في النبل والسودد، وكان كاتبًا بليغًا كتب للمغيرة، ولابن عباس وناب عنه بالبصرة^(٢). وقال الشعبي: ما رأيت أحدًا أخطب من زياد^(٣). وقال فيه ابن حزم: لقد امتنع زياد وهو قِصَّةُ القاع^(٤)، لا نسب له ولا سابقة، فما أطافه معاوية إلا بالمدارة، ثم استرضاه وولاه^(٥). وقال أبو الشعثاء: كان زياد أفتك من الحجاج لمن يخاف هواه^(٦)، وعندما استقر أمره بالعراق وتمكن منها، كتب زياد إلى معاوية: قد ضبطت لك العراق بشمالى ويمينى فارغة، فاشغلها بالحجاز... فلما بلغ ذلك أهل الحجاز أتى نفر منهم عبد الله بن عمر بن الخطاب، فذكروا ذلك له، فقال: ادعوا الله عليه فيكفيكموه، فاستقبل القبلة، واستقبلوها فدعوا ودعاه، فخرجت طاعة^(٧) على أصبعيه، فأرسل إلى شريح^(٨) - وكان قاضيه - فقال: حدث بي ما ترى، وقد أمرت بقطعها، فأشر على، فقال له شريح: إني أخشى أن يكون الجراح على يدك، والألم على قلبك، وأن يكون الأجل قد دنا، فتلقى الله عز وجل أجزم^(٩) وقد قطعت يدك كراهية للاقائه، أو أن يكون في الأجل تأخير، وقد قطعت يدك فتعيش أجزم وتعير ولك، فتركها، وخرج شريح فأسأله، فأخبرهم بما أشار به، فلاموه وقالوا: هل أشرت عليه بقطعها، فقال: قال رسول الله ﷺ: «المستشار مؤمن»^(١٠). وقد مات زياد سنة ثلاث وخمسين^(١١).

-
- (١)، (٢) تاريخ الطبري (٦ / ١٥٠).
 (٣) سير أعلام النبلاء (٣ / ٤٩٥).
 (٤)، (٥)، (٦) المصدر نفسه (٢/٤٩٦).
 (٧) الطاهرون: الولاء.
 (٨) شريح الكلبي: مختلف في صحته، ولى القضاء في عهد عمر حتى عصر عبد الملك، توفي سنة ٧٨هـ.
 (٩) الأجزم: المنطوق اليد، أو الذئب الأنامل.
 (١٠) صحيح الأدب المفرد للإمام أبي داود (١٠٠).
 (١١) تاريخ الطبري (٦/٢٠٦).

٣- ولاية عبد الله بن خالد بن أسيد: عبد الله بن خالد بن أسيد بن أبي العيص، ولي فارس لزياد، ثم^(١) استخلفه زياد على الكوفة عند مماته، وهو الذي صلى على زياد.

٤- ولاية الضحاك بن قيس الفهري: وفي سنة ٥٥ هـ عزل معاوية عبد الله بن خالد بن أسيد عن الكوفة، وولاه الضحاك بن قيس الفهري^(٢).

٥ - ولاية عبد الرحمن بن عبد الله الثقفي (٥٨ هـ): وفي سنة ٥٨ هـ ولي معاوية الكوفة عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الله بن عثمان بن ربيعة الثقفي، وهو ابن أم الحكم أخت معاوية بن أبي سفيان، وعزل عنها الضحاك بن قيس^(٣).

هذا وقد قام معاوية رضى الله عنه بعزل عبد الرحمن بن أم الحكم عن الكوفة بسبب إقْدامه على قتل أحد أهل النعمة، ودليل ذلك ما أخرجه أحمد بن حنبل، بإسناد صحيح، قال: حدثني هارون بن معروف قال: حدثنا سفيان، عن مطرف، قال: أخبرني ابن سعيد قال: .. ثم إن ابن الحكم عزل حين قتل ابن صلوب^(٤).

٦ - ولاية النعمان بن بشير رضى الله عنه (٥٩ - ٦٠ هـ): وفي سنة ٥٩ هـ عزل عبد الرحمن بن أم الحكم عن الكوفة، واستعمل عليها النعمان بن بشير الأنصاري^(٥). فهؤلاء هم ولاة الكوفة في عهد معاوية رضى الله عنه.

ثالثاً: المدينة النبوية:

تعتبر المدينة من أهم الولايات للنفوذ الروحي والديني على الدولة الأموية بسبب وجود الصحابة وأبنائهم من المهاجرين والأنصار، ولا تكاد تتعقد البيعة إن لم يبايع أهل المدينة، إذ فيها ععد من أهل الحل والعقد، ومن يطيعهم الناس ويسرون بآرائهم^(١)، وقد دخلت المدينة في سلطان معاوية رضى الله عنه بعد عام الجماعة سنة ٤١ هـ، وقد حرص معاوية على زيارتها منذ بيعته فقدم المدينة وتلقته رجال من

(١) نسب قريش للزبيرى، ص (١٨٧). (٢) تاريخ الطبري (٢١٨/٦).

(٣) المصدر نفسه (٢٢٦/٦).

(٤) التاريخ الكبير للبخارى (٥٣٣/٦)، الملل ومصرفة الرجال (٢/٢٤، ٢٥)، مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري، ص (٢٢٧).

(٥) تاريخ الطبري (٢٢٣/٦). (٦) التاريخ الإسلامى، العهد الأموى، محمود شاكى ص (٩٠).

وجوه قريش فقالوا: الحمد لله الذى أعزّ نصرنا وأعلى أمرنا، فما ردّ عليهم جواباً حتى دخل المدينة، فقصده المسجد، وعلا المنبر، فحمد الله وأثنى عليه فقال: . . . ولقد رمت نفسى على عمل ابن أبى قحافة فلم أجدها تقوم بذلك ولا تقدر عليه، وأردتها على عمل ابن الخطاب، فكانت أشدّ نفوراً وأعظم هرباً من ذلك، وحاولتها على مثل سنيان عثمان، فأبت على، وأين مثل هؤلاء ومن يقدر على أعمالهم، هيهات أن يدرك فضلهم أحد من بعدهم. . . غير أنى ملكت بها طريقاً لى منفعة ولكم فيه مثل ذلك، ولكم فيه مؤاكلة حسنة ومشاربة جميلة، ما استقامت السيرة وحسنت الطاعة، فإن لم تجدونى خيركم، فأنا خير لكم، والله لا أحمل السيف على من لا سيف معه، ومهما تقدم مما قد علمتموه قد جعلته دُبر أذنّى، وإن لم تجدونى أقوم بحقكم كله، فارضوا منى ببعضه، وإياكم والفتنة، فلا تهموا بها، فإنها تفسد المعيشة وتكدر النعمة^(١).

ونلاحظ فى هذه الخطبة حرص معاوية رضى الله عنه على أن يكسب ودهم ويحافظ على عهده لهم، ما حافظوا على بيعتهم له^(٢). وقد هدأت المدينة بعد بيعه معاوية وأخلدت إلى السكينة، وانصرف أهلها إلى أعمالهم، وانقطع أهل العلم إلى رواية ما حفظوه من حديث رسول الله ﷺ، وأغلق معاوية الأمور على سراة الناس لاستمالتهم وكان كرم هؤلاء يسع الكثير من أجل المدينة^(٣). وكان معاوية عند عهده لأهل المدينة وفيّاً بالسياسة التى رسمها فى خطبته عند زيارة المدينة، وكان يقدم من الترغيب أكثر مما يعلن من الترهيب، وكان إكرامه لرجال المدينة إكراماً يفوق كل وصف، وما قصده أحد فى طلب إلا أعطاه. لقد كان يخص وجهاء القوم، ولكن هؤلاء كانوا موزعين لعطايا معاوية، كلما كثرت عطايا معاوية كثر إنفاقهم على أهل المدينة^(٤)، فقد روى أن معاوية قضى عن عائشة أم المؤمنين ثمانية عشر ألف دينار، وما كان عليها من الدين الذى كانت تعطيه الناس^(٥)، وبعث معاوية إلى أم المؤمنين عائشة بمائة ألف، فقرقتها من يومها، فلم يبق منها درهم، فقالت لها خادماتها: لو اشتريت لنا من ذلك بدرهم لحماً؟ فقالت: ألا ذكرتنى^(٦).

(٢) المدينة فى العصر الأموى محمد شُرّاب، ص (٧٠).

(٤) المصدر نفسه، ص (٧٣).

(٦) تذكرة الحفاظ ترجمة ١٣، سير أعلام النبلاء (٣/١٥٤).

(١) البداية والنهاية (١١/٤٣٢).

(٣) المصدر نفسه، ص (٧١).

(٥) سير أعلام النبلاء (٣/١٥٤).

وأما ولاية المدينة فهم:

١- مروان بن الحكم (٤٢ - ٤٩هـ): فى عام ٤٢هـ ولى معاوية مروان بن الحكم المدينة، فاستقضى مروان عبد الله بن الحارث بن نوفل^(١).

٢- ولاية سعيد بن العاص رضى الله عنه (٤٩ - ٥٤هـ): فى سنة ٤٩هـ عزل معاوية مروان بن الحكم عن المدينة فى شهر ربيع الاول، وأمر فيها سعيد بن العاص على المدينة فى شهر ربيع الآخر وقيل فى شهر ربيع الاول^(٢).

٣- ولاية مروان بن الحكم الثانية: (٥٤ - ٥٧هـ): فى عام ٥٤هـ عزل معاوية سعيد بن العاص عن المدينة، واستعمل عليها مروان بن الحكم^(٣).

٤- ولاية الوليد بن عتبة بن أبى سفيان: استعمل معاوية على المدينة حين صرف عنها مروان، الوليد بن عتبة بن أبى سفيان^(٤)، وكان ذلك عام ٥٧هـ^(٥).

* وفاة أبى هريرة رضى الله عنه بالمدينة ٥٨هـ وقيل: ٥٩هـ:

توفى أبو هريرة رضى الله عنه فى عهد معاوية وقد تعرّض للهجوم الشرس من قبل أعداء السنة النبوية بسبب خلمته لها، فرأيت من المناسب أن أترجم لأبى هريرة وأتعرض للشبهات المثارة حوله ويان بطلانها وزيفها.

أ- التصريف به: هو عبد الرحمن بن صخر الدوسى اليماني، كان اسمه فى الجاهلية عبد شمس، فسماه رسول الله ﷺ عبد الرحمن واشتهر أبو هريرة بكنيته، حتى غلبت على اسمه فكاد ينسى، وسئل أبو هريرة: لم كنيت بذلك؟ قال: كنيت أبا هريرة لأنى وجدت هرة فحملتها فى كمي، فقيل لى: أبو هريرة. وكان يرعى غنم أهله فى صفرة، ويلدأب هرتة وكان يقول: لا تكونونى أبا هريرة، فإن النبى ﷺ كنانى أبا هر، والذكر خير من الأئى^(٦).

ب- إسلامه: هاجر أبو هريرة من اليمن إلى المدينة ليالى فتح خيبر، وكان ذلك سنة سبع من الهجرة، وكان قد أسلم على يد الطفيل بن عمرو فى اليمن، ووصل المدينة وصلى الصبح خلف سباع بن عرفة الذى كان قد استخلفه رسول الله ﷺ

(١) تاريخ الطبرى (٨٧/٦).

(٢) المصدر نفسه (١٤٨/٦).

(٣) المصدر نفسه (٢١٠/٦).

(٤)، (٥) المصدر نفسه (٢٢٥/٦).

(٦) سير أعلام النبلاء (٤٢٤/٢).

على المدينة أثناء غزوة خيبر^(١). وقد لازم أبو هريرة النبي ﷺ إلى آخر حياته، وقصر نفسه على خدمته، وتلقى العلم الشريف منه، فكان يدور معه ويدخل بيته، ويصاحبه في حجه وغزوه، ويرافقه في حله وترحاله، في ليله ونهاره، حتى حمل عنه العلم الغزير الطيب، فكانت صحبته أربع سنوات، وقد اتخذ الصفة مقلاً له، وخدم الرسول ﷺ على ملء بطنه، وجعله رسول الله ﷺ عريف أهل الصفة، فقد كان أعرف الناس بهم ويعرفتهم^(٢).

ج- دعوته لامة للإسلام: قال أبو هريرة رضى الله عنه: كنت أدعو أمي إلى الإسلام وهي مشركة، فدعوتها يوماً فأسمعتني في رسول الله ﷺ ما أكره، فأتيت إلى رسول الله ﷺ وأنا أبكي، قلت: يا رسول الله إني كنت أدعو أمي إلى الإسلام فتابى عليّ، فدعوتها اليوم فأسمعتني فيك ما أكره، فادع الله أن يهدي أم أبي هريرة، قال رسول الله ﷺ: **اللهم اهد أمي هريرة** فخرجت مستبشرة بدعوة رسول الله ﷺ، فلما جئت إلى الباب فإذا هو مغلق، فسمعت أمي خشف قدمي فقالت: مكثك يا أبا هريرة وسمعت خضخضة الماء، قال: فاغتسلت ولبست درعها وعجلت عن خمارها ففتحت الباب، ثم قالت: أبا هريرة أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله. قال: فرجعت إلى رسول الله ﷺ، فأتيته وأنا أبكي من الفرح، قال: قلت: يا رسول الله أبشّر، قد استجاب الله دعوتك وهدى أم أبي هريرة، فحمد الله وأثنى عليه وقال خيراً. قلت: يا رسول الله ادع الله أن يحييني أنا وأمي إلى عباده المؤمنين ويحببهم إلينا، فقال رسول الله ﷺ: **اللهم حبب عبديك هذا - يعني أبا هريرة - وأمه إلى عبديك المؤمنين، وحبب إليهم المؤمنين**. فما خلق مؤمن يسمع بي ولا يراني إلا أحبنى^(٣).

د- عبادة أبي هريرة رضى الله عنه وأسرته: كان أبو هريرة رضى الله عنه ورعاً، ملتزماً سنة الرسول ﷺ، يحذر الناس في الانغماس في ملذات الدنيا، وشهواتها،

(١) سير اعلام النبلاء (٢/٤٢٥).

(٢) حلية الأولياء (١/٣٧٦)، السنة قبل التدوين، محمد عجّاج الحطّيب، ص (١٢٠).

(٣) مسلم رقم ٢٤٩١، بر الوالد، أم حفص الشويخي، ص (٣٥).

ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، لا يفرق في ذلك بين غنى ولا فقير، أو بين أمير وحقير، وأخبره في هذا الصدد كثيرة، وكان يخشى الله كثيراً في السر والعلن، ويذكر الناس به، ويحثهم على طاعته^(١)، وكان عابداً، يصوم النهار ويقوم الليل، ويتأوب قيامه هو وزوجته، وابنته^(٢)، وكان يهتم بعمران يتيه بعبادة الله تعالى، فعن أبي عثمان النهدي قال: تضيّفت أبا هريرة سبعاً، فكان هو وامراته وخادمه يمتقبون الليل أثلاثاً: يصلى هذا، ثم يوقظ هذا، ويصلى هذا ثم يوقظ هذا.^(٣) فبيت أبي هريرة إشرافه مضيئة تبين لنا بيوت المسلمين في ذلك العهد، فهو بيت عامر بالصلاة طوال الليل، فأين تجد الشياطين لها مكاناً في هذا البيت؟ إنها تربية عالية على التقوى والعمل الصالح من الحافظ الكبير والعالم الرباني أبي هريرة رضى الله عنه، واستجابة كريمة من امرأة طاهرة زكية، وخادم صالح مطيع. إن أبناء الدنيا حينما يكلفون خدمهم بعمل كبير، فلأنما يكلفونهم بأعمال الدنيا، ويرون أنه لا مصلحة لهم بتكليفهم بعمل الآخرة، أما أبناء الآخرة فإنه من كمال سرورهم أن يروا خدمهم يجتهدون في أعمال الآخرة، لأنهم يكسبون بذلك أجراً على حسن توجيههم^(٤).

هـ- فقره وعفاله: كان أبو هريرة أحد أعلام الفقراء والمساكين، صبر على الفقر الشديد حتى أنه كان يلصق بطنه بالخصى من الجوع، يطوى نهاره وليله من غير أن يجد ما يقيم صلبه^(٥)، قال سعيد بن المسيب - رحمه الله - : رأيت أبا هريرة يطوف بالسوق، ثم يأتي أهله فيقول: هل عندكم من شيء؟ فإن قالوا: لا قال: فإني صائم^(٦)، وكان قنوعاً راضياً بنعم الله، فإذا أصبح لديه خمس عشرة ثمرة أفطر على خمس، وتسحر على خمس، وأبقى خمس لفطره^(٧)، وكان كثير الشكر لله، كثير الحمد والتسبيح والتكبير على ما أناه الله من فضل وخير^(٨).

(١) سير أعلام النبلاء (٢/ ٤٣٨).

(٢) البداية والنهاية (١١/ ٣٧٨).

(٣) سير أعلام النبلاء (٢/ ٦٠٩).

(٤) التاريخ الإسلامي للحميدى (١٩/ ٢١٥).

(٥) السنة قبل التكوين، ص (٤١٣).

(٦) حلية الأولياء (٣/ ٣٣٨١).

(٧) البداية والنهاية (١١/ ٣٨٥).

(٨) تاريخ الإسلام (٢/ ٢٣٥)، سير أعلام النبلاء (٢/ ٤٣٩، ٤٤٠).

و- حلمه وعفوه: كانت عند أبي هريرة رنجية قد غمستهم بعملها، فرفع يوماً السوط ثم قال: لولا القصاص يوم القيامة لأغشيتك به، ولكن سأبيعك عن يوفىي ثمنك أخرج ما أكون إليه، اذهبى فانت حرة لله عز وجل^(١)، وهكذا يوازن أبو هريرة رضى الله عنه بين قدرته على تلك الخادمة وقدره الله تعالى عليه، فيفضل اتقاء سخط الله سبحانه وتعالى وعذابه على تنفيذ مقتضى سخطه هو، فيتورع عن عقوبة تلك الخادمة ويحسن إليها بدلاً من إساءتها، بإعتاقها لوجه الله عز وجل، وبهذا يكون قد جمع بين عدد من الأعمال الصالحة: خشية الله تعالى، والعفو عن المسىء، والإحسان إليه، وهذا يبين لنا عمق تصور الصحابة رضى الله عنهم للحياة الآخرة واستحضارهم رقابة الله تعالى وسميعهم الخ حيث لبلوغ رضاه^(٢).

ز- ولايته على البحرين فى عهد عمر رضى الله عنه: كان رسول الله ﷺ قد أرسل أبا هريرة مع العلاء الحضرمي إلى البحرين، لينشر الإسلام، ويفقه المسلمين، ويعلمهم أمور دينهم، فحدث عن رسول الله ﷺ وأتت الناس، وفى عهد عمر رضى الله عنه استعمله على البحرين فقدم بعشرة آلاف، فقال له عمر: استأثرت بهذه الأموال يا عدو الله وعدو كتابه؟ فقال أبو هريرة: لست بعدو الله وعدو كتابه، ولكنى عدو من عاداهما، قال: فمن أين هى لك؟ قال: خيل نتجت، وغلة رقيق لى، وأعطية تابعت على. فنظروا فوجدوا كما قال^(٣)، وقد قاسمه عمر رضى الله عنه مع جملة من قاسمهم من العمال، وكان أبو هريرة يقول: اللهم اغفر لأمير المؤمنين^(٤)، وبعد ذلك دعاه عمر ليؤليه، فأبى، فقال: تكره العمل وقد طلب العمل من كان خير منك، يوسف عليه السلام، فقال: يوسف نبي ابن نبي، وأنا أبو هريرة ابن أميمة وأخشى عملكم ثلاثاً وأتستين، فقال: فهل قلت خمساً، قال: لا. أخاف أن أقول بغير علم وأقضى بغير حلم، وأن يضرب ظهري، ويتزع مالي، ويشتم عرضي^(٥).

ح- اعتزاله الفتن: كان أبو هريرة يوم حصار عثمان رضى الله عنه عنده فى الدار مع بعض الصحابة وأبنائهم، الذين جاموا ليدفعوا الغوغاء عنه، وقد حفظ ولد

(١) البداية والنهاية (٣٨٥/١١). (٢) التاريخ الإسلامى للحمدى (٢٣/١٧).

(٣) البداية والنهاية (٣٨٧/١١). (٤) طبقات ابن سعد (٦٠/٤)، السنة قبل التدوين، ص (٤١٦).

(٥) سير أعلام النبلاء (٤٤١/٢)، السنة قبل التدوين، ص (٤١٦).

عثمان له يده واحترموه حتى أنه لما مات أبو هريرة كانوا يحملون سريره حتى بلغوا البقيع^(١)، وقد اعتزل أبو هريرة رضى الله عنه الفتى بعد استشهاد عثمان رضى الله عنه^(٢).

ط- مرجه ومزاحه: كان أبو هريرة رضى الله عنه حسن المعشر، طيب النفس، صافى السيرة، كان يحب الفكاهة والمزاح، ومع هذا كان يعطى كل شىء حقه، فقد نظر إلى الدنيا بعين الراحل عنها، فلم تدفعه الإمارة إلى الكبرياء، بل أظهرت تواضعه، وحسن خلقه، فرما استخلفه مروان على المدينة، فركب حملاً قد شدَّ عليه برْدعة وفى رأسه خلبة من ليف، يسير فيلقى الرجل، فيقول: الطريق قد جاء الأمير^(٣). ويمر أبو هريرة فى السوق، يحمل الحطب على ظهره - وهو يومئذ أمير لمروان - فيقول لثعلبة بن أبى مالك القرظي: أوسع الطريق للأمير يا ابن مالك، فيقول: يرحمك الله يكفى هذا!! فيقول أبو هريرة: أوسع الطريق للأمير والخزمة عليه^(٤). وكان يحب إدخال السرور إلى نفوس الأطفال، فقد يراهم يلعبون بالليل لعبة الأعراب، فلا يشعرون به حتى يلقى نفسه بينهم ويضرب برجليه كأنه مجنون فيفرز الصبيان منه ويفرون^(٥)، هاهنا وهاهنا يتضحكون^(٦). قال أبو رافع: وربما دعاني أبو هريرة إلى عشاءه فى الليل، فيقول: دع العراق للأمير - يعنى قطع اللحم - فانظر فإذا ثريد بزيت^(٧).

ي- حياته العلمية: صحب أبو هريرة رسول الله ﷺ أربع سنوات، وسمع منه كثيراً، وشاهد دقائق السنة، ووعى تطبيق الشريعة، وكان همه طلب العلم، وأمله التفقه فى الدين^(٨)، وكان حفظ أبى هريرة الخارق من معجزات النبوة^(٩)، فمن أبى هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: ألا تسألنى من الغنائم التى يسألنى أصحابك؟ قلت: أسألك أن تعلمنى عما علمك الله، فتزع غرة كانت على ظهري، فبسطها بيني

(١) الكامل فى التاريخ (٥٢٣/٢).

(٢) طبقات ابن سعد نقلاً عن السنة قبل التنوين، ص (٤١٨).

(٣) (٤)، البداية والنهاية (٣٨٦/١١).

(٤) البداية والنهاية (٣٨٨/١١).

(٥) سير أعلام النبلاء (٥٩٤/٢).

(٦) السنة قبل التنوين، ص (٤١٧).

(٧) البداية والنهاية (٣٨٨/١١) فى الحاشية.

(٨) السنة قبل التنوين، ص (٤٢٠).

وبينه، حتى كئى أنظر إلى النمل يدب عليها، فحدثنى حتى إذا استوعبت حديثه، قال: اجمعها فصرها إليك. فأصبحت لا أسقط حرفاً مما حدثنى^(١).

وكان يقول رضى الله عنه: إنكم تقولون: إن أبا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله ﷺ، ويقولون: ما للمهاجرين والأنصار لا يحملون مثله، وإن إخوانى من المهاجرين يشغلهم الصنف فى الأسواق، وكان إخوانى من الأنصار يشغلهم عمل أموالهم، وكنت امرأ مسكيناً من مساكين الصفة، ألزم رسول الله ﷺ على ملء بطنى فأحضر حين يغيثون، وأعى حين ينسون، وقد قال رسول الله ﷺ فى حديث يحدثه يوماً: إنه لن يسط أحد ثوبه حتى أقضى جميع مقالتي، ثم يجمع إليه ثوبه، إلا وعى ما أقول فبسطت ثمره على، حتى إذا قضى مقالته، جمعتها إلى صدرى. فما نيت من مقالة رسول الله ﷺ من تلك شيئاً^(٢)، وفى رواية: إنه حدثنا يوماً فقال: من يسط ثوبه حتى أقضى مقالتي، ثم قبضه إليه، لم ينس شيئاً سمع منى أبداً. ففعلت فوالذى بعته بالحق، ما نيت شيئاً سمعته منه^(٣). وعن أبى هريرة، قلت: يا رسول الله، من أسعد الناس بشفاعتك؟ قال: لقد ظننت يا أبا هريرة لا يسألنى عن هذا الحديث أحدٌ أوك منك، لما رأيت من حرصك على الحديث، إن أسعد الناس بشفاعتى يوم القيامة من قال: لا إله إلا الله خالصاً من نفسه^(٤).

وكان أبو هريرة حافظاً متقناً، ضابطاً لما يروى، دقيقاً فى أخباره، فقد اجتمعت فيه صفتان عظيمتان تكمل إحداهما الأخرى، الأولى: سعة علمه وكثرة مروياته، والثانية: قوة ذاكرته وحسن ضبطه. وهذا غاية ما يتمناه أولو العلم^(٥). ويذكر لنا أبو الزعيزعة كاتب مروان ما يثبت إتقانه وحفظه فيقول: دعا مروان أبا هريرة فجعل يسأله، وأجلسنى خلف السرير، وجعلت أكتب عنه، حتى إذا كان رأس الحول، دعا به، فأقبله من وراء الحجاب، فجعل يسأله عن ذلك الكتاب، فما زاد ولا نقص ولا قدم ولا آخر^(٦). ولم يكن أبو هريرة راوية للحديث فقط، بل كان من رؤوس العلم فى زمانه، فى القرآن والسنة والاجتهاد، فإن صحبته وملازمته لرسول الله ﷺ أتاحت له أن يتفقه فى الدين، ويشاهد السنة العملية، عظيمها

(١) سير أعلام النبلاء (٥٩٤/٢) رجاله ثقات . (٢) مسلم رقم ٢٤٩٢ .

(٣) سير أعلام النبلاء (٥٩٥/٢)، مسلم رقم ٢٢٩٤ . (٤) سير أعلام النبلاء (٥٩٦/٢) إسناده صحيح .

(٥) السنة قبل التدوين، ص (٤٢٧). (٦) سير أعلام النبلاء (٥٩٨/٢) .

ودقيقها، فتكونت عنده حصيلة كثيرة من الحديث الشريف. كل ذلك هيا أبا هريرة لأن يفتى المسلمين في دينهم نيفاً وعشرين سنة والصحابة كثيرون آنذاك^(١).

ك- أصبح الطرق عن أبي هريرة في الحديث عن رسول الله: حكى عن ابن المديني أن من أصح الأسانيد إطلاقاً حماد بن يزيد عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة^(٢)، وأصح ما روى من الحديث عن أبي هريرة ما جاء عن:

- الزهري، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة.
- أبو الزناد عن الأعرج - عبد الرحمن بن هرمز - عن أبي هريرة.
- مالك عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة.
- سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة.
- معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة.
- معمر عن همام بن منه عن أبي هريرة^(٣).

* الرد على الشبه التي أثبتت حول أبي هريرة رضى الله عنه:

كتب بعض أهل الأهواء قديماً في الطعن في أبي هريرة، وتابعهم في هذا العصر بعض المستشرقين أمثال (جولد تسيير) و(شبرنجير) في الطعن في أبي هريرة رضى الله عنه بالظلم والبهتان، وكتب عبد الحسين شرف الدين العاملي الشيعي كتاباً تحت عنوان (أبو هريرة) واقتصر فيه على أبي هريرة اقتراءات ينلّي لها جبين العلم وتخز ضمير العلماء، ونجرح الحق، ولا تلتقى معه، حتى انتهى إلى تكفير أبي هريرة^(٤)، وقد استقى من هذا الكتاب أبو رية صاحب كتاب أضواء على السنة المحمدية. فكان أشد على أبي هريرة من أستاذه وأكثر ضللاً وزيفاً، وأهم هذه الشبهات التي ألصقت بأبي هريرة رضى الله عنه:

أ - عمر وأبو هريرة رضى الله عنهما: اتهم عبد الحسين شرف الدين وأبو رية^(٥) أبا هريرة بأنه سرق عشرة آلاف دينار حينما ولى البحرين لعمر، فعزله وضربه

(٢) لثة قبل التلوين، ص (٤٣٤).

(١) السنة قبل التلوين، ص (٤٢٨).

(٤) المصدر نفسه، ص (٤٣٧).

(٣) المصدر نفسه، ص (٤٣٥).

(٥) أبو هريرة لعبد الحسين، ص (١٤، ١٥)، أضواء السنة للحمدية، ص (١٩٢).

بالدرة حتى آدماء، لقد ذكرت جميع الروايات المعتمدة أن عمر رضى الله عنه قاسمه ماله، كما قاسم غيره من الولاة^(١)، وليس فيها أنه ضربه حتى آدماء، وكان أبو هريرة يقول: اللهم اغفر لأمير المؤمنين فلم يحقد على عمر رضى الله عنه مع أنه يعلم أن ما قاسمه إياه إنما هو عطاياء وأسهمه وغلة رقيقته، ولو أن عمر شك فى أمانة أبى هريرة بعض الشك لحاكمه وعاقبه العقوبة الشرعية، ولكنه عرف فيه الأمانة والإخلاص فعاد إليه بعد حين يطلبه للولاية فأبى أبو هريرة قبولها كما أسلفنا. هذا وجه الحق الذى أخفاه عبد الحسين وأبو رية، فعبد الحسين نقل رواية واحدة عن العقد الفريد لابن عبد ربه^(٢)، حيث وجد فيها ما يوافق هواه واكتفى أبو رية بالنقل عن عبد الحسين من غير أن يشير إلى المصدر ومن غير بحث أو مقارنة وتمحيص^(٣). وهذا يدل على حرصهم على التزوير والإخلال بالأمانة العلمية.

ب - هل تشيع أبو هريرة للأمويين؟ ووضع أحاديث فى ذم على وأبناؤه؟ وقد اتهمه عبد الحسين بأنه دعاية الأمويين فى سياستهم، فتارة يفتت الأحاديث فى فضائلهم.. وتارة يلفق أحاديث فى فضائل الخلفيتين نزولاً على رغائب معاوية وقتة الباغية^(٤). وجمع أبو رية فى هذا الموضوع كل شنائم كتب الشيعة فى أبى هريرة ونبش الأكاذيب والافتراءات على صحابة رسول الله واعتمد الكتب التى لم يعرف مؤلفوها بالصدق ولا بالتمحيص فى الرواية أو التى عرف مؤلفوها بالقبض القاتل لأبى هريرة، والعقيدة التى ندين بها أن أبا هريرة رضى الله عنه كان محباً لآل بيت رسول الله ﷺ، روى فى فضائل الحسن والحسين أكثر من حديث^(٥)، ولم يناسب أهل البيت العداء قط ومشهور عنه أنه تمسك بسنة رسول الله ﷺ، فكان يحب من أحبه رسول الله ﷺ، ومن المحبب أن يدعى إنسان نهل عن العلم بغضه أن أبا هريرة يكره علياً وأهله رضى الله عنهم^(٦)، وقد كتب الأستاذ عبد المنعم صالح العزى كتابه القيم فى الدفاع عن أبى هريرة، وبين حبه لعلى

(١) تاريخ الإسلام (٣٣٨/٢)، حلية الأولياء (٣٨٠/١) البلية والنهاية (٣٨٧/١١).

(٢) السنة قبل التدوين، ص (٤٣٨).

(٣) المصدر نفسه، ص (٤٣٩).

(٤) أبو هريرة لعبد الحسين، ص (٣٥).

(٥) السنة ومكنتها فى التشريع الإسلامى، ص (٣٥٣، ٣٥٤).

(٦) البرهان فى تيرة أبى هريرة من البهتان، ص (١٢٧).

وفاطمة رضى الله عنهما وبين بأنه يروى متبعة على يوم خيبر، عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله قال يوم خيبر: لأعطين هذه الراية رجلاً يحب الله ورسوله يفتح الله على يديه - ثم روى إعطاءه إياها^(١)، أنهذه رواية كاره لأمير المؤمنين على رضى الله عنه^(٢). وفي مناقب فاطمة رضى الله عنها يروى أبو هريرة قول النبی ﷺ: إن فاطمة سيدة نساء أمتي^(٣)، وروى أبو هريرة أحاديث في حب الحسن بن علي، وله معه وقائع وأخبار تدل على حب عظيم كان يكنه للحسن^(٤). ويروى لنا أبو هريرة صورة لحبه للحسن رضى الله عنه مع النبي ﷺ فيقول: لا أزال أحب هذا الرجل بعد ما رأيت رسول الله ﷺ، وهو يدخل أصابعه في حلية النبي ﷺ، والنبي يدخل لسانه في فمه، ثم قال: اللهم إني أحبه فاحبه^(٥). فلا غرابة بعد هذا الحب أن رأينا أبا هريرة يبكي يوم يموت الحسن ويدعو الناس إلى البكاء^(٦)، يقول: من حضر ذاك اليوم: رأيت أبا هريرة قائماً على المسجد يوم مات الحسن يبكي وينادي بأعلى صوته: يا أيها الناس، مات اليوم حب رسول الله ﷺ فابكوا^(٧)، ولم يكن حب الحسين بن علي أقل ظهوراً عند أبى هريرة من حب الحسن، إذ ينقل لنا حادثة أخرى للنبي ﷺ فيقول: ما رأيت الحسين بن علي إلا فاضت عيني دموعاً، وذاك أن رسول الله ﷺ خرج يوماً فوجدني في المسجد، فأخذ بيدي واتكأ على، فانطلقت معه حتى جاء سوق بني قينقاع، قال: وما كلمني قطاف ونظر، ثم رجع ورجعت معه فجلس في المسجد واحتسب، وقال لي: ادع لي لكاع، فأتى حين يشتد حتى وقع في حجره ثم أدخل يده في حلية رسول الله ﷺ فجعل رسول الله ﷺ يفتح فم الحسين فيدخل فاه فيه ويقول: اللهم إني أحبه فاحبه^(٨). والقصة هذه رواها البخاري وفيها أنه الحسن لا الحسين، لكن الحاكم أشار إلى أن كلا الروایتين محفوظة واردة، وذلك محتمل، لأن فيها ذكر الرجوع إلى المسجد^(٩)، ولقد أثبت عبد المنعم العزى في كتابه آقباس

(١) مسلم . (٢) الأدلة الباهرة على نفي البغضاء بين الصحابة والعترة الطاهرة ص ١٣٣ .

(٣) التاريخ الكبير للبخاري (١/ ٢٣٢) بسند موصول .

(٤) الأدلة الباهرة، ص (١٣٤) .

(٥) المستدرک (١٦٩/٣) بسند صحيح .

(٦) الأدلة الباهرة، ص (١٣٥) .

(٧) التهذيب (٣/ ٣٠١) .

(٨) المستدرک (١٧٨/٣) .

(٩) الأدلة الباهرة على نفي البغضاء بين الصحابة والعترة الطاهرة، ص (١٣٥) .

من مناقب أبي هريرة بالدلائل القطعية الكافية اعتداد أبناء على رضي الله عنهم بحديث أبي هريرة، وروايته عنه، ورواية كبار فرسان على وأمرائه جنده، الذين قاتلوا معه في معارك الجمل وصفين والنهروان عن أبي هريرة، ورواية جمهرة من التابعين عنه ممن لاقوا علياً رضي الله عنه ورووا عنه، ورواية عدد كبير آخر من جماهير الشيعة والكوفيين ومحبي ذرية على من طبقة أتباع التابعين والطبقة التي تليهم لحديث أبي هريرة، واستعماله له، واستدلالهم به، وتدوينه في كتبهم^(١).

إن الحقيقة العلمية التاريخية تقول: لا يوجد أي دليل يعتمد عليه في تشييع أبي هريرة للأمويين، أو محاربه وعداوته لعلي وأبنائه، وإنما ظلم واقتراء واختلاق على الحقيقة، وإنما ما نسب إليه من أحاديث في مدح الأمويين، إنما هي ضعيفة وموضوعة عليه وأهل الخبرة في هذا الشأن يبنوا الكذابين والواضعين لها^(٢).

وأما دعوى كون الدولة الأموية وضعت أحاديث لتعمم بها رأياً من آرائها، فهذه دعوى لا وجود لها إلا في خيال الكذابين، فما روى لنا التاريخ أن الحكومة الأموية وضعت أحاديث، ونحن نسأل من زعم ذلك أين هي تلك الأحاديث التي وضعتها الحكومة؟ إن علمائنا اعتادوا ألا ينقلوا حديثاً إلا بسنده، وما هي أسانيد الأحاديث الصحيحة محفوظة في كتب السنة، ولا نجد حديثاً واحداً من آلافها الكبيرة في سننه عبد الملك أو يزيد أو الوليد أو أحد عمالهم كالحجاج وخالد القسري وأمثالهم، فأين ضاع ذلك في زوايا التاريخ لو كان له وجود؟ وإذا كانت الحكومة الأموية لم تضع بل دعت إلى الوضع، فما الدليل على ذلك؟^(٣)، وأما ما زعمه عبد الحسين وأبو رية بأن أبا هريرة كذب على رسول الله إرضاء للأمويين ونكاية بالعلويين^(٤)، فأبو هريرة من كل هذا براء، ولكنهما أوردا أخباراً ضعيفة وموضوعة لا أصل لها^(٥)، وكل ما كان في هذا الشأن وما جازماً من هذه الأخبار الباطلة إنما كان عن طريق أهل الأهواء الداعين إلى أهوائهم، التمعنين لمناهبهم،

(١) قياس من مناقب أبي هريرة، عبد التميم الغزالي، ص (١٢٧ - ١٢٩).

(٢) البرهان في تبرة أبي هريرة من البهتان، ص (١٢٨).

(٣) السنة ومكائنها في التشرع الإسلامي، ص (٢٠٣).

(٤) أبو هريرة عبد الحسين، ص (٣٥)، انضواء على السنة، ص (١٩٠).

(٥) السنة قبل التدوين، ص (١١١).

فتجروا على الحق، ولم يعرفوا للصحة حرمتها، فتكلموا في خيار الصحابة واتهموا بعضهم بالضلال والفسق، وقذفوا بعضهم بالكفر وانفثوا على أبي بكر وعمر وعثمان وغيرهم^(١). ولقد كشف أهل الحديث عن هؤلاء الكنية، وكشف الله بهم أمر هذه الفرق وأماط اللثام عن وجوه المتسترين وراءها فكان أصحاب الحديث هم جنود الله عز وجل، بينوا حقيقة هؤلاء، وأظهروا نواياهم وميولهم، فما من حديث أو خبر يطعن في صحابي أو يشكك في عقيدة، أو يخالف مبادئ الدين الحنيف إلا بين جهاظة هذا القرن يد صانعه، وكشفوا عن علته، فادعاء هؤلاء مردود حتى يشبث زعمهم بحجة صحيحة مقبولة، وكيف تنصور معاوية يحرض الصحابة على وضع الحديث كذباً وبهتاناً وزوراً، ليطعنوا في أمير المؤمنين على رضى الله عنه^(٢)، وقد شهد علماء الأمة من الصحابة والتابعين على عدالة معاوية، وقد بين مواقفه من أمير المؤمنين على رضى الله عنه ولم يذكر في مصدر موثوق به ما يدل على أن علياً رضى الله عنه كذب أباً هريرة أو نهاه عن الحديث، ولكن بعض أعداء أبي هريرة يشهدون برواية مكنوية عن أبي جعفر الإسكافي، وهي أن علياً لما بلغه أبو هريرة قال: ألا إن أكذب الناس - أو قال أكذب الأحياء على رسول الله - أبو هريرة الدوسي^(٣). فهذه رواية مردودة لا نقبلها عن الإسكافي، لأنه شيعي محترف، ومحتزلي ناصب أهل الحديث العداء^(٤)، وقد رد ابن قتيبة على جميع ما ألفوه بالإمام على طعنًا في أبي هريرة^(٥).

ج- كثرة حديثه: أخذ النظام المعتزلي على أبي هريرة كثرة حديثه وتابعه بعض المعتزلة قديماً ومنهم بشر المريسي، وأبو القاسم البلخي، وقد رد ابن قتيبة على النظام في كتابه (تأويل مختلف الحديث)، ولقيت هذه الشبهة صدًى في نفوس بعض المتأخرين كعبد الحسين شرف الدين الشيعي الذي سود صفحات كثيرة من كتابه (أبو هريرة)^(٦)، يشكك في مروياته ويستكثرها، ويوهم القارئ أن ما رواه أبو هريرة أكثر مما رواه الصحابة الذين اشتغلوا بأسور الدولة وسياستها، ويثير هذه

(١) العواصم من الفواصم، ص (١٨٢، ١٨٣)، السنة قبل التنوين، ص (٤٤٣).

(٢) السنة قبل التنوين، ص (٤٤٤).

(٣) شرح نهج البلاغة (١/٤٦٨)، (٤) السنة قبل التنوين، ص (٤٤٣).

(٥) تأويل مختلف الحديث، ص (٢٧، ٥١) وما بعدها، السنة قبل التنوين، ص (٤٦٠).

(٦) أبو هريرة، ص (٤٥) وما بعدها، السنة قبل التنوين، ص (٤٤٦).

الشبهة نفسها أبو رية في كتابه أضواء على السنة المحمدية^(١)، ويستشهد هؤلاء جميعاً بأخبار ضعيفة أو موضوعة أحياناً، وتأويلات وموازنات باطلة أحياناً أخرى، وتلتقى أهواء هؤلاء بأهواء بعض المستشرقين أمثال «جولد تسيهر» الذي استنكر أيضاً مرويات أبي هريرة^(٢)، وخلاصة أقوالهم، أن أبا هريرة تأخر إسلامه، وروى عن رسول الله ﷺ (٥٣٧٤) حديثاً، وهي أكثر كثيراً مما رواه الخلفاء الأربعة وغيرهم من الصحابة الذين سبقوه إلى الإسلام^(٣)، ومن الخطأ الفاحش أن يقارن الخلفاء الراشدون وأبو هريرة في مجال الحفاظ وكثرة الرواية لأسباب عديدة منها:

- صحيح أن الخلفاء الراشدين الأربعة رضى الله عنهم سبقوا أبا هريرة في صحبتهم وإسلامهم، ولم يرو عنهم مثل ما روى عنه، إلا أن هؤلاء اهتموا بأمور الدولة، وسياسة الحكم، وأنفذوا العلماء والقراء والقضاة إلى البلدان، فأدوا الأمانة التي حملوها، كما أدى هؤلاء الأمانة في توجيه شئون الأمة، فكما لا نلوم خالد ابن الوليد على قلة حديثه عن الرسول ﷺ لانشغاله بالفتوحات، لا نلوم أبا هريرة على كثرة حديثه لانشغاله بالعلم^(٤).

- انصراف أبي هريرة إلى العلم والتعليم، واحتياج الناس إليه لامتداد عمره، يجعل الموازنة بينه وبين غيره من الصحابة السابقين أو الخلفاء الراشدين غير صحيحة، بل هي خطأ كبير^(٥)، وكون أبي هريرة رضى الله عنه أكثر رواية من السيدة عائشة رضى الله عنها لأنها كانت تفتى الناس في دارها، وأما أبو هريرة، فقد اتخذ حلقة له في المسجد النبوي، كما كان أكثر احتكاكاً بالناس من السيدة أم المؤمنين عائشة بصفته رجلاً، كثير الغدو والرواح، وأضيف إلى هذا أن السيدة عائشة كان جل همها سوجهاً نحو نساء المؤمنين، وكان يتعذر دخول كل إنسان عليها^(٦). إن نظرة مجردة عن الهوى تدرك أن ما روى عن أبي هريرة من الأحاديث لا يشير العجب والدعشة، ولا يحتاج إلى هذا الشغب الذي اصططنه

(١) أضواء على السنة المحمدية، ص (١٦٠) وما بعدها.

(٢) دائرة المعارف الإسلامية - مادة حديث نقلًا من السنة قبل التدوين، ص (٤٤٧).

(٣) السنة قبل التدوين، ص (١٤٧).

(٤) المصدر نفسه، ص (٤٥٠).

(٥) المصدر نفسه، ص (٤٥١).

(٦) السنة قبل التدوين، ص (١٤٧).

(٧) المصدر نفسه، ص (٤٥١).

أهل الأهواء وأعداء السنن، وإن ما رواه عن رسول الله ﷺ، سواء أسمعته منه أم من الصحابة لا يشك فيه لقصر صحبته، بل إن صحبته تحتمل أكثر من هذا، لأنها كانت في أعظم سنوات دولة الإسلام دعوة ونشاطاً، وتعليماً وتوجيهاً في عهد رسول الله ﷺ^(١).

- كثرة ملازمته للنبي ﷺ: فقد صحب النبي ﷺ أربع سنين، فعن أبي هريرة قال: إن الناس يقولون: أكثر أبو هريرة، ولولا آيتان في كتاب الله، ما حدثت حديث ثم يتلو: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾ (البقرة: ١٥٩، ١٦٠). إن إخواننا من المهاجرين كان يشغلهم الصفق بالأسواق وإن إخواننا الأنصار كان يشغلهم العمل في أموالهم، وإن أبا هريرة كان يلزم رسول الله ﷺ بشعب بطنه ويحضر ما لا يحضرون ويحفظ ما لا يحفظون^(٢).

- دعاء النبي ﷺ له في الحفظ: فعن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قلت يا رسول الله إني أسمع منك حديثاً كثيراً أنساه، قال: أبسط رداك. فبسطه، قال: ففرف بيديه ثم قال: ضمه. فضمته فما نسيت شيئاً بعده^(٣).

- كثرة تلامذته والناقلين عنه: فكان عدد تلامذته قريباً من ثمانمائة^(٤).

- تأخر وفاته: فقد قيل: ٥٨هـ وقيل: ٥٩هـ. ثم إن هذه الأحاديث المنقولة عنه تنقسم إلى ما يلي:

- ما كان ضعيف السند لا يصح عن أبي هريرة .
- ما كان مكرراً.
- ما كان له أكثر من إسناده.
- ما رواه عن أكابر الصحابة كالعشرة وأمّهات المؤمنين وغيرهم

(١) السنة قبل التدوين، ص (٤٥٢).

(٢) البخارى رقم ١١٨، مسلم رقم ١٥٩ .

(٣) البخارى رقم ١١٩، مسلم رقم ١٦٠ .

(٤) حقه من التاريخ، ص (٢٢٣)، سير أعلام النبلاء (٢ / ٥٧٩).

• ما كان موقوفاً عليه من كلامه^(١). وقد اتفق البخارى ومسلم على إخراج ثلاثمائة وستة وعشرين حديثاً، وانفرد البخارى بثلاثة وتسعين، وانفرد مسلم بشمانيّة وتسعين، ثم إنَّ جُلَّ الأحاديث التى رواها أبو هريرة لم ينفرد بها عن رسول الله ﷺ بل شاركه فى روايتها غيره من الصحابة^(٢)، وأما اعتراض الشيعة على مروياته، فإن جابر بن يزيد الجعفى روى عن محمد الباقر رضى الله عنه سبعين ألف حديث، وعن باقى الأئمة مائة وأربعين ألف حديث^(٣)، وروى أبان ابن تغلب عن جعفر الصادق رضى الله عنه ثلاثين ألف حديث^(٤)، وروى محمد ابن مسلم عن الباقر ثلاثين ألف حديث، وعن الصادق ستة عشرة ألف حديث^(٥). وهذا يبين تناقضهم.

وقد شهد لأبى هريرة الصحابة والتابعون وجهابذة العلم بقوة الحفظ وحضور الذاكرة^(٦). فقد قال ابن عمر: يا أبا هريرة كنت ألزمتنا لرسول الله ﷺ وأعلمنا بحديثه^(٧)، وقال الشافعى: أبو هريرة أحفظ من روى الحديث فى دهره^(٨). وقال الذهبي: ... سيد الحفاظ الأئبات^(٩)، وقال أيضاً: وأبو هريرة إليه انتهى فى حفظ ما سمعه من رسول الله ﷺ وأداته بحروفه^(١٠).

وقد دافع الكثير من العلماء عن أبى هريرة وردوا الشبهات التى ألصقت به ومن الكتب المعاصرة التى نسفت الأباطيل التى اتهم بها أبا هريرة، المعصانيون بين مزاعم التجليد وميادين التغريب^(١١)، وموقف المدرسة العقلية من السنة النبوية^(١٢).

ل- بكاء أبى هريرة فى مرض موته ووصية معاوية بورثته: لما حضر أبو هريرة الموت بكى فقبل له: ما يبكيك؟ فقال: ما أبكى دنياكم هذه، ولكن أبكى على بعد

(١) حقة من التاريخ، ص (٢٢٣).

(٢) المصدر نفسه، ص (٢٢٣).

(٣) خاتمة وسائل الشيعة، ص (١٥١).

(٤) رجال الكنى، ص (٩).

(٥) مشيخة الصدوق، ص (٦).

(٦) موقف المدرسة العقلية من السيرة النبوية، الأمين الصادق (٧٤/٢).

(٧) سير أعلام النبلاء (٦٠٣/٢ - ٦٠٤) رجاله ثقات إسناده صحيح.

(٨) المصدر نفسه (٥٩٩/٢).

(٩) المصدر نفسه (٥٧٨/٢).

(١٠) المصدر نفسه (٦١٩/٢).

(١١) المعصانيون، محمد حامد الناصر، ص (١١٥).

(١٢) موقف المدرسة العقلية (٧٤/٢).

سفرى وقلة زادى، وإنى أصبحت فى صعود مهبط على جنة ونار، لا أدرى إلى أيهما يؤخذ بي^(١). وجاء فى رواية: وصلى عليه الوليد بن عتبة بن أبى سفيان وإلى المدينة وفى القوم ابن عمر وأبو سعيد الخدرى وخلق، وكانت وفاته فى داره بالعقيق، فحمل إلى المدينة، فصلّى عليه ثم دفن بالبقيع - رحمه الله ورضى الله عنه - وكتب الوليد بن عتبة إلى معاوية ب وفاة أبى هريرة، وكتب إليه معاوية أن انظر ورثته فأحسن إليهم، وأصرف إليهم عشرة آلاف درهم، وأحسن جوارهم، وأعمل إليهم معروفاً، فإنه كان من نصر عثمان، وكان معه فى الدار^(٢).

• هل أراد معاوية أن ينقل منبر رسول الله من المدينة إلى الشام؟

ذكر الطبرى فى تاريخه فى أحداث عام ٥٠هـ بأن معاوية أمر بمنبر رسول الله ﷺ، أن يحمل إلى الشام فحرك فكسفت الشمس حتى رُئيت النجوم بادية يومئذ، فأعظم الناس ذلك، فقال: لم أرد حمله، إنما خفت أن يكون قد أُرِضَ^(٣)، فنظرت إليه، ثم كساه يومئذ^(٤)، وجاء فى رواية أخرى: قال معاوية: أتى رأيت أن منبر رسول الله وعصاه^(٥)، لا يتركان بالمدينة، وهم قلة أمير المؤمنين عثمان وأعداؤه، فلما قدم طلب العصا وهى عند سعد القرظى، فجاء أبو هريرة وجابر بن عبد الله، فقالا: يا أمير المؤمنين، نذكرك الله عز وجل ألا تفعل هذا، فإن هذا لا يصح، نُخرج منبر رسول الله ﷺ من موضع وضعه، ونُخرج عصاه من المدينة. فترك ذلك معاوية، ولكن زاد فى المنبر ست درجات، واعتذر إلى الناس^(٦). وقد تحدثت الروايات السابقة عن القضايا التالية:

١ - عزم معاوية رضى الله عنه على نقل منبر رسول الله، وعصاه إلى الشام: فقد ذكره الزبير بن بكار^(٧)، واليعقوبى وابن الجوزى^(٨)، دون أن يثيروا إلى خبر

(١) البداية والنهاية (٣٨٤/١١). (٢) المصدر نفسه (٣٨٩/١١).

(٣) أى: أصابته الأرض وهى دوية تأكل الحشب القندوس للحيث، ص (٨٢٠).

(٤) تاريخ الطبرى (١٥٥/٦). (٥) كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يخاطب نوكا على عصا.

(٦) البداية والنهاية (٢١٤/١١)، تاريخ الطبرى (١٥٥/٦).

(٧) فتح البارى (٤٦٣/٢) مرويات خلافة معاوية، ص (٣٨٨).

(٨) المتكلم (٢٢٧/٥).

العصا، أما ابن الأثير^(١)، وابن كثير^(٢)، فقد أورد خبر المنبر والعصا، هذا وقال الدكتور خالد الغيث: ولم أقف على رواية صحيحة تؤكد مزاعم الواقدي هذا فضلاً عن أن دين معاوية، وعدالته، وصحته لرسول الله ﷺ تمنعه من حمل منبر رسول الله ﷺ من المدينة إلى الشام وهو يعلم قوله ﷺ: «ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة»^(٣). هذا وقد أورد عبد الرزاق^(٤) خبر قدوم معاوية رضى الله عنه المدينة وزيادته درجات المنبر دون الإشارة إلى إرادة معاوية نقل المنبر إلى الشام، أو أخذ العصا، وزيادة معاوية رضى الله عنه للمنبر وكسوته تعد من مناقب معاوية التي حاول بعض الأخباريين طمسها وتشويهها^(٥).

٢- خبر ربط كسوف الشمس بتحريك المنبر: فقد ذكره عبد الرزاق والزبير بن بكار^(٦)، وابن الجوزي^(٧)، وابن الأثير^(٨)، وابن كثير^(٩)، بينما ذهب اليعقوبي^(١٠) الشيعة إلى حدوث زلزلة عند تحريك المنبر، وهذا الخبر لم يرد بإسناد صحيح، هذا فضلاً عن أن كسوف الشمس على افتراض حدوثه، فإنه لم يكن نتيجة لتحريك المنبر ليس إلا، وقد حصل ما يشبه ذلك في عهد الرسول ﷺ، حيث أخرج البخاري من طريق المغيرة بن شعبة رضى الله عنه قال: كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ يوم مات إبراهيم، فقال الناس: كسفت الشمس لموت إبراهيم، فقال رسول الله ﷺ: «إن الشمس والقمر لا يتكسفان لموت أحد، ولا لحياته، فإذا رأيتم فصلوا، وادعوا الله»، وعن أبي بكره رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله، لا يتكسفان لموت أحد، ولكن الله تعالى يخوف بهما عباده»^(١١).

٣- اتهام معاوية رضى الله عنه بيفض أهل المدينة (الأنصار): لكونهم قتلة عثمان ابن عفان رضى الله عنه، هذا الخبر أورد ابن الأثير^(١٢)، وهو خبر ضعيف

(٢) البداية والنهاية (١١/٢١٤)

(٤) المصنف (٣/١٨٣)

(٦) فتح الباري (٢/٤٦٤)

(٨) المكنل (٢/٤٨٢)

(١٢) المكنل (٢/٤٨٢)

(١) الكامل في التاريخ (٢/٤٨٢)

(٣) البخاري، صحيح البخاري مع الفتح (٤/١١٩)

(٥) مرويات خلافت معاوية في تاريخ الطبري، ص (٣٨٩)

(٧) المنتظم (٥/٢٢٨)

(٩) البداية والنهاية (١١/٢١٤)

(١١) البخاري: صحيح البخاري مع الفتح (٢/٦١٢)

الإسناد^(١). وقد بينت موقف الصحابة من فتنه مقتل عثمان، وكيف أن كعب بن مالك الأنصاري حث الأنصار على نصرة عثمان رضى الله عنه، وقال لهم: يا معشر الأنصار، كونوا أنصار الله مرتين، فجاءت الأنصار عثمان، ووقفوا ببابه ودخل زيد بن ثابت الأنصاري رضى الله عنه، وقال له: هؤلاء الأنصار بالباب، إن شئت كنّا أنصار الله مرتين^(٢). فرفض القتال، وقال: لا حاجة لى فى ذلك، كفّوا^(٣). وأما زعمهم أن معاوية يبخس الأنصار رضى الله عنهم لكونهم قتل عثمان رضى الله عنه، فمردود بما ورد من حقيقة موقف الأنصار من عثمان رضى الله عنه، كما أن تقريب معاوية للأنصار وتوليته إياهم فى مناصب هامة وحاسمة يرد هذه الفرية، ومن الشواهد على ذلك:

١- توليته فضالة بن عبيد الأنصاري رضى الله عنه قضاء دمشق^(٤)، وتوليته إياه منصب أمير البحرية الإسلامية فى مصر^(٥).

٢- تعيينه النعمان بن بشير الأنصاري رضى الله عنه أميراً على الكوفة^(٦).

٣- تعيينه مسلمة بن مخلد الأنصاري رضى الله عنه أميراً على مصر والمغرب معاً^(٧).

٤- تعيينه رويغ بن ثابت الأنصاري رضى الله عنه أميراً على طرابلس^(٨).

رابعاً: مكة:

- ولاية خالد بن العاص بن هشام رضى الله عنه: ولى معاوية - فى سنة ٤٢هـ -

مكة خالد بن العاص بن هشام^(٩)، وبعد أن سمى الطبرى من ولى مكة فى سنة ٤٢هـ وسنة ٤٣هـ نجده بعد ذلك يسكت عن تسمية عمال مكة^(١٠)، ويكتفى

(١) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (٣٩٠).

(٢) فتنه مقتل عثمان للمصنف الملقب ص (٢٠٠) إسناده حسن لكثيره.

(٣) مرويات خلافة معاوية ص (٣٩١) فتنه مقتل عثمان (١/ ١٦٢).

(٤) الاستيعاب (٣/ ١٢٦٢)، الإصابة (٥/ ٣٧١).

(٥) رياض العوس للمالكى (١/ ٨٠).

(٦) مرويات خلافة معاوية ص (٣٩١) نقلاً عن تاريخ الطبرى.

(٧) المصدر نفسه، ص (٣٩٢).

(٨) تاريخ الطبرى (١/ ٨٧).

(٩) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (٢٧٨).

بعبارة: وكانت الولاية والعمال على الأماص في هذه السنة من تقدم ذكره قيل^(١)،
أو عبارة نحوها وقد تابعه كل من ابن الجوزي^(٢)، وابن الأثير^(٣).

خامساً: ولاية الطائف:

لم يذكر الطبري أسماء ولاية الطائف، لكن وردت عنده رواية تفيد تولي بعض
بنى حرب الطائف، وفيما يلي نص هذه الرواية: وكان معاوية إذا أراد أن يولي
رجلاً من بنى حرب ولاية الطائف، فإن رأى منه خيراً وما يعجبه ولاية مكة معها،
فإن أحسن الولاية، وقام بما ولي قديماً حسناً جمع له معهما المدينة، فكان إذا ولي
الطائف رجلاً قيل: هو أبي جاد^(٤)، فإذا ولاية مكة قيل: هو في القرآن، فإذا ولاية
المدينة قيل: هو قد حقق^(٥). أما بالنسبة لمن ولي الطائف من بنى حرب فإن رواية
الطبري تسكت عن تسميتهم، لكن ورد عند البلاذري ما يفيد تولية عتبة بن أبي
سفيان بن حرب وعتبة بن أبي سفيان بن حرب على الطائف^(٦).

سادساً: مصر:

١ - ولاية عمرو بن العاص رضي الله عنه: ولي معاوية عمرو بن العاص على
مصر عام ٤١هـ^(٧). وهذا من باب وضع الرجل المناسب في المكان المناسب، فعمرو
فاتح مصر وواليسها على عهد عمر وعثمان رضوان الله عليهم، وهو أقرب الناس
لتولي هذه الولاية الهامة^(٨). وقد تكاثرت الروايات للموضوعة والضعيفة في العلاقة
بين عمرو ومعاوية رضي الله عنهما، واشتمل على مضامير خفية ومعلنة على
الرجلين، وتشير بعضها إلى أن معاوية قد أعطى ولاية مصر لعمرو بن العاص
مكافأة له نظير وقفه إلى جاتيه أثناء الفتنة التي أعقبت استشهاد عثمان بن عفان
رضي الله عنه، وهذا الأمر قد يسه في كتابي عن علي بن أبي طالب رضي الله

(١) مرويات خلافة معاوية، ص (٢٧٨) نقل عن تاريخ الطبري (٢) للتزم (١٩٣/٥ - ٢٠٦).

(٣) الكامل في التاريخ نقل عن مرويات خلافة معاوية، ص (٢٧٨).

(٤) هو أبي جاد: في قول الأمر.

(٥) تاريخ الطبري، مرويات خلافت معاوية، ص (٢٧٩).

(٦) أنساب الأشراف (٣٩/٤)، مرويات خلافة معاوية، ص (٢٧٩).

(٧) مرويات خلافة معاوية (٢٨١، ٢٨٢). (٨) المصدر نفسه، ص (٢٨٢).

عنه بأن وقوف عمرو بن العاص مع معاوية في المطالبة بالتعجيل بتطبيق القصاص على قلة عثمان لم يكن تضامناً من عمرو مع شخص معطوية بل كان نابعاً من اجتهاد عمرو الشخصي في هذه المسألة، حيث رأى رضى الله عنه الأخذ بالقود من قلة عثمان على الفور، فكان هذا الاجتهاد من عمرو بن العاص متطابقاً مع اجتهاد معاوية في القضية نفسها^(١). وقد كانت ولاية عمرو بن العاص على مصر ذات صلاحيات واسعة بسبب ما كان يتمتع به من مقدرة إدارية فائقة، وقابليات سياسية وعسكرية متميزة، فقد واصل فتوحات الشمال الإفريقي ونظم أمر العطاء والإعمار والبناء والزراعة والرعى بمصر وقد بقي عمرو في ولاية مصر^(٢) حتى وفاته عام ٤٣هـ.

- وصيته عند موته: يروى ابن شماسه للهري وصية عمرو بن العاص لحظة احتضاره فيقول: حضرنا عمرو بن العاص وهو في سبابة الموت^(٣)، فبكى طويلاً وحول وجهه إلى الجدار، فجعل ابنه يقول: يا أبتاه أما بشرك رسول الله ﷺ بكنا؟ أما بشرك رسول الله ﷺ بكنا؟ قال: فأقبل بوجهه فقال: إن أفضل ما نعد شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، إني كنت على أطباق ثلاث^(٤). لقد رايتني وما أحد أشد بنضاً لرسول الله ﷺ مني، ولا أحب إليّ أن أكون قد استمكنت منه فقتلته، لو مت على تلك الحال لكنت من أهل النار، فلما جعل الله الإسلام في قلبي أتيت النبي ﷺ فقلت: أبسط يمينك فلأبأيمنك، فبسط يمينه، قال: فقبضت يدي، قال: مالك يا عمرو؟ قال: قلت: أردت أن أشتري، قال: تشتري بماذا؟ قلت: أن يضر لي، قال: أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله؟^(٥)، وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها؟ وأن الحج يهدم ما كان قبله؟ وما كان أحد أحب إليّ من رسول الله ﷺ ولا أجل في عيني منه، وما كنت أطيق أن أملأ عيني منه إجلالاً له، ولو سئلت أن أصفه ما

(١) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري، ص (٢٨٧).

(٢) مصر في العصر الأموي، عثمان أحمد الجناحلي، ص (٤٩، ٥٠).

(٣) في سبابة الموت: أي: حال حضوره. (٤) أي: على ثلاث أمثال.

(٥) أي يفسد ويحرق أثره، وصالحاً وصقلت قبلت أثر الحيلة للصوى، ص (٧٠).

أطقت، لأنى لم أكن أملاً عيني منه، ولو مت على تلك الحال لرجوت أن أكون من أهل الجنة^(١).

وجاء فى رواية: ثم تلبست بعد ذلك بالسلطان وأشياء، فلا أدرى على أم لى، فإذا مت فلا تبيكن على باكية، ولا تبعين مادحاً ولا نارا، وشدوا على إزارى فإنى مخاصم، وشنوا على التراب شتاً، فإن جنى الأيمن ليس بأحق بالتراب من جنى الأيسر، ولا تجعلن فى قبرى خشبة ولا حجرًا، وإذا وارىتمونى فاقعدوا عندى قدر نحر جذور وقطيعها، أستأنس بكم^(٢). وقد روى مسلم هذا الحديث فى صحيحه: كى أستأنس بكم لأنظر ماذا أراجع به رسل ربي عز وجل^(٣)، وفى رواية: أنه بعد هذا حوّل وجهه إلى الجدار وجعل يقول: اللهم أمرتنا فعضينا، ونهيتنا فما انتهينا، ولا يسمنا إلا عفوك. وفى رواية: أنه وضع يده على موضع الغلّ من عنقه، ورفع رأسه إلى السماء، وقال: اللهم لا قوى فأتصّر، ولا برى فاعتذر، ولا مستكبر بل مستغفر، لا إله إلا أنت، فلم يزل يُردّها حتى مات رضى الله عنه^(٤).

٢ - ولاية عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه: كانت وفاة عمرو ليلة الفطر سنة ثلاث وأربعين، واستخلف ابنه عبد الله على صلاتها وخراجها،^(٥) وبعد وصول خير وفاة عمرو بن العاص إلى معاوية قام بتعيين أخيه عتبة على مصر وذلك فى شهر ذى القعدة من سنة ثلاث وأربعين^(٦). أى أن ولاية عبد الله بن عمرو على مصر لم تزد على شهرين وهى الفترة التى استغرقها وصول خير وفاة عمرو إلى معاوية، واتخاذها لقرار تعيين الوالى الجديد^(٧). وقد وصف الذهبى عبد الله بن عمرو بقوله: الإمام الحبيب العابد، صاحب رسول الله وابن صاحبه أبو محمد وقيل أبو عبد الرحمن... وليس أبوه أكبر منه إلا بإحدى عشرة سنة أو نحوها، وقد أسلم قبل أبيه فيما بلغنا، ويقال: كان اسمه العاص، فلما أسلم غيره النبى ﷺ بعبد الله^(٨)، وقد ورث عبد الله من أبيه قناطير مقنطرة من الذهب فكان من ملوك الصحابة^(٩).

(٢) البداية والنهاية (١١/١٦٦).

(٣) البداية والنهاية (١١/١٦٦).

(٦) المصدر نفسه، ص (٥٧).

(٨) سير أعلام النبلاء (٣/٨٠).

(١) مسلم رقم (١٢١).

(٣) مسلم (١٢١).

(٥) ولاية مصر للكندى، ص (٥٧).

(٧) مرويات خلافة معاوية، ص (٢٨٦).

(٩) المصدر نفسه، ص (٥٧).

٣ - ولاية حنبة بن أبي سفيان: ولد على عهد رسول الله ﷺ ولاه عمر بن الخطاب رضى الله عنه الطائف وصدقائها ثم ولاه معاوية مصر حين مات عمرو ابن العاص، وكان فصيحاً خطيباً، يقال: إنه لم يكن فى بنى أمية أخطب منه. خطب أهل مصر يوماً وهو وال عليها فقال: يا أهل مصر خفّ على الستكم مدح الحق ولا تأتونى، وذم الباطل وأنتم تفعلونه، كالخمار يحمل أسفاره يثقله حملها، ولا ينفعه علمها، وإنى لا أدأوى داءكم إلا بالسيف، ولا أبلغ السيف ما كفانى السوط، ولا أبلغ السوط ما صلحتم بالذرة، وأبطئ عن الأولى إن لم تسرعوا إلى الآخرة، فالزموا ما ألزمكم الله لنا تستوجبوا ما فرض الله لكم علينا. وهذا يوم ليس فيه عقاب، ولا بعده عتاب.^(١) وجاء فى رواية: ... لنا عليكم السمع ولكم علينا العدل، فناداه المصريون من جنبات المسجد سمعاً، سمعاً، فناداهم عدلاً عدلاً^(٢). وقد قام عتبة ببناء دار الإمارة بعد أن خرج مرابطاً فى الاسكندرية^(٣)، وكان عتبة قد اتخذ لأولاده مؤدباً، يعلمهم ويربهم، فقد عهد لعبد الصمد بن عبد الأعلى ليكون مؤدباً لولده^(٤)، ووجه مؤدب أولاده بتتبع أساليب التشويق وتحبيب دراسة كتاب الله إلى نفوسهم فقال له: علمهم كتاب الله، ولا تتركهم عليه فيملوه ولا تتركهم منه فيهجروه^(٥)، وجاء فى رواية: ليكن أول ما تبدأ به من إصلاحك بنى إصلاحك نفسك، فإن أعينهم معقودة بعينيك، فالحسن عندهم ما استحسنت، والقبح عندهم ما استقبحت، علمهم كتاب الله ولا تتركهم عليه فيملوه، ولا تتركهم منه فيهجروه، ثم روه من الشعر أعفه، ومن الحديث أشرفه، ولا تخرجهم من علم إلى غيره حتى يحكموه فإن ازدحام الكلام فى السمع مضلة للفهم، وعلمهم سير الحكماء وأخلاق الأدباء وجنبهم محادثة النساء، ونهدهم بى، وأدبهم دونى، وكن لهم كالطبيب الذى لا يعجل بالدواء حتى يعرف الداء، ولا تتكل على عذرى، فإنى قد اتكلت على كفايتك، وزد فى تأديهم أذك فى برى إن شاء الله^(٦).

(١) الاستيعاب رقم (١٩٢٣).

(٢) النجوم الزاهرة (١/ ١٢٤)، مصر فى العصر الأموى (٨٢).

(٣) مصر فى العصر الأموى، ص (٨٢)، النجوم الزاهرة (١/ ٣٤).

(٤) مكانة المعلم فى التراث العربى للزبيدى، ص (١٠٦). (٥) البيان والتبيين للمحافظ (٢/ ٧٣).

(٦) هيون الأخبار (٥/ ٢) (٦٦/ ٢)، البيان والتبيين (٢/ ٧٣، ٧٤).

يتضح من هذه الوصية حرص الولاة الأمويين على تعليم أبنائهم القرآن الكريم والحديث والشعر وغيرها إضافة إلى التأكيد على الجانب التربوي وتزويدهم بالأدب والأخلاق الحسنة، كما أنهم يمنحون للوُذيين صلاحيات واسعة، ويكرمونه^(١).

٤ - ولاية عقبة بن عامر الجهني رضى الله عنه: (٤٥هـ - ٤٧هـ): أقفل الطبرى ذكر ولاية عقبة بن عامر الجهني على مصر، وتابعه ابن الجوزى، وابن الأثير وابن كثير، مع أن ولايته على مصر قد أثبتتها المصادر التاريخية المختصة بالديار المصرية^(٢)، وهى مقلعة على غيرها فى هذا المقام^(٣)، كما أثبتها له ابن عبد البر^(٤)، وابن حجر^(٥)، وكان عالماً مقرئاً، فصيحاً فقيهاً فرضياً، شاعراً كبير الشأن، وكان من أحسن الناس صوتاً بالقرآن، فقال له عمر بن الخطاب: اعرض على ققرأ. فبكى عمر، وكانت له صحبة ويابغ رسول الله على الهجرة وأقام معه، وكان من أهل الصفة وكان من الرماة المذكورين، مات سنة ٥٨هـ^(٦).

٥ - ولاية مسلمة بن مَخْلَد الأنصارى (٤٧هـ - ٦٢هـ): هو مسلمة بن مَخْلَد الأنصارى الخزرجى، الأمير، نائب مصر لمعاوية يكنى أبا معن، وقيل أبو سعيد، وقيل أبو معاوية له صحبة ولا صحبة لايه^(٧). قال مجاهد: صليت خلف مسلمة بن مَخْلَد، فقرأ سورة البقرة، فما ترك واوراً ولا ألفاً^(٨). قال الليث: عزل عقبة بن عامر عن مصر فى سنة سبع وأربعين فولىها مسلمة حتى مات زمن يزيد^(٩)، وقد توفى سنة ٦٢هـ فى ذى القعدة بالاسكندرية^(١٠)، وكانت له جهود فى الفتوحات بالشمال الأفريقى يأتى ذكرها بإذن الله تعالى، وكان المغرب كله تابعاً له^(١١).

هذه هى أهم الولايات والولاة فى عهد معاوية رضى الله عنه، ويمكن تلخيص صلاحيات الولاة بالولايات على الإجمال، كتميين الموظفين، وتشكيل مجالس شورى، إنشاء الجيوش وتجهيزها بالنسبة للولايات القريبة من حركة الفتح الإسلامى، كمصر والبصرة، والحفاظ على الأمن الداخلى، والإشراف على الجهاز القضائى بالولاية، والتفقات المالية، ومراقبة الأوضاع بالولاية وغير ذلك من الصلاحيات.

(١) التعليم فى العصر الأموى، ص (٦٦) السبى.

(٢) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (٢٨٧).

(٣) المصدر نفسه، ص (٢٨٧). وولاء مصر، والنجوم الزاهرة . (٤) الاستيعاب رقم الترجمة (١٨٩٨).

(٥) الإصابة (٥٢١/٤). (٦) سير أعلام النبلاء (٤٦٨/٢).

(٧) المصدر نفسه (٤٢٤/٣). (٨)، (٩) المصدر نفسه (٤٢٥/٣).

(١٠) المصدر نفسه (٤٢٦/٣). (١١) مصر فى العصر الأموى، ص (٨٣).

الفصل الرابع

الفتوحات في عهد معاوية رضى الله عنه

نريد أن نسجل حركة الانسحاق الإسلامي في الأرض، التي تمت في عهد بنى أمية منذ عهد معاوية رضى الله عنه، لنحضر كل وهم بأن الإسلام قد انتهى بعد عهد الخلفاء الراشدين، فحركة الفتح الإسلامي التي قامت في عهد الخلافة الراشدة وبنى أمية ليست مجرد توسع في الأرض، ولا يجوز النظر إليها بهذا الاعتبار، إنما هي أكبر حركة (هداية) للناس في التاريخ وأكبر حركة إخراج للناس من الظلمات إلى النور، وقد يبدو هذا الكلام في حس المثقفين - لأول وهلة - مجرد تشابه مع دعوى كل (دولة عظمى) أنها نشرت الحضارة في الأرض، وأن حركتها التوسعية كانت من أجل نشر تلك الحضارة، فلنتظر إذن في تاريخ (الإمبراطوريات) في القديم والحديث: الإمبراطورية الفرعونية، والإمبراطورية الآشورية، الإمبراطورية الفينيقية، والرومانية، والفارسية، والهندية، والصينية، والبريطانية، والفرنسية، والأمريكية، والروسية، ... إلى آخر تلك الإمبراطوريات الجاهلية التي يعج بها تاريخ الأرض، كيف قامت أولاً؟ وما نشرت في الأرض؟، فاما قيامها على التسلط بالقوة، وقهر الآخرين وإذلالهم، وإخضاعهم لسيطرة الدولة الأم، وتحويلهم خداماً لتلك الدولة الأم، يمدونهم بالرجال القتاتلين، ويمدونهم بمختلف الخيرات، لتتفشى هي وتشيع وتتختم على حساب الجائعين المقهورين الأذلاء، فهذا أمر لا يحتمل المرء^(١)، وأما الذي نشرته في الأرض فلا شك أنها نشرت بعض الخير، إلى جانبه كثيراً من الفساد، لأن حياتها هي ذاتها - وهي لا تهتدى بمنهج رباني - لا تشتمل إلا على بعض الخير والكثير من الفساد، وكل إناء ينضح بما فيه، وفاقد الشيء لا يعطيه، وأما الحضارة الغريبة اليوم، فظانع الاستعمار الذي صاحب تلك الحضارة من احتلال أراضى الشعوب ونهب خيراتها وإذلال أهلها خير شاهد على فسادها، كما أن آخر إفرازات هذه الحضارة الذي يسمى النظام العالمي الجديد، إن هو إلا نوع جديد من الطغيان غارسه الدول القوية على الدول الضعيفة، ومن أبرز مآثره التخطيط للتحكم في الدول المنتجة

(١) كتب نكب التاريخ الإسلامي، ص (١١٨، ١١٩).

للبترول لحساب الدول الغربية القوية المتحكمة، وذلك باستنزاف هذا البترول في مدة أقصر، وطرحة في الأسواق بسعر أقل، لكي تزداد الدول الطاغية غنى ويزداد الفقراء فقراً وذلاً وضياعاً باسم (النظام العالمي الجديد). ومن آثاره كذلك إمداد إسرائيل بكل وسائل العدوان وحرمان الدول العربية من إمكانية صد العدوان. وأما أصحاب الرسائل السماوية السابقة من اليهود والنصارى فماذا نشروا في الأرض؟ فأما اليهود فقد حولوا دينهم إلى عصبية خاصة بينى إسرائيل، لا يحبون نشره في الأرض لكي يبقى الإله خالصاً لهم لا يشاركهم فيه أحد من الناس، وأما النصارى فمتذبولس وهم يسعون إلى نشر دينهم على نطاق واسع فأى شيء نشروه؟ لقد نشروا بادئ ذي بدء ديناً وثنياً بدلاً من الدين الرباني الذي أنزله الله على عيسى ابن مريم. ديناً يعبد فيه عيسى وروح القدس جبريل عليه السلام مع الله، قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [المائدة: ٧٢]. وقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ﴾ [المائدة: ٧٣]. وقال تعالى: ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾ [آل عمران: ٧٩]. ونشروا ديناً يدعو إلى الرهبانية، وإهمال الحياة الدنيا واحتقار الجسد ودوافعه فنشأ عنه تعطيل دفعة الحياة وإهمال عمارة الأرض، ثم نشأ عنه رد فعل أسوأ وهو انكباب على لذائذ الجسد وماديات الحياة^(١)، قال تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتَغَاءَ رِضْوَانٍ اللَّهُ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ [الحديد: ٢٧]، ونشأ مع ذلك الدين نظام كهنوتى يتمثل في الكنيسة ورجالها على رأسهم البابا يمارس ألواناً من الطغيان البشع في جميع نواحي الحياة، ويمادى الفكر ويحجر على العقل، ويضطهد العلماء ويمنعهم من البحث العلمى التجريبي أو النظرى، فتأخرت الحياة في كل جانب، ثم حدث رد فعل أسوأ، تمثل في الإلحاد وإقامة الحياة على مبعدة من الدين، بل في عداوة مع الدين، وهكذا تحولت رسالة السماء على يد الكنيسة إلى غير ما نزلت من أجله، ونشرت الفساد بدلاً من الإصلاح، سواء في الفترة التي كانت تمارس سلطانها على

(١) كيف تكذب التاريخ الإسلامى؟ ص (١١٩).

الناس، أو في الفترة انقلب فيها الناس على سلطانهم ورفضوا الخضوع للدين^(١)، وفي مقابل ذلك كان الانسحاب الإسلامي في الأرض فريداً في التاريخ، شيئاً غير التوسع (الإمبراطوري) الذي مارسه الجاهلييات القديمة والحديثة، وغير الطغيان المفسد الذي مارسه النصرانية للحرفة وهي تتوسع في الأرض، في تلك الحركة القريدة في التاريخ كان المسلمون ينشرون الهدى في مكان الضلال، والنور في مكان الظلام، والعبودية الصحيحة في مكان العبوديات الزائفة للحكام والكهنة والاونان، ويحررون المستعبدين في الأرض، ويردون إليهم إنسانيتهم الضائعة، ويرفعونهم إلى المكان اللائق بالإنسان، وكانوا ينشرون قيماً من العدل والأخوة والتسامح والتكافل لا عهد للبشرية بها من قبل، ولا أرتها من بعد في غير الإسلام، وينشرون حضارة حقيقية شاملة شامخة، لا يستأثرون بها لأنفسهم، بل يفتحون أبوابها لكل مسلم في الأرض، بل يستظل بظلها النصارى في الأندلس وشرق أوروبا، واليهود في مختلف بلاد العالم الإسلامي، والوثنيون عباد البقر في الهند، وكل من أراد أن يتعلم أو يمارس الحياة دون عدوان^(٢). لم ينهب المسلمون خيرات البلاد المفتوحة، ولم يستنزلوها ليمتصوا بالسلطان، ولم يحافظوا عليها متأخرة متدنية ليبرروا استمرار سيادتهم عليها واستعلاءهم على أهلها. إنما دعوهم أولاً إلى الخير - وهو الإسلام - فإن استجابوا فهم إخوة في الدين. وإن أبوا طلبوا منهم جزية تدل على عدم مقاومتهم للخير المنزل من السماء أن يصل إلى قلوب الناس صافياً بلا غش، فإن أبوا هذا وذاك فعندئذ يقع القتال، لا لإكراه أحد على اعتناق الإسلام، إنما لإزالة مراكز القوى التي تمنع الحق أن يصل إلى الناس على حقيقته. فإذا أزيلت مراكز الطغيان، وزال تأثيرها على النفوس، ترك الناس أحراراً في ظل الإسلام، يعتقدون ما يشاءون^(٣).

إن حركة الفتح الإسلامي: دوافعها وخصائصها، وآثارها الواقعة لهن فصل أساسي في كتابه التاريخ الإسلامي، لا بد أن يعالج باستفاضة لدحض مزاعم المستشرقين ومن يتلذذ عليهم من بعض المؤرخين العرب وغيرهم. وإن كنا نورده هنا من زاوية معينة: هي دلالتها على مدى عمق الوجود الإسلامي في نفوس الأمة التي تتحرك به، ولن تتحرك به أمة هذه الحركة الواسعة السريعة الفعالة المؤثرة

(٣) المصدر نفسه، ص (١٢١).

(٢) كنف التاريخ الإسلامي؟، ص (١٦٠).

وهي نفسها خاوية منه أو غير ممتلئة به حتى أعماقها^(١). وأول ما يسقط من دعاوى المفرضين في هذا الشأن - لقرط هشاشته - قول من قال إن الدوافع الاقتصادية هي التي دفعت حركة الفتح الإسلامي! إن الذي تحركه الدوافع الاقتصادية لا يخرج ليدعو الناس - أول ما يدعوه - إلى الإسلام، فإن أسلموا ألقي سلاحه وعانقهم كما يعانق الأخ أخاه، وأخذ يعلمهم تعاليم الإسلام ليشاركوه في الخير الرباني الذي هداه الله إليه، فأصحاب هؤلاء الفرية يفترون الكذب على التاريخ^(٢)، وتسقط الدعاوى الأخرى تبعاً وتبقى حقيقة مهمة هي أن هذه الحركة لا يمكن أن تأخذ صورتها التي أخذتها بالفعل، إلا أن تكون صادرة عن أمة ممتلئة بهذا الدين حتى أعماقها، حريصة عليه، مؤمنة به، راغبة فيه، راغبة في نشره في آفاق الأرض، فالقوة وحدها لا تفسر ما حدث في هذه الحركة من العجائب، فكم استخدمت القوى الطاغية في الأرض قوتها للتوسع في الأرض، فلم تصنع ما صنعتته الحركة الإسلامية. إن السيف، يمكن أن يفتح الأرض، ولكنه لا يفتح القلوب، والذي حدث في حركة الفتح الإسلامي لم يكن مجرد التوسع في الأرض، إنما كان فتح القلوب لتعنتق الإسلام، وكان - في كثير من الأقطار - اتخاذ لغة الدين لغة رسمية، ونيان الشعوب المفتوحة ما كانت تستعمله من قبل من اللغات، حتى الذين بقوا على دينهم بغير إكراه لو لم يكن الفاتحون مسلمين حقاً، بمعنى الإيمان بهذا، وعمارسته في عالم الواقع والتمكن منه عقيدة وسلماً وحركة، ما حدثت هذه العجائب في الفتح الإسلامي.

وأمر آخر يتعلق بهذه القوة ذاتها إنها في غالب الأحيان لم تكن هي الأكبر عدداً وعدة وخبرة حرية... إنما كان العدد والعدة والخبرة في الجانب الآخر، جانب الذين انهزموا أمام قوة المسلمين، فلو لم يكن هناك عنصر آخر غير مادي - في جانب الفاتحين - ما تمكنوا من التغلب على أعدائهم الذين يفوقونهم في فنون الحرب، كما يفوقونهم في العدد والعدة سواء، ذلك العنصر هو العقيدة الحية التي تملأ القلوب، وهذه هي الدلالة التي نركز عليها هنا في وجه الدعاوى التي تقول: إن انحرافات بني أمية قضت على هذا الدين وهو بعد في المهد. وتلك نقطة ينبغي أن نقف عندها طويلاً حتى نقومها في نفوس الدارسين، ينبغي أن نلغي من حسهم ذلك الإيحاء الخبيث بأن الإسلام قد انتهى بعد الخلافة الراشدة ولم يعد له وجود،

(١)، (٢) كيف نكتب التاريخ الإسلامي؟، ص (١٢١).

ويكون ذلك بعرض الواقع الإسلامى بأمانة كاملة ودقة كذلك . . . وسيتبين لنا بالحساب، حساب مجموع الانحرافات ومجموع الاستقامات أن الحصيلة المتبقية ضخمة جداً رغم وجود الانحراف. ويكون هذا بالتالى فرصة سانحة لتقدير عظمة هذا الدين وضخامته، وأصالة جلفوره فى التربة وتمسكها، بحيث تبقى هذه الحصيلة الضخمة، وتبقى تلك الحيوية، التى تسعى لنشر الدين فى الأرض بكل الإصرار والتدفق والحماسة التى قام بها المسلمون فى العهد الاموى بالذات^(١).

وأما ما حدث من الهبوط عن مستوى الذروة فقد حدث ولا شك على درجات متفاوتة فى بعض أفراد المجتمع، أو قل إن شئت فى كثير منهم، وهذا لا يعتبر فى ذاته انحرافاً إنما هو الأمر المتوقع بعد غياب شخص الرسول ﷺ عن ذلك المجتمع، وبعد زوال أثر النشأة الجديدة من نفوس الناس، فتحن الآن لسنا فى العهد الذى شهد التحول العظيم من الجاهلية إلى الإسلام، إنما العصر الذى يليه، ولكن فلنذكر جيداً تركية رسول الله ﷺ لذلك الجيل من الناس: «خيركم قرنى ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم»^(٢). فحنن إذن ما رلنا مع القرون المفضلة، وليس بعد شهادة رسول الله ﷺ شهادة بشر^(٣)، صحيح أننا الآن مع المستوى العادى للإسلام، ولكن ذلك المستوى رفيع فى ذاته، وإن لم يكن على مستوى الذروة التى وصل إليها الجيل الفريد، وأنه يحقق للناس من الخير حين يلتزمون به ما لا يحققه نظام آخر^(٤)، والحق أنه قد بقى فى مجتمع بنى أمية أفراد على المستوى الرائع، بل لم يخل جيل من أجيال المسلمين كلها - حتى فى عصور الانحطاط - من نماذج متفرقة على ذلك المستوى الرفيع، إنما الملاحظ أن كثافة تلك النماذج فى مجتمع الذروة كانت فلة بصورة غير عادية، ثم ظلت تخف تدريجياً مع مرور الزمان^(٥).

إن استئناف حركة الجهاد فى عهد معاوية لم يكن بدعة على سياسته، فقد استمد كثيراً من الشهرة العريضة والمكانة العريضة من كفايته كوال على بلاد الشام وهى جبهة واسعة من جهات الجهاد، ومن شهرته كمجاهد موفق فى البر والبحر منذ عهد أبى بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم، وكان له فتوحاته الكبرى فى الساحل الشمالى للشام، كما أن له الفضل - بعد الله - فى تأسيس البحرية الإسلامية وهزيمة الروم فى البحر وانتزاع السيادة منهم لأول مرة فى تاريخ

(٢) البخارى.

(١) كيف نكتب التاريخ الإسلامى؟، ص (١٢٢).

(٤)، (٥) المصدر نفسه، ص (١٢٣).

(٣) كيف نكتب التاريخ الإسلامى؟، ص (١٢٣).

المسلمين^(١)، فالجهاد فى سبيل الله أصل فى حياة المسلمين فى عهد الدولة الاموية، ولم تكن الغنائم هى الدافع الرئيسى للقيادة الإسلامية نحو الفتح والجهاد، وإن وجد لدى بعض الأفراد وهؤلاء لا يخلو منهم جيش حتى على عهد رسول الله ﷺ ﴿مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾ [آل عمران: ١٥٢] وغيرها، ولكن هذا بالطبع لا يمثل وجهة نظر المسلمين فى فتوحاتهم، ولا يمثل القيادة الفكرية التى كان يتبناها الخليفة والقادة ويفضلها الجند، كما أنه لا يمثل وجهة نظر الأمة ورأيها العام^(٢)، وما يدل على ذلك مشاركة كبار الصحابة فى ذلك الوقت فيها وحثهم المسلمين على الجهاد فى سبيل الله. وحوادث الجهاد وجهود الأمويين على جبهات القتال توضح ذلك: فمجيئة الروم مثلاً وهى التى كانت مسار الشجاعة ومرتع البطولة ما كانت تدر الربح الكثير بل كان بيت المال يثن منها، لأن حملاتها ما كانت تنتهى إلى تقدم^(٣)، خاصة إذا ذكرنا الحملات الثلاث الكبرى التى توجهت إلى القسطنطينية وتكلف نفقات باهظة^(٤). لقد أعطى المجاهدون المسلمون فى العهد الأموى صوراً رائعة للتضحية والبطولة والتجرد وإخلاص النية لله فى جهادهم، سواء كانوا من القادة أو الأمراء أو من عامة الجند، أو من جماعات العلماء والزهادين والربانيين الذين فهموا عبادة الجهاد، ومارسوا ذلك على نحو مثير للإعجاب ودافع إلى الناس، وقد توزعت صور الإخلاص والتضحية هذه على جميع جبهات القتال، وفى جميع مراحل الجهاد، مما يدل دلالة واضحة على عمق التوجه الإسلامى للفتوحات فى العهد الأموى، وينفى الغش الذى يشيره المنحرفون عن بنى أمية على أنصع منجزاتهم وأحرارها بالفخر والإعزاز، وما لا شك فيه إسلامية الفتوح فى العهد الأموى^(٥)، وقد كانت الحصيلة النهائية والحصيلة التاريخية لحركة الفتوح لذلك العصر، امتداد عالم الإسلام إلى آفاق بعيدة وكسب - عبر امتداده هذا - الأرض والإنسان، كما أنه حمى وعزز فى الوقت نفسه منجزات الموجة الأولى فى حركة الفتح التى قادها وخطط لها الخلفاء الراشدون، فالموجة الثانية لحركة الفتوح هى التى بدأت فى عهد معاوية نفسه واستمرت فيما بعد لكى تبلغ أقصى اتساعها فى عهد الوليد^(٦).

(١) الدولة الاموية حمدى شامين، ص (٢٣٩).

(٢) الفتوحات بين دوافعها الإسلامية ودعواى المشرقين، ص (٧٨).

(٣) الدولة الاموية، يوسف المشى، ص (٣٤٦). (٤) المصدر نفسه، ص (٣٤٦).

(٥) الدولة الاموية المقترى عليها.

(٦) فى التأصيل الإسلامى للتاريخ، عماد الدين خليل، ص (٩٢، ٩٣).

المبحث الأول

حركة الجهاد ضد الدولة البيزنطية

كان معاوية رضى الله عنه يرى أن الخطر الأكبر من وجهة نظره الدولة البيزنطية، وإن كانت قد خسرت أهم أقاليمها في الشرق - الشام ومصر - إلا أن جسم الدولة ما زال سليماً لم يمس، فعاصمتها باقية، وممتلكاتها في آسيا الصغرى وأوروبا وشمال إفريقيا ما زالت شامعة وإمكاناتها كبيرة، وقدرتها على المقاومة هائلة، وهى لم تكف بعد عن مناوأة المسلمين، وبإختصار فهى العدو الرئيسى والخطر الأكبر المائل أمام المسلمين، وكان معاوية رجل المرحلة وقادراً على فهم وتقدير هذا الخطر، وعلى مواجهته، أيضاً، فقد كان موجوداً بالشام منذ مطلع الفتوحات فى عهد أبى بكر الصديق، وأصبح والياً عليه ولمدة عشرين سنة تقريباً، وهو يشكل مع مصر خط المواجهة الرئيسى مع الدولة البيزنطية، فطول إقامة معاوية رضى الله عنه بالشام، أكسبه خبرة واسعة بأحوال البيزنطيين وسياساتهم وأهدافهم مما أعانه على أن يعرف كيف يتعامل معهم، لكل ذلك فليس غريباً أن نرى معاوية يولى حدوده مع الدولة البيزنطية وعلاقاته معها جل اهتمامه، ويرسم لنفسه نحوها سياسة واضحة ثابتة سار عليها هو وخلفاؤه من الأمويين إلى نهاية دولتهم، وقد كان من أهدافه الرئيسية الاستيلاء على عاصمتهم القسطنطينية^(١).

أولاً: معاوية والقسطنطينية:

بعد أن استقر الأمر لمعاوية بن أبى سفيان سنة ٤١هـ خليفة للمسلمين بدأ فى تطوير الأسطول البحرى ليكون قادراً على دك معاقل القسطنطينية عاصمة الروم وبعث العدوان والخطر الدائم ضد المسلمين، فبعد أن قضى معاوية على حركات الردة أو الجراجمة الذين استخدمهم الروم وسيلة لرصد حركات الدولة الإسلامية، ونقاط ضعفها، وإبلاغ الروم عنها متخذين من مرتفعات طوروس وجبل اللكام مقراً لهم^(٢)، بدأ الخليفة نشاطه البحرى بإرسال حملات بحرية استطلاعية منها

(١) العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (٢٤١).

(٢) العلاقات العربية البيزنطية فى العصر الأموى، ص (٥١).

حملة فضالة بن عبيد الأنصاري^(١)، للوقوف على تحركات الروم وجلب المعلومات الدقيقة عنهم لمنعهم من استخدام جزر قبرص، وأرود^(٢)، ورودس ذوات الخدمة التمويية والعسكرية في عملياتهم ضد الأسطول الإسلامي وقد باشر أعماله الاستطلاعية بإحدى الشواطئ وهي شاتية بسر بن أبي أوطاة في البحر عام ٤٣هـ^(٣)، وأعقبها بشاتية مالك بن عبد الله بأرض الروم سنة ٤٦هـ وصانقة عبد الله بن قيس الفزاري بحرًا، وحملة عقبة بن عامر الجهني بأهل مصر في البحر سنة ٤٨هـ، وصانقة بن عبد الله بن كرز البجلي، وحملة بن عبد الله بن يزيد بن شجر الرهاوي، وشاتية بأهل الشام في سنة ٤٩هـ^(٤)، وكان نظام الشواطئ والصوائف مستمرًا. فقد وضع معاوية أمامه هدفًا واضحًا وهو محاولة الضغط على الدولة البيزنطية من خلال الضغط على عاصمتها القسطنطينية تمهيدًا للاستيلاء عليها، ولحل معاوية رضى الله عنه كان يرمى إلى إسقاط الدولة البيزنطية ذاتها بالاستيلاء على عاصمتها. فهو يعلم أن هذه العاصمة العتيبة هي مركز أعصاب الدولة ومستقر الأموال والرجال، وفيها العقول المفكرة، فإذا سقطت في يده فإن هذا سيؤدي إلى شلل كامل في الدولة كلها، وأمامه تجربة المسلمين مع الفرس، فبعد سقوط المدائن عاصمتهم في أيديهم أصابهم الارتباك ولاحقهم الفشل، ولم تقم لهم قائمة وزالت دولتهم، فإذا استطاع إسقاط عاصمة البيزنطيين فسيكون ذلك نذيرًا بإسقاط الدولة، ويستريح من خصم عنيد وعدو رئيسي، لذلك واصل ضغطه ومحاولاته لتحقيق هدفه، وليس من المبالغة القول إن الدولة البيزنطية ظلت على قيد الحياة مدة تقرب من ثمانية قرون، وهي مدينة ببقائها لعاصمتها القسطنطينية، فمناعة المدينة وصمودها أمام محاولات الأمويين المستمرة لفتحها، حال دون ذلك، وبالتالي حال دون سقوط الدولة والدليل على هذا أنه عندما استطاع السلطان العثماني محمد الفاتح فتح القسطنطينية والاستيلاء عليها في سنة ٨٥٧هـ - التاسع والعشرين من مايو سنة ١٤٥٣م كان إيذانًا بسقوط الدولة البيزنطية وزوالها من الوجود^(٥).

(١) العلاقات العربية البيزنطية، ص (٥١) نقلًا عن الأمويين والبيزنطيين.

(٢) أرود: جزيرة قرب القسطنطينية، ياقوت الحموي، معجم البلدان (٢٠٧/١).

(٣) مواقف حاسمة، ص (٢١)، محمد عبد الله عنان.

(٤) النجوم الزاهرة (١٣٤/١)، العلاقات العربية البيزنطية في العصر الأموي، ص (٥١).

(٥) معالم الإسلام في العصر الأموي، ص (٢٤٤).

ثانيًا: التخطيط الاستراتيجي عند معاوية للاستيلاء على القسطنطينية:

حرص معاوية رضى الله عنه أن يكون زمام المبادرة دائمًا في يده، لأنها هي التي تمد جزر شرق البحر المتوسط بالقنات والعنات، وتشجع أهلها على شن الغارات على ساحل مصر والشام، وقد سار في تحقيق هذا الهدف فى عدة اتجاهات:

١ - الاهتمام بدور صناعة السفن فى مصر والشام، واختيار أشهر الصناع للعمل فيها والإغداق عليهم بالأجور والهيأت حتى يذللوا قصارى جهدهم بالعمل^(١)، فقد أدرك معاوية - رضى الله عنه - بحسه العسكرى وفكره العبقري أن معارك المسلمين مع الروم، ستعتمد أساساً على الأسطول البحرى، وزاد هذا الإحساس عمقاً فى قلب معاوية ونفسه تكتل الروم وإعدادهم أكثر من خمسمائة سفينة فى معركة ذات الصواري لقهر الأسطول الإسلامى، ومع أن الروم باموا بفشل ذريع فى هذه المعركة، إلا أنهم لم يكفوا عن الإعداد ولم يتهوا عن تجميع قواتهم لمواجهة قوة المسلمين فى البحر، لقد كانوا يظنون أن قوة المسلمين البحرية يمكن القضاء عليها لأنها ما زالت فى دور التكوين، ولكنهم فوجئوا بهزيمتهم المكرة فى ذات الصواري، فتوقعوا بعد ذلك أن تكون المعركة القادمة على أسوار العاصمة القسطنطينية فراحوا يستعدون لذلك^(٢)، وقد أدى التعاون بين مصر والشام فى صناعات السفن إلى الوصول إلى نتائج ممتازة، ففى الشام كانت تتوافر أخشاب الصنوبر القوى والبليوط والعرعر التى تصلح لبناء السفن. وفى مصر كانت توجد الأخشاب التى تصلح لعمل الصواري، وضلوع جواتب السفن، وخشب الجميز والليخ والدوم التى تصلح لصناعة المجاديف^(٣)، وكذلك استغل معاوية معدن الحديد الذى كان متوافراً فى مصر والشام واليمن لعمل المسامير والمراسى والخطاطيف والفنوس، كما كان يتوافر فى مصر مادة القطران اللازمة لقلطة السفن، ونبات الدقس الذى كانت تصنع منه الحبال، وباختصار فقد أدى التعاون المصرى الشامى إلى ازدهار البحرية الإسلامية التى ازدادت أهميتها بعد أن أمر معاوية عامله على مصر مسلمة بن مخلد الانتصارى ببناء دار لصناعة السفن

(٢) الامويون، محمد سيد الوكيل (١/ ١٥٤).

(١) العالم الإسلامى فى الأموى، ص (٢٤٥).

(٣) تاريخ الدولة العربية، ص (٣١٢).

فى جزيرة الروضة عام ٥٤هـ^(١). وذلك على أثر غارة شنها البيزنطيون على مصر^(٢).

٢- تقوية الثغور البحرية فى مصر والشام: فقد أتر أن يحصن المدن الساحلية ويزودها بالقوات المجاهدة بما يجعلها قواعد تنقل منها الجنود بحراً إلى أى مكان يشاء، ووضع لهذه المدن نظاماً عرف بالرباط، وهو ما يقصد به الأماكن التى تتجمع بها الجند والركبان استعداداً للقيام بحملة على أرض العدو، واعتنى بهذا النظام حتى أصبح جزءاً مرتبطاً أشد الارتباط بالجهاد، إذ اجتذب الرباط إليه كل الأنقياء المتحمسين العاملين على إعزاز الإسلام ونصرته^(٣)، وتدرج معاوية رضى الله عنه فى تدعيم هذا النظام على نحو ما اتبعه فى كل أعماله التى اتسمت بالدقة والابتعاد عن الارتجال والاندفاع، فأعد الرباط لتكون حصوناً يتجمع فيها الجند للدفاع عن المناطق المعرضة لإغارات الأساطيل البيزنطية، ولتكون ملجأً يحتوى بها الأهالى فى المناطق الساحلية بأن يأخذوا حذرهم إذا ما لاح خطر السفن البيزنطية فى المياه الإقليمية، فكان الحصن فى الرباط يضم حجرات للجند ومساكن لهم، ومخازن للأسلحة والمؤن، ورجلاً للمراقبة، ثم لم يلبث أن اتسع وازدادت أهميته حتى أصبح قاعدة للهجوم وشن الغارات^(٤)، وتعتبر سياسة منح الإقطاعات بالسواحل الخطوة الأخيرة فى سلم السياسة البحرية الدفاعية التى رسمها معاوية قبل أن يستطيع ركوب البحر فى عهد عثمان، إذ أتم بفضل هذه الامتيازات إعداد القواعد البحرية التى أخذ ينشئ فيها أساطيله، وكانت آية ازدهار المدن الساحلية نقل جماعات من أهالى بعلبك وحمص وأنطاكية عام ٤٢هـ إلى صور وعكا وغيرهما من المدن بسواحل الأردن، كذلك أصلح معاوية رضى الله عنه حصون هاتين المدينتين ولاسيما عكا التى خرج منها بأولى حملاته البحرية ضد قبرص، وبسط معاوية رضى الله عنه اهتمامه إلى سائر المدن الساحلية^(٥).

٣- الاستيلاء على الجزر الواقعة شرقى البحر المتوسط: وقد بدأ ذلك بالاستيلاء على جزيرة قبرص - كما سبق ذكره - ثم استولى على جزيرة أخرى هامة وهى

(١) العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (٢٤٦). (٢) كتاب الولاء والفضاء للكندى، ص (٣٨).

(٣) الأمويون والبيزنطيون، ص (٦٨). (٤) المصدر نفسه، ص (٦٩).

(٥) المصدر نفسه، ص (٧٠).

رودس وأمر ببناء حصن بها، وبعث إليها جماعة من المسلمين يتولون الدفاع عنها، وجعلها رباطاً يدفعون منه عن الشام، وأثر معاوية أن يحيط المسلمين في رودس بالجو الإسلامي الديني، ويعلى راية الإسلام بين أهلها، فأرسل إليها فقيهاً يدعى مجاهد بن جبر يقرئ الناس القرآن^(١). وأراد معاوية أن يتوج حملاته البحرية بغلق بحر إيجة وسد منافذه الرئيسية في وجه السفن البيزنطية، ومنعها من الوصول إلى بلاد المسلمين، وعمل على تحقيق ذلك في الاستيلاء على جزيرة (كريت) إذ تسيطر هذه الجزيرة تماماً على بحر إيجة، الذي يشبه طرفه الجنوبي فوهة قربة تمتد جزيرة (كريت) عبرها، بامتدادها البالغ ١٦٠ ميلاً وتقسّم الجزيرة هذه فتحة إلى مدخلين يتحكم في كل منهما، وأرسل معاوية جنده الذي استولى على رودس لفتح هذه الجزيرة الهامة ومنع الأساطيل البيزنطية من التسلل عبر الفتحات البحرية المتاخمة لها لمهاجمة الشام على أن جنادة بن أمية الأزدي لم يستطع الاستيلاء على هذه الجزيرة لضخامتها، واكتفى بالإغارة عليها والبطش بالبيزنطيين وأساطيلهم بها، وهكذا وجه معاوية رضى الله عنه أنظار المسلمين شطر البحر الأبيض المتوسط، وأوقفهم على أهمية جزره، فاستولى على ما استطاعت أساطيله أن تفتحه منها، وطرق باب غيرها ومهد الطريق لمن يأتي بعده من الخلفاء الأمويين، وكفل معاوية للمسلمين قوة بحرية نافست البيزنطيين أنفسهم سيادتهم القديمة على البحر الأبيض المتوسط، ثم أخذ يعبئها لأهم عمل في تاريخها، وهو ضرب عاصمة البيزنطيين أنفسهم والاستيلاء عليها، ولكن تراث معاوية في تحقيق الهدف الأخير حتى يمكن لنفسه من التفوق البحري على البيزنطيين^(٢).

٤ - كان من الضروري لكي تؤتي هذه الاستعدادات البحرية ثمارها وتحقيق أهدافها أن يصاحبها تحصين أطراف الشام الشمالية، التي تشكل مناطق الحدود بين الدولتين الإسلامية والبيزنطية، ضد غارات البيزنطيين من ناحية ولتكون سنداً للقوات الزاحفة على القسطنطينية من ناحية ثانية، ذلك لأن المسلمين في فتوحاتهم الأولى في عهد الخلفاء الراشدين، وصلوا إلى أطراف الشام الشمالية، ثم وقفت أمامهم سلسلة جبال طوروس تحول دون وصولهم إلى آسيا الصغرى البيزنطية، وكان

(١) الأمويون والبيزنطيون، ص (٨٢).

(٢) للمصدر نفسه، ص (٨١).

البيزنطيون عند انسحابهم وتقهقرهم أمام المسلمين قد قاموا بتخريب المناطق الواقعة شمال حلب وإنطاكيا لئلا يستفيد منها المسلمون، كما خربوا معظم الحصون فيما بين الأسكندرونه وطرسوس^(١)، فرأى معاوية ضرورة الاهتمام بهذه المناطق وتعميرها وتحصينها، فاهتم أولاً بمدينة أنطاكيا التي كانت معرضة دائماً للإغارات البيزنطية المفاجئة، واتبع في تعميرها السياسة التي سار عليها إزاء المدن الساحلية للشام، وأغرى الناس على الإقامة بأنطاكيا، بأن منحهم إقطاعات من الأرض، وقوى الرباط المخصص للدفاع عنهم وأخذ معاوية يوالى تدريجياً تعمير المدن الواقعة بين الأسكندرونه وطرسوس أثناء غاراته على أراضي البيزنطيين حتى أصبحت حدود الشام تتأخم مباشرة جبال طوروس الحد الفاصل بين الشام وآسيا الصغرى. ولإحكام سيطرته على المعازل الهامة الواقعة في مناطق التخوم الإسلامية البيزنطية، استولى على سمياط وملطية، كما جدد حصوناً أخرى مثل مرعش والحدث، ثم استولى على حصن زبطرة البيزنطي الهام وأعاد تحصينه^(٢)، ولكي تكون الحركة مستمرة وتكون مناطق الحدود ميداناً عملياً لتدريب جند المسلمين، وتعويدهم على الدروب والطرق والممرات الجبلية الوعرة دأب معاوية على الغزو المستمر، وأصبح هذا النشاط العسكري يعرف بغزوات الصوائف والشواتي^(٣)، فلا تكاد تمر سنة وإلا ونجد ذكراً عند الطبري وغيره لغزو في البر أو البحر كأن يقول: وفيها شتى فلان بأرض الروم أو كانت صائفة فلان إلى أرض الروم^(٤)، وكانت هذه الغزوات تنطلق إلى بلاد الأعداء وتخرّب تحصيناتهم وتغنم وتعود، وكان تكرار هذه الغزوات يشكل ضغطاً على الدولة البيزنطية ويرحق أعصابها وينهك قواها^(٥)، وقد برز في هذه الحملات المستمرة عدد من كبار القادة المسلمين الذين تلقوا تدريباتهم في ميدانها وأتقنوا فن الحرب، مثل عبد الله بن كرز الجعفي، ويزيد بن شجرة الرهاوي، ومالك بن هيرة السكوني، وجنادة بن أمية الأزدي، وسفيان بن عوف، وفضالة بن عبيد^(٦)، ومالك بن عبد الله الحثعمي، الذين

(١) تخرج البلدان، ص (١٩٤) البلاذري، المعالم الإسلامية في العصر الأموي، ص (٢٤٧).

(٢) الأمويون والبيزنطيون، ص (١١٠)، نقلاً عن المعالم الإسلامية في العصر الأموي، ص (٢٤٧).

(٣) المعالم الإسلامية في العصر الأموي، ص (٢٤٨). (٤) تاريخ الطبري (٦/٢٢٥).

(٥) المعالم الإسلامية في العصر الأموي، ص (٢٤٨).

(٦) تاريخ الطبري، نقلاً عن المعالم الإسلامية في العصر الأموي، ص (٢٤٨).

أطلقوا عليه ممالك الصوائف لعلو كعبه في الميدان الحربي في آسيا الصغرى^(١)، وهؤلاء القادة أبلوا بلاءً حسنًا في الجهاد ضد البيزنطيين لإعلاء كلمة الله^(٢).

ثالثًا: الحصار الأول للقسطنطينية:

بعث معاوية رضى الله عنه سنة ٤٧ - ٤٨ هـ سرايا من قواته لتخفير على الأراضى البيزنطية لتمهد الطريق في سبيل الوصول إلى القسطنطينية. فتمكن مالك بن هبيرة السكونى من قضاء الشتاء في الأراضى البيزنطية^(٣)، ولقد شهدت سنة ٤٩ هـ / ٦٦٩ م أول حصار إسلامى لمدينة القسطنطينية ذلك أن نجاح قوات المسلمين فى توغلهم فى الأراضى البيزنطية بالإضافة إلى الصراعات الداخلية التى واجهها الإمبراطور قسطنز الثانى نتيجة تمرد اثنين من قادته هما سيليوس وميزيريوس^(٤)، كل ذلك ساعد معاوية رضى الله عنه على أن يبعث قواته فى البر والبحر بقيادة كل من فضالة بن عبيد الليثى وسفيان بن عوف العامرى يساعدهما يزيد بن شجرة الرهاوى، تجاه القسطنطينية^(٥)، ووصل الأسطول الإسلامى إلى خلقيدونية ضاحية من ضواحي القسطنطينية على البر الآسيوى - وحاصرها توطئة لاقتحامها فى محاولة لاختراق المدينة من تلك الناحية، ولكن انتشار مرض الجدرى وفككه بكثير من جند المسلمين علاوة على حلول الشتاء القارص جعل ظروف الجيش المحاصر صعبة للغاية، فما كان من فضالة بن عبيد الليثى، قائد الجيش البرى إلا أن استنجد بمعاوية طالبًا منه أن يمدّه بقوات إضافية، فأرسل معاوية رضى الله عنه مددًا من الجيش يضم بين أفراده مجموعة من الصحابة، أمثال: عبد الله بن عمر، وعبد الله بن الزبير، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وأبو أيوب خالد بن يزيد الأنصارى، رضى الله عنهم^(٦)، وكان القائد العام لهذه الفرقة هو يزيد بن معاوية بن أبى سفيان، وعندما وصل يزيد بقواته إلى خلقيدونية انضم إلى الجيش الم رابط هناك، وزحفوا جميعهم نحو القسطنطينية وعسكروا خلف أسوارها ضاربين عليها

(١) الأمويون والبيزنطيون نقلًا عن العالم الإسلامى، ص (٢٤٨).

(٢) العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (٢٤٨).

(٣) تاريخ الطبرى (١٤٥/٦) خلافة معاوية للمغلى، ص (١٠٨).

(٤) يشير إبراهيم المدوى إلى أن الإمبراطور قتل وجى، بابه قسطنطين الرابع.

(٦) المصدر نفسه (١٤٨/٦).

(٥) تاريخ الطبرى (١٤٨/٦).

الحصار حوالي ستة أشهر (من الربيع إلى الصيف) وكان يتخلل هذا الحصار اشتباكات بين قوات الفريقين، وأبلى يزيد في هذا الحصار بلاءً حسنًا وأظهر من دروب الشجاعة والنخوة والإقدام ما حمل المؤرخين على أن يلقبوه بـ«فتى العرب»^(١). وكادت القوات الإسلامية أن تحرز انتصارًا لولا أنها واجهت صعوبات جمة منها: الشتاء الغزير المطر والبرد القارس مما أدى إلى نقص الطعام والأغذية، وتفشى الأمراض بينهم، كما كان لمناعة أسوار القسطنطينية أثرها في تراجع المسلمين وإجبارهم مرة أخرى على العودة إلى بلاد الشام^(٢)، كما كانت النار التي فتحها المتحصنون بها على جيش المسلمين من أهم الأسباب التي عوقت قدرتهم على فتحها، فقد أحرقت النار كثيرًا من سقى المسلمين^(٣)، وبعد غزو القسطنطينية من دلائل النبوة حيث أخبر به نبينا محمد ﷺ حيث قال: «أول جيش من أمتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم»^(٤)، وقد اشترك في غزو القسطنطينية عدد من كبار الصحابة رضوان الله عليهم، طلبًا للمغفرة التي بشر بها رسول الله ﷺ^(٥).

رابعًا: وفاة أبي أيوب الأنصاري في حصار القسطنطينية:

هو خالد بن زيد بن كليب، أبو أيوب الأنصاري الخزرجي، شهد بدرًا والعقبة والمشاهد كلها، وشهد مع علي رضي الله عنه قتال الخوارج، وفي داره كان نزول رسول الله ﷺ، حين قدم المدينة مهاجرًا من مكة فأقام عنده شهرًا حتى بنى المسجد ومسكنه حوله، ثم تحول إليها^(٦)، وقد وفد أبو أيوب على عبد الله بن عباس لما كان واليًا على البصرة في عهد علي، فبالغ في إكرامه، وقال: «لا جزيتك على إنزالك النبي ﷺ عندك، فوصله بكل ما في المنزل فبلغ ذلك أربعين ألفًا»^(٧)، وجاء في رواية لما أراد الانصراف خرج له عن كل شيء بهاء، وزاده تحفًا وخدمًا كثيرًا، وأعطاه أربعين ألفًا، وأربعين عبدًا، إكرامًا له لما كان أنزل رسول الله ﷺ.

(١) الأمويون والبيزنطيون، ص (١٦٤)، خلافة معاوية، ص (٩-١٠).

(٢) الكامل في التاريخ (٦/ ٤٨٠)، خلافة معاوية للمعقل، ص (١١٠).

(٣) الأمويون، محمد سيد الوكيل (١/ ٥٩).

(٤) البخاري، صحيح البخاري مع فتح البري (٦/ ١٢٠).

(٥) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري، ص (٣٢٠).

(٦) سير أعلام النبلاء (٢/ ٤٠٤).

(٧) البداية والنهاية (١١/ ٢٥١).

فى داره، وقد كان من أكبر الشرف له^(١). وهو القاتل لزوجته أم أيوب حين قالت له: أما تسمع ما يقول الناس فى عائشة؟ - أى فى حديث الأفك - فقال لها: أكنت فاعلة ذلك يا أم أيوب؟ فقالت: لا والله. فقال: والله لهى خير منك فأنزل الله^(٢) ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: ١٢]. وقد آخى رسول الله ﷺ بين أمى أيوب ومصعب بن عمير^(٣) - رضى الله عنهما - صاحب الفتح السلمى الكبير بالمدينة المنورة.

وكانت وفاته ببلاد الروم قريباً من سور قسطنطينية، وكان فى جيش يزيد بن معاوية وإليه أوصى وهو الذى صلى عليه^(٤).

وقد جاء فى رواية: أغزى أبو أيوب، فمرض، فقال: إذا مت فاحملونى، فإذا صافقتم العدو، فارموني تحت أقدامكم. أما إنى سأحدثكم بحديث سمعته من رسول الله ﷺ يقول: «من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة»^(٥)، ودفن أبو أيوب عند سور القسطنطينية، وقالت الروم لمن دفنه: يا معشر العرب قد كان لكم الليلة شأن. قالوا: مات رجل من أكابر أصحاب نبينا، والله لئن نبش، لأضرب بناقوس فى بلاد العرب^(٦). وبعد مجيء الدولة العثمانية وفتح القسطنطينية أصبحت مكانة أمى أيوب الأنصارى عظيمة فى الثقافة العثمانية، فقد درج السلاطين العثمانيون يوم يتربعون على الملك أن يقيموا حفلاً دينياً فى مسجد أمى أيوب، حيث يتقلدون سيفاً للرمز إلى السلطة، التى أفضت إليهم. وكان لأمى أيوب رضى الله عنه عند الترك خواصهم وعوامهم رتبة ولى الله الذى تهوى إليه القلوب المؤمنة وينظرون إليه كونه مضيف رسول الله، فقد أكرمه وأعانه وقت العسرة كما أن له مكانة مرموقة بين المجاهدين واعتبروا ضيافته لرسول الله وجهاده فى سبيل الله أعظم مناقبه وأظهر مآثره^(٧).

وقد ترك أبو أيوب رضى الله عنه فى وصيته بأن يدفن فى أقصى نقطة من أرض العدو صورة رائعة تدل على تعلقه بالجهاد، فيكون بين صفوفهم حتى وهو فى نعشه على أعناقهم، وأراد أن يتوغل فى أرض العدو حياً وميتاً، وكأنما لم يكفه

(١) البداية والنهاية (٢٥٢/١١). سيرة ابن هشام (٣٠٢/٢)، البداية والنهاية (٢٥٢/١١).

(٢) سير أعلام النبلاء (٤٠٥/٢). (٤) البداية والنهاية (٢٥٢/١١).

(٥) سير أعلام النبلاء (٤١٢/٢) إسناده قوى. (٦) المصدر نفسه (٤١٢/٢).

(٧) الصحاحى الجليل أبو أيوب الأنصارى، حسين المصرى، ص (١٢).

ما حقق فى حياته فتمنى مزيداً عليه بعد مماته، وهذا ما لا غاية بعده فى مفهوم للمجاهد الحق بالمعنى الأصح الأدق^(١). ومن الغريب ما نراه فى حياتنا من حرص بعض المسلمين إذا مات خارج بلده أن يوصى أهله بإرجاعه ودفنه فى أرضه، والأرض أرض الله والبلاد بلاد الله. وقد مدحه شعراء الأتراك فى أشعارهم، وهذا شيخ الإسلام أسعد أفندى يشير إشارة لامية إلى موقعه بقوله:

شهد المشاهد جاهداً ومجاهداً ومكابداً بحروبه ما كابداً
حتى أتى بصلابة ومهابة فى آخر الغزوات هذا المشهدا
قد مات مبطوناً غريباً غازيا فغداً شهيداً قبل أن يستشهدا

كان أبو أيوب رضى الله عنه عندما خرج فى غزوة القسطنطينية قد تقدمت به السن وأصبح شيخاً كبيراً وكان يقول: قال الله تعالى: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا...﴾ [التوبة: ٤١] لا أجلى إلا خفيفاً أو ثقيلاً^(٢)، وكان أبو أيوب رضى الله عنه يعلم الناس الفهم الصحيح لآيات الله ومفاهيم الإسلام، فعن أبى عمران التجيبى قال: غزونا من المدينة نريد القسطنطينية، وعلى الجماعة عبد الرحمن بن خالد بن الوليد - يعنى الجماعة الذين غزوا من المدينة - والروم ملصقو ظهورهم بحائط القسطنطينية، فحمل رجل على العدو فقال الناس مه، مه لا إله إلا الله، يلقى يديه إلى التهلكة، فقال أبو أيوب: إنما نزلت هذه الآية فينا معشر الأنصار، لما نصر الله نبيه ﷺ وأظهر الإسلام قلنا: هلم نقيم فى أموالنا ونصلحها، فأنزل الله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة: ١٩٥]، فالإلقاء بالأيدى إلى التهلكة أن نقيم فى أموالنا ونصلحها ونُدع الجهاد، قال أبو عمران: فلم يزل أبو أيوب يجاهد فى سبيل الله حتى دفن بالقسطنطينية^(٣). فهذا الحديث يبين لنا خطورة الاشتغال بالأموال عن الجهاد فى سبيل الله تعالى، وإن الهلاك الحقيقى هو هلاك الآخرة بسبب التهاون فى واجبات الإسلام^(٤).

(١) الصحابى الجليل أبو أيوب الأنصارى، ص (٦٨).

(٢) مكب العبرات للموت والغير والسكرات (١/١٧٥).

(٣) سنن أبى أيوب رقم (٢٥١٢)، سنن الترمذى رقم (٢٩٧٢).

(٤) التاريخ الإسلامى (١٣/١٥).

خامساً: الحصار الثاني للقسطنطينية :

استطاع معاوية رضى الله عنه أن يضيق الخناق على الدولة البيزنطية بالحملات المستمرة، والاستيلاء على جزر رودس وأرودا اللتين سبقت الإشارة إليهما، وقد كان جزيرة أرودا -والتي تسميها المصادر الأوروبية كزيكوس- أهمية خاصة لقربها من القسطنطينية، حيث اتخذ منها الأسطول الإسلامي فى حصاره الثانى للمدينة أو حرب السنين السبع ٥٤ - ٦٠هـ قاعدة لعملياته الحربية، وذلك أن معاوية أعد أسطولاً ضخماً، وأرسله ثانية لحصار القسطنطينية، وظل مرابطاً أمام أسوارها من سنة ٥٤هـ إلى سنة ٦٠هـ^(١)، فكانت الأساطيل تنقل الجنود من هذه الجزيرة إلى البر لمحاصرة أسوار القسطنطينية على حين يكمل الأسطول الحصار، واستمر الحصار البرى والبحرى للقسطنطينية من شهر أبريل إلى سبتمبر، تخلفه مناوشات بين أساطيل المسلمين وجنود البيزنطيين من الصباح إلى المساء، على حين تترشق القوات البرية الإسلامية مع الجند البيزنطى المربط على أسوار القسطنطينية بالقذائف والسهم، استمر هذا الوضع طيلة سبع سنوات^(٢)، حتى أزهقت البيزنطيين، وأذاقتهم ألوان الضنك والخوف، وأنزلت بهم خسائر فادحة، وبالرغم من كل ذلك لم تستطع اقتحام المدينة أو التغلب على حراسها المدافعين عن أسوارها^(٣).

وكانت العوامل التى ساعدت القسطنطينية على الصمود عديدة منها:

١ - استعمال البيزنطيين فى هذه المعارك ناراً سموها النار البحرية أو النار الأغريقية، وهو عبارة عن مركب كيمائى مكون من النفط والكبريت، القار، وكان هذا المركب يشعل بالنار وتقذف به المراكب فيشعل فيها النار، والعجيب أنه كان يزداد اشتعالاً إذا لامس الماء. ومخترع هذا المركب الكيمائى الفتاك، الذى فتك بالعديد من سفن المسلمين وجنودهم هو مهندس سورى الأصل اسمه كاليينكوس، كان فى أوائل الأمر فى خدمة المسلمين ثم هرب إلى القسطنطينية، ووضع خبرته فى خدمة البيزنطيين^(٤). وكان هذا السلاح الجديد من أهم العوامل التى ساعدت البيزنطيين على الصمود والاستمرار فى الدفاع عن العاصمة. وظل هذا السلاح

(١) تاريخ الطبرى ٦/ ٢١٠ - ٢٤٠. (٢) العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (٢٥١، ٢٥٢).

(٣)، (٤) الأمويون والبيزنطيون ص (١٧٦)، العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص (٢٥٢).

سراً خفياً، لا يعرفه إلا المتخصصون فى صناعته، وكان الأباطرة يمدون حلفاءهم بهذا السلاح دون أن يطلعوهم على سره، ومرت أربعة قرون، وهو سلاح غامض لم يعرف كنهه سوى مخترعه، وفى القرن العاشر المسيحى، الرابع الهجرى، عرف الباحثون سر هذه النار، وبينوا العناصر التى تكونت منها، والوسائل التى يمكن إخمادها بها، وتطور هذا السلاح حتى كان منه ما يشبه المقرعات، وكانت تلقى على الأعداء بواسطة المجانيق، أو أنابيب نحاسية تقذف من السفن، وكان لها صوت مدو يصحبه دخان كثيف مسبوق بلهب خاطف، وشغل هذا الاختراع عقول العلماء المسلمين، فراحوا يبحثون ويفكرون، حتى عرفوا سره فى مطلع القرن الحادى عشر المسيحى، الخامس الهجرى، وأدخلوا عليه تعديلات جعلته أشد فتكاً، وأقوى أثراً من النار الإغريقية. واستخدم المسلمون هذا السلاح الفتاك فى حروبهم مع الصليبيين بأرض الشام، وكان وقعه شديداً على الصليبيين، ونشر فيهم الرعب والفرع، ومن ذلك الحين عرفت هذه النار (بالنار الإسلامية^(١))، يقول الدكتور إبراهيم العدوى: إن الأعداء عجزوا عن معرفة هذا السلاح الحديد الذى احتضنه المسلمون، وظل استخدام النار الإسلامية سائداً حتى القرن الرابع عشر المسيحى، الثامن الهجرى حيث دخلت عليها تطورات وتعديلات كثيرة، أدت أخيراً إلى صناعة البارود. ومن ثم تعتبر النار الإسلامية أساس هذا الانقلاب الخطير فى أساليب الحرب التى عرفها العالم الحديث ويرهن المسلمون على أنهم لا يقفون مكتوفى الأيدي أمام أى سلاح جديد يفاجئهم به الأعداء، وأنهم قادرون على استغلاله فيما بعد لما فيه صالحهم ونفعهم^(٢). ونسأل الله تعالى أن يوفق المسلمين لايجاد حل للتفوق العسكرى الأمريكى والغربى عليهم.

٢- السلسلة الحديدية الضخمة، الحاجزة ما بين القرن الذهبى ميناء القسطنطينية وبين الشاطئ الآسيوى، حيث كان يتم إقبالها فى حالات الحرب أو التهديد بالحصار^(٣).

٣- الموقع الجغرافى الفريد الذى وصفه المؤرخ بيتز بأنه (استقر على شبه الجزيرة البارز من أوروبا، والذى يكاد يلاقى الشاطئ الآسيوى، وفى وسط الطريق بين الحدود الشمالية والشرقية فى بقعة يحميها مد مرمرة العنيف من الهجمات البحرية.

(٢) الامويون والبيزنطيون، ص (١٧٨).

(١) الامويون (٦٥/١) محمد سيد الوكيل.

(٣) من دولة عمر إلى دولة عبد الملك، ص (١٦٧).

٤ - الأسوار الداخلية والخارجية الضخمة والمزودة بعدد كبير من أبراج المراقبة التي كان لها دور في كشف التحركات المعادية وإبطال عنصر المفاجأة فيها .

٥ - ضعف التجربة الأموية في حرب الحصار للمدن المتداخلة مع مياه البحر، مثل القسطنطينية، حيث تطلب ذلك أسلحة متطورة بأساليب جديدة في القتال، لم تكن في متناول القوات الأموية حتى ذلك الحين^(١).

٦ - دبلوماسية الدولة البيزنطية والإسلامية: لقد تظاهرت عدة عوامل ساهمت في منع سقوط القسطنطينية منها: مناعة المدينة الطبيعية وقوة تحصيناتها، والنار الإغريقية، وشدة الطقس وقسوته، والتيارات المائية الشديدة الانحدار الآتية من البحر الأسود لتحول دون استيلاء المسلمين على المدينة، رغم صبرهم وبسالهم وتحملهم المشاق وفي النهاية دعت الظروف الداخلية في كل من الدولتين إلى إنهاء الحصار، فدخلوا في مفاوضات انتهت بعقد صلح بينهما، عاد بمقتضاه الجيش الإسلامي والأسطول إلى الشام. . فقيما يتعلق بالدولة الأموية أدرك معاوية أن مدة الحصار قد طالعت دون أن يتحقق الهدف، ولما كانت سنة قد كبرت، وأحس ببلوغ أجله، رأى من المصلحة أن يعود هذا الجيش الكبير الرابط حول المدينة تحسباً لأي مشاكل قد تواجه ابنه وخليفته يزيد بعد موته، فيكون وجود هذا الجيش عنده ضرورياً لضبط الأمور داخلياً، كذلك كانت الدولة البيزنطية توافقه إلى إنهاء هذا الحصار عن عاصمتها، فقد أرقها وأنهك قواها، ولذلك يقال: إنها أرسلت إلى دمشق رجلاً يدعى يوحنا من أشهر رجالها الدبلوماسيين، وأكثرهم ذكاء وفطنة، وحضر هذا الرجل جلسات كثيرة تضم خيرة أبناء البيت الأموي وأبدى فيها من الإجلال للدولة الإسلامية، ما أكسبه تقدير معاوية واحترامه، ونجحت مفاوضاته في عقد صلح بين الطرفين، وبعد إبرام المعاهدة أخذت القوات الإسلامية المرابطة بركاً وبعثوا أمام القسطنطينية طريق العودة إلى الشام، وتركت عاصمة البيزنطيين تن من جراحها المشقة^(٢).

سادساً: العلاقات السلمية بين الدولتين:

رغم أن الطابع العام الذي ميز العلاقات بين الدولة الإسلامية والبيزنطية في عصر الخلافة الراشدة والعصر الأموي كان عسكرياً نتيجة لحركة الجهاد واستمرارها في العهد

(١) ابن دولة عمر إلى دولة عبد الملك، ص (١٦٨).

(٢) الأمويون والبيزنطيون، ص (١٧٥)، العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٢٥٣).

الأموى من حملات الصوافض والشواتى طوال السنة تقريباً، وكذلك الدور الجهادى الذى كانت تؤديه مدن الثغور، إلا أن هذا لا يعنى أن الطابع السلمى -المتمثل فيما جرى من مفاوضات ومداولات- كان مفقوداً فقد اتخذت العلاقات السلمية بين الدولتين الإسلامية والبيزنطية فى العهد الأموى أشكالاً مختلفة منها المراسلات، وتبادل الخبرات، والمناظرات فى المجالات الثقافية، وتبادل الأسرى والسفراء^(١).

١- المراسلات: فقد تم مراسلة قيصر الروم من قبل معاوية فى فترة الفتنة وتوصل معه إلى عقد صلح على أن يؤدى معاوية له مالاً وأن يأخذ كل طرف رهناً من الطرف الآخر^(٢)، وارتهن معاوية منهم رهناً فوضعهم يبيعك، ثم إن الروم غدرت فلم يستحل معاوية والمسلمون قتل من فى أيديهم من رهنهم، وخلوا سبيلهم وقالوا: وفاء بغدر خير من غدر بغدر^(٣)، والمهم أن مثل هذه الحوادث يجب أن تُقدّر بقدرها فلا يجوز للدولة الإسلامية - فى الأصل - أن تنهاون وتتكاسل عن الأخذ بأسباب القوة حتى تصل إلى مرحلة من الضعف تمكن الأعداء منها أو يطمع فيها الطامعون، بل الأصل فى دولة الإسلام أن تكون دولة قوية يهابها الأعداء، فإذا مرت بها فترة ضعف أو احتاجت إلى دفع ضرر عليها بمال أو نحوه فذلك يدخل من باب (الضرورات) وليس حكماً عاماً (وما أبيح للضرورة يُقدّر بقدرها) كما قرر الفقهاء^(٤)، فلا يبتغى عقد صلح دائم مع العدو بدفع المال إليه، بل يجب أن يكون الصلح والدفع لفترة ضعف المسلمين أو حالة الضرورة، مع العمل الجاد على رفع حالة الضعف وبناء قوة الأمة وقدراتها المطلوبة بكل جدية وعزم، فإذا زالت يجب على المسلمين أن يمتنعوا من عقد أى معاهدة فيها ذلة أو مفسدة لهم، والخلاصة: إنه يجوز للدولة الإسلامية عقد معاهدة اضطرارية تُقدّر بقدرها وتنتهى بانتهااء حالة الضرورة التى عُقدت من أجلها^(٥).

لم تقتصر المراسلات على الجانب العسكرى فقط، ولكن رويت بعض المراسلات التى تتناول المناظرة فى الجوانب العلمية والأمور العامة، فقد كتب قيصر الروم إلى

(١) العلاقات العربية البيزنطية فى العصر الأموى، ص (١٢٢، ١٢٣). (٢) المصدر نفسه، ص (١٢٣).

(٣) ترح البلدان، ص (١٦٣) للبلاندى، العلاقات الخارجية للدولة الإسلامية، ص (٢٣٩).

(٤) الأشباه والنظائر لمن نعيم، ص (٨٦).

(٥) العلاقات الخارجية للدولة الإسلامية، ص (٢٤٠).

معاوية: سلام عليك أما بعد: فأنبئني بأحب كلمة إلى الله وثانية وثالثة ورابعة وخامسة، وعن أربعة أشياء، فيهن روح ولم يرتكفن في رحم، وعن قبر يسير بصاحبه، ومكان في الأرض لم تصبه الشمس إلا مرة واحدة وغير ذلك من الأسئلة، فكتب إليه معاوية: أما أحب كلمة إلى الله، فلا إله إلا الله لا يقبل عملاً إلا بها، وهي المنجية، والثانية سبحان الله صلاة الخلق، والثالثة الحمد لله كلمة الشكر والرابعة الله أكبر، فواتح الصلوات والركوع والسجود، والخامسة لا حول ولا قوة إلا بالله. والأربعة فيهن روح ولم يرتكفن في رحم فأدم وحواء وعصا موسى والكبش، والموضع الذي لم تصله شمس إلا مرة واحدة، فالبحر حين اتفلق لموسى وبنى إسرائيل، والقبر الذي سار بصاحبه، فبطن الحوت الذي كان فيه يونس^(١).

٢- تبادل الخبرات: وفي مجال تبادل الخبرات حاول كل من العرب والروم الاستفادة من خبرات الطرف الثاني في مجالات الحياة كافة، معتمدين على الاقتباس تارة، والإبداع تارة أخرى، على أن ما أخذه المسلمون من الروم في هذا المجال لم يكن مجرد اقتباس، بل طُور كثيراً بأن أضيف إليه أحياناً وشذب في أحيان أخرى، حتى أصبح يتمشى مع روح الدين الإسلامي، ويتمثل ذلك في معالم النهضة العمرانية المتمثلة في اهتمام الأمويين بالمساجد والتوسع في إقامتها^(٢)، وقد استخدم معاوية عدداً من الروم ممن كانوا في الإدارة البيزنطية في بلاد الشام قبل فتحها، كتاباً في الأمور الإدارية، حيث عين سرجون بن منصور الرومي كاتباً له، كما استخدم ابن أثال النصراني طبيباً له^(٣)، وكان معاوية رضى الله عنه متسامحاً مع النصارى حتى شهد له بروكلمان بهذا التسامح: «واختلطوا بالمسيحية اختلاطاً بعيداً»... وفي بلاط معاوية لعب سرجون بن منصور النصراني دور المستشار المالي المتفقد، وحفظ النصارى للخليفة معاوية هذا التسامح وأخلصوا له، وأعظموه إعظاماً، لاتزال تقع عليه في الروايات النصرانية، وحتى في كتب التاريخ الإسبانية^(٤).

(١) عيون الأخبار (١/١٩٨، ١٩٩)، الحنود العربية البيزنطية (٢/٣٨٧) العلاقات العربية البيزنطية في العصر الأموي، ص (١٢٦).

(٢) التاريخ الإسلامي آفاقه السياسية وأبعاده الحضارية، ص (١٣٢).

(٣) العلاقات العربية البيزنطية في العصر الأموي، ص (١٣٢).

(٤) تاريخ الشعوب الإسلامية نقلاً عن العلاقات العربية - البيزنطية، ص (١٤٠).

٣- تأثر الدولة البيزنطية بالتسامح الإسلامي: يذكر العدوى: إن انعكاس التسامح الديني مع النصارى ظهر تأثيره على الدولة البيزنطية، إذ من المعروف، أنها كانت تضطهد رعاياها من أصحاب المذاهب الأخرى وتعاملهم معاملة قاسية وتعتبرهم هراطقة، ويظهر دولة الإسلام ودخول كثير من المسيحيين في التبعية لها، انجذبت الإمبراطورية البيزنطية إلى تجدييد أساليبها وسياستها، وجعلت من نفسها صاحبة الحق في رعاية المسيحيين في بلاد الشام^(١)، وكان معاوية رضى الله عنه يجلس إلى جماعات المسيحيين من المذاهب المختلفة ويستمع إلى جدلهم الديني ومناقشاتهم المختلفة^(٢)، وبهذا ضربت الدولة الإسلامية الأموية مثلاً سامياً، يدل على عظمة الرسالة الإسلامية ومدى التسامح الديني تجاه رعاياها من غير المسلمين وابتعادها عن التعتن والتعصب الديني الذي يتهمهم به قسم من المستشرقين^(٣).

٤- آداب السفراء: لم يكن نظام الموفدين والسفراء مقتصرًا على العهد الأموي بل له امتداداته من عهد رسول الله ﷺ والخلفاء الراشدين، فكان السفير يختار وفق مواصفات خاصة تتمثل في قوة شخصيته ونباهته ورجاحة عقله، وكان السفير من كلتا الدولتين، يزود بخطاب يحمل تعريقاً بشخصية الرسول والغرض من رسالته وتخويله حق التحدث رسمياً باسم دولته^(٤). ولم يكن الموفدون والسفراء مدار اهتمام الدولة الإسلامية الأموية فقط، بل اهتم الروم كذلك بسفرائهم أيضاً، فكانوا يختارونهم من رجال الدين الدعاة العارفين بأمور دينهم وأصحاب القدرة على النقاش والجدال، وفصيحى اللسان، وعارفين بالعربية إضافة إلى لغتهم الأصلية^(٥)، وكان الخلفاء والملوك يهتمون بالسفراء والمبعوثين، ويستقبلون في قصور الخلفاء وتسمع آراهم فيها، فحين سأل معاوية رسول البيزنطيين، بعد أن فرغ من بناء قصره المعروف بالخضر، أبدى عليه ملاحظاته قائلاً: أما أعلاه فللعصافير، وأما أسفله فللغار وعندما أدرك معاوية صحة انتقاد السفير وصواب رأيه جعل يعيد بناء قصره بالحجارة^(٦).

(١) العلاقات العربية - البيزنطية في العصر الأموي، ص (١٤٢).

(٢) المصدر نفسه، ص (١٤٢) نقلاً عن الأميين والبيزنطيين.

(٣) العلاقات العربية البيزنطية في العصر الأموي، ص (١٤٧).

(٤) الأمويون والبيزنطيين، ص (٢١٥ - ٢٢٢).

(٥) المصدر نفسه، ص (٢٢٠).

وأما البيزنطيون فكانوا يستقبلون السفراء العرب في كنيسة أيا صوفيا وقناطير المياه والأديرة حول القسطنطينية^(١)، وعند رجوع السفير كانت تقدم له الهدايا والمجوهرات الثمينة إكراماً له ولبن بعته^(٢)، ويبدو أن الهدف من وراء ذلك عند كلتا الدولتين، هو إظهار صيغ الاحترام المتبادل والنيات الحسنة في إقامة الصلح وإنابة السلام وكذلك إظهار كل دولة للأخرى مدى قوتها ورخائها، كي تكون محط أنظار السفير ومهابته من أجل وصف ما يشاهده إلى من بعته عند رجوعه إليه^(٣)، ورغم ما أشير إليه من الصفات التي يجب توفرها في السفير إلا أنه يبقى محط أنظار الخليفة أو الملك، وتراقب تصرفاته وحركاته خشية الوشاية والكيد وإشعال نار الحرب، وهذا ما حدث مع سفير معاوية إلى القسطنطينية الذي أرسل لعقد هدنة مع الروم وكان السفير مزوداً بتعليمات مشددة تقتضي ألا يخفف من شروط الهدنة مع البيزنطيين ولكن لم يستطع هذا السفير تنفيذ وصية معاوية وتهاون في عقد الهدنة حتى جاءت في صالح البيزنطيين^(٤)، فلما عاد عزله من منصبه^(٥).

سابعاً: الجراجمة في عهد معاوية رضى الله عنه:

في أثناء الحروب والغارات بين المسلمين والبيزنطيين، في عهد معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه، كان هناك طرف ثالث يشارك في النزاع القائم بينهما، يطلقون على أنفسهم اسم (الجراجمة) نسبة إلى مدينة (الجرجومة)^(٦)، وأصولهم غير معروفة، ويشير البلاذري إلى أنهم كانوا يدينون بالنصرانية وأنهم كانوا لذلك يتبعون (بطريق أنطاكية وواليها)^(٧). وعندما فتح المسلمون بلاد الشام أرسل أبو عبيدة عامر بن الجراح حبيب بن مسلمة الفهرى، فغزا الجرجومة فلم يقاتله أهلها ولكنهم بادروا بطلب الأمان والصلح، فصالحوه على أن يكونوا أعواناً للمسلمين وغيوثاً ومسالح في جبل اللكام، وأن لا يؤخّذوا بالجزية، وأن يُغَلَّوا أسلاب من يقتلون من عدو المسلمين إذا حضروا حرباً معهم في مغازيهم^(٨). ولكن الجراجمة لم يلتزموا أن نقضوا اتفاقهم هذا، وصنعوا حاجزاً بين المسلمين

(١) المصدر نفسه، ص (٢٢٠).

(٢) العلاقات المرية - البيزنطية، ص (١٤٨).

(٣) المصدر نفسه، ص (١٤٨).

(٤)، (٥) المصدر نفسه، ص (١٤٩).

(٦) الجرجومة: مدينة على جبل اللكام بالقرب من اللاذقية، فيما ما بين يابس وبقا قرب أنطاكية، معجم البلدان

(١٢٣/٢).

(٧) فتح البلدان للبلاذري، ص (٥٨).

(٨) المصدر نفسه، ص (٥٨).

والبيزنطيين واستطاعوا عرقلة سير الفتوحات الإسلامية في آسيا الصغرى، فكانوا متنبذين مرةً مع المسلمين وأخرى مع الروم، وقد بقيت شوكة في ظهر الجيوش الإسلامية ليس في عهد معاوية لكن حتى عهد عبد الملك، ثم ما لبثت أن تفرقت في بلاد الشام وآسيا الصغرى، فخفَّ خطرهما^(١). وعلى أية حال، فلا بد من القول بأن الإنشاءات والمجهودات التي قام بها معاوية رضى الله عنه في سبيل الوصول إلى القسطنطينية وإن كانت لم تثمر خلال حياته إلا أنها لعبت دوراً أساسياً في حفز من جاؤوا بعده من الخلفاء لأن يكملوا المسيرة التي بدأها^(٢).

ثامناً: أبو مسلم الخولاني من الغزاة في أرض الروم:

وهذا مثال من عظماء الرجال في ذلك العصر الذين ساهموا في صياغة نموذج إسلامي في السلوك والتعامل مع الحكام والمشاركة الإيجابية في المجتمع وحركة الفتوحات.

قال عنه الذهبي: سيد التابعين وزاهد العصر واسمه عبد الله بن ثوب على الأصح^(٣)، قدم المدينة وقد قبض النبي ﷺ، واستخلف أبو بكر^(٤)، وكانت له مواقف محمودة ضد الأسود العنسي الذي تنبأ باليمن، وثبت أبو مسلم على الإسلام فبعث إليه الأسود، فأتاه بنار عظيمة، ثم إنه ألقى أبا مسلم فيها، فلم تضره، فقبل للأسود: إن لم تنف هذا عنك أفسد عليك من أتبعك. فأمره بالرحيل، فقدم المدينة فأتاه راحلته ودخل المسجد يصلي، فبصر به عمر رضى الله عنه، فقام إليه، فقال: ممن الرجل؟ قال: من اليمن. قال: ما فعل الذي حرّقه الكذاب بالنار؟ قال: ذاك عبد الله بن ثوب. قال: نشدتك بالله، أنت هو؟ قال: اللهم نعم، فاعتقه عمر ويكى، ثم ذهب به حتى أجلسه فيما بينه وبين الصديق. فقال: الحمد لله الذي لم يمتني حتى أراى في أمة محمد من صنع به كما صنع إبراهيم الخليل^(٥). وهذا التابعي الكبير كان من أهل الشام في عهد معاوية وقد تأثر به خلق كثير بها، وكان رحمه الله كثير العبادة، فعن أبي العاتكة: قال: علّق أبو مسلم سوطاً في المسجد^(٦)، فكان يقول: أنا أولى بالسوط من البهائم، فإذا فتر مَسَّق^(٧) ساقيه سوطاً أو سوطين. وروى أنه كان يقول: لو رأيت الجنة عياناً أو النار

(٢) المصدر نفسه، ص (١١٦).

(٤) المصدر نفسه (٨/٤).

(٧) مَسَّقَ: ضرب بسرعة.

(١) خلافة معاوية للعقبى، ص (١١٦).

(٣) سير أعلام النبلاء (٤/٧، ٨).

(٥)، (٦) سير أعلام النبلاء (٩/٤).

عياناً ما كان عندي مستزاد^(١)، وعن شرحبيل: أن رجلين أتيا أبا مسلم، فلم يجده في منزله، فأتيا المسجد، فوجداه يركع فانتظراه فأحصى أحدهما أنه ركع ثلاث مئة ركعة^(٢)، وكان أبو مسلم إذا استسقى سقى^(٣)، وكان مستجاب الدعوة؛ فعن محمد ابن زياد، عن أبي مسلم، أن امرأة خبيث^(٤) عليه امرأته، فدعا عليها، فعصيت، فأتته فأعرضت وتابت، فقال: اللهم إن كانت صادقة، فأردد بصرها، فأبصرت^(٥). وشارك رحمه الله بالجهاد في أرض الروم، فعن أبي مسلم الخولاني، أنه كان إذا غزا أرض الروم، فمروا بنهر فقال: أجزوا بسم الله، ويمر بين أيديهم، فيمرون بالنهر الغمر، فرما لم يبلغ الدواب إلا الركب، فإذا جازوا قال: هل ذهب لكم شيء؟ فمن ذهب له شيء فأنا ضامن له، فألقى بعضهم مخلاته عمداً. فلما جازوا قال الرجل: مخلاتي وقعت، قال: اتبعني فاتبعه، فإذا بها معلقة بعود في النهر، قال: خذها^(٦). وكان الولاة يتيمنون بأبي مسلم، ويؤمرونه على المقدمات^(٧).

وقد توفي رحمه الله بأرض الروم، وكان شتاً مع بسر بن أبي أراطه فأدركه أجله، فعاده بسر في مرضه فقال له أبو مسلم: يا بسر، اعقد لي على من مات في هذه الغزاة فأني أرجو أن أتى بهم يوم القيامة على لوائهم^(٨)، وعندما سمع معاوية رضى الله عنه بموته قال: إنما المصيبة كل المصيبة بموت أبي مسلم الخولاني وكريب ابن سيف الأنصاري^(٩)، وكان رحمه الله من أهل الحكمة، فقد روى عن أبي مسلم الخولاني في مجال الرضا. التام بقضاء الله وقدره، قوله: لأن يولد لي مولود يحسن الله عز وجل نياته حتى إذا استوى على شبابه وكان أعجب ما يكون إلى قبضه مني أحب إلى من أن يكون لي الدنيا وما فيها^(١٠). وهذا دليل على كمال توحيد أبي مسلم عبد الله بن ثوب الخولاني حيث جاوز مرحلة الصبر على أقدار الله المؤلمة إلى مرحلة الرضا بقضاء الله، فاعتبر المصيبة بفقد ولد قد أحسن الله نياته وكان على خير ما يتمناه المؤمن؛ شاباً وصلاًحاً أحب إليه من الدنيا وما فيها^(١١).

هذه بعض الملامح العريضة على الجبهة الشامية المتعلقة بالجهاد في عهد معاوية رضى الله عنه.

(١) سير أعلام النبلاء (٩/٤).

(٢) خبيب فلان على فلان صديقه: إذا أسلمه عليه. (٥) سير أعلام النبلاء (١١/٤).

(٣) المصدر نفسه (١١/٤).

(٤) المصدر نفسه (١١/٤).

(٥) سير أعلام النبلاء (١٤/٤).

(٦) التاريخ الإسلامي (٣٥٦/١٩).

(٧) (١٠) صفة الصفوة (٢١٣/٤) حلية الأولياء (١٢٧/٢).

المبحث الثاني

فتوحات الشمال الإفريقي في عهد معاوية رضي الله عنه

أولاً: حملة معاوية بن حديج رضي الله عنه:

معاوية بن حديج الكندي له صحبة ورواية قليلة عن النبي ﷺ، فقد روى حديث رسول الله ﷺ: «إن كان في شيء شفاء فشربه غسل أو شرطه محجم، أو كية نار، وما أحب أن أكتوى»^(١)، وكان رضي الله عنه ملكاً مطاعاً من أشراف كندة^(٢)، وكان من خيرة الأمراء، فعن عبد الرحمن بن شماس قال: دخلت على عائشة، فقالت: عن أنت؟ قلت: من أهل مصر، قالت: كيف وجدتم ابن حديج في غزاتكم هذه؟ قلت: خير أمير، ما يقف لرجل منا فرس ولا بعير إلا أبدل مكانه بعيراً، ولا غلاماً إلا أبدل مكانه غلاماً. قالت: إنه لا يمنعني قتله أخى أن أحدثكم ما سمعت من رسول الله ﷺ: «اللهم من ولي من أمر أمتي شيئاً فرفق بهم فارفق به، ومن شق عليهم فاشقق عليه»^(٣)، وبعد أن استتب الأمر لمعاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه، كانت جبهة شمال أفريقيا، من أولى الجبهات التي وجه إليها اهتمامه، لأنها تتاخم حدود مصر الغربية من ناحية، ومن ناحية أخرى فهي تخضع لنفوذ الدولة البيزنطية، العدو اللدود للمسلمين، والتي صمم أمير المؤمنين معاوية على تضيق الخناق عليها، وعدم إعطائها فرصة لالتقاط أنفاسها، ففي الوقت الذي واصل فيه ضغطه عليها من الشرق، وزحفه على جزرها في البحر المتوسط تمهيداً للوصول إلى عاصمتها القسطنطينية - كما سبق ذكره - نراه قد قرر أن يطوقها من الجنوب، من شواطئ شمال إفريقية التي كانت تعتبرها من أملاكها، ففي أول سنة من حكمه ٤١هـ أرسل معاوية بن حديج على رأس حملة إلى إفريقية ثم أرسله ثانية سنة ٤٥هـ على رأس حملة من عشرة آلاف مقاتل، فمضى حتى دخل إفريقية وكان معه عبد الله بن عمر بن الخطاب، وعبد الله بن الزبير، وعبد الملك بن مروان، ويحيى بن الحكم بن العاص، وغيرهم من أشراف قريش،

(٢) المصدر نفسه (٣/ ٤٠).

(١) سير أعلام النبلاء (٣٧/٣) إسناده صحيح.

(٣) مسلم رقم (١٨٢٨).

فبعث ملك الروم إلى إفريقية بطريقاً يقال له: نفقور في ثلاثين ألف مقاتل، فنزل الساحل، فأخرج إليه معاوية بن حديج (عبد الله بن الزبير) في خيل كثيفة، فسار حتى نزل على شرف عال ينظر منه إلى البحر بينه وبين مدينة سوسة^(١)، اثنا عشر ميلاً، فلما بلغ ذلك نفقورا أقبل من في البحر منهزماً من غير قتال، ورجع ابن الزبير إلى معاوية بن حديج وهو بجبل القرن، ثم وجه ابن حديج عبد الملك بن مروان في ألف فارس إلى مدينة جلولا^(٢) فحاصرها وقتل من أهلها عدداً كثيراً حتى فتحها عنوة، وأغزى معاوية بن حديج جيشاً في البحر إلى صقلية في مائتي مركب، فسبوا وغنموا وأقاموا شهراً، ثم انصرفوا إلى إفريقية بغنائم كثيرة^(٣)، وبعد هذه الفتوح عاد معاوية بن حديج إلى مصر دون أن يترك قائداً أو عاملاً، ويفهم من هذا التصرف ومن سلوك معاوية بن حديج أثناء هذه الغزوة أن البربر أهل البلاد كانوا قد أصبحوا حلفاء للمسلمين على الروم، وأن المسلمين كانوا يكتفون إلى ذلك الحين بإبعاد الخطر الرومي من هذه الناحية^(٤). وعندما استعاد معاوية بن حديج طرابلس الغرب ترك فيها رويغ بن ثابت الأنصاري والياً عليها سنة ٤٦هـ ففزا منها إفريقية (تونس) ودخلها سنة ٤٧هـ، وفتح جزيرة جربة التي كان يسكنها البربر^(٥)، وقد تحدثت المراجع عن كثرة السبايا في هذه الغزوة، وقام رويغ بن ثابت الأنصاري بتذكير المسلمين في هذه الأحكام وطه السبايا، حيث قال: أما أني لا أقول لكم إلا ما سمعت رسول الله ﷺ يقول يوم حنين: «لا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسقى ماءه زرع غيره»^(٦)، ولا يحل لامرئ يؤمن

(١) سوسة مدينة صغيرة بنواحي إفريقية، بينها وبين القيروان ستة وثلاثون ميلاً ويحيط بها البحر من ثلاث جهات من الشمال والجنوب والشرق، معجم البلدان (٢٨٢/٣).

(٢) هنالك مدينتان تحملان هذا الاسم، إحدهما بفارس، بينها وبين خاتقين سبعة فراسخ، وهي على طريق خراسان، وبها كانت الواقعة المشهورة بين المسلمين والفرس سنة ١٦هـ، وهذه التي بإفريقية بينها وبين القيروان أربعة وعشرون ميلاً. ياقوت الحموي، معجم البلدان (١٥٦/٢).

(٣) البيان المغرب لابن عذري (١٦/١، ١٧)، الشرف والتسامي بحركة الفتح الإسلامي، ص (٢٠٩)، حركة الفتح الإسلامي في القرن الأول، شكرى فيصل، ص (١٦١).

(٤) تاريخ المغرب وحضارته، حسين مؤنس (٨٥/١).

(٥) صفحات من تاريخ ليبيا والشمال الإفريقي للصلاحي، ص (٣٣٢).

(٦) زرع غيره: أي محل زرع لغيره، يعني إتيان الحبالى.

بالله واليوم الآخر أن يقع^(١) على امرأة من السبي حتى يستبرئها^(٢)، ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيع مضمناً^(٣) حتى يقسم^(٤)

وقد بقى فى ولاية طرابلس الغرب ثم ولاء مسلمة بن مخلد ولاية مصر وبرقة، وبقي عليها أميراً ومات بها سنة ٥٦ هـ وقبره معروف فى الجبل الأخضر ببرقة فى مدينة البيضاء، وهو آخر من توفى من الصحابة هناك، وروى عن النبى ﷺ ثمانية أحاديث، وكان قتيها من أصحاب الفتيا من الصحابة، وكان خطيباً مفوهاً^(٥).

ثانياً: عقبة بن نافع وفتح إفريقية:

هو عقبة بن نافع القرشى الفهرى، نائب إفريقية لمعاوية وليزيد، وهو الذى أنشأ القيروان واسكنها الناس^(٦)، وكان ذا شجاعة، وحزم، وديانة، لم يصح له صحبة، شهد فتح مصر، واختط بها^(٧)، فقد أسند معاوية بن أبى سفيان قيادة حركة الفتح فى إفريقية إلى هذا القائد الكبير الذى خلد التاريخ اسمه فى ميدان الفتوحات، وكان عقبة قد شارك فى غزو إفريقية منذ البداية مع عمرو بن العاص واكتسب فى هذا الميدان خبرات واسعة، وكان عمرو بن العاص قد خلفه على برقة عند عودته إلى القسطنطينية، فظل فيها يدعو الناس إلى الإسلام، وقد جاء إسناد القيادة إلى عقبة بن نافع خطوة موفقة فى طريق فتح شمال إفريقية كله، ذلك أنه لطول إقامته فى برقة وزيولة وما حولهما، منذ فتحها أيام عمرو بن العاص، أدرك أنه لكى يستقر الأمر للمسلمين فى إفريقية ويكف أهلها عن الارتداد، فلا بد من بناء قاعدة ثابتة للمسلمين ينطلقون منها فى غزواتهم، ويعودون إليها ويأمنون فيها على أهلهم وأموالهم، فلما أسند إليه معاوية بن أبى سفيان قيادة الفتوحات فى إفريقية، أرسل إليه عشرة آلاف فارس وانضم إليه من أسلم من البربر فكشر جمعه^(٨)، وسار فى جموعه حتى نزل بمغمدلش من سرت^(٩)، فبلغه أن أهل

(١) يقع على امرأة: يجامعها .

(٢) يستبرئها: يحضه أو يشهر .

(٣) مضمناً: أى شيئاً من الغنية .

(٤) يقسم: أى من الغنائم ويخرج منه الخمس .

(٥) مدرسة الحديث فى القيروان (٤٨٦/١)، صفحات من تاريخ ليبيا والشمال الإفريقى، ص (٣٣٣).

(٦) سير أعلام النبلاء (٥٣٢/٣) .

(٧) المصدر نفسه (٥٣٣/٣) .

(٨) الكامل فى التاريخ (٤٨٣/٢) .

(٩) سرت مدينة بين برقة وطرابلس، معجم البلدان (٢٠٦/٢) .

ودان^(١) قد نقضوا عهدهم مع بسر بن أبي أرطاة الذي كان عقده معهم حين وجهه إليهم عمرو بن العاص، ومنعوا ما كانوا اتفقوا عليه من الجزية، فوجه إليهم عقبة قسماً من الجيش عليهم عمر بن علي القرشي وزهير بن قيس البلوي، وسار معهم بالقسم الآخر من الجيش واتجه إلى فزان^(٢)، فلما دنا منها دعاهم إلى الإسلام فأجابوا^(٣)، ثم واصل فتوحاته، فتح قصور كُوَلَر^(٤)، وخواور^(٥)، وغدامس^(٦)، وغيرها^(٧)، وما يلاحظ أن عقبة تجنّب في مسيره المناطق الساحلية، فقصد المناطق الداخلية يفتحها بلدًا بلدًا، ويبدو أنه فعل ذلك ليأخذ البربر إلى جانبه ويقيم جبهة داخلية تحيط بالبيزنطيين على الساحل وتمدّد بالطاقات البشرية للاستقرار والإطاحة بالوجود البيزنطي^(٨).

ثالثًا: بناء مدينة القيروان:

في سنة ٥٠ هـ بدأت إفريقية الإسلامية عهدًا جديدًا مع عقبة بن نافع، المتمرس بشئون إفريقية منذ حداثة سنّه، فقد لاحظ كثرة ارتداد البربر، ونقضهم العهود، وعلم أن السبيل الوحيد للمحافظة على إفريقية ونشر الإسلام بين أهلها هو إنشاء مدينة تكون محط رحال المسلمين، ومنها تتطلق جيوشهم فأسس مدينة القيروان وبنى جامعها^(٩)، وقد مهد عقبة قبل بناء المدينة لجنوده بقوله: إن إفريقية إذا دخلها إمام أجاوبه إلى الإسلام، فإذا خرج منها رجع من كان أجاب منهم للدين الله إلى الكفر، فأرى لكم يا معشر المسلمين أن تتخذوا بها مدينة تكون عزًا للإسلام إلى آخر الدهر، فاتفق الناس على ذلك وأن يكون أهلها مرابطين، وقالوا: نقرب من البحر ليتم لنا الجهاد والرباط، فقال عقبة: إني أخاف أن يطرقها صاحب القسطنطينية بغتة فيملكها، ولكن اجعلوها بيننا وبين البحر ما لا يوجب فيه التقصير للصلاة فهم مرابطون^(١٠)، ولم يعجبه موضع القيروان الذي كان بناء معاوية بن

(١) ودان جنوب إفريقية بينها وبين زويلة عشرة أيام من جهة إفريقية، معجم البلدان (٣٦٥/٥)، (٣٦٦).

(٢) فزان: جنوب ليبيا، ولاية واسعة كانت عاصمتها زويلة. (٣) فوح مصر، ص (١٣٢).

(٤) إقليم بلاد السودان الغربي جنوب فزان، معجم البلدان (٤٨٦/٤).

(٥) خاور: مدينة جنوب فزان.

(٦) غدامس: مدينة جنوب ليبيا قرب الحدود الجزائرية.

(٧) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٢٩٦). (٨) دراسة في تاريخ الحلفاء الأمويين، ص (٢٨٠).

(٩) مدونة الحليث في القيروان (٣٨/١). (١٠) البيان المغرب (١٩/١).

حلبج قبله، فسار والناس معه حتى أتى موضع القيروان اليوم^(١)، وكان موضع غيضة لا يرام من السباع والأفاعي، فدعا عليها، فلم يبق فيها شيء، وهربوا حتى أن الوحوش لتحمل أولادها^(٢)، وعن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب قال: يا أهل الوادي، إنا حالون إن شاء الله، فظعنوا، ثلاث مرات، فما رأينا حجراً ولا شجراً إلا يخرج من تحته دابة حتى هبطنا بطن الوادي: ثم قال للناس: انزلوا بسم الله^(٣)، وكان عقبة بن نافع مجاب الدعوة^(٤)، وقد رأى قبيل من البربر كيف أن الدواب تحمل أولادها وتنتقل، فأسلموا ثم شرع الناس في قطع الأشجار، وأمر عقبة ببناء المدينة فبنيت وبنى المسجد الجامع، وبنى الناس مساجدهم ومسكنهم، وتم أمرها سنة ٥٥ هـ وسكنها الناس، وكان في أثناء عمارة المدينة يغزو ويرسل السرايا، فتغير وتنهب ودخل كثير من البربر الإسلام، واتسعت خطة المسلمين، وقوى جنباب من هناك من الجنود بمدينة القيروان، وأمنوا واطمانوا على المقام فثبت الإسلام فيها^(٥)، وتم تخطيط مدينة القيروان على النمط الإسلامي، فالمسجد الجامع ودار الإمارة توأمان، لا يفصل أحدهما عن الآخر، فهما دائماً إلى جوار بعضهما، ويكونان دائماً في قلب المدينة التي يخطها المسلمون ويرتكزان في وسطها^(٦)، وبينهما يبدأ الشارع الرئيسي للقيروان، الذي يسمى باسم السماط الأعظم، ثم ترك عقبة فراغاً حول المسجد ودار الإمارة في هيئة دائرة واسعة، ثم قسمت الأرض خارج الدائرة إلى خطط القبائل، ليكون استمراراً للشارع الرئيسي فسي الاتجاهين إلى نهاية المدينة، وانغفل البربر من نواحي إفريقية إلى القيروان، وسكنوا حولها، وكان الكثير منهم دخل في الإسلام، وشرعوا في تعلم اللغة العربية والقرآن الكريم وأمور دينهم، وهكذا نشاهد - فيما بين سنتي ٥٠ و ٥٥ هـ - حركة قوية بدأت في تعريب الشمال الإفريقي^(٧).

(١) المعالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٢٧٠). (٢) سير أعلام النبلاء (٣/ ٥٢٣).

(٣) رياض النفوس (٩/ ١) معالم الإيمان (٩/ ١)، سير أعلام النبلاء (٣/ ٥٢٣).

(٤) سير أعلام النبلاء (٣/ ٥٢٣) وخروج الدواب بسبب دهاء عقبة وتأمين من معه رواية صحيحة الاستناد.

(٥) الكامل في التاريخ (٢/ ٤٨٤). (٦) الأمويون، محمد سيد البركيلي (١/ ٧٢).

(٧) تاريخ المغرب وحضارته (١/ ٨٩).

١ - الخصائص المتوافرة في موضع القيروان :

كانت الدوافع السياسية والعسكرية والإدارية والدعوية دوافع قوية في قرار عقبة في اتخاذ موقع القيروان، فقد تميز موقع القيروان بالآتي :

أ- بأنه لا يفصله عن مركز القيادة العسكرية في القسقاط أى بحر أو نهر، فهو يقع على الطريق البرى الذى يربط بين القسقاط (بمصر) وبين المغرب، ويبدو أن عقبة رحمه الله أخذ بنظرية عمر بن الخطاب في بناء الأمصار والمعسكرات بالآ يفصلها فاصل من نهر أو بحر أو جسر عن المدينة أو مركز القيادة، وأن تكون على طرف البر أو أقرب إلى البر والصحراء.

ب- موافقة الموضع للذهنية العرب ومتطلباتهم الضرورية. وتتجلى هذه الخصوصية من خلال قراءة توصية عقبة بن نافع في أن يكون الموضع قريباً من السبخة، فإن أكثر دوابكم الإبل تكون إيلكم على بابها في مراعيها^(١). . . وكذلك في الكلمات التي عبر عنها أصحاب عقبة عندما استجمع رأيهم في الموضع المنتخب، إذ قالوا: نحن أصحاب إيل ولا حاجة لنا بمجاورة البحر^(٢).

ج- بأنه يتمتع ببعض الإنتاجات والموارد الذاتية، فالمنطقة التي كان فيها موضع القيروان عبارة عن غيضة، كما أورد الجغرافيون، وكان مواجهاً لجبال أوراس، معقل قبائل البربر، إذن فإنه كان في بقعة زراعية تتضمن بعض المحاصيل التي تكفل للمجاهدين المسلمين مورداً غذائياً مهماً^(٣).

د- صحيح أن المشكلة الرئيسية التي جابهتها القيروان بعد اتخاذها كانت متمثلة بالموارد المائية، كما هي الحال في مدينة البصرة، مع وجود فارق بين المصريين، فإن مياه البصرة كانت مع الأنهار غير أنها مالحة. أما مياه القيروان الصالحة للشرب فكانت تعتمد على مصدرين، الأول منهما: الأمطار حيث كانت تخزن في صهاريج يطلق عليها اسم (المواجل)، وثانيهما: مياه وادى السراويل في قبة المدينة، لكنه كان مالحة. لذلك فإن بعض المؤرخين حدد مصدر مياه القيروان

(١) الروض المطار، ص (٤٨٦)، دراسات في تلويع المدن العربية الإسلامية د. عبد الجبار ناجي، ص (٢٥٢).

(٢) الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى (٧٨/١). (٣) القيروان، للحبيب الجناحلي، ص (٥٩).

قائلاً: وشربهم من ماء المطر. إذا كان الشتاء وقعت الأمطار والسيول دخل ماء المطر من الأودية إلى برك عظام يقال لها (المواجل). . ولهم وادٍ يسمى وادي السراويل في قبلة المدينة يأتي فيه ماء مالح. . يستعملونه فيما يحتاجونه^(١)، ومع ذلك، فإن هذه المشكلة المعقدة يبدو أنها أخذت تضاعف تدريجياً إلى حد ما^(٢).

٢- القيروان مركز الحضارة الإسلامية بالمغرب وعاصمتها العلمية :

لم تبدأ الحياة العلمية المركزة إلا بعد تأسيس القيروان سنة ٨٥٠هـ، فسرعان ما أصبحت القيروان مركز الحضارة الإسلامية بالمغرب وعاصمتها العلمية، منها انطلق الدعاة وإليها رحل طلاب العلم من الآفاق، ومما رشح القيروان في هذه المكانة ما يلي:

أ- إن إنشاء مدينة القيروان يعني أن إفريقية أصبحت ولاية إسلامية جديدة وجزءاً لا يتجزأ من العالم الإسلامي الكبير، وبالتالي سيعيش المسلمون فيها حياتهم العادية، على رأسها التعليم وبث الثقافة الإسلامية، فإن القيروان مدينة رسالة وعلى أهلها تلقى مسئولية نشر الإسلام في المغرب، فكما كانت منطلق الجيوش الفاتحة، كانت كذلك منطلق الدعاة إلى الانحاء لنشر الإسلام، وقد شعر الصحابة بهذه المكانة للقيروان منذ تأسيسها^(٣).

ب- لقد تم بناء الجامع وهو المدرسة الأولى في الإسلام، ولا شك أن الصحابة الذين كانوا في جيش عقبة قد جلسوا للتدريس فيه على النمط الموجود في مدن المشرق آنذاك، فقد كان مع عقبة أثناء تأسيس القيروان ثمانية عشر صحابياً^(٤)، وقد مكثوا فيها خمس سنوات كاملة كان عملهم فيها، ولا شك، نشر اللغة العربية، وتعليم القرآن والسنة في جامع القيروان، وذلك أثناء بناء مدينة القيروان، حيث لم تكن هناك غزوات كبيرة تتطلب غياباً طويلاً عن القيروان، أما في غزوة عقبة الثانية فقد كان معه خمسة وعشرون صحابياً^(٥)، وسائر جيشه من التابعين، وقد انتشرت رواية الحديث النبوي الشريف في هذه الفترة، مما دعا عقبة أن يوصي

(١) القيروان، للحبيب المجتهد، ص (٥٩). (٢) دراسات في المدن الحرة الإسلامية، ص (٢٥٢).

(٣) مدرسة الحديث في القيروان (١/ ٥٠). (٤) البيان المغرب (١/ ٢٠).

(٥) المصدر نفسه (١/ ٢٣).

أولاده ومن ورائهم جميع المسلمين بتحرى حديث الثقات وعدم كتابة ما يشغلهم عن القرآن^(١).

جـ- لقد استقطبت القيروان أعداداً هائلة من البربر المسلمين الذين جاءوا لتعلم الدين الجديد، قال ابن خلدون عند حديثه عن عقبة: فدخل إفريقية وانضاف إليه مسلمة البربر، فكبر جمعه ودخل أكثر البربر في الإسلام ورسخ الدين^(٢)، ولا شك أن الفاتحين قد خصصوا لهم من يقوم بهذه المهمة^(٣). ومن القيروان انتشر الإسلام في سائر بلاد المغرب، فقد بنى عقبة بالمغربين الأقصى والأوسط عدة مساجد لنشر الإسلام بين البربر، كما ترك صاحبه شاكرًا في بعض مدن المغرب الأوسط لتعليم البربر الإسلام^(٤)، ولما جاء أبو المهاجر دينار لولاية إفريقية تألف كُسيلة وقومه وأحسن إلى البربر، فدخلوا في دين الله أفواجًا ودعم حسان بن النعمان -فيما بعد- جهود عقبة في نشر الإسلام بين البربر حيث خصَّص ثلاثة عشر فقيهاً من التابعين لتعليم البربر العربية والفقه ومبادئ الإسلام^(٥)، وواصل موسى بن نصير هذه المهمة حيث: أمر العرب أن يعلِّموا البربر القرآن، وأن يفقهوهم في الدين^(٦)، وترك في المغرب الأقصى سبعة وعشرين فقيهاً لتعليم أهله^(٧).

د- كان كثير من أفراد الجيش قد صحبوا معهم زوجاتهم، ومنهم من اتخذ بإفريقية السراير وأمهات الأولاد، قال أبو العرب^(٨): روى بعض المحدثين أن عبد الله بن عمر بن الخطاب لما غزا مع معاوية بن حديج كانت معه أم ولد له، فولدت له صبية من أم الولد وماتت، فدفنها في مقبرة قريش بباب سلم، فاتخذتها قريش مقبرة يدفنون فيها لكان تلك الصبية^(٩). ومن هنا كان لا بد من الاهتمام بتعليم النشء المسلم مبادئ الإسلام واللغة العربية، ولذلك فقد نشأت الكتابيب بالقيروان

(١) شجرة النور (٢/ ١٠٠) مدرسة الحديث في القيروان (١/ ٥١).

(٢) تاريخ ابن خلدون (٤/ ١٨٦). (٣) مدرسة الحديث في القيروان (١/ ٥١).

(٤) البيان المغرب (١/ ٢٧)، مدرسة الحديث في القيروان (١/ ٥١).

(٥) مدرسة الحديث في القيروان (١/ ٥٢). (٦) البيان المغرب (١/ ٤٢).

(٧) المصدر نفسه (١/ ٤٢).

(٨) الرياض (١/ ٩١)، مدرسة الحديث في القيروان (١/ ٥٢).

(٩) مدرسة الحديث في القيروان (١/ ٥٢).

فى وقت مبكر جداً، فقد روى عن غياث بن شبيب أنه قال: كان سفيان بن وهب صاحب رسول الله ﷺ يمر بنا ونحن غلطة بالقيروان فيسلم علينا ونحن فى الكتاب وعليه عمامة قد أرخاها من خلفه^(١)، وكان سفيان بن وهب قد دخل القيروان مرتين: أولاهما سنة ٦٠هـ أى بعد الانتهاء من تأسيس القيروان بخمس سنوات، والثانية سنة ٧٨هـ^(٢).

هـ- إن الموقع الجغرافى لمدينة القيروان كان له دور كبير فى إثراء الحياة العلمية وإنعاشها، فقد كانت فى موقع متوسط بين الشرق والغرب، يمرّ بها العلماء والطلبة من أهل المغرب والأندلس فى ذهابهم إلى المشرق، فيسمعون من علمائها^(٣)، وكثير منهم يصبح أهلاً للعطاء عند عودته فيسمع منه أهلها، كما كان يدخلها من يقصد المغرب أو الأندلس من أهل المشرق^(٤).

و - لقد كانت التجارة فى القيروان رابحة والسلع فيها نافقة، ولذلك أمّها كبار التجار من المشرق والمغرب وكثير منهم من المحدثين والفقهاء، فكان ذلك عاملاً مهماً فى ازدهار الحياة العلمية بالقيروان^(٥).

ز- ومما أسهم فى ثراء الحياة العلمية كون القيروان آنذاك هى العاصمة السياسية، ذلك أنه كلما جاء أمير جديد اصطحب معه مجموعة من العلماء والأدباء، كما أن كثيراً من المحدثين والفقهاء يقدون إلى العاصمة الإفريقية ضمن الجيوش القادمة من المشرق والتي استمر مجيئها إلى بعض منتصف القرن الثانى، هذا بالإضافة إلى من كان يقصد الأمراء للمدح والتسليّة من أهل الشعر والأدب^(٦).

ح- كما أن القيروان اكتسبت نوعاً من الاحترام والتعظيم باعتبارها البلد الذى أسسه صحابة رسول الله ﷺ، وظهر بها على أيديهم كثير من الكرامات، واستقر بها بعضهم مدة من الزمن، وهى آخر ما دخله الصحابة من بلاد المغرب^(٧)، كل هذه الأمور هيات القيروان لدور الريادة العلمية فى إفريقية والمغرب حتى وصفها

(١) أسد الغابة نقلاً عن مدرسة الحديث فى القيروان (١/ ٥٢).

(٢) مدرسة الحديث فى القيروان (١/ ٥٣).

(٣) المصدر نفسه (١/ ٥٣).

(٤) المصدر نفسه (١/ ٥٣).

(٥)، (٦)، (٧) المصدر نفسه (١/ ٥٤).

أبو إسحاق الجبيني بقوله: القيروان رأس وما سواها جسد، وما قام برد الشبه والبدع إلا أهلها، ولا قاتل ولا قتل على إحياء السنة إلا أئمتها^(١)، وقد لهج المؤلفون القدامى بفضل القيروان على سائر بلاد المغرب في المجال العلمي، من ذلك ما وصفها به ماقديشي بأنها: منبع الولاية والعلوم، فهي لأهل المغرب أصل كل خير، والبلاد كلها عيال عليها، فما من غصن من البلاد المغربية إلا منها علا، ولا فرع في جميع نواحيها إلا عليها ابتنى، كيف لا؟ ومنها خرجت علوم المذهب وإلى أئمتها كل علم ينسب، ولا يتكر هذا خاص ولا عام، ولا يزاحمها في هذا الفضل أحد على طول الأمد والأيام^(٢)، وهكذا أصبحت القيروان دار العلم الإفريقية ويرز فيها كبار المحدثين والفقهاء والقراء، ورحل إليها أهل المغرب والأندلس لطلب العلم، وقد نافح أهلها عن مذاهب السلف فصارت دار السنة والجماعة بالمغرب^(٣)، لقد قامت القيروان بدور كبير في فتح شمال إفريقية كله والأندلس ونشر الإسلام في المغرب وأصبحت من أهم مراكز الحضارة الإسلامية^(٤).

رابعاً: عزل عقبة وتولى أبي المهاجر دينار سنة ٥٥ هـ :

بينما كان عقبة يواصل فتوحاته، وينظم مدينته الجديدة، إذ بوالي مصر مسلمة بن مخلد الأنصاري يعزله ويولي مكانه مولاة أبا المهاجر بولاية إفريقية، وقد صرح هو نفسه بذلك حينما قالوا له: لو أقررت عقبة فإن له جزالة وقضلاً فقال: ... إن أبا المهاجر صبر علينا في غير ولاية، ولا كبير نيل، فتحن نجب أن نكافئه^(٥)، ولما عزل عقبة ذهب إلى معاوية في دمشق معاتباً، وقال له: فتحت البلاد، وبيت المنازل، ومسجد الجماعة ودانت لي، ثم أرسلت عبد الأنصار، فأساء عزلي. فاعتذر إليه معاوية، وقال له: عرفت مكان مسلمة بن مخلد من الإمام المظلوم، وتقديمه إياه، وقيامه بدمه وبذله مهجته^(٦)، ووعد معاوية عقبة برده إلى ولايته، ولكن الأمر تراخى كما يقول ابن عذارى حتى توفي معاوية وأقضى الأمر إلى

(١) مناقب أبي إسحاق الجبيني، ص (٦٠، ٦١). (٢) حسن البيان للشيخ محمد النيفر، ص (١٨٩).

(٣) مدرسة الحديث في القيروان (٥٥/١). (٤) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٢٧٠).

(٥) فتح مصر، ص (١٣٤)، البيان المغرب (٢٢/١). (٦) فتح مصر، ص (١٣٤).

يزيد، فرد عقبة والياً على إفريقية^(١). وهناك نقطة في هذا الموضوع، وهي الإساءة التي تعرض لها عقبة من أبي المهاجر أثناء عزله فقد ذكرت المصادر أن أبا المهاجر أساء إلى عقبة إساءة بالغة، فقد سجنه وأوقره حديد^(٢)، ولا ندرى ما الذي حمل أبا المهاجر على هذا؟ قال الدكتور عبد الشافي محمد عبد اللطيف في كتابه القيم: ولا ندرى ما الذي حمل أبا المهاجر على هذا؟ ويصعب علينا أن نقبل اتهام الدكتور حسين مؤنس لمسلمة بن مخلد، بأنه هو الذي أوعز إلى أبي المهاجر أن يسئ إلى عقبة^(٣). فهذا اتهام لا يستند إلى دليل، خصوصاً أن ابن عبد الحكم يقول عن مسلمة حين ولي أبا المهاجر: وأوصاه حين ولاه أن يعزل عقبة بأن يحسن العزل، فخالفه أبو المهاجر، فأساء عزله وسجنه وأوقره حديدًا، حتى أثاره كتاب من الخليفة بتخليفه وإشخاصه إليه^(٤). ثم يذكر أن مسلمة ركب إلى عقبة حين مر بمصر وترضاه، وأقسم له بالله لقد خالفه ما صنع أبو المهاجر وقال له: ولقد أوصيته بك خاصة^(٥). ولكن لما خالف أبو المهاجر وصية مولاه مسلمة وأساء إلى عقبة، مع أنه هو شخصياً كان يجبل عقبة، ويعرف مقامه، وقد جزع عندما دعا عليه عقبة، وقال: هذا رجل لا يرد له دعاء، هذا هو السؤال الذي لا نملك عليه جواباً شافياً. . . اللهم إلا الاستنتاج الذي أخذ به محمد على دبور، وهو أن أبا المهاجر ربما يكون قد اضطر اضطراراً إلى القبض على عقبة وسجنه، لأن عقبة خاشنه ولم يرضخ للعزل بسهولة لأنه كان يرى نفسه أحق بالولاية والقيادة من أبي المهاجر، ولعل أبا المهاجر قد خاف من خلاف يقع بين المسلمين لعدم رضوخ عقبة له فيستغله أعداؤهم الروم، فاضطر إلى سجنه حتى لا يحدث خلل بين المسلمين^(٦). إن كان هذا الاستنتاج صحيحاً وهو على كل حال معقول، فقد يخفف من شدة اللوم الذي يوجه إلى أبي المهاجر كل مسلم حريص على أن تسود روح الاحترام والإجلال بين القادة المسلمين مهما كانت خلافاتهم، وأن يحاول اللاحق منهم الاستفادة من جهود السابق وخبرته، بدلاً من الإساءة وتبادل

(١) البيان المغرب (٢٢/١) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٢٧١).

(٢) فتوح مصر، ص (١٣٣ - ١٣٤)، البيان المغرب (٢٢/١).

(٣) فتح العرب للمغرب، ص (١٥١). (٤) فتوح مصر، ص (١٣٣، ١٣٤).

(٥) فتوح مصر، ص (١٣٤). (٦) تاريخ المغرب الكبير (٢/٣٢، ٣٣).

الاحقاد، وأن يكون السابق منهم حريصاً كذلك على أن يعطى خبرته وتجاربه ونصائحه لللاحق، حتى ينجح فى مهمته لأن هدفهم واحد وهو الجهاد فى سبيل الله وإعلاء كلمته ونشر دينه^(١).

خامساً : فتوحات أبى المهاجر دينار (٥٥ - ٦٢ هـ) :

على الرغم من الخطأ الكبير الذى ارتكبه أبو المهاجر فى حق سلفه، للجهاد الكبير عقبة بن نافع، إلا أن الإنصاف يقتضينا أن نقول إنه قام بدور عظيم فى فتح المغرب وتمهيد لقبول الإسلام ديناً ونظام حياة، فقد كان أبو المهاجر يتمتع بقدر كبير من الكياسة والسياسة وحسن التصرف، وقد رأى - بشاقب نظره - أن سياسة الشدة التى كان يسير عليها عقبة بن نافع لا بد أن تتغير، وعليه أن يصطنع بدلها سياسة كسب القلوب، فالبربر قوم أشداء يعتدون بكرامتهم وحريتهم، فسياسة اللين معهم قد تكون أجدى من سياسة الشدة وقد نجح أبو المهاجر فى سياسته تلك نجاحاً كبيراً، كما أن أبا المهاجر قد أدرك أن الذين يحركون البربر فى شمال أفريقيا ضد المسلمين ويؤلبونهم عليهم، هم الروم^(٢)، الذين أخذوا يتجسبون إلى البربر، ولذلك انتهج سياسة تقوم على كشف حقيقة الروم وعلى إقناع البربر أن المسلمين ما جاءوا إلى هذه البلاد ليستعمروهم ويستعبدوهم ويستغلوا بلادهم، كما يحاول الروم أن يفهموهم، وإنما جاءوا لهدايتهم ولخيرهم ودعوتهم إلى الإسلام الذى فيه سعادتهم ومساعدتهم على التحرر من رقة الروم، الذين يستغلون بلادهم منذ قرون، وكان الروم رغم الهزائم التى حلت بهم فى وسط إقليم إفريقية وجنوبه، مازالوا قوة فى الشمال، ومازالت عاصمتهم قرطاجنة عزراء لم يقصدها أحد من الفاتحين الأولين، ثم إنهم مازالوا قوة فى ساحل المغرب من بتزرت إلى طنجة، فكان على أبى المهاجر أن يضرب الروم ضربة قوية ليضعف نفوذهم فى تلك النواحي، ويكسر الحلف الذى عقده مع البربر، فسار إلى قرطاجنة ونازلها^(٣)، فاستغلت وتحصنت بالأسوار العالية، فشدد أبو المهاجر الحصار عليها فعلم الروم أنه لا قبل لهم بالجيش الإسلامى، وأن أبا المهاجر لا بد أن يتصر عليهم، فدخل

(١) العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (٢٧٤).

(٢) التجرم الزاهرة (١/ ١٥٢).

(٣) تاريخ المغرب الكبير (٢/ ٢٣).

العاصمة باقتلاره وقوته، فطلبوا الصلح فصالحهم بإخلاء جزيرة شريك^(١)، لتتزل فيها جنوده، وكان أبو المهاجر يهدف من احتلال جزيرة شريك، القرية من قرطاجنة، أن يراقب الروم وتحركاتهم، وترك فيها حامية من الجيش جعل على رأسها قائده حش الصنعاني ليصد الروم إذا حاولوا مهاجمة المسلمين أثناء غزوهم للبلاد^(٢). رفع أبو المهاجر الحصار عن قرطاجنة بعد أن انتزع من الروم جزيرة شريك، ذلك الموقع الاستراتيجي الهام، وترك فيها حامية تؤمن ظهر المسلمين، وترقب تحركات الروم، ثم اتجه بعد ذلك مسيراً الساحل ناحية الغرب، وقد خافه الروم والبربر جميعاً، فلم يتعرض له أحد، حتى وصل إلى مدينة ميلة^(٣)، على خمسين ميلاً من بجاية في جنوبها الشرقي^(٤)، فوجدوا مستعدة للقتال، وكان فيها طائفة من البربر والروم، تحصنوا بها، فنازلها أبو المهاجر واحتلها، وغنم ما فيها واستقر بها، وكانت ميلة تتوسط المغربين الأدنى والأوسط، فهي أحسن مكان يراقب منه أمور البربر والروم في هذه البقاع، فجعلها مقره، وأقام بها نحواً من ستين. وقد استمر هذه المدة في الاتصال بالبربر، وإفهامهم حقيقة الإسلام، ودعوتهم إليه، وقد نجح في سياسته نجاحاً كبيراً فاقبل البربر على الإسلام، وآية ذلك أن المؤرخين لم يتحدثوا عن معارك وقعت له في هذه النواحي من المغرب، قسنطينة الآن ونواحيها إلى بجاية^(٥). لأن الروم كانوا يتقون بالبربر، وهامو أبو المهاجر قد نجح في اجتذاب البربر وفصلهم عن الروم، فسكنت تلك النواحي، سكون البحر بعد العاصفة^(٦)، وترامت الاخبار إلى أبي المهاجر أن جمعاً من الروم والبربر يستعد لحربه، فقرر المسير إليهم، وكانت زعامة المغربين الأوسط والأقصى لقيلة أوربة^(٧)، وهي قسم كبير من أقسام البربر البرانس، وكان زعيم هذه القبيلة كسيلة بن لزم، وكان كسيلة قوى الشخصية، زكى الفؤاد، غيوراً على وطنه، وكان

(١) سميت شريك نسبة إلى شريك العبيس وهي تقع شرق قرطاجنة. تاريخ المغرب الكبير (٢/ ٣٤).

(٢) تاريخ المغرب الكبير (٢/ ٣٤)، العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٢٧٦).

(٣) النجوم الزاهرة (١/ ١٥٢)، العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٢٧٧).

(٤) بجاية على ساحل البحر بين تونس والمغرب. معجم البلدان (١/ ٣٣٩).

(٥) تاريخ المغرب الكبير (٢/ ٣٥).

(٦) المصدر نفسه (٢/ ٣٥)، العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٢٧٧).

(٧) تاريخ ابن خلدون (١/ ١٤٦)، تاريخ المغرب الكبير (٢/ ٣٨).

البربر يجعلونه ويحبونه وكان نصرانيًا متمسكًا بدينه، وكان لا يعرف حقيقة الإسلام والمسلمين، فاستطاع الروم أن يوحوا إليه ما أرادوا في الإسلام والمسلمين فرآهم عدوًا لدينه ووطنه، ورأى أن أبا المهاجر في ميعة، فعلم أنه لا بد أن يسير لافتتاح المغرب الأوسط والأقصى، فذهب يدعو البربر لمكافحة المسلمين والاستعداد لحربهم وإجلائهم عن بلادهم، فتحمس البربر بشورة أميرهم كسيلة فلبسوا لامة الحرب، واستعدوا للقراع، فتجمع لكسيلة جيش كثيف من البربر والروم^(١).

١ - معركة تلمسان^(٢): بعد أن استكمل كسيلة عدته عسكر في تلمسان، وانتظر اللقاء المرتقب مع أبى المهاجر ولم يطل انتظاره، فقد وصل أبو المهاجر، وعسكر بجيشه حول تلمسان، فالتقى الجيشان ودارت معركة قاسية، أبلى فيها كل من الفريقين بلاءً كبيرًا، وأدركوا خطورتها وأن لها ما بعدها، وكثر القتل من الجيشين، ثم أنزل الله نصره على المسلمين، فهزموا جيش كسيلة فولى الأدبار.

٢ - إسلام كسيلة: أسر كسيلة في معركة تلمسان وحمل إلى أبى المهاجر فأحسن إليه وقربه وعامله معاملة الملك^(٣)، وطمع في إسلامه، فحدثه عن الإسلام وعرفه حقيقته، وأنه دين التوحيد الخالص، والعدل والمساواة، والأخوة، وأنه لو أسلم فلن يخسر شيئًا، بل العكس سوف يكسب الكثير روحياً ومادياً، وكان كسيلة ذكياً طموحاً مخلصاً لقومه لا يريد لهم إلا الإصلاح، فأمن كسيلة، وأصبح من المسلمين، وأغرم بالعريية فصار يتعلمها، وأصبح من المقرين من أبى المهاجر وشمر كسيلة لمناصرة الإسلام والمسلمين. ودعا قومه البربر للدين الخفيف، وكان البربر قد فتحت قلوبهم للإسلام والمسلمين وعاد أبو المهاجر بعد أن اطمأن إلى أمور المغرب الأوسط وإلى إسلام البربر إلى مقره قريباً من القيروان، وأقام بقرية تسمى دكرور يراقب الأمور، ويرصد تحركات الروم ودساتيسهم ويعمل على إزالة نفوذهم من الشمال الإفريقى، لكن لسوء الحظ لم يطل به المقام، فقد توفي مولاة مسلمة بن مخلد الأتصاري وإلى مصر سنة ٦٢هـ، وكان مسلمة سنًا قوياً لا يـ

(١) تاريخ المغرب الكبير (٢/ ٢٨).

(٢) هما مدينتان إحداهما قديمة والأخرى جديدة اختطها الرابطون فهي كاسطاط والقاهرة من أرض مصر.

معجم البلدان (٤٤/ ٢).

(٣) تاريخ المغرب الكبير (٢/ ٢٨).

المهاجر فلما زال هذا السند أعاد يزيد بن معاوية (٦٠ - ٦٤هـ) عقبة بن نافع إلى إفريقية ثانية وعزل أبا المهاجر^(١)، وفي تولية أبي المهاجر على إفريقية دليل على ثقة مسلمة بن مخلد الأنصاري فيه وحسن معاملة الموالي في الإسلام، وبيان أن الناس كلهم سواسية في الإيمان سواء أكانوا عرباً مسلمين أو أجنبياً أخرى من غير العرب، ونستدل من هذا الاختيار على أن الموالي قد تمتعوا بمكانة مرموقة في العصر الأموي بعكس ما تصوره بعض الأقوال، وقيل: إن أبا المهاجر من موالي النوبة في مصر وقيل بأنه يرجع إلى أصول بربرية^(٢).

سادساً: حملة عقبة بن نافع الثانية (٦٢ - ٦٣هـ):

وصل عقبة بن نافع إلى إفريقية ورتب أمورها وعامل أبا المهاجر معاملة قاسية، فقد أوثقه في وثاق شديد^(٣)، ومع هذا فقد كان أبو المهاجر مخلصاً وفيّاً شهماً غيوراً، فلم يسخر بنصائحه لعقبة بالرغم ما حدث بينهما من الجفوة. ومن أبرز هذه النصائح إشارته على عقبة بإكرام زعيم البربر كسيلة، ومحاولة تأليفه ليقى على الإسلام، ولكن عقبة أهان ذلك الزعيم، حيث أمره يوماً أن يسلم شاة بين يديه، فدفعها كسيلة إلى غلمانها، فأراده عقبة على أن يتولاها بنفسه وانتهره، فقام كسيلة مغضباً وجعل كلما دس يده في الشاة مسح بلمحيته، وبلغ ذلك أبا المهاجر فبعث إليه ينهيه ويقول: كان رسول الله ﷺ يتألف جبابرة العرب وأنت تعمد إلى رجل جبار في قومه ويدار عزه حديث عهد بالشرك فتضد قلبه؟ توثق من الرجل فأني أخاف فتك^(٤). فتهانون به عقبة، وسيأتى الحديث عن غدر كسيلة بالمسلمين، وكيف اغتتم فرصة انفراد عقبة في بعض جيشه كما سيأتى بيانه، وكيف قال عقبة لأبي المهاجر: الحق بالقيروان وقم بأمر المسلمين وأنا اغتتم الشهادة، فقال أبو المهاجر: وأنا اغتتم الشهادة مثلك، فكسر كل واحد منهما غمد سيفه وكسر المسلمون أعصاب سيوفهم وقتلوا حتى قتلوا^(٥). قد لاحظنا أن أبا المهاجر خاض معركة واحدة كبرى دوخ بها الروم والبربر، وخضع له البربر، ودخل بعض

(١) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٢٧٩). (٢) خلافة معاوية للطفيل، ص (١٣٠، ١٣١).

(٣) فتوح مصر، ص (١٣٤).

(٤) قادة فتح المغرب (١٣٧/١ - ١٤٢)، رياض النفوس (٢٦/١).

(٥) رياض النفوس (٢٦/١ - ٢٧)، قادة فتح المغرب (١٣٧/١ - ١٤٢).

رعمائهم فى الإسلام وأبرزهم كسيلة، ودخل كثير من قومه فى الإسلام ووفر أبو المهاجر بذلك جهوداً كبيرة كان لابد من بذلها فى فتح بلاد المغرب لو بقى أولئك البربر على كفرهم، ولاشك أن عقبة حينما أهان ذلك الزعيم البربرى لم يكن يعتقد بصحة إسلامه إذ أن عقبة كان فى غاية التواضع للمسلمين وكان اجتهاده يقضى بمحاولة إزلال ذلك الرجل حتى يتحطم طغيانه وتهون مكانته فى نفوس قومه فلا يستطيع بعد ذلك أن يستغفرهم لحرب ضد المسلمين، ولكنه أخطأ فى اجتهاده لأن قوم ذلك الرجل كانوا حديثى عهد بالإسلام، ومهما كان لظن عقبة فيه من احتمال فى عدم الصلح فى الولاء فإن كسبه ويقاهه فى جيش المسلمين ونحت سلطتهم أولى بكثير من معاداته وإتاحة الفرصة له لضرب المسلمين من مكامن الخطر، وهو الذى صحبهم وحاز على شئ من ثقتهم^(١)، ومن موقف عقبة المذكور تظهر لنا نتيجة مهمة من نتائج العمل بسنن الإسلام التى من أهمها العمل بالشورى وأخذ رأى أهل الحل والعقد خاصة فى الأمور المهمة، وعلى أى حال فإن كلا القائدين كان مجتهداً فى تصرفه ولا يظن بواحد منهما أنه كان يعمل لصالح نفسه أو لصالح عشيرته، وإنما كان رائدهما النظر فى مصلحة الإسلام والمسلمين، ولكن كان اجتهاد أبى المهاجر أقرب إلى الصواب فى هذه القضية^(٢).

١ - جهاده من القيروان إلى المحيط:

بعد اكتمال بناء القيروان عام خمسة وخمسين عُرِّل عقبة بن نافع عن ولاية إفريقية، ثم أعيد إليها عام اثنين وستين فقام برحلته الجهادية المشهورة التى قطع فيها ما يزيد على ألف ميل من القيروان فى تونس إلى ساحل للمحيط الأطلسى فى المغرب، وقد استخلف على القيروان زهير بن قيس البلوى ودعا لها قائلاً: يا رب املاها علماً وفقهاً واملاها بالمطيعين لك، واجعلها عزاً لديك وذلاً على من كفر بك.. وامنهما من جباية الأرض^(٣)، وخرج عقبة بأصحابه الذين قدم بهم من الشام وعددهم عشرة آلاف إلى جانب عدد كبير انضم إليهم من القيروان، ودعا بأولاده قبل سفره وقال لهم: إني قد بعث نفسى من الله عز وجل فلا أزال أجاهد

(٢) لتصدر نفسه (١٣/٢٥٤).

(١) التاريخ الإسلامى (١٣/٢٥٤).

(٣) البيان المغرب (١/٢٣)، الإسلام والتحرير فى الشمال الإفريقى (١/١٢٦).

من كفر بالله ثم قال: يا بني أوصيكم بثلاث خصال فاحفظوها ولا تضيعوها: إياكم أن تملأوا صدوركم بالشعر وتتركوا القرآن، فإن القرآن دليل على الله عز وجل، وخلفوا من كلام العرب ما يهتدى به اللبيب ويدلكم على مكارم الأخلاق، ثم انتهوا عما وراءه، وأوصيكم أن لا تداينوا ولو لبستم العباء فإن الدين ذلٌّ بالنهار وهم بالليل، فدعوه تسلم لكم أقداركم وأعراضكم وتيق لكم الحرمه فى الناس ما بقيتم، ولا تقبلوا العلم من المفرورين المرخصين فيجهلوكم دين الله ويفرقوا بينكم وبين الله تعالى، ولا تأخذوا دينكم إلا من أهل الورع والاحتياط فهو أسلم لكم، ومن احتاط سلم ونجا فمن نجا. ثم قال: عليكم سلام الله وأراكم لا تروثنى بعد يومكم هذا. ثم قال: اللهم تقبل نفسى فى رضاك واجعل الجهاد رحمتى ودار كرامتى عندك^(١). وهكذا ما إن وطئت أقدام عقبة أرض القيروان حتى عزم على الخروج للجهاد غير هياب ولا متردد، وما يدل على مبلغ حبه للجهاد وهيامه به قوله فى وصيته لأولاده: إني قد بعث نفسى من الله عز وجل فلا أزال أجاهد من كفر بالله. فهو قد باع نفسه من الله عز وجل، واشتاق إلى الثمن العظيم الغالى ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقُتْلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١١١]. فجعل عمله الذى نذر حياته لأجله هو الجهاد، ونصب أمام عينيه الهدف السامى، وهو إعلاء كلمة الله فى الأرض^(٢)، وفى وصيته المذكورة لأولاده فوائد جلية، فقد أوصاهم بثلاث وصايا:

١- الوصية الأولى: الاهتمام بانتقاء العلم واختيار أطيئه، وذلك بالاهتمام أولاً بالقرآن الكريم، حيث إنه الكتاب الذى يدل على الله عز وجل، وما أبلغه من وصف يهذى إلى بلوغ الهدف السامى الذى يسمى إليه كل مؤمن، وهو ابتغاء رضوان الله تعالى ونعيمه، ولا شك أن سنة رسول الله ﷺ مما يدخل فى مقاصد القرآن الكريم لقوله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا

(١) البيان للغرب (١/٢٣)، صفحات من تاريخ ليا الإسلامى والشمال الإفريقى، ص (٢٤٨).

(٢) التاريخ الإسلامى (١٣/٢٥٧).

اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٧﴾ [الحشر: ٧]. ثم انتقاء الطيب من كلام العرب الذى يرشد إليه العقل السليم ويحث على مكارم الاخلاق.

ب- الوصية الثانية: البعد عن الاستئذنة ولو دفع إليها الفقر لأن الدين ذل بالنهار حيث يدفع المستدين إلى بعض مواقف الذل أمام الدائن ومن لهم علاقة به، وهم بالليل حيث يخلو المستدين إلى نفسه فيتذكر حقوق الناس عليه.

ج- الوصية الثالثة: التحرى فى تلقى العلم، وذلك باختيار العلماء الربانيين أهل الورع والتقوى، والبعد عن العلماء المغرورين أهل الدنيا والجاه، فإنهم يزيدون المتعلم جهلاً حيث يعلونه عن حقيقة العلم وثمرته وهى تقوى الله عز وجل^(١). ونجد عقبة فى نهاية وصيته لأولاده يسلم عليهم سلام المودع، مما يدل على استماتته فى سبيل الله تعالى، ثم يقول: اللهم تقبل نفسى فى رضاك، واجعل الجهاد رحمتى ودار كرامتى عندك^(٢). وبهذا الاهتمام الكبير لنجح عقبة بن نافع رحمه الله فى فتوحاته حيث جعل الجهاد قضيته الكبرى فى هذه الحياة^(٣). سار عقبة فى جيش عظيم متجهًا إلى مدينة باغية^(٤)، حيث واجه مقاومة عنيفة من البيزنطيين الذين انهزموا أمامه ودخلوا مدينتهم وتحصنوا بها، فحاصروهم مدة ثم سار إلى تلمسان وهى من أعظم مدائنهم فانضم إليها من حولها من الروم والبربر فخرجوا إليه فى جيش ضخم والتحم القتال، وثبت الفريقان حتى ظن المسلمون أن فى تلك المعركة فناءهم، ولكن الله من عليهم بالصبر فكانوا فى ذلك أشد وأصبر من أعدائهم، فهاجموا الروم هجومًا عنيفًا حتى ألجأهم إلى حصونهم فقاتلوهم إلى أبوابها وأصابوا منهم غنائم كثيرة^(٥)، ثم استمر غربًا قاصدًا بلاد الزاب، فسأل عن أعظم مدنها ف قيل له (أريه) وهى دار ملكهم وكان حولها ثلاثمائة وستون قرية كلها عامرة، فامتنع بها من كان هناك من الروم وأهل المدينة وهرب بعضهم إلى الجبال، فاقتل المسلمون مع أهل تلك المدينة فانهزم أهل تلك البلاد وقُتل كثير من فرسانهم. ورحل عقبة إلى (تاهرت) فاستغاث الروم بالبربر فأجابوهم ونصروهم، وقام عقبة بن نافع فى الناس خطيبًا فقال بعدما حمد الله وأثنى عليه: أيها الناس

(١) صفحات من تاريخ ليبيا الإسلامى والشمال الإفريقى، ص (٢٥٩).

(٢) البيان المغرب (٢٣/١). التاريخ الإسلامى (٢٥٨/١٣).

(٤) مصر فى العصر الأموى، ص (١٢٣)، الكامل فى التاريخ (٥٨٩/٢).

(٥) البيان المغرب (٢٣-٢٧/١)، التاريخ الإسلامى (٢٦١/١٣).

إن أشرافكم وخياركم الذين رضى الله تعالى عنهم وأنزل فيهم كتابه بايعوا رسول الله بيعة الرضوان على من كذب بالله إلى يوم القيامة، وهم أشرافكم والسابقون منكم إلى البيعة، باعوا أنفسهم من رب العالمين بجمعة بيعة رابحة، وأنتم اليوم في دار غربة وإنما بايعتم رب العالمين، وقد نظر إليكم في مكانكم هذا، ولم تلبغوا هذه البلاد إلا طلباً لرضاء وإعزازاً لدينه، فأبشروا فكلما كثر العدو كان أخزى لهم وأذل إن شاء الله تعالى وريكم عز وجل لا يُسلمكم، فالقوم بقلوب صادقة، فإن الله عز وجل جعلكم بأسه الذى لا يرد عن القوم المجرمين، فقاتلوا عدوكم على بركة الله وعونه والله لا يرد بأسه عن القوم المجرمين^(١).

وهذه خطبة عظيمة تدل على أن عقبة بن نافع رضى الله عنه قد اعتمد في حروبه على السلاح الأعظم الذى فيه سر انتصارات المسلمين الباهرة . . ألا وهو التوكل على الله تعالى، واستحضار عظمتة وجلاله، ومعيته لأوليائه المؤمنين بالنصر والتأييد، فهو لا يبالى بجيوش الأعداء مهما كثرت، وإنما الذى يهتم به أن يتأكد جيداً من أن هذا السلاح المعنوى الفعال قد توافر في جيشه، وحينما يضمن ذلك فإنه يرحب باجتماع جيوش الأعداء ليكون ذلك أسرع في هلاكهم وتمزيق جمعهم على يد أولياء الله الصالحين. وما أعظم شبه عقبة بخالد بن الوليد رضى الله عنه، الذى كان يُسرُّ ويدخله شعور بالقوة والتعاضد - من غير غرور ولا استهانة - كلما تضخم جيش الأعداء وتعددت عناصره، وكأن عقبة قد تأسى به واتخذ قوة في القيادة والإقدام الذى لا يعرف التردد والسامة، وهو في إقدامه واندفاعه يدرك أن جنود الإسلام الصادقين هم بأس الله تعالى المسلط على أعدائه الكفار، والله تعالى لا يُردُّ بأسه عن القوم المجرمين. إن شعوره الدائم بأن المجاهدين المسلمين هم سيف الله تعالى وبأسه الموجه ضد أعدائه يجعله عظيم الثقة بنصر الله تعالى وحسن الظن به^(٢).

هذا وقد التقى المسلمون بأعدائهم في مدينة (ناهرت) وقاتلوه قاتلاً شديداً، فاشتد الأمر على المسلمين لكثرة عدوهم، ولكنهم انتصروا أخيراً، وانهزم أعداؤهم من الروم والبربر، وقتل منهم عدد كبير، وغنم منهم المسلمون أموالهم

(١) البيان الغرب (٢٣/١)، قلعة الفتح للغرب العربي (١٠٨/١-١٢٠).

(٢) التاريخ الإسلامى (١٣/٢٦٠).

وسلاحهم^(١)، ثم توجه إلى جهات المغرب الأقصى فوصل إلى طنجة، حيث قابل بطريقاً من الروم اسمه (جوليان) الذي أهدى له هدية حسنة، ونزل على حكمه^(٢). ولما سأله عقبة عن بحر الأتللس قال عنه: لا إته محفوظ لا يرام^(٣)، ثم سألته عن البربر والروم -بقوله: دلنى على رجال البربر والروم، فقال: قد تركت الروم خلفك وليس أمامك إلا البربر وفرسانهم فى عدد لا يعلمهم إلا الله تعالى وهم أنجاد البربر وفرسانهم، فقال عقبة: فأين موضعهم؟ قال: فى السوس الأدنى، وهم قوم ليس لهم دين^(٤)... استفاد عقبة من هذه المعلومات واتجه إلى الجنوب الغربى، قاصداً بلاد السوس الأدنى حيث التقى بجموع بربر أطلس الوسطى، فهزهم وطاردهم نحو صحراء وادى درعا، حيث بنى مسجداً فى مدينة درعا ثم غادر صحارى مراكش باتجاه الشمال الغربى إلى منطقة (تافلالت) من أجل أن يدور حول جبال أطلس العليا كي يدخل بلاد صنهاجة الذين أطاعوه دون قتال، وكذلك فعلت قبائل هكسورة فى مدينة (أغمات)، بعدها اتجه عقبة نحو الغرب إلى مدينة تيفيس^(٥)، حيث حاصر بها جموعاً من البيزنطيين والبربر، فلم يتقهم تحصنهم، فدخل المدينة متصصراً وبذلك أتم تحرير بلاد السوس الأقصى ودخل عاصمتها (ايجلى) التى بنى فيها مسجداً، ثم دعا القبائل فيها هناك إلى الإسلام فأجابته قبائل جزولة، وبعد ذلك سار إلى مدينة (ماسة) ومنها إلى رأس (ايفران) على البحر المحيط^(٦)، ويوصل عقبة بن نافع إلى ساحل المحيط الأطلسى يكون قد أنجز تحرير معظم بلاد المغرب.

وتشير مصادرنا التاريخية إلى أن عقبة لما وصل إلى المحيط الأطلسى قال: يا رب لولا هذا البحر لضيت فى البلاد مجاهداً فى سبيلك. ثم قال: اللهم أشهد أنى قد بلغت المجهود، ولولا هذا البحر لضيت فى البلاد أقاتل من كفر بالله حتى لا يعبد أحد من دونك، ثم وقف ساعة ثم قال لأصحابه: ارفعوا أيديكم،

(٢) المصدر نفسه (٢/ ٥٩٠).

(١) الكامل فى التاريخ (٢/ ٥٩٠).

(٣)، (٤) المصدر نفسه (٢/ ٥٩٠)، مصر فى العصر الأموى، ص (١٢٥).

(٥) مصر فى العصر الأموى، ص (١٢٦)، البيان المغرب (١/ ٢٧-٢٨).

(٦) الكامل فى التاريخ (٢/ ٥٩٠).

ففعلوها، فقال: اللهم لم أخرج بطرك ولا أشرك وإنك لتعلم إنما نطلب السبب الذى طلبه عبدك ذو القرنين وهو أن تُعبد ولا يُشرك بك شيء، اللهم إنا معاندون لدين الكفر، ومدافعون عن دين الإسلام، فكن لنا ولا تكن علينا يا ذا الجلال والإكرام، ثم انصرف راجعاً^(١). وندرك من قوله المذكور مدى حبه للجهاد وشعوره بالمسئولية الكبرى التى حملها على عاتقه نحو تبليغ الإسلام وتقوية دولته، والقضاء على دول الكفر التى حجبته نور الإسلام عن شعوبها، فهو يقف على البحر المحيط ويعلم آنذاك أنه نهاية المعمور من الأرض من ناحية المغرب، ثم نجده يُشهد الله تعالى على أنه قد بلغ المجهود الذى تحت مقدته، وهذه الشهادة تشعرننا بمدى ارتباط عقبة بالله تعالى، وأنه لم يكن يسير خطوة إلا وهو يستلهم التوفيق منه جل وعلا ويطلب رضوانه، وهذا الكلام يدل على وضوح الهدف من الجهاد عند عقبة حيث يبين أن الحمد الذى يقف عنده الجهاد، أن يزول الشرك من الأرض، وأن لا يعبد إلا الله وحده، ومادام الشرك قائماً فإن الجهاد لا بد أن يكون موجوداً، فالجهاد إذن هو جهاد الدعوة إلى الله تعالى، وذلك بإزالة الطغيان البشرى وإخضاع دول العالم لحكم الإسلام لئى يكون فهم الإسلام واعتناقه مستيراً لكل الناس^(٢). ولم يقف عمل عقبة على الجهاد بل وافق ذلك بناء المساجد مثل مسجد درعة ومسجد ماسة بالسوس الأقصى^(٣)، كما كان يترك نفراً من أصحابه يعلمون الناس القرآن وشرائع الإسلام، ومن هؤلاء شاكرا الذى بنى رباطاً ما بين بلدتى مراكش وموجدادور ولا زال موقعه باقياً إلى اليوم وهو المعروف عند العامة بالمغرب الأقصى بسيدى شاكرا^(٤)، ويظهر أن أغلبية بربر المغرب الأقصى أسلموا على يده طوعاً مثل صنهاجة وهسكورة وجزولة^(٥)، كما أخضع المصامدة، وحملهم على طاعة الإسلام^(٦)، وكى يامن القبائل الكثيرة من الانتفاض عليه، كان عقبة يأخذ منها رهائن ويولى عليها رجلاً منها مثلما فعل مع مصمودة، فقد ترك عليها أبا

(١) الكامل فى التاريخ (٢/ ٥٩٠)، البيان المغرب (١/ ٢٧٠-٢٧١)، قلعة الفتح للمغرب العربى (١/ ١٠٨-١٢٠).

(٢) التاريخ الإسلامى (١٣/ ٢١٢).

(٣) رياض النفوس (١/ ٢٦١)، الإسلام والتعريب (١/ ١٣٣). (٤) البيان المغرب (١/ ٢٧).

(٥) الإسلام والتعريب فى الشمال الإفريقى (١/ ١٣٣). (٦) تاريخ ابن خلدون (١/ ١٠٨).

مدرك زرعة بن أبي مدرك، أحد رؤسائها، الذي شارك في فتح الأندلس فيما بعد^(١)، ويلاحظ أن الوثنية كانت غالبة على بربر المغرب الأقصى مما يفسر كثرة السبايا والغنائم، وأصاب (عقبة) نساء لم ير الناس مثلهن فقيل إن الجارية كانت تساوى بالشرق ألف مثقال وأكثر^(٢)، وكان السبي أحد عوامل انتشار الإسلام بين البربر بحكم اختلاطهم بالبيضة العربية الإسلامية، ثم إن الاحتكاك والاختلاط المستمرين بين المقاتلة العرب والبربر أوجد صلات وروابط تجلّت في الحلف والولاء في هذا الوقت المبكر^(٣). يذكر السلاوي أن عقبة حين وصل إلى جبل درن: نهضت زناته وكانت خالصة للمسلمين منذ إسلام مغراوة^(٤). وهذا يشعر بأن زناته ومغراوة كانتا قد أسلمتا منذ زمن وكانتا حليفيتين للمسلمين فنهضتا للدفاع عن المسلمين^(٥).

٢ - استشهاد عقبة بن نافع وأبي المهاجر رحمهما الله تعالى:

يبدو أن عقبة للجاهد المخلص، كان يحس إحساس المؤمن الصادق، أنه سيلقى ربه شهيداً في هذه الجولة، فعندما عزم على السير من القيروان في بداية الغزو دعا أولاده وقال لهم: إني قد بعث نفسي من الله عز وجل . . . إلى أن قال: ولست أدري أتروني بعد يومي هذا أم لا، لأن أملى الموت في سبيل الله، وأوصاهم بما أحب، ثم قال: عليكم سلام الله . . اللهم تقبل نفسي في رضاك^(٦). نعى عقبة نفسه إلى أولاده، فتقبل الله منه وحقق له أمله في الشهادة، فقد أعد له الروم والبربر كميناً عند تهوذة^(٧)، وأوقعوا به وقضوا عليه هو ومن معه من جنوده، وترجع المصادر أمر الكارثة التي تعرض لها عقبة عند تهوذة إلى سبب رئيسي وهو سياسته نحو البربر بصفة عامة، وزعيمهم كسيلة بصفة خاصة، ذلك الزعيم صاحب النفوذ والمكانة في قومه، والذي كان أبو المهاجر قد تألفه وأحسن إليه، فأسلم وتبعه كثير من قومه، لكن عقبة أساء إلى هذا الرجل إساءة بالغة، فأدرك أبو المهاجر عاقبة الخطأ الذي وقع فيه عقبة ولم يكتف نصيحته عنه - رغم أنه كان في حكم المعتقل - ولكن عقبة لم يسمع منه، وكان أبو المهاجر من معاشرته للبربر

(١) فتوح مصر، ص (٢٠٧)، الإسلام والتعريب (١/١٣٤). (٢) رياض النفوس (١/٢٤).

(٣) الإسلام والتعريب في الشمال الإفريقي (١/١٣٤). (٤) المصدر نفسه (١/١٣٥).

(٦) البيان المغرب (١/٢٣، ٢٤).

(٧) تهوذة: اسم لقلعة بربرية بباحية إفريقية لهم أرض تعرف بهم.

وزعيمهم، قد عرف مدى اعتزازهم بكرامتهم، ولذك أنهم لن يقبلوا هذه الإهانة، وهذا الإذلال الذى لحق يزعيمهم من عقبة فخاف غدرهم، فاشار على عقبة بالتخلص من كسيلة وقال له: عاجله قبل أن يستغل أمره^(١)، ولكن عقبة لم يصغ إلى هذه النصيحة أيضاً، وليته احتاط للأمر، بل أقدم على عمل آخر فى غاية الخطورة، حيث جعل معظم جيشه يسير أمامه بعد أن رجع من رحلته الطويلة من المغرب الأقصى قاصداً القيروان، ولما صار قريباً من القيروان أرسل غالب جيشه على أفواج إلى القيروان وبقى هو على رأس الفوج الأخير، ومعه ما يقرب من ثلاثمائة من الفرسان من الصحابة والتابعين، وكان من عادة عقبة أنه يكون فى مقدمة الجيش عند الغزو ويكون فى الساقة عند قفول الجيش، فهو بذلك يعرض نفسه لخطر مواجهة العدو دائماً. وإن هذه التضحية الكبيرة جعلته محبوباً لدى أفراد جيشه بحيث لا يعصون له أمراً ويتسابقون على التضحية اقتداء به، وهذه الصفة تعتبر من أهم عوامل نجاح القائد فى أى عمل يتوجه إليه، ولما علم الروم بانفراد عقبة بهذا العدد القليل من جيشه انتهزوا هذه الفرصة لمحاولة القضاء عليه، وهم يدركون أن وجوده القوى يعتبر أهم العوامل فى تماسك المسلمين وبقاء قوتهم، فتآمروا عليه مع كسيلة البربرى، فجمعوا لعقبة وأصحابه جمعاً لا قبلَ لهم^(٢) به، وإذا بكسيلة يحيط بجيش عقبة فى جمع عدته خمسون ألفاً^(٣). وكان أبو المهاجر موثقاً فى الحديد مع عقبة، فلما رأى الجموع تمثل بقول أبى محجن الثقفى:

كفى حزناً أن تمرغ الخيل بالقنا وأترك مشدوداً على وثاقيا

إذ قمتُ عتاني الحديد وأغلت مصارع من دونى تصمّ المناديا

فلما سمع عقبة ذلك أطلقه، فقال له: الحق بالمسلمين وقم بأمرهم وأنا أغتنم الشهادة، فلم يفعل وقال: وأنا أيضاً أريد الشهادة^(٤)، وهكذا كان أبو المهاجر نموذجاً من تلك النماذج الفريدة من الرجال، الذين هانت عليهم الحياة الدنيا واستولى على قلوبهم حب الآخرة وكسب رضوان الله تعالى، ومن هذا المنطلق أقدم عقبة ومعه عدد قليل على معركة غير متكافئة، وكان بإمكان بعضهم الفرار

(١) التاريخ الإسلامى (١٣/ ٢٦٣).

(١٦) الكامل فى التاريخ (٢/ ٥٩١).

(٤) الكامل فى التاريخ (٢/ ٥٩١).

(٣) البيان المغرب (١/ ٢٥).

ولكنهم ثبتوا ثبت الأبطال حتى استشهدوا جميعاً فى بلاد (تهود) من أرض الراب. ويذكر المؤرخون أن قبور هؤلاء الشهداء معروفة فى ذلك المكان وأن المسلمين يزورونها^(١). وهكذا تحقق أمل عقبة وأبى المهاجر ونالا الشهادة فى سبيل الله بعد ما قاما بالواجب الذى عليهما، واستقبلا الشهادة فى سبيل الله بنفس راضية مطمئة إلى حسن ثواب ربها، وقد استطاع عقبة أن يشق بجهاده للإسلام طريقه فى هذا الجزء من العالم الذى سار فيه خلفاؤه من بعده، زهير بن قيس البلوى، وحسان بن النعمان القسلى، وموسى بن نصير، فقد حقق أهدافه من التمهيد لنشر الإسلام والجهاد فى سبيل الله^(٢)، ولقد كان استشهاد عقبة بن نافع ومن معه فى عام ثلاثة وستين للهجرة وعمره آنذاك فى حدود أربع وستين سنة، وبهذا ندرك مبلغ القوة التى كان يتمتع بها أسلافنا حيث قام بتلك الرحلة الشاقة وخاض المارك الهائلة وقد جاوز الستين من عمره. وهكذا استشهد هذا القائد العظيم بعد جهاد دام أكثر من أربعين عاماً قضاها فى فتوح شمال أفريقيا، ابتداء بمصر وانتهاء بالمغرب الأقصى^(٣).

٣- أثر معركة تهود على المسلمين (٦٣هـ) :

كانت معركة تهود مصيبة على المسلمين، فقد استشهد القائد للجهاد عقبة بن نافع وصحبه، وكان لاستشهاده وقع أليم على المسلمين، وانتابهم حالة من الهلع والفرع، فمع أن العدد الذى استشهد مع عقبة كان قليلاً - قيل حوالى ثلاثمائة جندى - وأن معظم الجيش كان قد سار متقدماً ونحياً من المعركة، وكان من الممكن أن يتماسك هذا الجيش ويقاوم، حتى يحتفظ بوجوده فى القيروان، إلا أن الحالة النفسية للجنود لم تسمح بذلك، وقد حاول زهير بن قيس البلوى خليفة عقبة على القيروان أن ينفع فى الجنود روح المقاومة والتصدى لكسيلة عندما رحف على القيروان، وهتف قائلاً: يا معشر المسلمين إن أصحابكم قد دخلوا الجنة، وقد من الله عليهم بالشهادة، فاسلكوا سبيلهم، أو يفتح الله عليكم دون ذلك^(٤)، ولكن صيحة زهير هذه لم تجد استجابة، بل لقيت معارضة وتبسيطاً، حيث تصدى له

(١) التاريخ الإسلامى (١٣/٢٦٤)، البيان المغرب (١/٢٨).

(٢) العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (٢٨٤، ٢٨٥).

(٣) التاريخ الإسلامى (١٣/٢٦٥).

(٤) البيان المغرب (١/٣١).

حنش الصنعاني وقال له: لا والله ما تقبل قولك ولا لك علينا ولاية، ولا عمل أفضل من النجاة بهذه العصابة من المسلمين إلى مشرقهم، ثم قال: يا معشر المسلمين من أراد منكم القفول إلى مشرقة فليتبعن فاتبه الناس، ولم يبق مع زهير إلا أهل بيته، فنهض في أثره، ولحق بقصره ببرقة، وأقام بها مرابطاً إلى دولة عبد الملك بن مروان^(١)، وأما كسيلة فاجتمع إليه جميع أهل إفريقية، وقصد القيروان، وبها أصحاب الأثقال والذراير من المسلمين، فطلبوا الأمان من كسيلة فأمنهم، ودخل القيروان، واستولى على إفريقية وأقام بها غير مدافع إلى أن قوى أمر عبد الملك بن مروان^(٢). ولئن أخرجت إفريقية من يد المسلمين فإنها لم تخرج عن الإسلام، فقد أسلمت قبائل من البربر وثبتت على إسلامها وكان تعيش بالقيروان، وكان كسيلة يحسب حسابها ويتفادها لشدة بأسها فقد اعترف كسيلة بذلك حين اقترح على جيشه الخروج من القيروان واختيار موضع آخر لمواجهة جيش زهير الذي أمده به عبد الملك بن مروان، قال كسيلة: إنني أردت أن أرحل إلى عس فأنزلها، فإن هذه المدينة (يعني القيروان) فيها خلق عظيم من المسلمين ولهم علينا عهد فلا تغدر بهم، ونحن نخاف إذا التحم القتال أن يشوا علينا^(٣). هذا وقد بقيت القيروان بيد كسيلة مدة تقارب خمس سنوات من عام ٦٤هـ - ٦٩هـ حتى خلصها زهير البلوي من قبضته بعد أن أمده عبد الملك بن مروان بجيش كبير عندما يأتي الحديث عن زهير بإذن الله في عهد عبد الملك بن مروان.

وفي مقتل عقبة رحمه الله درس بليغ وهو أهمية الحذر من العدو فقد أرسل جنوده وبقي في مجموعة قليلة من المقاتلين رغبة في الشهادة وهذا مطلب سامي وكبير إلا أن استشهاده كان له آثار سيئة على الفتوحات في شمال إفريقيا، وضاعت القيروان من أيدي المسلمين لمدة خمس سنوات، وتأخرت الدعوة الإسلامية، لذلك يجب على القادة أن يوازنوا بين مصالح الأمة الكبرى وحرصهم على الشهادة.

(١) البيان المغرب (٣١/١)، النجوم الزاهرة (١٥٩/١).

(٢) النجوم الزاهرة (١٦٠/١)، العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٢٨٦).

(٣) رياض النفوس (٣٠/١)، الإسلام والترب في الشمال الإفريقي (١٣٦/١).

المبحث الثالث

فتوحات معاوية في الجناح الشرقي للدولة الأموية

كان المسلمون حتى خلافة عثمان بن عفان رضى الله عنه قد أتموا فتح البلاد التي تقع بين العراق ونهر جبحون، وتضم جرجان وطبرستان وخراسان وفارس وكرمان وسجستان، فلما قتل عثمان تعثرت حركة الفتح، وخرج أكثر أهل هذه البلاد عن الطاعة، حتى إذا جاء عهد معاوية رضى الله عنه أخذت دولته تبذل جهوداً بالغة لإعادة البلاد المفتوحة إلى الطاعة ومد حركة الفتح^(١).

أولاً : فتوحات خراسان^(٢) وسجستان وما وراء النهر :

لما استقامت الأمور لمعاوية بن أبى سفيان ولّى عبد الله بن عامر البصرة وحرب سجستان وخراسان^(٣)، ولقد جاء تعيين عبد الله بن عامر فى هذا المنصب نظراً لخبرته السابقة فى هذه المنطقة. وفى سنة ٤٢هـ - ٤٣هـ عين ابن عامر، عبد الرحمن بن سمرة بن حبيب بن عبد شمس والياً على سجستان فأثابها وعلى شرطته عباد بن الحصين الحبطي ومعه من الأشراف عمر بن عبيد الله بن معمر التيمي، وعبد الله بن خبازم السلمى، وقطرى بن الفجاءة، والمهلب بن أبى صفرة الأزدي ففتحوا فى هذه الحملة مدينة زرنج^(٤) صلحاً ووافق مرزبانها على دفع ألفى ألف (مليونى) درهم، وألقى وصيف. ثم تقدموا نحو مدن خوارش^(٥)، وبست^(٦)، وخشك^(٧)، وغيرها من البلدان وتمكنوا من فتحها، كما تمكنوا من فتح مدينة كابل بعد أن ضربوا عليها حصاراً استمر لعدة أشهر^(٨). وما لبث أن جعل معاوية رضى الله عنه إقليم سجستان ولاية مستقلة وأمر عليها عبد الرحمن بن سمرة كمكافأة له على تحقيقه مثل تلك الفتوحات^(٩). وظل عبد الرحمن والياً عليها

(١) دراسة فى تاريخ الخلفاء الأمويين، ص (٢١٩).

(٢) تاريخ الطبرى (١٣٣/٦).

(٣) زرنج: مدينة كبيرة هى قبة سجان معجم البلدان (١٣٨/٣).

(٤) خوارش: مدينة بسجستان. معجم البلدان (٣٩٨/٢).

(٥) خشك: بلدة من نواحي كابل. ومعجم البلدان (٣٧٣/٢).

(٦) فتح البلدان، ص (٣٩٥).

(٧) المصدر نفسه، ص (٣٩٦).

حتى قدم زياد بن أبي سفيان البصرة معيناً عليها بدل عبد الله بن عامر، والذي عزله معاوية سنة ٤٥هـ كما مر معنا، وعادت ولاية خراسان وسجستان مرة أخرى تحت إشراف والي البصرة. وعند وصول زياد البصرة سنة ٤٥هـ قسم خراسان أربعة أقسام هي: مرو وعليها أمير أحمد اليشكري والذي كان أول من أسكن العرب في مرو^(١)، ونيسابور وعليها خلد بن عبد الله الحنفي، ومرو الرود والطالقان والفارياب وعليها قيس بن الهيثم السلمى، وهرة وباذغيس وبوشنج وقاديس وعين عليها نافع بن خالد الطاحي الأزدي^(٢)، وفي سنة ٤٧هـ عمل زياد على جعل السلطة المركزية في خراسان في مدينة مرو (القاعدة الأساسية فيها).

ثانياً: تعيين الحكم بن عمرو الغفاري :

وكان عفيقاً وله صحبة^(٣)، وفي سنة ٤٧هـ غزا الحكم (طخارستان)^(٤)، فغنم غنائم كثيرة ثم سار إلى جبال الغور^(٥)، وغزا أهلها الذين ارتدوا عن الإسلام فأخذهم بالسيف عنوة وفتحها وأصاب منها مغنم كثيرة^(٦)، وكان المهلب بن أبي صفرة مع الحكم بخراسان، فغزا معه بعض جبال الترك وغزا معه جبل (الاشل)^(٧) من جبال الترك، إلا أن الترك أخذوا عليهم الشعاب والطرق، واحتار الحكم بالامر، فولى المهلب الحرب، فلم يزل المهلب يحتال حتى أسر عظيمًا من عظماء الترك، فقال له: إما أن تخرجنا من هذا الضيق أو لاقتلك، فقال له: أوقد النار حيال طريق من هذه الطرق، وسير الاتقال نحوه، فإنهم سيجتمعون فيه ويخلون ما سواه من الطرق، فبادرهم إلى طريق أخرى، فما يدركونكم حتى تخرجوا منه، وفعل ذلك المهلب، فسلم الناس بما معهم من الغنائم^(٨)، وقطع الحكم نهر جيحون وعبر إلى ما وراء النهر^(٩) في ولايته ولم يفتح، وكان أول من شرب من

(١) فتح البلدان، ص (٤٠٨). (٢) تاريخ الطبري نقلاً عن خلافة معاوية للعقيلي، ص (١٣٥).

(٣) فتح البلدان، ص (٤٠٩). (٤) طخارستان: ولاية واسعة كبيرة تشتمل على عدة بلاد.

(٥) الغور: جبال وولاية بين هرة وغزة. (٦) الكامل في التاريخ (٤٧٨/٢).

(٧) الأشل: جبل في غور خراسان.

(٨) الكامل في التاريخ نقلاً عن قلعة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر، ص (١١٨).

(٩) ما وراء النهر: جيحون بخراسان، فما كان في شرقه يقال له: ما وراء النهر، وما كان غربه فهو

خراسان، وولاية خوارزم. معجم البلدان (٣٧٠ / ٧).

مائه من المسلمين هو أحد موالى الحكم، فقد اغترف بترسه بماء النهر، فشرب وناول الحكم فشرب وتوضأ وصلى ركعتين، وكان الحكم أول من فعل ذلك^(١). وقد قال عبد الله بن المبارك لرجل من أهل (الصفهانيات): (من فتح بلادك؟) فقال الرجل: لا أدري!! فقال ابن المبارك: فتحها الحكم بن عمرو الغفاري^(٢). وقد مات الحكم سنة ٥٠هـ^(٣)، فخلفه الصحابي الجليل غالب بن فضالة الليثي والذي واصل سياسة سلفه في إرسال حملات منظمة في فتح طخارستان^(٤) ولكنه، رغم كل الجهود التي بذلها لم يحرز أى تقدم يذكر في ولايات طخارستان. لذلك عزله زياد وولى مكانه الربيع بن زياد الحارثي (٥٠ - ٥٣هـ)^(٥)، وقد استطاع الربيع بن زياد إبان فترة ولايته على خراسان أن يقزو بلخ فصالحه أهلها، ثم غزا قوهستان ففتحها عنوة، ثم أن ابنه عبد الله، خلفه ليضعة أشهر من عام ٥٣هـ وخلفه خليل ابن عبد الله الحنفي في إدارة الإقليم، وظل خليل في منصبه هذا حتى وصل عبيد الله بن زياد بن أبي سفيان عامل معاوية رضى الله عنه المعين على خراسان في سنة ٥٤ - ٥٥هـ وكان عبيد الله ابن ٢٥ عاماً^(٦).

ثالثاً: عبيد الله بن زياد:

ما إن وصل عبيد الله إلى مرو حتى قاد حملة مكونة من ٢٤ ألف رجل وقطعوا نهر جيحون على الإبل، وفتحوا راميشين^(٧) ونسف^(٨) وبيكنة^(٩)، فأرسلت (خاتون) ملكة (بخارى) إلى الترك تستمد لهم فجاهم منهم عدد كبير، فلقبهم المسلمون وهزموهم، وعند القتال انتصروا عليهم^(١٠)، فبعثت خاتون تطلب الصلح والأمان وصالحها عبيد الله على ألف درهم فلم يفتح بخارى وفتح بيكنة^(١١)، وكان قتال عبيد الله الترك من زحوف «خراسان» التي تذكر، وقد ظهر

(١) الكامل في التاريخ (٤٧٨/٢).

(٢) فتوح البلدان للبلاذري، ص (٤٠٠)، قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر، ص (١١٨).

(٣) طبقات ابن سعد (٢٩/٧).

(٤) فتوح البلدان، ص (٤٠٩)، خلافة معاوية للقبلي، ص (١٣٦).

(٥) تاريخ الطبري نقلاً عن خلافة معاوية، ص (١٣٨).

(٦) الكامل في التاريخ (٥٠٦/٢).

(٧) المصدر نفسه (٥٠٦/٢).

(٨) تاريخ الطبري (٢١١/٢)، قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر، ص (١٢٥).

(٩) فتوح البلدان، ص (٤٠١)، قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر، ص (١٢٥).

منه بأس شديد^(١)، فقد ذكر شاهد عيان، فقال: ما رأيت أشجع بأساً من عبيد الله بن زياد، لقينا زحف الترك بـ(خراسان)، فرأيتهم يقاتلون فيحمل عليهم، فيطعن فيهم ويغيب عنا، ثم يرفع رايتهم تقطر دماً، وبقي عبيد الله بخراسان^(٢) ستين، إذ ولّاه معاوية البصرة سنة ٥٥هـ^(٣)، فقدم معه البصرة بخلق من أهل بخارى^(٤) وهم ألفان كلهم جيد الرمي بالشباب^(٥)، وتولى ابن زياد أرفع المناصب في أيام معاوية ويزيد ومروان وعبد الملك، وكان موضع ثقة بنى أمية وكان يعتمد في حكمه على القسوة لفرض سيطرته على الناس، وكان لا يبالى من أجل تدعيم سيطرته أن يرتكب كل أنواع الإجراءات الرادعة قتلاً وتعذيباً وحجزاً للممتلكات والأموال^(٦)، فقد كان ذا شخصية طاغية يحب الإمامة ويحب السيطرة. ولقد أساء ابن زياد، فترك تصرفه الأدهى في قتل الحسين رضى الله عنه أتركاً بالغاً في أيامه، ولا تزال نعائى من نتائج قتله حتى اليوم^(٧)، وصيأتى بيان تفصيل ذلك بإذن الله عند الحديث عن مقتل الحسين رضى الله عنه. وفى سنة ٥٥ هـ قدم أسلم بن زرعة الكلبي خراسان والياً عليها من قبل معاوية بن أبى سفيان بدلاً من عبيد الله ابن زياد والذي نخبه معاوية لولاية البصرة وظل أسلم في ولايته مدة تقارب السنة^(٨).

رابعاً : سعيد بن عثمان بن عفان (٥٦هـ):

تروى المصادر التاريخية أن سعيد بن عثمان بن عفان قد اصطحب معه إلى خراسان حوالى أربعة آلاف رجل فيهم عدد من مشاهير رجالات القبائل العربية في البصرة والكوفة، كما كان من ضمنهم حوالى خمسين عابثاً وقاطعاً للطريق من أمثال مالك بن الربيع المازنى التميمي، وهؤلاء تابوا ورجعوا إلى ردهم وفضلوا الجهاد في سبيل الله^(٩)، ومالك بن الربيع هو القاتل:

ألم ترنى بعث الضلالة بالهدى وأصبحت فى جيش ابن عفان غازياً^(١٠)

(١) الكامل فى التاريخ نقلاً عن قادة الفتح الإسلامى فى بلاد ما وراء النهر، ص (١٢٥).

(٢) المصدر نفسه (٥٠٧/٢).

(٣) الكامل فى التاريخ (٥٠٦/٢).

(٤) الفتوح، ص (٤٠١).

(٥) المصدر نفسه (٥٠٦/٢)، الفتوح، ص (٤٠١).

(٦) المصدر نفسه، ص (١٣٧).

(٧) قادة الفتح الإسلامى فى بلاد ما وراء النهر، ص (١٣٥).

(٨) المصدر نفسه، ص (١٤٠).

(٩) خلافة معاوية للعقبى، ص (١٣٩).

(١٠) الشعر والشعراء لابن قتيبة (٣٥٤/١).

وقدم سعيد خراسان فقطع النهر إلى (سمرقند) وبلغ خاتون ملكة بخارى عبوره النهر، فحملت إليه الصلح الذي صالحت عليه عبيد الله بن زياد وأقبل أهل الصغد وكش ونسف إلى سعيد في مائة ألف وعشرين ألفاً، فالتقوا ببخارى، وقد نمت خاتون على أدائها الجزية، فنكتت العهد، ولكن قسماً من الحشود المجتمعة لقتال سعيد انصرفوا قبل مباشرة القتال، فأثر انصرافهم في معنويات الآخرين واهتزت معنوياتهم، فلما رأت خاتون ذلك، أعادت الصلح، فدخل سعيد مدينة بخارى فاتحاً^(١)، وطلب سعيد من خاتون أن تبعث إليه بثمانين من أعيان بلادها ممن كانوا على رأس الخارجين عليها، ومن تخشى غدرهم بها وتهديدهم لعرشها، وتخلصت بذلك من أشد أعدائها خطراً على عرشها وحاضرها، ومستقبلها، وحين تم الصلح بين خاتون وسعيد، زارت خاتون سعيداً بمقره، فطلعت عليه في زيتها الملكية، وكانت نادرة الجمال على ما يقال، فادعى أهل بخارى أن القائد المسلم أعجب بجمالها أيما إعجاب، وجرى ذكر إعجاب سعيد بها في الأغاني الشعبية التي لا يزال أهل بخارى يرددونها ويتغنون بها حتى اليوم، ولكن هذا الإعجاب لا ذكر له في المصادر العربية الإسلامية المعتمدة، ومن الواضح أنه أقرب إلى خيال الأدباء والفنانين منه إلى حقائق المؤرخين. وغزا سعيد سمرقند، فأعانت خاتون بأهل بخارى، فتزل على باب سمرقند، وحلف ألا يبرح أو يفتحها، وقاتل المسلمون أهل سمرقند ثلاثة أيام، وكان أشد قتالهم في اليوم الثالث حيث فُتت عين سعيد، ولزم أهل سمرقند أن يفتح سعيد ذلك القصر عنوة ويقتل من فيه، فطلبوا الصلح، فصالحهم على سبعمائة ألف درهم، وعلى أن يعطوه رهناً من أبناء عظمائهم، وعلى أن يدخل المدينة ومن شاء ويخرج من الباب الآخر، فأعطوه خمسة وعشرين من أبناء ملوكهم، ويقال: إنهم أعطوه أربعين من أبناء ملوكهم، ويقال: ثمانين^(٢). وكان معه من الأمراء المهلب بن أبي صفرة الأزدي وغيره، واستشهد معه يومئذ قثم بن العباس بن عبد المطلب، وكان يُشبه بالنبي ﷺ^(٣)، وكان أخوه عبد الله بن عباس دفن بالطائف وأخوه معبد استشهد بإفريقية وعبيد

(١) قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر ص ٨٢، تاريخ الطبری (٦/ ٢٢٤).

(٢) فتوح البلدان، ص (١ - ٤ - ٢)، قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر، ص (١٤١).

(٣) شذرات الذهب (١/ ٦١)، قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر، ص (١٤٢).

الله بالمدينة وكلهم من أب واحد وأم واحدة قال تعالى: ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [لقمان: ٣٤].

هذا وانصرف سعيد بن عثمان إلى (تريمذ) ففتحها صلحاً^(١)، وقد كان سعيد شاعراً ومن شعره في معاوية قوله:

ذكرت أمير المؤمنين وفضله	فقلت جزاه الله خيراً بما وصل
وقد سبقت منى إليه بواذر	من القول فيه آفة العقل والزلل
فعاد أمير المؤمنين بفضله	وقد كان فيه قبل عودته ميل
وقال: خراسان لك اليوم طعمة	فجوزى أمير المؤمنين بما فعل
فلو كان عثمان الغدلة مكانه	لما نالني من ملكه فوق ما بذل ^(٢)

وعزل معاوية سعيد عام ٥٧هـ، فأخذ سعيد مالا من خراج خراسان، فوجه معاوية من لقيه به (حلوان)^(٣) وأخذ المال منه، ومضى سعيد بالرهن الذين أخذهم من أبناء عظماء (سمرقند) حتى ورد بهم المدينة النبوية، فدفع ثيابهم ومناطقهم إلى مواليه، وألبسهم جباب الصوف، وألزمهم السقى والعمل^(٤)، وألقاهم في أرض يعملون له فيها بالمساحي، فأغلقوا يوماً باب الحائط ووثبوا عليه فقتلوه ثم قتلوا أنفسهم^(٥)، فقال خالد بن عقبة بن أبي معيط الأموي^(٦):

ألا إن خير الناس نفساً ووالداً	سعيد بن عثمان قتيل الأعاجم
فإن تكن الأيام أردت صروفها	سعيداً فهل حي من الناس سالم؟

وقال أيضاً يرثيه:

يا عين جودي بدمع منك تهتائاً وابكى سعيد بن عثمان بن عفاناً
لم يف سعيد لأهل (سمرقند) بإعادة الرهن لهم، بل جاء بالفلمان معه إلى المدينة النبوية وجعل يستعملهم في النخيل والطين وهم أولاد الدهاقين وأرباب

(١) تروح البلدان، ص (٢-٤)، قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر، ص (١٤٢).

(٢) قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر، ص (١٤٤).

(٣) المصدر نفسه، ص (١٤٣، ١٤٤). (٤) تروح البلدان، ص (٢-٤ - ٤-٣).

(٥)، (٦) المصدر نفسه، ص (٣-٤)، قادة الفتح الإسلامي، ص (١٤٢).

النَّعم، فلم يطبقوا ذلك العمل وسموا عيشتهم قوتبوا عليه في حائط له، وبذلك غدر بهم^(١)، فكان هذا الغدر وبالأعلى عليه، إذ قدم حياته ثمناً لغدره^(٢)، لقد كان سعيد شهماً غيوراً يعتد بشخصيته، طموحاً، متزقاً، سخياً، وكان من شخصيات قريش البارزة^(٣).

خامساً: فتح سلم بن زياد أخى عبيد الله بن زياد (٥٧هـ):

عزل معاوية بن أبى سفيان سعيد بن عثمان بن عفان سنة سبع وخمسين الهجرية، وأضيفت إلى ولاية عبيد الله بن زياد في رواية^(٤)، وفي رواية أخرى، أن معاوية بن أبى سفيان ولّى خراسان عبد الرحمن بن زياد، وكان شقيقاً، فلم يصنع شيئاً في مجال الفتح، وكان ذلك في سنة ٥٩هـ^(٥)، ومات معاوية وعلى خراسان عبد الرحمن بن زياد ولما سار سلم إلى خراسان، كتب معه يزيد إلى أخيه عبيد الله بن زياد، في العراق يتخب له ستة آلاف فارس، وقيل: ألفى فارس، وكان سلم يتخب الوجوه، فخرج معه عمران بن الفضل البرجمي، والمهلب بن أبى صفرة، وعبد الله بن خازم السلمى، وطلحة بن عبد الله بن خلف الخزاعي وخلق كثير من رؤساء البصرة وأشرفهم، فأخذ سلم هؤلاء الفرسان معه من البصرة، وتجهز ثم سار إلى خراسان^(٦)، وبدأ سلم بغزو خوارزم، فصالحوه على أربعمائة درهم وحملوها إليه. وقطع سلم النهر (جيحون) ومعه أسرته أم محمد بنت عبد الله بن عثمان بن أبى العاص الثقفي، وكانت أول امرأة عريضة غير بها النهر، فأتى (سمرقند) فصالحه أهلها^(٧). ووجد (خاتون) ملكة بخارى قد نقضت العهد، واستجدت بجيرانها من الصفد، وأتراك الشمال، فجاء طرخون على جيش الصفد، كما جاء ملك الترك في عسكر كثيف، ولم تؤثر تلك الحشود الضخمة من القوات المعادية في معنويات المسلمين، فحاصروا بخارى دون أن

(١) قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر، ص (١٤٣). (٢) المصدر نفسه، ص (١٤٣).

(٣) الكامل في التاريخ (٢/ ٥١٤).

(٤) النجوم الزاهرة (١/ ١٤٩)، قادة الفتح الإسلامي، ص (١٤٨).

(٥) قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر، ص (١٤٨).

(٦) الكامل في التاريخ نقلاً عن قادة الفتح الإسلامي، ص (١٤٩).

(٧) قادة الفتح الإسلامي، ص (١٤٩)، صرح البلدان، ص (١٤٩).

يهجموا عليها، ليقفوا أولاً على تفاصيل قوات أعدائهم ومواضعها، وهي متربصة بهم فى مواضع ليست بعيدة عن بخارى. وأمر سلم المهلب بن أبى صفرة الأزدى أن يستطلع أحوال العدو فاقترح المهلب أن يكلف غيره بهذه المهمة، وحجته أنه معروف المكانة بين قومه والمسلمين وقد يفشى تغيبه عن معسكر المسلمين سرّ الواجب الذى ألقى على عاتقه، وهذا الواجب ينبغي أن يبقى سرّاً مكتوماً حتى يتم إنجازه بسرية تامة وكتمان شديد وحذر بالغ، لأن إفشائه يعرّض المسلمين لخطر جسيم، ولكنّ سلم بن زياد أصرّ على إفساد المهلب دون غيره فى هذا الواجب الحيوى الذى قد يعجز غيره عن التهوّض به كما ينبغي، وأرسل معه ابن عمه ورجلاً من كل لواء من ألوية المسلمين، واشترط المهلب على سلم ألا يوح ل أحد من الناس كائناً من كان بمهمته، ثم مضى إلى سبيله ليلاً مع جماعته الاستطلاعية، فكمن فى موضع مستور، واستطلع قوات العدو دون أن يشعر العدو بموضعه المخفى المستور، ويبدو أن قوم المهلب والمسلمين افتقدوا المهلب فى صلاة الفجر من تلك الليلة التى تسلب بها المهلب إلى موضع قريب من العدو، فما كان تغيّب مثله أن يخفى على أحد وهو ليس مجهول المكان والمكانة، يملأ الأعين قدراً وجلالاً، فالتحوا على سلم بالسؤال عن المهلب والحضوا عليه، فلم يستطع أن يكتم أسرّه وأخبرهم أنه أرسله فى مهمة استطلاعية ليلاً، وقشا الخبر بسرعة خاطفة فى العسكر، فأسرع جمع من المسلمين بالركوب وتوجّهوا صوب موضع المهلب المستور، فكشفوا موضعه وموضع رجاله للعدو، وأبصرهم المهلب مقبلين نحوه يتسابقون بدون نظام ولا تنظيم، فلامهم أشد اللوم على ما أقدموا عليه، لأنهم كشفوا موضع جماعته الاستطلاعية للعدو دون سوغ، فقرّضهم لخطر محقق أكيد، وأصبح موقف المهلب ومن معه من المسلمين فى خطر داهم فبذل المهلب قصارى جهده لمعالجة موقفه الخطير، وتدارك ما يمكن تداركه، وأحصى المهلب المسلمين الذين التحقوا به متطوعين، فكانوا تسعمائة من الفرسان المجاهدين، فقال لهم: والله لتنتلن على ما فعلتم، وحدث ما توقعه المهلب، فما كاد ينظّم المسلمين صفوفاً، حتى هاجمهم الترك وأبادوا منهم أربعمائة فارس مجاهد، ولاذ الباقون منهم على قيد الحياة بالفرار، وأحيط بالمهلب ومن بقى معه من جماعته

الاستطلاعية ذات العدد المحدود، ولكنه ثبت ثباتاً راسخاً لا يتزعزع عن موضعه، فالمرتبة بالنسبة لأمثاله أمون عليهم من الفرار، وصاح المهب بصوته الجمهورى القوي مستغيثاً بالمسلمين، فسمع صوته من معسكر المسلمين القريب، الذى كان على نصف فرسخ من موضعه المواجه للعدو، وبادر فوراً إلى تجديته من قومه الأزدي، فشاغلوا الترك ريشما أقبل المسلمون خفاً لتجديته على عجل بقيادة سلم، ونشب القتال بين الجانبين، فقاتل المسلمون الترك حتى هزموهم هزيمة نكراء حيث هربوا من ساحة المعركة مخلفين أموالهم وأثقالهم، فغنمها المسلمون حتى أصاب كل فارس ألفين، وأربعمائة درهم فى رواية، وعشرة آلاف درهم فى رواية أخرى، وطارد المسلمون الترك المنهزمين، فلم ينج منهم إلا الشريد، وكان من بين القتلى (بندون) أو (بيدون) الصغدى ملك الصغد وأعادت خاتون الصلح من جديد مع سلم، فاستعاد فتح بخارى^(١)، وبعث سلم وهو بالصغد جيشاً من المسلمين إلى (خجندة) وفيهم الشاعر أعشى همدان، فهزم المسلمون فقال الأعشى:

ليت خيلى يوم الحُجَنْدَة لم يهزم وغودرت فى المكر سَلِيبَا
تحضر الطير مصرعى وتروحت إلى الله فى الدماء خصيبا^(٢)

وكان عمال خراسان قبل سلم يفترون، فإذا دخل السَّاء رجعوا إلى (مزوا الشاهجان)، فإذا انصرف المسلمون اجتمع ملوك خراسان بمدينة مما يلي خوارزم، فيتعاقدون أن لا يغزو بعضهم بعضاً، ويتشاورون فى أمورهم. فلما قدم سلم غزا فشتا فى تلك السنة، فالح عليه المهلب بن أبى صفرة وسأله التوجه إلى تلك المدينة، فوجهه فى ستة آلاف، وقيل: أربعة آلاف، فحاصروهم، فطلبوا أن يصلحهم على أن يقدوا أنفسهم، فأجابهم إلى ذلك وصالحوه على نيف وعشرين ألف درهم، وكان فى صلحهم أن يأخذ منهم عروضاً، فكان يأخذ الرأس والذابة بنصف ثمنه، فبلغت قيمة ما أخذ منهم خمسين ألف ألف درهم^(٣)، وعاد سلم إلى (مرو) بعد جهاد هذه السنة الذى استمر ستى إحدى وستين الهجرة واثنين

(١) تاريخ بخارى للرشخى، ص (٦٥ - ٦٧) نقلاً عن قادة الفتح الإسلامى فى بلاد ما وراء النهر، ص (١٥٢).

(٢) فتح البلدان، ص (٥٨١)، الكامل فى التاريخ (٢/ ٥٨٤).

(٣) الكامل فى التاريخ (٢/ ٥٨٤).

وستين الهجرية، ويبدو أنه قطع النهر ثانية في سنة ثلاث وستين الهجرية^(١)، لأنه علم بأن الصُّعد قد جمعت له، فقاتلهم وقتل ملكهم^(٢)، ولكنه عاد مسرعاً إلى (مرو) ليعالج مشاكل المنطقة الداخلية، فقد أقبلت الفتن كقطع الليل المظلم^(٣)، فقد مات يزيد بن معاوية سنة أربع وستين، فنجس بعده معاوية بن يزيد بن معاوية فلم يمكث إلا ثلاثة أشهر حتى هلك، وقيل: بل ملك أربعين يوماً ثم مات^(٤)، وقيل غير ذلك، ولما بلغ سلم موت يزيد بن معاوية كتم ذلك، ولكن الخبر انتشر بين الناس في خراسان انتشار النار في الهشيم، فمثل هذا الخير يستحيل كتمانته مدة طويلة، ولما علم سلم بانتشار خبر موت يزيد بين الناس، أظهر موت يزيد وابنه معاوية، ودعا الناس إلى البيعة على الرضا حتى يستقيم أمر الناس على خليفة، فبايعوه ثم نكثوا بعد شهرين، وكان سلم محسباً إليهم محبوباً فيهم، ولكن قسماً من القبائل العربية خلعهوه عصية وتعصبا وقتنه، فلم يجد أهل خراسان أميراً قد أحبه مثل سلم بن زياد^(٥)، ولكن قاتلهم قال: بش ما ظن سلم، إن ظن أنه يتأمر علينا في الجماعة والفتنة^(٦)، ووثب أهل خراسان بمعالمهم فأخرجوهم، وغلب كل قوم على ناحية، ووقعت الفتنة، ووقعت الحرب^(٧)، ونشب الاقتال بين القبائل العربية، وأصبحت خراسان منطلقاً في كل منطقة قائد وأمير، وتساقطت القتلى بين المسلمين بالسيف، وتوقف الفتح وتوجه سلم إلى عبد الله ابن الزبير في مكة المكرمة^(٨).

سادساً : فتوحات السند في عهد معاوية :

تمكن المسلمون في عهد معاوية رضي الله عنه من بسط نفوذهم إلى ما وراء نهر السند، ففي سنة ٤٤هـ غزا المهلب بن أبي صفرة نهر السند فأتى بته^(٩)، ولاهور،

(١) قادة الفتح الإسلامي، ص (١٥٧).

(٢) خروج البلدان، ص (٥٨٧).

(٣) قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر، ص (١٥٧).

(٤) الكامل في التاريخ (٦٠٥/٧).

(٥) المصدر نفسه (٦١٢/٧).

(٦) خروج البلدان، ص (٥٨٧).

(٧) قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر، ص (١٥٧).

(٨) خروج البلدان، ص (٥٨٧)، قادة الفتح الإسلامي، ص (١٥٤).

(٩) بته: مدينة بكابل، ياقوت، معجم البلدان (٥٠٠/٧).

وهما بين اللتان^(١)، وكليل، ولما في مسهل سنة ٤٤٥هـ فقد أرسل وإلى البصرة عبد الله بن عمر (عبد الله بن سوار العبدي) إلى ثغر الهند على رأس حملة قوامها أربعة آلاف رجل، ولما وصل ابن سوار إلى مدينة مكران، بقي هناك أربعة أشهر يعد نفسه وجنوده للحملة المرتقبة. ثم تقدم وجماعته نحو بلاد القيقان^(٢)، وفتحها، وكانت هدية إلى معاوية رضي الله عنه خيلاً قيقتية^(٣) سلمها بنفسه إليه في الشام، فحصل البيروني القيقتية من نسل تلك الخيول^(٤). وعلى أية حال، فلم يدم القام لابن سوار طويلاً في ثغر الهند فقد قطع جماعته من الترك هناك في سنة ٤٤٧هـ^(٥)، وفي سنة ٤٤٨هـ اختار زياد بن أبي سفيان ستان بن سلمة بن المحبح الهذلي ليكون والياً على الأقاليم المفتوحة من ثغر الهند وما أن وصل ستان إلى هناك حتى تمكن من فتح مدينة مكران (عتوة) ومصرها وأقام بها وضبط البلاد^(٦). ولكن ستان لم يمكث هناك سوى ستة أو سبعة ثم عزله زياد. وولى مكانه راشد ابن عمرو الأزدي، فأتى مكران ثم تقدم في بلاد القيقان، فظفر، ثم اتجه نحو الميد، فقتل هناك^(٧)، وبعد ذلك تولى عبد بن زياد بن أبي سفيان أمر سجستان ففقد حملة توغل فيها في منطقة حوض نهر الهند فقتل كثر، ثم سار إلى قندهار^(٨)، فقتل أهلها فهزموهم، وفتحوا بعد أن أصيب رجال من المسلمين^(٩)، وكان آخر الولاة الذين تولوا أمر الفتوحات في هذا الجزء هو المنذر بن الجارود العبدي أبو الأشعث والذي وصل ثغر الهند معيماً عليه من قبل عبد الله بن زياد ابن أبي سفيان وإلى البصرة سنة ٦٦٢هـ ففقد الثغر حملة ضد مدينة قُصدار^(١٠)، وتمكن من فتحها^(١١).

(١) اللتان: مدينة من نواحي الهند قرب غزنة، أهلها مسلمون.

(٢) القيقان: بلاد قرب طبرستان، معجم البلدان (٤/ ٤٣٣).

(٣) قريح البيلقان، ص (٤٣٢).

(٤) (١) تاريخ خليفة، ص (٧-٢)، خلاصة مطوية بن أبي سفيان اللخمي، ص (١٢٢).

(٥) قصدر نفسه، ص (٤٣٢).

(٦) قريح البيلقان، ص (٤٣٢).

(٧) قريح البيلقان، ص (٤٣٣).

(٨) معجم البلدان (٤/ ٢-٤).

(٩) معجم البلدان (٤/ ٣٥٢).

(١٠) قريح البيلقان، ص (٤٣٣)، خلاصة مطوية للخليل، ص (١٤٢).

المبحث الرابع

أهم الدروس والعبر والقوائد

في فتوحات معاوية رضى الله عنه

أولاً : أثر الآيات والأحاديث في نفوس المجاهدين :

كان للآيات والأحاديث التي تحدثت عن فضل الجهاد أثرها في نفوس المجاهدين ، فقد بين المولى عز وجل أن حركات المجاهدين كلها يثاب عليها ، قال تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْنُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (١٢٠) وَلَا يَنْفَقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [التوبة : ١٢٠ ، ١٢١] .

وقد تعلموا أن الجهاد أفضل من عمارة المسجد الحرام وسقاية الحاج فيه ، قال تعالى : ﴿ أَجْمَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٦) الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ (٢٠) يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ (٢١) خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ [التوبة : ١٩ - ٢٢] .

واعتقدوا أن الجهاد فوز على كل حال ، قال تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ تَرْضَوْنَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَرْضَى بِكُمْ أَنْ يَضِيكُمُ اللَّهُ بَعْذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ يَأْخُذَنَا فَنَرْضَا بِمَا أَنْتُمْ تَرْضَوْنَ ﴾ [التوبة : ٥٢] ، وأن الشهيد لا تنقطع حياته بل هو حي ، قال تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسِنَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْزُقُونَ (١٦٩) فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيُسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (١٧٠) يُسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ

الْمُؤْمِنِينَ ﴿آل عمران: ١٦٩ - ١٧١﴾. وكانوا يشعرون بسمو هدفهم الذي يقاتلون من أجله، قال تعالى: ﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَن يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا (٧٤)﴾ وما لَكُمْ لَا تَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمُ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا (٧٥)﴾ الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴿[النساء: ٧٤ - ٧٦]﴾.

وقد بين الرسول ﷺ للمسلمين فضل الجهاد فألهمت أحاديثه مشاعرهم وعواطفهم وفجرت طاقاتهم، ومن هذه الأحاديث ما ورد عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قيل: يا رسول الله، أى الناس أفضل؟ فقال رسول الله ﷺ: «مؤمن يجاهد بنفسه وماله»^(١)، وقد بين رسول الله ﷺ درجات المجاهدين فقال: «إن في الجنة مائة درجة أعدتها الله للمجاهدين في سبيل الله، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض، فإذا سألتهم الله فاسألوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة»^(٢). وقد وضع ﷺ فضل الشهداء وكرامتهم فقال: «انتدب الله لمن خرج في سبيله لا يُخرجه إلا إيمان بي وتصديق برسلي أن أرجعه بما نال من أجر أو غنيمة أو أدخله الجنة، ولولا أن أشق على أمتي ما قعدت خلف سرية ولو ددت أني أقتل في سبيل الله ثم أحيا ثم أقتل ثم أحيا ثم أقتل»^(٣) وقال ﷺ: «ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا وله ما على الأرض من شيء إلا الشهيد يتمنى أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة»^(٤). وغير ذلك من الأحاديث.

وقد تأثر المسلمون الأوائل ومن سار على نهجهم بهذه الآيات والأحاديث، فكان كبار الصحابة رضي الله عنهم يغزون وقد تقدم بهم العمر فيشفق عليهم الناس وينصحونهم بالعودة عن الغزو، لأنهم معذورون فيجيبونهم أن سورة التوبة تأتي عليهم القعود ويخافون على أنفسهم من التناق إذا ما تخلفوا عن الغزو^(٥).

(٢) البخارى رقم (٢٧٩٠).

(٤) البخارى رقم (٢٨١٧).

(١) البخارى رقم (٢٧٨٦).

(٣) مسلم (١٤٩٧/٣).

(٥) الجهاد في سبيل الله للقدري (١/١٤٥).

كما كان للعلماء والفقهاء والزهاد دور كبير في تربية الناس على هذه الآيات والأحاديث ومن هؤلاء العلماء كبار الصحابة كعبيد الله بن عمر، وغيرهما ومن التابعين كعبيد الله بن عمر، يرون أن الجهاد في سبيل الله ضرورة من ضرورات بقاء الأمة الإسلامية، فقاموا بهذه الفريضة في فتوحات بلاد الشام والشمال الأفريقي وخراسان وسجستان والسند، وترتب على قيامهم بهذه الفريضة ثمرات كثيرة منها: تأهيل الأمة الإسلامية لقيادة البشرية، القضاء على شوكة الكفار وإذلالهم وإزالة الرعب في قلوبهم، ظهور صدق الدعوة للناس الأمر الذي جعلهم يدخلون في دين الله أفواجاً، فيزداد المسلمون بذلك عزاً والكفار ذلاً، وتوحدت صفوف المسلمين ضد أعدائهم وأسعدوا الناس بنور الإسلام وعده ورحمته^(١).

ثانياً: من سنن الله في فتوحات معاوية:

يلاحظ الباحث في دراسته للفتوحات في عهد معاوية بعض سنن الله في المجتمعات والشعوب والدول، ومن هذه السنن:

١ - سنة الله في الاتحاد والاجتماع: كانت الفتنة التي أدت إلى استشهاد عثمان رضي الله عنه أكبر معوق أصاب حركة الفتوحات بعد الردة أيام أبي بكر رضي الله عنه، حيث أدى استشهاد عثمان إلى توقف الجهاد، وانتهاء سيوف المسلمين إلى بعضهم في فتنة كادت تعصف بالأمة الإسلامية، لولا أن تداركتها رحمة الله - سبحانه - وتعالى - بصلح الحسن بن علي مع معاوية رضي الله عنهما، وقد امتلأت المصادر بالتفاصيل التي تبين أثر الفتنة في انحسار حركة الجهاد^(٢) ومن هذه الآثار:

- عن الحسن بن علي رضي الله عنه أنه قال: قد رأيت أن أعمد إلى المدينة فأنزلها وأخلى بين معاوية وبين هذا الحديث، فقد طالت الفتنة، وسقطت فيها الدماء وقطعت فيها الأرحام وقطعت السبل، وعُطلت الفروج - يعني الثغور -^(٣).

- ما أخرجه أبو زرعة الدمشقي بإسناده قال: لما قتل عثمان، واختلف الناس، لم تكن للناس غارزة، ولا صائفة حتى اجتمعت الأمة على معاوية^(٤).

(١) الجهاد في سبيل الله (٢/ ٤١١ - ٤٨٢).

(٢) مرويات خلافة معاوية، ص (٣١٠).

(٣) الطبقات: تحقيق السلي (١/ ٣٣١).

(٤) مرويات خلافة معاوية، ص (٣١٠).

- قول أبي بكر المالكى: فوقعت الفتنة .. واستشهد عثمان رضى الله عنه، وولى بعده على رضى الله عنه، وبقيت إفريقية على حالها إلى ولاية معاوية رضى الله عنه^(١)، ولكن بعد الصلح وما ترتب عليه من الاتحاد والاجتماع عادت حركة الفتوحات إلى ما كانت عليه، وأصبحت فى عهد معاوية على ثلاث جهات كما مر معنا . إن الاتحاد والاجتماع على كتاب الله وسنة رسوله مقصد من مقاصد الشريعة، وهذا المقصد من أهم أسباب التمكين للدين الله واستمرار حركة الفتوحات، فالأخذ بالأسباب نحو تأليف قلوب المسلمين، وتوحيد صفوفهم من أعظم الجهاد، لأن هذه الخطوة مهمة جداً فى إعزاز المسلمين، وإقامة دولتهم، وتحكيم شرع ربهم^(٢). فحركة الفتوحات بين الانطلاق والتوقف مرهون بتحقيق سنة الاتفاق والاتحاد والاجتماع ونبذ الفرقة والخلاف والشقاق، قال تعالى: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً﴾ [آل عمران: ١٠٣].

٢ - سنة الأخذ بالأسباب: قال تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ [الأنفال: ٦٠]، وقد قام معاوية رضى الله عنه بالعمل بهذه الآية وحث ولاته على العمل بها، ويظهر أخذ معاوية رضى الله عنه بسنة الأخذ بالأسباب، فى اهتمامه ببناء الأسطول البحرى وتطويره، وتقوية الجيش، والقضاء على الفتن الداخلية، ودعم الثغور، وأماكن الرباط والتخطيط الاستراتيجى للدولة فى سياستها الداخلية والخارجية، والتكتيك العسكرى، فى نظام المعسكرات، ونظام الرباط والثغور، والصوائف والشواتى، وبناء الحصون، ونظام التعبئة، وتوطين القبائل، لنشر الإسلام وتثبيت الفتوحات والتصدى لحركات التمرد، فبعدما زال خطر الهجوم العسكرى من الفرس قام بتوطين عشرات الآلاف من الأسر العربية فى الجناح الشرقى من الدولة خاصة خراسان، وقد نجحت هذه السياسة وآتت ثمارها فى هذا الجناح^(٣).

(١) رياض الخوس (١/ ٢٧).

(٢) خلاص الحلفاء الراشدين الحسن بن على، ص (٢٥٩).

(٣) معالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (١١٩).

٣- سنة التدافع: قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ٢٥١] وقد تحققت هذه السنة في حركة الفتوحات عموماً، وسنة التدافع من أهم سنن الله تعالى في كونه وخلقه، وهي من أهم السنن المتعلقة بالتمكين للامة الإسلامية، وقد استوعب المسلمون الاوائل هذه السنة وعملوا بها وعلموا: أن الحق يحتاج إلى عزائم تنهض به، وسواعد تمضي به، وقلوب تحنو عليه وأعصاب ترتبط به. إنه يحتاج إلى جهد بشري، لأن هذه سنة الله في الحياة الدنيا وهي ماضية^(١).

٤- سنة الابتلاء: قال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْزِئِينَ الْيَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ [البقرة: ٢١٤]. وقد وقع البلاء في حصار القسطنطينية، وتعرض الكثير من المسلمين للقتل، وفي فتوحات الشمال الإفريقي، واستشهاد القادة كعقبة بن نافع وأبي المهاجر دينار، وغيرهما، فهذه سنة الله في العقائد والدعوات فلا بد من الأذى في الأموال والنفوس ولا بد من صبر، واعتزام^(٢).

٥- سنة الله في الظلم والظالمين: قال تعالى: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقِصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَاتُمْ وَحِصِيدٌ (١٠٠) وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ (١٠١) وَكَذَلِكَ أَخَذَ رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنْ أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ [هود: ١٠٠-١٠٢]. وسنة الله مطردة في هلاك الأمم الظالمة، وقد مارست الدولة الفارسية الظلم على رعاياها، وتمردت على منهج الله فمضت فيها سنة الله وسلط الله عليها المسلمين فأزالوها من الوجود^(٣)، وكذلك نفوذ الدولة البيزنطية من الشام ومصر، وتزعزع وجودها في الشمال الإفريقي، وما جاء عهد الوليد بن عبد الملك حتى زال نفوذها من الشمال الإفريقي كلياً.

(١) لقاء المؤمنين، عدنان النحوي (١١٧/٢).

(٢) تبصير المؤمنين بفتح النصر والتمكين للصلاحي، ص (٤٥٦).

(٣) السنن الإلهية في الأمم والجماعات والأفراد، ص (١١٩-١٢١).

٦ - سنة الله في التترفين: قال تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ [الإسراء: ١٦]. وجاء في تفسيرها: وإذا دنا وقت هلاكها أمرنا بالطاعة مترفيها، أي: متنعميها وجباريها وملوكها، ففسقوا فيها فحق عليها القول فاهلكها، وإنما خص الله التترفين بالذكر مع توجه الأمر بالطاعة إلى الجميع، لأنهم أئمة الفسق ورؤساء الضلال، وما وقع من سواهم إنما وقع باتباعهم وإغوائهم، فكان توجه الأمر إليهم أكد^(١)، وقد مضت هذه السنة في زعماء الفرس وأئمتهم في بلاد فارس وزعماء الروم في الشام ومصر والشمال الإفريقي.

٧ - سنة الله في الطغيان والطغاة: قال تعالى: ﴿إِنْ رِبْكَ لِلْعَرُضِ﴾ [الفجر: ١٤] والآية وعيد للعصاة مطلقاً، وقيل: وعيد للعصاة وعيد لغيرهم^(٢). وفي تفسير القرطبي: أي يرصد كل إنسان حتى يجازيه به^(٣)، وأوضح من أقوال المفسرين في الآيات التي ذكرناها في الفقرة السابقة أن سنة الله في الطغاة إزلال العقاب بهم في الدنيا، فهي سنة ماضية لا تتخلف، جرت على الطغاة السابقين وستجرى على الحاضرين والقادمين، فلن يفلت منهم أحد من عقاب الله^(٤). وسنة الله في الطغاة وما ينزله الله بهم من عقاب في الدنيا، إنما يعتبر بها من يخشى الله جلّ جلاله ويخاف عقابه، ويعلم أن سنة الله قانون ثابت لا يحايى أحداً، قال تعالى في بيان الاعتبار بسنة في الطغاة - بعد أن ذكر ما حلّ بفرعون من سوء عقاب -: ﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ (٢٥) ^(٥) ^(٦) ^(٧) ^(٨) ^(٩) ^(١٠) ^(١١) ^(١٢) ^(١٣) ^(١٤) ^(١٥) ^(١٦) ^(١٧) ^(١٨) ^(١٩) ^(٢٠) ^(٢١) ^(٢٢) ^(٢٣) ^(٢٤) ^(٢٥) ^(٢٦) ^(٢٧) ^(٢٨) ^(٢٩) ^(٣٠) ^(٣١) ^(٣٢) ^(٣٣) ^(٣٤) ^(٣٥) ^(٣٦) ^(٣٧) ^(٣٨) ^(٣٩) ^(٤٠) ^(٤١) ^(٤٢) ^(٤٣) ^(٤٤) ^(٤٥) ^(٤٦) ^(٤٧) ^(٤٨) ^(٤٩) ^(٥٠) ^(٥١) ^(٥٢) ^(٥٣) ^(٥٤) ^(٥٥) ^(٥٦) ^(٥٧) ^(٥٨) ^(٥٩) ^(٦٠) ^(٦١) ^(٦٢) ^(٦٣) ^(٦٤) ^(٦٥) ^(٦٦) ^(٦٧) ^(٦٨) ^(٦٩) ^(٧٠) ^(٧١) ^(٧٢) ^(٧٣) ^(٧٤) ^(٧٥) ^(٧٦) ^(٧٧) ^(٧٨) ^(٧٩) ^(٨٠) ^(٨١) ^(٨٢) ^(٨٣) ^(٨٤) ^(٨٥) ^(٨٦) ^(٨٧) ^(٨٨) ^(٨٩) ^(٩٠) ^(٩١) ^(٩٢) ^(٩٣) ^(٩٤) ^(٩٥) ^(٩٦) ^(٩٧) ^(٩٨) ^(٩٩) ^(١٠٠) ^(١٠١) ^(١٠٢) ^(١٠٣) ^(١٠٤) ^(١٠٥) ^(١٠٦) ^(١٠٧) ^(١٠٨) ^(١٠٩) ^(١١٠) ^(١١١) ^(١١٢) ^(١١٣) ^(١١٤) ^(١١٥) ^(١١٦) ^(١١٧) ^(١١٨) ^(١١٩) ^(١٢٠) ^(١٢١) ^(١٢٢) ^(١٢٣) ^(١٢٤) ^(١٢٥) ^(١٢٦) ^(١٢٧) ^(١٢٨) ^(١٢٩) ^(١٣٠) ^(١٣١) ^(١٣٢) ^(١٣٣) ^(١٣٤) ^(١٣٥) ^(١٣٦) ^(١٣٧) ^(١٣٨) ^(١٣٩) ^(١٤٠) ^(١٤١) ^(١٤٢) ^(١٤٣) ^(١٤٤) ^(١٤٥) ^(١٤٦) ^(١٤٧) ^(١٤٨) ^(١٤٩) ^(١٥٠) ^(١٥١) ^(١٥٢) ^(١٥٣) ^(١٥٤) ^(١٥٥) ^(١٥٦) ^(١٥٧) ^(١٥٨) ^(١٥٩) ^(١٦٠) ^(١٦١) ^(١٦٢) ^(١٦٣) ^(١٦٤) ^(١٦٥) ^(١٦٦) ^(١٦٧) ^(١٦٨) ^(١٦٩) ^(١٧٠) ^(١٧١) ^(١٧٢) ^(١٧٣) ^(١٧٤) ^(١٧٥) ^(١٧٦) ^(١٧٧) ^(١٧٨) ^(١٧٩) ^(١٨٠) ^(١٨١) ^(١٨٢) ^(١٨٣) ^(١٨٤) ^(١٨٥) ^(١٨٦) ^(١٨٧) ^(١٨٨) ^(١٨٩) ^(١٩٠) ^(١٩١) ^(١٩٢) ^(١٩٣) ^(١٩٤) ^(١٩٥) ^(١٩٦) ^(١٩٧) ^(١٩٨) ^(١٩٩) ^(٢٠٠) ^(٢٠١) ^(٢٠٢) ^(٢٠٣) ^(٢٠٤) ^(٢٠٥) ^(٢٠٦) ^(٢٠٧) ^(٢٠٨) ^(٢٠٩) ^(٢١٠) ^(٢١١) ^(٢١٢) ^(٢١٣) ^(٢١٤) ^(٢١٥) ^(٢١٦) ^(٢١٧) ^(٢١٨) ^(٢١٩) ^(٢٢٠) ^(٢٢١) ^(٢٢٢) ^(٢٢٣) ^(٢٢٤) ^(٢٢٥) ^(٢٢٦) ^(٢٢٧) ^(٢٢٨) ^(٢٢٩) ^(٢٣٠) ^(٢٣١) ^(٢٣٢) ^(٢٣٣) ^(٢٣٤) ^(٢٣٥) ^(٢٣٦) ^(٢٣٧) ^(٢٣٨) ^(٢٣٩) ^(٢٤٠) ^(٢٤١) ^(٢٤٢) ^(٢٤٣) ^(٢٤٤) ^(٢٤٥) ^(٢٤٦) ^(٢٤٧) ^(٢٤٨) ^(٢٤٩) ^(٢٥٠) ^(٢٥١) ^(٢٥٢) ^(٢٥٣) ^(٢٥٤) ^(٢٥٥) ^(٢٥٦) ^(٢٥٧) ^(٢٥٨) ^(٢٥٩) ^(٢٦٠) ^(٢٦١) ^(٢٦٢) ^(٢٦٣) ^(٢٦٤) ^(٢٦٥) ^(٢٦٦) ^(٢٦٧) ^(٢٦٨) ^(٢٦٩) ^(٢٧٠) ^(٢٧١) ^(٢٧٢) ^(٢٧٣) ^(٢٧٤) ^(٢٧٥) ^(٢٧٦) ^(٢٧٧) ^(٢٧٨) ^(٢٧٩) ^(٢٨٠) ^(٢٨١) ^(٢٨٢) ^(٢٨٣) ^(٢٨٤) ^(٢٨٥) ^(٢٨٦) ^(٢٨٧) ^(٢٨٨) ^(٢٨٩) ^(٢٩٠) ^(٢٩١) ^(٢٩٢) ^(٢٩٣) ^(٢٩٤) ^(٢٩٥) ^(٢٩٦) ^(٢٩٧) ^(٢٩٨) ^(٢٩٩) ^(٣٠٠) ^(٣٠١) ^(٣٠٢) ^(٣٠٣) ^(٣٠٤) ^(٣٠٥) ^(٣٠٦) ^(٣٠٧) ^(٣٠٨) ^(٣٠٩) ^(٣١٠) ^(٣١١) ^(٣١٢) ^(٣١٣) ^(٣١٤) ^(٣١٥) ^(٣١٦) ^(٣١٧) ^(٣١٨) ^(٣١٩) ^(٣٢٠) ^(٣٢١) ^(٣٢٢) ^(٣٢٣) ^(٣٢٤) ^(٣٢٥) ^(٣٢٦) ^(٣٢٧) ^(٣٢٨) ^(٣٢٩) ^(٣٣٠) ^(٣٣١) ^(٣٣٢) ^(٣٣٣) ^(٣٣٤) ^(٣٣٥) ^(٣٣٦) ^(٣٣٧) ^(٣٣٨) ^(٣٣٩) ^(٣٤٠) ^(٣٤١) ^(٣٤٢) ^(٣٤٣) ^(٣٤٤) ^(٣٤٥) ^(٣٤٦) ^(٣٤٧) ^(٣٤٨) ^(٣٤٩) ^(٣٥٠) ^(٣٥١) ^(٣٥٢) ^(٣٥٣) ^(٣٥٤) ^(٣٥٥) ^(٣٥٦) ^(٣٥٧) ^(٣٥٨) ^(٣٥٩) ^(٣٦٠) ^(٣٦١) ^(٣٦٢) ^(٣٦٣) ^(٣٦٤) ^(٣٦٥) ^(٣٦٦) ^(٣٦٧) ^(٣٦٨) ^(٣٦٩) ^(٣٧٠) ^(٣٧١) ^(٣٧٢) ^(٣٧٣) ^(٣٧٤) ^(٣٧٥) ^(٣٧٦) ^(٣٧٧) ^(٣٧٨) ^(٣٧٩) ^(٣٨٠) ^(٣٨١) ^(٣٨٢) ^(٣٨٣) ^(٣٨٤) ^(٣٨٥) ^(٣٨٦) ^(٣٨٧) ^(٣٨٨) ^(٣٨٩) ^(٣٩٠) ^(٣٩١) ^(٣٩٢) ^(٣٩٣) ^(٣٩٤) ^(٣٩٥) ^(٣٩٦) ^(٣٩٧) ^(٣٩٨) ^(٣٩٩) ^(٤٠٠) ^(٤٠١) ^(٤٠٢) ^(٤٠٣) ^(٤٠٤) ^(٤٠٥) ^(٤٠٦) ^(٤٠٧) ^(٤٠٨) ^(٤٠٩) ^(٤١٠) ^(٤١١) ^(٤١٢) ^(٤١٣) ^(٤١٤) ^(٤١٥) ^(٤١٦) ^(٤١٧) ^(٤١٨) ^(٤١٩) ^(٤٢٠) ^(٤٢١) ^(٤٢٢) ^(٤٢٣) ^(٤٢٤) ^(٤٢٥) ^(٤٢٦) ^(٤٢٧) ^(٤٢٨) ^(٤٢٩) ^(٤٣٠) ^(٤٣١) ^(٤٣٢) ^(٤٣٣) ^(٤٣٤) ^(٤٣٥) ^(٤٣٦) ^(٤٣٧) ^(٤٣٨) ^(٤٣٩) ^(٤٤٠) ^(٤٤١) ^(٤٤٢) ^(٤٤٣) ^(٤٤٤) ^(٤٤٥) ^(٤٤٦) ^(٤٤٧) ^(٤٤٨) ^(٤٤٩) ^(٤٥٠) ^(٤٥١) ^(٤٥٢) ^(٤٥٣) ^(٤٥٤) ^(٤٥٥) ^(٤٥٦) ^(٤٥٧) ^(٤٥٨) ^(٤٥٩) ^(٤٦٠) ^(٤٦١) ^(٤٦٢) ^(٤٦٣) ^(٤٦٤) ^(٤٦٥) ^(٤٦٦) ^(٤٦٧) ^(٤٦٨) ^(٤٦٩) ^(٤٧٠) ^(٤٧١) ^(٤٧٢) ^(٤٧٣) ^(٤٧٤) ^(٤٧٥) ^(٤٧٦) ^(٤٧٧) ^(٤٧٨) ^(٤٧٩) ^(٤٨٠) ^(٤٨١) ^(٤٨٢) ^(٤٨٣) ^(٤٨٤) ^(٤٨٥) ^(٤٨٦) ^(٤٨٧) ^(٤٨٨) ^(٤٨٩) ^(٤٩٠) ^(٤٩١) ^(٤٩٢) ^(٤٩٣) ^(٤٩٤) ^(٤٩٥) ^(٤٩٦) ^(٤٩٧) ^(٤٩٨) ^(٤٩٩) ^(٥٠٠) ^(٥٠١) ^(٥٠٢) ^(٥٠٣) ^(٥٠٤) ^(٥٠٥) ^(٥٠٦) ^(٥٠٧) ^(٥٠٨) ^(٥٠٩) ^(٥١٠) ^(٥١١) ^(٥١٢) ^(٥١٣) ^(٥١٤) ^(٥١٥) ^(٥١٦) ^(٥١٧) ^(٥١٨) ^(٥١٩) ^(٥٢٠) ^(٥٢١) ^(٥٢٢) ^(٥٢٣) ^(٥٢٤) ^(٥٢٥) ^(٥٢٦) ^(٥٢٧) ^(٥٢٨) ^(٥٢٩) ^(٥٣٠) ^(٥٣١) ^(٥٣٢) ^(٥٣٣) ^(٥٣٤) ^(٥٣٥) ^(٥٣٦) ^(٥٣٧) ^(٥٣٨) ^(٥٣٩) ^(٥٤٠) ^(٥٤١) ^(٥٤٢) ^(٥٤٣) ^(٥٤٤) ^(٥٤٥) ^(٥٤٦) ^(٥٤٧) ^(٥٤٨) ^(٥٤٩) ^(٥٥٠) ^(٥٥١) ^(٥٥٢) ^(٥٥٣) ^(٥٥٤) ^(٥٥٥) ^(٥٥٦) ^(٥٥٧) ^(٥٥٨) ^(٥٥٩) ^(٥٦٠) ^(٥٦١) ^(٥٦٢) ^(٥٦٣) ^(٥٦٤) ^(٥٦٥) ^(٥٦٦) ^(٥٦٧) ^(٥٦٨) ^(٥٦٩) ^(٥٧٠) ^(٥٧١) ^(٥٧٢) ^(٥٧٣) ^(٥٧٤) ^(٥٧٥) ^(٥٧٦) ^(٥٧٧) ^(٥٧٨) ^(٥٧٩) ^(٥٨٠) ^(٥٨١) ^(٥٨٢) ^(٥٨٣) ^(٥٨٤) ^(٥٨٥) ^(٥٨٦) ^(٥٨٧) ^(٥٨٨) ^(٥٨٩) ^(٥٩٠) ^(٥٩١) ^(٥٩٢) ^(٥٩٣) ^(٥٩٤) ^(٥٩٥) ^(٥٩٦) ^(٥٩٧) ^(٥٩٨) ^(٥٩٩) ^(٦٠٠) ^(٦٠١) ^(٦٠٢) ^(٦٠٣) ^(٦٠٤) ^(٦٠٥) ^(٦٠٦) ^(٦٠٧) ^(٦٠٨) ^(٦٠٩) ^(٦١٠) ^(٦١١) ^(٦١٢) ^(٦١٣) ^(٦١٤) ^(٦١٥) ^(٦١٦) ^(٦١٧) ^(٦١٨) ^(٦١٩) ^(٦٢٠) ^(٦٢١) ^(٦٢٢) ^(٦٢٣) ^(٦٢٤) ^(٦٢٥) ^(٦٢٦) ^(٦٢٧) ^(٦٢٨) ^(٦٢٩) ^(٦٣٠) ^(٦٣١) ^(٦٣٢) ^(٦٣٣) ^(٦٣٤) ^(٦٣٥) ^(٦٣٦) ^(٦٣٧) ^(٦٣٨) ^(٦٣٩) ^(٦٤٠) ^(٦٤١) ^(٦٤٢) ^(٦٤٣) ^(٦٤٤) ^(٦٤٥) ^(٦٤٦) ^(٦٤٧) ^(٦٤٨) ^(٦٤٩) ^(٦٥٠) ^(٦٥١) ^(٦٥٢) ^(٦٥٣) ^(٦٥٤) ^(٦٥٥) ^(٦٥٦) ^(٦٥٧) ^(٦٥٨) ^(٦٥٩) ^(٦٦٠) ^(٦٦١) ^(٦٦٢) ^(٦٦٣) ^(٦٦٤) ^(٦٦٥) ^(٦٦٦) ^(٦٦٧) ^(٦٦٨) ^(٦٦٩) ^(٦٧٠) ^(٦٧١) ^(٦٧٢) ^(٦٧٣) ^(٦٧٤) ^(٦٧٥) ^(٦٧٦) ^(٦٧٧) ^(٦٧٨) ^(٦٧٩) ^(٦٨٠) ^(٦٨١) ^(٦٨٢) ^(٦٨٣) ^(٦٨٤) ^(٦٨٥) ^(٦٨٦) ^(٦٨٧) ^(٦٨٨) ^(٦٨٩) ^(٦٩٠) ^(٦٩١) ^(٦٩٢) ^(٦٩٣) ^(٦٩٤) ^(٦٩٥) ^(٦٩٦) ^(٦٩٧) ^(٦٩٨) ^(٦٩٩) ^(٧٠٠) ^(٧٠١) ^(٧٠٢) ^(٧٠٣) ^(٧٠٤) ^(٧٠٥) ^(٧٠٦) ^(٧٠٧) ^(٧٠٨) ^(٧٠٩) ^(٧١٠) ^(٧١١) ^(٧١٢) ^(٧١٣) ^(٧١٤) ^(٧١٥) ^(٧١٦) ^(٧١٧) ^(٧١٨) ^(٧١٩) ^(٧٢٠) ^(٧٢١) ^(٧٢٢) ^(٧٢٣) ^(٧٢٤) ^(٧٢٥) ^(٧٢٦) ^(٧٢٧) ^(٧٢٨) ^(٧٢٩) ^(٧٣٠) ^(٧٣١) ^(٧٣٢) ^(٧٣٣) ^(٧٣٤) ^(٧٣٥) ^(٧٣٦) ^(٧٣٧) ^(٧٣٨) ^(٧٣٩) ^(٧٤٠) ^(٧٤١) ^(٧٤٢) ^(٧٤٣) ^(٧٤٤) ^(٧٤٥) ^(٧٤٦) ^(٧٤٧) ^(٧٤٨) ^(٧٤٩) ^(٧٥٠) ^(٧٥١) ^(٧٥٢) ^(٧٥٣) ^(٧٥٤) ^(٧٥٥) ^(٧٥٦) ^(٧٥٧) ^(٧٥٨) ^(٧٥٩) ^(٧٦٠) ^(٧٦١) ^(٧٦٢) ^(٧٦٣) ^(٧٦٤) ^(٧٦٥) ^(٧٦٦) ^(٧٦٧) ^(٧٦٨) ^(٧٦٩) ^(٧٧٠) ^(٧٧١) ^(٧٧٢) ^(٧٧٣) ^(٧٧٤) ^(٧٧٥) ^(٧٧٦) ^(٧٧٧) ^(٧٧٨) ^(٧٧٩) ^(٧٨٠) ^(٧٨١) ^(٧٨٢) ^(٧٨٣) ^(٧٨٤) ^(٧٨٥) ^(٧٨٦) ^(٧٨٧) ^(٧٨٨) ^(٧٨٩) ^(٧٩٠) ^(٧٩١) ^(٧٩٢) ^(٧٩٣) ^(٧٩٤) ^(٧٩٥) ^(٧٩٦) ^(٧٩٧) ^(٧٩٨) ^(٧٩٩) ^(٨٠٠) ^(٨٠١) ^(٨٠٢) ^(٨٠٣) ^(٨٠٤) ^(٨٠٥) ^(٨٠٦) ^(٨٠٧) ^(٨٠٨) ^(٨٠٩) ^(٨١٠) ^(٨١١) ^(٨١٢) ^(٨١٣) ^(٨١٤) ^(٨١٥) ^(٨١٦) ^(٨١٧) ^(٨١٨) ^(٨١٩) ^(٨٢٠) ^(٨٢١) ^(٨٢٢) ^(٨٢٣) ^(٨٢٤) ^(٨٢٥) ^(٨٢٦) ^(٨٢٧) ^(٨٢٨) ^(٨٢٩) ^(٨٣٠) ^(٨٣١) ^(٨٣٢) ^(٨٣٣) ^(٨٣٤) ^(٨٣٥) ^(٨٣٦) ^(٨٣٧) ^(٨٣٨) ^(٨٣٩) ^(٨٤٠) ^(٨٤١) ^(٨٤٢) ^(٨٤٣) ^(٨٤٤) ^(٨٤٥) ^(٨٤٦) ^(٨٤٧) ^(٨٤٨) ^(٨٤٩) ^(٨٥٠) ^(٨٥١) ^(٨٥٢) ^(٨٥٣) ^(٨٥٤) ^(٨٥٥) ^(٨٥٦) ^(٨٥٧) ^(٨٥٨) ^(٨٥٩) ^(٨٦٠) ^(٨٦١) ^(٨٦٢) ^(٨٦٣) ^(٨٦٤) ^(٨٦٥) ^(٨٦٦) ^(٨٦٧) ^(٨٦٨) ^(٨٦٩) ^(٨٧٠) ^(٨٧١) ^(٨٧٢) ^(٨٧٣) ^(٨٧٤) ^(٨٧٥) ^(٨٧٦) ^(٨٧٧) ^(٨٧٨) ^(٨٧٩) ^(٨٨٠) ^(٨٨١) ^(٨٨٢) ^(٨٨٣) ^(٨٨٤) ^(٨٨٥) ^(٨٨٦) ^(٨٨٧) ^(٨٨٨) ^(٨٨٩) ^(٨٩٠) ^(٨٩١) ^(٨٩٢) ^(٨٩٣) ^(٨٩٤) ^(٨٩٥) ^(٨٩٦) ^(٨٩٧) ^(٨٩٨) ^(٨٩٩) ^(٩٠٠) ^(٩٠١) ^(٩٠٢) ^(٩٠٣) ^(٩٠٤) ^(٩٠٥) ^(٩٠٦) ^(٩٠٧) ^(٩٠٨) ^(٩٠٩) ^(٩١٠) ^(٩١١) ^(٩١٢) ^(٩١٣) ^(٩١٤) ^(٩١٥) ^(٩١٦) ^(٩١٧) ^(٩١٨) ^(٩١٩) ^(٩٢٠) ^(٩٢١) ^(٩٢٢) ^(٩٢٣) ^(٩٢٤) ^(٩٢٥) ^(٩٢٦) ^(٩٢٧) ^(٩٢٨) ^(٩٢٩) ^(٩٣٠) ^(٩٣١) ^(٩٣٢) ^(٩٣٣) ^(٩٣٤) ^(٩٣٥) ^(٩٣٦) ^(٩٣٧) ^(٩٣٨) ^(٩٣٩) ^(٩٤٠) ^(٩٤١) ^(٩٤٢) ^(٩٤٣) ^(٩٤٤) ^(٩٤٥) ^(٩٤٦) ^(٩٤٧) ^(٩٤٨) ^(٩٤٩) ^(٩٥٠) ^(٩٥١) ^(٩٥٢) ^(٩٥٣) ^(٩٥٤) ^(٩٥٥) ^(٩٥٦) ^(٩٥٧) ^(٩٥٨) ^(٩٥٩) ^(٩٦٠) ^(٩٦١) ^(٩٦٢) ^(٩٦٣) ^(٩٦٤) ^(٩٦٥) ^(٩٦٦) ^(٩٦٧) ^(٩٦٨) ^(٩٦٩) ^(٩٧٠) ^(٩٧١) ^(٩٧٢) ^(٩٧٣) ^(٩٧٤) ^(٩٧٥) ^(٩٧٦) ^(٩٧٧) ^(٩٧٨) ^(٩٧٩) ^(٩٨٠) ^(٩٨١) ^(٩٨٢) ^(٩٨٣) ^(٩٨٤) ^(٩٨٥) ^(٩٨٦) ^(٩٨٧) ^(٩٨٨) ^(٩٨٩) ^(٩٩٠) ^(٩٩١) ^(٩٩٢) ^(٩٩٣) ^(٩٩٤) ^(٩٩٥) ^(٩٩٦) ^(٩٩٧) ^(٩٩٨) ^(٩٩٩) ^(١٠٠٠) ^(١٠٠١) ^(١٠٠٢) ^(١٠٠٣) ^(١٠٠٤) ^{(١}

٩- سنة الله في الذنوب والسيئات: قال تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ [الأنعام: ٦].

وقد أهلك الله تعالى أمة الفرس بسبب ذنوبهم التي اقترفوها، وأزال ملك الروم من مصر والشام ولييا بسببها، وفي هذه الآية حقيقة ثابتة وسنة مطردة؛ أن الذنوب والمعاصي تهلك أصحابها، وأن الله تعالى هو الذي يهلك المنذبتين بذنوبهم^(١)، وقد سلط الله أمة الإسلام على الفرس والروم عندما حققت شروط التمكين وعملت بسنته وأخذت بأسبابه وحققت أهدافه

١٠- سنة تغيير النفوس: قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الرعد: ١١].

وقد قام الصحابة الكرام رضوان الله عليهم والتابعون بإحسان في فتوحات الشام ومصر والشمال الأفريقي وبلاد المشرق بالعمل بهذه السنة الربانية مع الشعوب التي أرادت أن تدخل في دين الله. فشرعوا في تربية الناس على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، ففرسوا في نفوسهم العقائد الصحيحة والأفكار السليمة والأخلاق الرفيعة.

ثالثاً: التخطيط الاستراتيجي للفتوحات عند معاوية رضي الله عنه:

خضعت الفتوحات في عهد معاوية للتخطيط الدقيق وللحكم، فقد كانت سياسته في الفتوحات كالآتي:

١- سياسته تجاه الروم:

فقد سلك الخطوات التالية:

أ- التركيز على عمليات الصوائف والشواتي، من أجل تحقيق عدة أهداف منها:

- استنزاف قوة الروم.

(١) الحسن الإلهية، ص (٢١٠).

- انتزاع زمام المبادرة من الروم، وجعلهم فى حالة دفاع مستمر^(١).

- إدغام الروم على توزيع قواتهم بحيث لا يستطيعون القيام بهجمات حاسمة وقوية ضد الدولة الإسلامية^(٢).

ب- مهاجمة الروم فى عقر دارهم ومحاصرة عاصمتهم، وما يترتب على ذلك من إضعاف معنوياتهم، وقذف الرعب فى قلوبهم.

ج- تقليص النفوذ البحرى للروم عن طريق فتح الجزر الواقعة فى بحر الشام^(٣)، وما يترتب على ذلك من حرمان سفن الروم من قواعد البحرية الهامة.

٢ - سياسته فى جبهة الشمال الإفريقى:

أ - أولى معاوية رضى الله عنه جبهة المغرب اهتماماً خاصاً تمثل بارتباط هذه الجبهة به شخصياً، حيث كان معاوية رضى الله عنه المرجع المباشر لقادة هذه الجبهة إلى سنة ٤٧هـ، وهى السنة التى ضُمت فيها جبهة المغرب إلى والى مصر^(٤).

ب - عمل معاوية رضى الله عنه على إقامة قاعدة جهادية متقدمة فى قلب بلاد المغرب، وقد قام عقبه بن نافع ببناء القيروان لئلا تكون عزاً للإسلام والمسلمين.

٣ - سياسته فى جبهة سجستان وخراسان وما وراء النهر:

أ - استعانة معاوية رضى الله عنه بقاتح سجستان وخراسان أيام عثمان رضى الله عنه، وهو عبد الله بن عامر رضى الله عنه، وتكليفه بإعادة فتحها مرة أخرى.

ب - العمل على تثبيت الحكم الإسلامى، ونشر دعوة الإسلام فى هذه المنطقة عن طريق إسكان خمسين ألفاً من العرب بعيالهم فى خراسان^(٥).

رابعاً: الشورى فى إدارة حركة الفتوحات:

عند انتقال الخلافة إلى معاوية رضى الله عنه كان مجلس الشورى لديه يتألف من كبار أعيان عصره وولائه ومعاونيه الذين يتصفون بالبلاغة والسياسة وحسن

(١) فن الحرب الإسلامى، بام العلى (١/٢٣٣). (٢) المصدر السابق (١/٢٣٣).

(٣) المصدر السابق (١/٢١١). (٤) ولاية مصر، ص (٦١)، النجوم الزاهرة (١/١٧٥).

(٥) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (٣٦٤، ٣٦٥).

التدبير في أمور الإدارة العسكرية، وكان من هؤلاء عمرو بن العاص رضى الله عنه الذى كان مشهوراً بالصفات السابقة، مما جعل الخليفة معاوية يعتمد عليه كالوزير المدبر لدولته والمشير، ومنهم أيضاً زياد بن أبيه. ولم تكن الوزارة في عهد بنى أمية مقتنة القواعد ولا مقررة القوانين، وكان ذوو الآراء من مستشارى الخليفة يقومون مقام الوزراء، وكان الواحد منهم يسمى كاتباً أو مشيراً^(١)، إضافة إلى ذلك كان الخليفة معاوية يعتمد في إدارته العسكرية على مشورة قادة وأمرأ القباطل وخصوصاً التى بالشام، فقد كان يقربهم ويدنى مجلسهم ويستشيرهم، وسار قادة معاوية بن أبى سفيان سيرته ببدء المشورة في إدارتهم العسكرية للمعارك الحربية^(٢).

خامساً: مركزية القيادة والإمداد في إدارة معاوية:

عندما انتقلت الخلافة إلى بنى أمية أصبحت دمشق مقر الخلافة ومركز القيادة العليا للإدارة العسكرية، فكان الخليفة بها هو الذى يقرر السياسة الحربية كما كان مسئولاً عن الحرب والسلم، فكان التنظيم الإدارى العام للجيش أمراً من الأمور المركزية التى يشرف الخليفة مباشرة عليها^(٣)، وذلك بالرغم من وجود عمال الولايات والأقاليم الذين كان لهم مطلق السلطات والتى منها قيادة الجيوش بأنفسهم، أو تعيين القادة المناسبين من قبلهم، ووضع الخطط لهم وإمدادهم وتموينهم، ومن أمثلة هؤلاء زياد بن أبيه وابنه عبيد الله^(٤)، فمن مركزية القيادة لإدارة معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه فى تعيين القادة أنه كتب إلى واليه بالبصرة زياد بن أبيه يأمره أن يوجه إلى خراسان رجلاً يقوم بأمرها فولى زياد الحكم بن عمرو الغفارى رضى الله عنه، وكتب له عهده على خراسان وولاه حربها، وخارجها وسار إليها بمن يريد الجهاد فى سبيل الله، من المتطوعة من أهل البصرة، إضافة إلى الجند النظامى أصحاب الديوان، فوضع لهم الأرزاق، وأعطاهم وقواهم وسار لما أمر به^(٥). ومن مركزية القيادة العليا فى إدارة معاوية العسكرية تسيير الجيوش والإمدادات العسكرية لها، فترى القائد علقمة بن يزيد

(١) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (١/ ٢٨٠).

(٢) الفتوح، لابن أحنم (١/ ٣٤٠)، الإدارة العسكرية (١/ ٢٨٠).

(٣) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (١/ ٣١٤). (٤) المصدر نفسه (١/ ٣١٤).

(٥) الفتوح لابن أحنم (٢/ ٣١٨).

الغطفى كتب إليه قائلاً: إنك خلفتني بالإسكندرية وليس معى إلا اثنا عشر ألفاً ما يكاد بعضنا يرى بعض من القلة، فكتب إليه الخليفة معاوية: إني قد أمددتك بعبد الله بن مطيع فى أربعة آلاف من أهل المدينة، وأمرت معن بن يزيد السلمى أن يكون بالرملة فى أربعة آلاف ممسكين بأعنة خيولهم متى يبلغهم عنك فزع يعبروا إليك^(١).

سادساً: الألوية والرايات:

حين انتقلت الخلافة إلى معاوية تعددت الألوية والرايات فى إدارتهم العسكرية، كما تعددت ألوانها كاللون الأخضر والأحمر والأبيض، بالرغم من اتخاذهم اللون الأبيض شعاراً ورمزاً لخلافتهم^(٢)، فمتذ عهد الخليفة معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه لا نرى جيشاً يخرج ويسير نحو العدو إلا ويعقد للقاته لواء أو راية تكون لهم شعاراً ورمزاً يسيرون خلفها ويذودون عنها، فنرى الواحد يصرع تلو الآخر وكل همه بقاءها منصوبة^(٣)، وكان القادة من الشجاعة والإقدام ما جعلهم يكونون أكفاء لحمل هذه الراية مثل عقبة بن نافع، والحكم بن عمرو الغفارى وفضالة بن عبيد الله، وقد جعل والى العراق من قبل الخليفة معاوية زياد بن أبيه خروج القبائل على الرايات، ويبدو أن الغاية من ذلك معرفة مدى جدية كل منها فى القتال والتزامها بالأوامر^(٤).

سابعاً: اهتمامه بالعيون والبريد:

كان اهتمام معاوية رضى الله عنه بأمر المخابرات وجمع المعلومات على الأعداء قديماً منذ كان أميراً على بلاد الشام وتطور جهاز المخابرات لما تولى الخلافة، وزاد اهتمامه به، ففى عهده أسر رجل من المسلمين بالقسطنطينية وأهين بيلاطهم فاستغاث واماوياء: لقد أغفلت أمورنا وأضعتنا. فوصل الخبر إليه عن طريق جواسيسه المتواجدين بأرض الروم، فقام بفدائه ويأسر من أهانه، وجعل السلم يقتص منه بمثل ما أهانه، وأن لا يزيد. وهذا دليل على مدى دقة نظام المخابرات فى إدارته^(٥). ولقد ذكرت القصة فيما مضى بالتفصيل، كما قام الخليفة رضى الله

(١) فتح مصر، ص (١٩٢)، المخطط للمقرزى (١/٢٦٨).

(٢) تاريخ الطبرى نقلاً عن الإذلة العسكرية فى الدولة الإسلامية (١/٣٦٨).

(٣) المصدر نفسه (١/٣٦٨).

(٤) تنظيمات الجيش للجناي، ص (٢٢٧)، الإذلة العسكرية (١/٣٦٩).

(٥) نهاية الأرب (٦/١٥٨)، الإذلة العسكرية (١/٤٠٥).

عنه بفرض رقابة دقيقة ومحكمة على أفراد الحاميات وأسرههم وعين موظفًا في كل حامية ليتحرى عن الداخلين والخارجين حتى لا يتسلل عين للعدو إلى أرض المسلمين فيتعرفوا على مواقع معسكراتهم ونقاط الضعف بها إن وجدت^(١). وفي إدارته أنشأ ديوان البريد واعتنى به عناية فائقة وذلك لتسرع إليه أخبار البلاد من جميع أطرافها بما في ذلك أخبار الثغور، ولم يكن للبريد ديوان قبل ذلك^(٢)، وأما علاقة صاحب البريد بالإدارة العسكرية فقد كان عبارة عن عين الخليفة الباصرة وأذنه السامعة، ينقل إليه أخبار عماله وقادته وسائر رجال دولته فكان له عيون يوافونه بكل جديد كما كان البريد واسطة بين الولاة والخلفاء والقادة لنقل الأوامر العسكرية. وكان أصحاب البريد رقباء ومفتشين من قبل الدولة يرفعون التقارير عن أحوال الجند في مختلف حالات القتال وفي كل الظروف والأوقات، ويخبرونه بحال المال والعطاء وذلك أنه يوكل بمجلس عرض الأولياء وأعطياتهم من يراعيه ويطلع ما يجرى فيه ويكتب بما يقف عليه من الحال في وقته، إضافة إلى ذلك كان من واجبات صاحب البريد مساعدة الإدارة العسكرية في التموين والإمداد وحفظ الطرق وصيانتها من الأعداء وإنسداد الجواميس في البر والبحر، وإليه كانت ترد كتب أصحاب الثغور وولاة الأطراف فيقوم بتوصيلها بوجه السرعة من اختصار للطرق واختيار المراكب لمعرفته بالطرق والمسالك إلى جميع النواحي. وكان الخليفة يجد عنده ما يحتاج إليه من المعرفة عند إنفاذ جيش وغيره وقت الحاجة إلى ما هنالك من مهام قام البريد بتأديتها في الإدارة العسكرية^(٣)، على الجملة كان يقال للبريد جناح المسلمين لما كان يطير به من الأخبار^(٤).

ثامناً: اهتمام معاوية بالحدود البرية للدولة:

حين انتقلت الخلافة إلى معاوية زاد الاهتمام والاعتناء بهذه التحصينات لحماية الحدود الإسلامية، وبخاصة إذا علمنا أن المؤسس الأول للدولة الأموية معاوية رضى الله عنه قد قام بتولى حملات الصوافف والشواتي بنفسه حين كان قائداً

(١) الجنتية للنقدوقي، ص (١٧٧). (٢) خطط الشام، محمد كرد (١٩/٥).

(٣) الإدارة العسكرية في الدولة الإسلامية (٤٠٦/١).

(٤) نمار القلوب للتمالي، ص (٢٤١)، الإدارة العسكرية (٤٠٧/١).

وواليا للخليفتين عمر وعثمان رضى الله عنهما ، كما أمد إليه في خلافتيهما إنشاء وترميم بعض الحصون الدفاعية على الحدود الإسلامية كما سبق وأشرنا مما جعله ملماً بهذه الثغور والتحصينات ، فاستكمل ما بدأه حين استقرت يده الخلافة ، فقام ببناء وتحصين مرعش والحد من ثغور الجزيرة وأسكنها الجند وكان يتعهدهما باستمرار^(١) ، واتخذ معاوية رضى الله عنه لتحصين المدن الساحلية سياسة التهجير أو النواقل ؛ بنقل قوم من فرس بعلبك وحمص وأنطاكية إلى سواحل الأردن وصور وعكا وغيرها ، ونقل من الزط وأساور البصرة والكوفة وفرس وبعلبك وحمص إلى ثغر أنطاكية^(٢) ، وولى القائد عبد العزيز بن حاتم الباهلى أرمينية وأذربيجان فبنى مدينة ديبيل^(٣) ، وعمل عدة تحصينات دفاعية كما بنى مدينة النشوى^(٤) ورم مدينة بردعة^(٥) ، وجدد بناء البيلقان^(٦) ، إلى ما هنالك من تحصينات دفاعية قام بإنشائها^(٧) ، كما قلد والى زياد بن أبيه القائد الربيع بن زياد الحارثى^(٨) ثغر خراسان وأرسل معه من المصريين (الكوفة - البصرة) زهاء خمسين ألفاً من الجند بعيالهم ، وأسكنهم ما دون النهر لحماية حدود الدولة الإسلامية هنالك^(٩) ويظهر لنا اهتمام زياد بأمر الثغور فى قوله لحاجبه : وليتك حجابى وعزلتك عن أربع وذكر منها : ورسول صاحب ثغر فإنه إن أبطأ ساعة أفسد عمل سنة فأدخله على وإن كنت فى لحافى^(١٠) ، وسأل زياد جلساءه عن أنعم الناس عيشاً ؟ فأجابوه قائلين : أنت أيها الأمير ، فقال : فأين ما يرد على من الثغور والخراج^(١١) . وهذا يبين مدى ما كان يلقاه زياد من عناء الثغور فى إدارتها والإشراف على أمرها لحفظها وسدّها . وما أثر عن زياد أيضاً قوله : أربعة أعمال لا يليها إلا المسن الذى عض على

(١) الإدارة العسكرية (٢/ ٤٧٣) .

(٢) كان ذلك فى عام ٤٢هـ ، فتح البلدان (١/ ١٣٩) . (٣) مدينة بأرمينية تتلخم إيران ، كتبت ثغراً .

(٤) النشوى : مدينة بأذربيجان ، معجم البلدان (٥/ ٢٨٦) .

(٥) بردعة : فى أقصى أذربيجان ، معجم البلدان (١/ ٣٧٩) .

(٦) بيلقان : فى أرمينية الكبرى قرية من شروان ، معجم البلدان (١/ ٥٢٣) .

(٧) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (٢/ ٤٧٤) . (٨) المصدر نفسه (٢/ ٤٧٤) .

(٩) كان ذلك سنة ٥١هـ ، الإدارة العسكرية (٢/ ٤٧٤) .

(١٠) الأوائل للمعسكرى نقلاً عن الإدارة العسكرية (٢/ ٤٧٥) .

(١١) للحامى والمساوى ، ص (٢٦٩) .

ناجذه: الثغر والصائفة والشرط والقضاء^(١)، وكان عمرو بن العاص رضى الله عنه فى إدارته لثغر مصر من قبل معاوية لا يحمل له من الخراج إلا الشيء اليسير وينفق جل الاموال على التحصينات وعطاء الجند المرابطين بالثغر^(٢)، واهتم معاوية بأمر الصوائف والشواتى حيث كانت تخرج فى كل عام فى وقتها المحدد لها لأداء مهمتها المنوطة بها، وكان يختار لها كبار القواد والأمراء، وكانوا يتمنون إدارتها ويعدون ذلك شرفاً وفخراً لهم، فمن ذلك قول الخليفة معاوية لابنه يزيد: يا بنى إن أمير المؤمنين قد بسط أملك فاذكر حاجتك فطلب منه مطالب كان أولها قوله: يجعل أمير المؤمنين غزو الصائفة العام إلى لافتح أمرى بتجهيز الجيوش فى سبيل الله^(٣)، ومن أبرز الولاة والقادة الذين تولوا إدارة حملات الصوائف والشواتى فى عهد معاوية لعدة مرات هم سفيان بن عوف الغامدى الأزدى، ومالك بن هبيرة السكونى^(٤)، وكان أمير المؤمنين معاوية رضى الله عنه قبل أن يعين القادة على هذه الحملات يجرى لهم اختباراً لمعرفة مدى حصافة القائد الإدارية، ومن الذين كان يعتمد عليهم من قادته سفيان بن عوف الغامدى لخبرته الإدارية وقد توفى وهو بالصائفة يدير أعمالها، وحين بلغ الخبر معاوية تأثر وكتب إلى أمصار وأجناد المسلمين ينعا، وكان معاوية إذا رأى خللاً فى الصوائف قال: واسفياناه ولا سفيان لى^(٥)، وكان معاوية رضى الله عنه لا يقصر فى اتخاذ الإجراءات والتدابير اللازمة لحماية حدود وأراضى الدولة الإسلامية والدفاع عنها^(٦).

تاسعاً: اهتمام معاوية بالأسطول والحدود البحرية:

عندما قامت الدولة الأموية استكمل معاوية رضى الله عنه ما بدأه فى بناء القوة البحرية لحماية سواحل الدولة الإسلامية بإقامة المراكب للغزو إلى جانب ترتيب الحفظة فى السواحل مما استولى عليه المسلمون من قواعد ومنشآت بحرية، وعندما خرجت الروم فى عهده إلى السواحل الشامية أمر بجمع الصناع من التجارين

(١) تاريخ اليعقوبى، الإدارة العسكرية (٢/ ٤٧٥).

(٢) ثبأه نخباء الأبناء، ص (١٠٦) لابن ظفر للملكى، الإدارة العسكرية (٢/ ٤٧٦).

(٣) الإدارة العسكرية (٢/ ٤٧٧)، الإصابة (٣/ ٢٣٧).

(٤) تهذيب تاريخ دمشق (٦/ ١٨٥)، الإدارة العسكرية (٢/ ٤٧٧).

(٥) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (٢/ ٤٧٨).

فَجُمِعُوا، ورتبهم فى السواحل الشامية وجعل مقر دار صناعة السفن فى جند الأردن بeka. وكما هو معلوم أن بلاد الشام غنية بالأخشاب التى تعتبر من أجزاء السفن الأساسية يومئذ^(١)، كما أنشأ الخليفة معاوية أول دار صناعة للأساطيل لإنتاج السفن الحربية المختلفة بمصر سنة ٥٤هـ فى عهد واليها مسلمة بن مخلد الأنصارى، وكان مقرها بجزيرة الروضة، لذا عرفت باسم صناعة الروضة^(٢)، وكان قادة بحرية الخليفة معاوية ذوى خبرة وفن ببناء السفن الحربية، فقد كلف أحدهم بمهمة عسكرية نحو الروم وطلب منه قائلاً: أنشىء مركباً يكون له مجاديف فى جوفه واستعمله للسفر إلى بلاد الروم^(٣)، أى بعمل فتحات جانبية للمجاديف^(٤)، وبلغت السفن الحربية فى عهد معاوية رضى الله عنه نحواً من ألف وسبعمائة سفينة شراعية مشحونة بالرجال والسلاح وجميع العتاد، والمستلزمات القتالية البحرية^(٥)، وبذلك نجد أن معاوية رضى الله عنه قد أدرك بصائب رأيه أن سواحل الشام ومصر لا ينجها من غزوات الروم إلا إيجاد هذا الأسطول الإسلامى الذى يحافظ على الحدود البحرية ويفزو سواحل الروم الحين بعد الحين حتى يرتدع العدو ويحسب لهم ألف حساب^(٦)، وأخذ الأسطول الإسلامى فى عهد معاوية فى فتح الجزر الواقعة بالبحر المتوسط الواحدة تلو الأخرى والتى منها جزيرة رودس^(٧)، بقيادة القائد جنادة بن أمية الزهرانى الأزدي^(٨)، حيث فتحها - كما مر معنا - عنوة وكانت غيضة فى البحر وهى من أخصب الجزائر بالمنطقة وأزلها قوماً من المسلمين بأمر الإدارة العليا المركزية، واتخذ بها حصناً وناطوراً يحترهم ما فى البحر ممن يريدهم بكيد، وكان المسلمون بها على حذر من الروم، وكان الخليفة معاوية يعاقب بين الجند فيها ولم يجرمهم وأدر عليهم الأرزاق والعطاء، وكان الجند المقيمون بها أشد شىء على الروم يعترضونهم فى البحر ويأخذون سفنهم

(١) الإدارة العسكرية (٤٧٨/٢).

(٢) حسن للحاضرة (٣٧٨/٢) للسيوطى، الإدارة العسكرية (٥٤٣/٢).

(٣) نهاية الأرب (١٨٦/٦). (٤) الإدارة العسكرية (٥٤٤/٢).

(٥) خطط الشام (٣٧/٥) محمد كرد على.

(٦) الحدود الإسلامية لبيزنطة (٢٣٧/١) فتحي عثمان.

(٧) رودس: جزيرة ببلاد الروم مقابل الإسكندرية.

(٨) الاستيعاب (٢٤٣/١)، الأعلام للزركلى (١٤٠/٢).

وقد خافهم العدو^(١). واستمر في فتح الجزر وشحتها بالجند المايطين وأصبحت قواعد بحرية لحماية سواحل الدولة الإسلامية^(٢)، وأخذت حملات الصوائف والشواتى البحرية تجوب البحر وتمخر في عجله في عهد معاوية رضى الله عنه وتسير جنباً إلى جنب مع شقيقتها الحملات البرية حيث كانت تخرج من مصر والشام لتحمل سواحل المنطقة البحرية وتولى قيادتها كبار القادة المشهورين كلقائد يزيد بن شجرة الزهاوى، وموسى بن نصير، ويسر بن أبى أرطاة العامرى، وجنادة ابن أمية الزهراتى، وعقبة بن عامر وغيرهم من القادة، وسار خلفاء بنى أمية من بعد الخليفة معاوية على سنته وأصبح الأسطول الإسلامى فى نحو مطرد وأكثروا من إنشاء سفن وتفتتوا فى إتقانه وجهزوه بالادوات والمعدات للملاحية والقتالية، ورتبوا عليه الجند والقواد وزودوه بالتموين اللارم والأرزاق، وظلت صوائفه وشواتيه تقاتل الروم فى كل عام وتهلك سواحلهم وحدودهم البحرية^(٣).

عاشراً : الاهتمام بديوان الجند والعطاء :

استمر ديوان الجند فى أداء مهامه المتناطة به، وحدث به تطور بسبب كثرة الفتوحات واتساع رقعة الدولة الإسلامية فقد أصبح ديوان الجند مؤسسة كبيرة حظيت باهتمام الخلفاء ولولاهم ومر بعدة مراحل تطويرية خلال هذه الفترة، فعندما تولى معاوية رضى الله عنه الخلافة تقاعس بعض الجند عن الحرب فى بداية إدارته العسكرية إثر الفتن والصراعات الداخلية، فتمكن بحسن إدارته ودعائه بالإغلاق عليهم فى العطاء حتى تمكن مرة أخرى من إلزامهم مرة أخرى بالجندية وتأليف القلوب^(٤)، وقرب إليه زعماء القبائل وقد بلغ عدد الجند النظامى الذين يتسلمون العطاء فى بداية العصر الأموى نحواً من ثمانين ألف جندي بالبصرة، وستين ألفاً بالكوفة، وأربعين ألفاً بمصر، وبالشام نحواً من ذلك، هذا سوى من فى باقى الأقاليم الأخرى من جند كفارس وما وراء النهر وغيرهما من الأقاليم وأمصار الدولة الإسلامية^(٥)، كما كان بالكوفة من أبناء المعجم زهاء عشرين ألف

(١) النجوم الزاهرة (١/١٤٤)، الإدارة العسكرية (٢/٥٤٥).

(٢) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (٢/٥٤٥).

(٣) المصدر نفسه (٢/٥٤٦).

(٤) المصدر نفسه (٢/٦٤٣).

(٥) قروح البلدان، ص (١٠٢)، الإدارة العسكرية (٢/٦٤٤).

رجل فرض لهم وكثروا يسمون الحمراء^(١)، وبالبصرة ألفا رجل من سبي بخارى كلهم جيد الرمي بالشباب، فقد ألحقهم الخليفة معاوية بالخدمة العسكرية وفرض لهم العطاء، وقد ولى كتابة الجند فى إدرلة الخليفة معاوية المركزية بدمشق عمرو بن سعيد بن العاص، هذا بالإضافة إلى دواوين الجند المحلية بالأقاليم الإسلامية للمحلية الأخرى التى تتحمل مهام الإدارة العسكرية المحلية^(٢)، وظل دور أمر العرفاء والبقاء سائراً ومستمرّاً كما كان فى السابق، وذلك لاعتماد الإدارة عليهم فى الشؤون العسكرية والمالية وبخاصة فى توزيع العطاء، على الجند، فقد كان الخليفة معاوية يدفع إلى العرفاء العطاء وكان لكل قبيلة عريف يأخذ أعطيهم ويدفعها إليهم^(٣)، هذا مع ما يقومون به من التعرف على أحوال الجند وأخبارهم ورفع التقارير عنهم للإدارة العليا^(٤)، وقد طور زياد الهيكل التنظيمى العسكرى للعرفاء، فجعل الناس فى البصرة أخصاماً وجعل على كل خمسة رجلاً، كما جعل فى الكوفة أربعاً على قيادة عشرة جنود فى القتال، بل أصبحوا مسئولين عن النواحي الأمنية ومشرى الشغب والفتن والقلاقل داخل قبائلهم ومعسكراتهم، فكانوا حلقة الاتصال فى الإدارة العسكرية بين القبائل العربية فى الأمصار الإسلامية وبين السلطات الإدارية للدولة فيما يختص بشيئ أسماء الجند فى الدواوين وتوزيع العطاء عليهم واستدعائهم عند الحاجة، وقد حل أولئك العرفاء فى القوة والنفوذ محل رؤساء القبائل والعشائر، وكان اختيارهم يتم من بين ذوى النفوذ ليستطيعوا أداء واجباتهم تجاه الإدارة العسكرية^(٥). ومثال على ذلك ما قام به زياد حيث خطب فى أهل البصرة وهددهم بقطع العطاء إذا لم يكفوه الخوارج حيث قال: يا أهل البصرة والله لتكفتنى هؤلاء أو لأبدأن بكم، والله لئن أفلت منهم رجل لا تأخذون العام من عطائكم درهماً، فثار الناس بهم فقتلوه^(٦). كما استخدمت الزيادة فى العطاء للقادة والجند المتجاوبين والمتفذين للأوامر تشجيعاً

(١) الأخبار الطوال، ص (٢٧٨) نقلاً عن الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (٢/٦٤٤).

(٢) التراتيب الإدارية (١/٢٢٩)، الإدارة العسكرية (٢/٦٤٤).

(٣) نسب قريش، ص (١٥٤)، الإدارة العسكرية (٢/٦٤٥).

(٤) تنظيمات الجيش، ص (٢٢٣)، الإدارة العسكرية (٢/٦٤٦).

(٥) تاريخ الطبرى، نقلاً عن الإدارة العسكرية (٦/٦٤٦).

وحثاً لهم على المضي قدماً في مهامهم ومناصبهم العسكرية المستولين عنها^(١)، كما فعل معاوية مع أشرف أهل الشام.

الحادي عشر: الأثر العلمي والاقتصادي والاجتماعي للفتوحات في عهد معاوية رضى الله عنه:

ومن الظواهر العلمية التي زادت ازدهاراً في عهد معاوية طائفة القصاص، وقد كانوا يتشرون بين الجند كالقراء يقصون عليهم أمجاد أسلافهم ويلقون عليهم الشعر الحماسي، فتجيش له همم العسكر فيسارعون للقتال، وقد كان الخطباء والوعاظ يقومون بنفس المهمة كما يقوم بها القراء والقصاص والشعراء لينشروا في الجند روح الغناء ويرفعوا من روحهم المعنوية القتالية^(٢)، وسلك الخليفة معاوية في وصاياه وتوجيهاته العلمية للأمراء والقادة والجند على منوال من سبقه من الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم، فعندما عين عبيد الله بن زياد على ثغر خراسان كان من نماذج وصاياه قوله: اتق الله ولا تؤثرن على تقوى الله شيئاً^(٣).. وقد سبق الحديث عن وصيته لعبيد الله، ومن الآثار العلمية للحضارة الإسلامية في عهد معاوية أنه حينما فتح جزيرة رودس كان ممن اشترك في فتحها مجاهد بن جبر المرقري، فكان مقيماً بها يقرئ الناس القرآن ويفقههم في الدين في المسجد الذي بنى فيها أثناء الفتح، وهذا النموذج ومثال من ألوف النماذج والأمثلة حيث إن هذا الأثر العلمي لا يقتصر على جزيرة رودس بل شمل كافة الأمصار والشعوب الإسلامية^(٤).

ومن الآثار الاقتصادية والاجتماعية للفتوحات أن وإلى مصر مسلمة بن مخلد الأنصاري رضى الله عنه وغيره من الولاة في عهد معاوية رضى الله عنه كانوا يعيشون إليه بأموال الخراج بعد أن يستقطعوا منها ما ينفق على الأراضي الزراعية بمصر لاستصلاحها من الخللجان والقطاير والجسور، وحملاً القمح إلى الحجاز لتفريقه وتوزيعه على سكان الحرمين الشريفين، كمعونة لهم^(٥)، وكان بالجزيرة مكان الروضة قبل أن تبنى بها دار صناعة السفن في عهد معاوية خمسمائة عامل

(١) للحاسن والمساوي، ص (٤٦٤)، الإطرة العسكرية (٤٦٧/٢) .

(٢) الفتن الحمري، ص (١١٧)، نقلاً عن الإطرة العسكرية (٧١٨/٢).

(٣) تاريخ الطبري (٢١٣/١) .

(٤) الإطرة العسكرية (٧١٩/٢) .

(٥) فتوح مصر، ص (١٠٢)، حسن الحضارة (١٥١/١) .

مستعد لأي حريق يكون في البلاد أو هدم للإعانة في الكوارث وتقديم الخدمات الاجتماعية لأهل المنطقة^(١). ومن التكافل الاجتماعي في عهد معاوية مراعاته لأبناء الشهلاء في إفرته ورعاية شئونهم والفرص لهم^(٢)، فقد كان يقول لجلسائه: يا هؤلاء، إنما سميت أشرافاً لأنكم شرفتم على من دونكم بهذا المجلس، ارفعوا إلينا حوائج من لا يصل إلينا، فيقوم الرجل فيقول: استشهد فلان، فيقول: أقرضوا لولده^(٣)، وعندما أذن معاوية رضى الله عنه لعبد الله بن صفوان بن أمية بالدخول عليه والمتول بين يديه طلب من معاوية أن يفرض للمتقطعين من ديوان العطاء، كما ذكره بأن لا يغفل عن قواعد قريش والبر إليهم، وأن يقدم لهم الخدمات الاقتصادية والاجتماعية التي تكفل لهم الحياة الرغدة^(٤). ومن الآثار الحضارية للفتوحات في النواحي الاقتصادية والاجتماعية استمرارية معاوية في توطين الجند بالشغور وإقطاعهم القطائع والأراضي والمساكن بها وشقه للأنهار وجلبه للمياه. فقد أمر عسكره المقيم بجزيرة رودس بأن يزرعوا ويتخذوا بها أموالاً ومواشى يرعونها حولها^(٥).

الثاني عشر : كرامات للمجاهدين في عهد معاوية رضى الله عنه:

حدثت كرامات للمجاهدين في عهد معاوية رضى الله عنه منها ما كان لأبي مسلم الخولاني والتي مرّ ذكرها، وما حدث لعقبة رحمهما الله، حينما نادى الوحوش والدواب وطلب منها الرحيل، فرحلت بإذن الله تعالى حيث قال: فارحلوا عنا فلما نازلون، ومن وجدناه بعد هذا قتلناه، فنظر الناس بعد ذلك إلى أمر مُعْجِبٍ، من أن السباع تخرج من الشَّعْراء^(٦) وهي تحمل أشبالها سمعاً وطاعة، والذئب جرّوه، والحية تحمل أولادها. ونادى في الناس: كُفُّوا عنهم، حتى يرحلوا عنها، فخرج ما فيها من الوحش والسباع والهوام والناس ينظرون إليها، حتى أوجعهم حر الشمس، فلما لم يروا منها شيئاً، دخلوا، فأمرهم أن يقطعوا الشجر، فأقام أهل إفريقية - بالقيروان - بعد ذلك أربعين عاماً لا يرون بها

(١) حسن للحاضرة (٢/٢٧٨)، الإذلة العسكرية (٢/٧٧٣).

(٢) مروج الذهب (٣/٣٩، ٤٠)، الإذلة العسكرية (٢/٧٧٤).

(٤) نسب قريش، ص (٢٨٩)، الإذلة العسكرية (٢/٧٧٤).

(٥) الفتوح لابن أئتم (١/٣٥٤)، الإذلة العسكرية (٢/٧٧٥).

(٦) أى من الشجر.

حية، ولا عقرباً، ولا سحياً. فاخطت عقبة أولاً دار الإمارة، ثم أتت إلى موضع المسجد الأعظم فاخطته، ولم يحدث فيه بناء. وكان يصلى فيه وهو كذلك، فاختلف الناس عليه فى القبلة وقالوا: إن جميع أهل المغرب يضعون قبلتهم على قبلة هذا المسجد، فأجهد نفسك فى تقويمها، فأقاموا أياماً ينظرون إلى مطالع الشتاء والصيف من النجوم ومشارق الشمس، فلما رأى أمرهم قد اختلفت بات مغموماً، فدعا الله - عز وجل - أن يُفرج عنه، فأتاه آت فى منامه فقال له: إذا أصبحت فخذ اللواء فى يدك، واجعله على عنقك. فإنك تسمع بين يديك تكبيراً لا يسمعه أحد من المسلمين غيرك، فانظر الموضع الذى يتقطع عنك فيه التكبير فهو قبلك ومحرابك، وقد رضى الله لك أمر هذا العسكر وهذا المسجد وهذه المدينة، وسوف يعز الله بها دينه، ويذل بها من كفر به، فاستيقظ من منامه وهو جزع، فتوضأ للصلاة، وأخذ يصلى وهو فى المسجد ومعه أشرف الناس، فلما انفجر الصبح وصلى ركعتي الصبح بالمسلمين إذا بالتكبير بين يديه، فقال لمن حوله: أسمعون ما أسمع؟ فقالوا: لا، فعلم أن الأمر من عند الله، فأخذ اللواء فوضعه على عنقه، وأقبل يتبع التكبير حتى وصل إلى موضع المحراب فانقطع التكبير فركز لواءه وقال: هذا محرابكم فاقبلوا به سائر مساجد المدينة، ثم أخذ الناس إليها المطايا من كل أفق وعظم قدرها. . وكان عقبة خير والٍ وخير أمير، مستجاب الدعوة^(١).

وفى هذه القصة عبرة بليغة فيما حدث من عقبة حينما نادى تلك الوحوش والدواب فاستجابت له وغادرت ذلك المكان، وهذه كرامة من الله تعالى يكرم بها أوليائه لما يريد بهم نصر الإسلام ونشره فى الأرض، حيث أسمع تلك الدواب كلام عقبة وأوقع فى قلوبها الخوف منه، وقدّر لها أن تسمع وتطيع كما لو كانت ذات عقل وإدراك وقد رأى ذلك قبيل كبير من البربر فاسلموا، كما ذكر ابن الأثير فى روايته^(٢).

هذا وقد حمل بعض الباحثين هذا الخبر على أنه من الأساطير التى نسجها الرواة حول عقبة، وعللوا هذا الخبر بأن تلك الدواب فزعت لما سمعت ضجيج

(١) البيان المغرب فى أخبار الأندلس والمغرب (١/ ١٩ - ٢١)، الكامل فى التاريخ (٢/ ٤٨٤)، فتح مصر، ص (١٣٣) والفتحة صحيحة الاستناد.

(٢) فتح مصر، ص (١٣٣)، التاريخ الإسلامى (١٣/ ٢٤٩).

الجيش الإسلامي فحملت أولادها وولّت هاربة، وهذا التأويل من عجائب بعض الباحثين حيث يُفعلون تفكيرهم الصحيح من أجل ردّ مالا يؤمن به العقل للمجرد، كما أنهم يستغلّون المؤرخين الذين رووا هذه الحادثة وأمثالها على أنها من الأمور الخارقة للعادة، ويتهمونهم بالسذاجة لتحويلهم الوقائع المعتادة في حياة الناس إلى ما يشبه الأساطير، فإن التكبير الصحيح يرى أن التأويل الذي اعتمدوه لا ينسجم مع العقل السليم، لأن الوحوش والدواب البرية إذا تعرضت للفرع تأوى إلى جحورها الآمنة لتستخفى بها ولا تلجأ إلى الهرب حتى لا تتعرض للأذى مما فزعت منه، ثم إنه لو حصل خلاف الغالب من المعتاد فهربت تلك الدواب من أمر عادي وهو فزعها من الجيش لم يكن هناك ما يدعو إلى عجب البربر وانبهارهم الذي حملهم على الدخول في الإسلام من أجل ذلك، ولم يكن في ذلك ما يحمل طائفة من المؤرخين على رواية هذه الحادثة الغريبة.

وقد جاء في إحدى روايات ابن عبد الحكم عن الليث بن سعد قال: فحدثني زياد بن العجلان: إن أهل إفريقية أقاموا بعد ذلك أربعين سنة ولو التُمت حية أو عقرب بالف دينار ما وجدت^(١)، وعبرة أخرى في تلك الرواية التي رأها عقبه بن نافع في أمر تحديد القبلة وما تلا ذلك من سماعه التكبير الذي لم يسمعه من حوله، وهذه كرامة أخرى لهذا الولي الصالح فرج الله تعالى بها عن المسلمين كربة كانوا يعانون منها من عدم مقدرتهم على تحديد القبلة بدقة، وهذا هو أحد المقاصد التي تظهر فيها الكرامات على أيدي أولياء الله الصالحين، وقد كان عقبه مستجاب الدعوة، فاستجاب الله تعالى دعاءه في تفرّيج همه وهموم المسلمين في هذا الأمر^(٢). وأهل السنة والجماعة يثبتون الكرامات للصالحين، فأولياء الله المتقون هم المقبولون بمحمد ﷺ^(٣)، فيفعلون ما أمر الله به ويتهون عما عنه زجر، ويقفون به فيما بين لهم أن يتبعوه فيه، فيؤيدهم بملائكته وروح منه، ويقذف الله في قلوبهم من أنواره، ولهم الكرامات التي يكرم الله بها أولياءه المتقين لحاجة في الدين أو لحاجة بالمسلمين، كما كانت معجزات نبيهم ﷺ كذلك، وكرامات أولياء الله إنما حصلت ببركة اتباع رسول الله ﷺ وما ينبغي أن يعرف أن الكرامات قد

(١) فتح مصر، ص (١٣٣)، التاريخ الإسلامي (١٣/٢٤٩).

(٢) مجموع الفتاوى (١١/٢٧٤).

(٣) التاريخ الإسلامي (١٣/٢٤٩).

تكون بسبب حاجة الرجل، فإذا احتاج إليها الضعيف الإيمان أو المحتاج، أنه منها ما يقوى إيمانه أو يسد حاجته، ويكون من هو أكمل ولاية منه مستغنياً عن ذلك، فلا يأتيه مثل ذلك لعلو درجته وغناه عنها، لا لتقص ولايته، ولهذا كانت هذه الأمور في التابعين أكثر منها في الصحابة^(١). ومن عقيدة أهل السنة والجماعة الإيمان بكرامات الأولياء^(٢).

الثالث عشر: قسمة الحكم بن عمرو الغفاري للغنائم في غزو جبل الأسل بخراسان:

عن عبد الرحمن بن صبيح، قال: كنت مع الحكم بن عمرو بخراسان، فكتب زياد إلى عمرو، إن أهل جبل الأسل سلاحهم اللبود^(٣)، وآتيهم الذهب^(٤)، فغزاهم حتى تواسطوا، فأخذوا بالشعاب والطرق، فأحلقوا به، فعى^(٥) بالامر فولى المهلب الحرب، فلم يزل المهلب يحتال حتى أخذ عظيمًا من عظمائهم، فقال له: اختر بين أن أقتلك، وبين أن تخرجنا من هذا المضيق، قال له: أوقد النار حيال الطريق لتسلكوه فإنهم يستجمعون لكم، ويعرون ما سواه من الطرق، فبادرهم إلى غيره، فإنهم لا يدركونك حتى تخرج منه، ففعلوا ذلك، فنجوا وغنموا غنيمة عظيمة^(٦)، وعن عبد الرحمن بن صبيح قال: كتب إليه زياد: والله لئن بقيت لك لأقطعن منك طابقًا سحتًا^(٧)، وذلك أن زيادًا كتب إليه لما ورد بالخبر عليه بما غنم: إن أمير المؤمنين كتب إلى أن أصطفى له صفراء وبيضاء^(٨)، والروائع^(٩)، فلا تحركن شيئًا حتى تخرج ذلك، فكتب إليه الحكم: أما بعد، فإن كتابك ورد، تذكر أن أمير المؤمنين كتب إلى أن أصطفى له كل صفراء وبيضاء والروائع، ولا تحركن شيئًا، فإن كتاب الله عز وجل قبل كتاب أمير المؤمنين، وإنه والله لو كانت السماوات والأرض رتقًا^(١٠) على عبد اتقى الله عز وجل جعل الله سبحانه وتعالى له مخرجًا، وقال

(١) مجموع الفتاوى (١١/٢٨٣). (٢) الانحرافات العقلية والعلمية (١/٥٠٨).

(٣) اللبود: هو الالتصاق بالأرض: أي يكمنون لعدوهم.

(٤) وهذا دلالة على غناهم وثراهم. (٥) عى، وعى: عجز، القاموس المحيط (١٦٩٧).

(٦) الكامل في التاريخ (٢/٤٧٦).

(٧) لأقطعن منك طابقًا سحتًا: أي لاستأصلن ما خبث من كذب.

(٨) الصفراء والبيضاء: هما الذهب والفضة.

(٩) الروائع: المقصود بها في هذا المقام، ما أصيبك وسرك من الغنائم.

(١٠) الرتق: ضد الفتق، وهو الالتحام، لسان العرب (١٠/١١٤).

للناس: اغدوا على غنائمكم، فغدا الناس، وقد عزل الخمس، فقسم بينهم تلك الغنائم، قال: فقال الحكم: اللهم إن كان لى عندك خير فاقبضنى، فمات بخراسان بمرور^(١). إن خير قسمة الحكم بن عمرو الغفارى رضى الله عنه الغنائم بين أفراد جيشه ذكره ابن عبد البر^(٢)، وابن الجوزى^(٣)، وابن الأثير^(٤)، وابن كثير^(٥)، وتتفق هذه المصادر حول طلب معاوية رضى الله عنه اصطفاء الذهب والفضة وعدم قسمتها بين الجيش - لكنها لم تورد هذا الخبر بأسانيد صحيحة - وزاد ابن كثير أن معاوية رضى الله عنه طلب أن يرسل الذهب والفضة إلى بيت المال^(٦)، وهنا يجدر التذكير بأن مصارف الغنيمة فى الإسلام قد بينها الله سبحانه وتعالى فى قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [الأنفال: ٤١]. وهذا يعنى أن أربعة أخماس الغنيمة يقسم بين الجيش، ويبقى خمس الغنيمة فيقسم كما ورد فى الآية السابقة، وهذا الحكم لا يخفى على معاوية رضى الله عنه، كما أن دين معاوية وعدائته تمنعه من رد حكم الله سبحانه وتعالى^(٧)، وبالرجوع إلى رواية الطبرى نلاحظ أن الحكم بن عمرو الغفارى رضى الله عنه لم يبادر إلى قسمة الغنائم بين الجيش على الفور - مع وضوح حكم الشرع فى ذلك - بل دارت بينه وبين زياد مراسلات فى شأن الغنائم، وهذا التأخير فى قسمة الغنائم يقودنا إلى عدة احتمالات يمكن من خلالها إزالة الغموض الوارد فى الرواية وهذه الاحتمالات هى:

- ١ - رغبة معاوية رضى الله عنه فى أن يكون خمس الغنيمة - الذى يتولى إمام المسلمين قسمته من الذهب والفضة.
- ٢ - رغبة معاوية رضى الله عنه فى حمل ما غنم المسلمون من ذهب وفضة - قبل تخميسه وقسمته - إلى الهند وبيعه هناك^(٨) بقيمة مرتفعة ثم يخمس ثمنه بعد ذلك، وفى ذلك خير للجميع^(٩).

(١) تاريخ الطبرى (١٦٧/٦) .

(٢) المنتظم (٢٣٠/٥) .

(٣) البداية والنهاية (٢١٧/١١) .

(٤) الاستيعاب (٣٥٧/١) .

(٥) الكامل فى التاريخ (٤٧٦/٢) .

(٦) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (٣٥١، ٣٥٢) هذه الفقرة كلها من هذا الكتاب القيم .

(٨) ذكر الدكتور خالد الغيث - حفظه الله - مبحثاً مهماً فى مسألة الغنائم والحكم بن عمرو الغفارى فنقله منه، انظر: مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (٣٥٢) .

(٩) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (٣٥٢) .

٣ - وجود نقصٍ طارئٍ في بيت مال المسلمين، فأراد معاوية رضي الله عنه أن يقرض ما غنمه جيش الحكم رضي الله عنه إلى أجل معلوم، وتأخير قسمة الغنائم بين الجيش إلى وقت لاحق^(١).

ومن الدروس المهمة إن ثبتت الرواية التزام الحكم بن عمرو الغفاري بمبدأ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، وتمسكه بأداء الأمانة في قسمة الغنائم، ولم يقل منها شيئاً وزعها على العسكر بعد أن عزل الخمس^(٢).

هذه أهم الدروس والعبر والفوائد من الفتوحات في عهد معاوية.

الرابع عشر : استشهاد صلة بن أشيم وابنه بسجستان عام ٦٢هـ:

صلة بن أشيم هو الزاهد، العابد، القدوة، أبو الصهباء العدوي البصري، زوج العالمة معاذة العدوية، وكانت لصلة مواقف في المجتمع الإسلامي مؤثرة، ومن هذه المواقف: عن ثابت قال: جاء رجل إلى صلة بنعي أخيه، فقال له: ادن فكل، فقد نعى إلى أخي منذ حين، قال تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [الزمر: ٣٠]، وكان صلة له كرامات منها، عن حماد بن جعفر بن زياد أن أباه أخبره، قال: خرجنا في غزاة إلى كابل، وفي الجيش صلة، ففزّلوا فقلت: لأرْمُقَنَّ عمله، فصَلَّى ثم اضطجع، فالتمس غفلة الناس، ثم وثب، فدخل غِيَضَةً، فدخلت فتوضأ وصلّى، ثم جاء أسد حتى دنا منه، فصعدت شجرة، أفتراه التفت إليه حتى سجد؟ فقلت: الآن يفترسه فلا شيء، فجلس ثم سلّم، فقال: يا سبيع اطلب الرُّزْقَ بمكان آخر، فولى وإن له زئيراً أقول: تصدّع منه الجبل فلما كان الصبح جلس، فحمد الله بحماد لم أسمع بمثله، ثم قال: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ تُجَبِّرَنِي مِنَ النَّارِ، أَوْ مِثْلِي يَجْتَرِي أَنْ يَسْأَلَكَ الْجَنَّةَ^(٣)، وعن العلاء بن هلال، أن رجلاً قال لصلة: يا أبا الصهباء رأيت أني أعطيت شهادة، وأعطيت شهادتين فقال: تستشهد وأنا وابني، فلما كان يوم يزيد بن زياد، لقيتهم الترك بسجستان،

(٢) المصدر نفسه، ص (٣٥٢).

(١) مرويات خلافة معاوية، ص (٣٥٢).

(٣) سير أعلام النبلاء (٤٩٩/٣).

فانهزموا. وقال صلة: يا بُنى ارجع إلى أمك. قال: يا أبة، تريد الخير لنفسك، وتأمرني بالرجوع! قال: فتقدم، فتقدم، فقاتل حتى أصيب، فرمى صلة عن جسده، وكان رامياً، حتى تفرقوا عنه، وأقبل حتى قام عليه، فدعا له، ثم قاتل حتى قُتل^(١)، وعن حماد بن سلمة: أخبرنا ثابت أن صلة كان في الغزو، ومع ابنه، فقال: أي بني، تقدم فقاتل حتى احتسبك، فحمل، فقاتل، حتى قُتل، ثم تقدم صلة فقتل، فاجتمع النساء عند امرأته معاذة، فقالت: مرحباً إن كنتن جثتن لثُهنتن، وإن كنتن جثتن لغير ذلك فارجمن^(٢). وكانت اللحمة التي استشهد فيها سنة ٦٢ هـ^(٣).



(١) سير أعلام النبلاء (٣/ ٥٠٠) وجالة ثقات.

(٢) طبقات ابن سعد (٧/ ١٣٧)، سير أعلام النبلاء (٣/ ٤٩٨).

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/ ٥٠٠).

المبحث الخامس

ولاية العهد ووفاء معاوية رضى الله عنه

أولاً : بداية التفكير فى بيعة يزيد:

يُحْمَلُ كثير من الباحثين، المغيرة بن شعبة، المسئولية عن بيعة يزيد بن معاوية، وذلك باعتباره العقل المدبر، وصاحب الفكرة الأولى، حين عرض على معاوية أن يتولى يزيد الخلافة من بعده، وتكفل بالدعوة ليزيد وتهيئة أهل الكوفة لتقبل خبر اختياره لولاية العهد وكل من اتهم المغيرة بن شعبة كانت حجته فى ذلك تلك الرواية التى أوردتها بعض المصادر القديمة ومفادها: أن المغيرة بن شعبة - رضى الله عنه - دخل على معاوية واستعفاه من ولاية الكوفة فأعفاه، وأراد معاوية أن يولى بدلاً منه سعيد بن العاص، فبلغ ذلك أحد الموالين للمغيرة، وتأثر المغيرة عند ذلك، ونمى العودة للإمارة، فقام فدخل على يزيد وعرض له بالبيعة، فأخبر يزيد والده بما قال له المغيرة، فاستدعى معاوية المغيرة بن شعبة، وأمره بالرجوع والياً مرة أخرى على الكوفة وأن يعمل فى بيعة يزيد^(١)، وأسانيد هذه الرواية ضعيفة، فسنده هذه الرواية لا يشجع على قبولها أو الاستئناس بها بأى حال من الأحوال، كما أن المغيرة رضى الله عنه صحابى جليل تمّ التعريف به فى موضعه من هذا الكتاب، وقد توفى عام ٥٠هـ^(٢) قبل ظهور فكرة ولاية العهد عند معاوية، حيث بدأت هذه الفكرة فى الظهور فى عهد زياد بن أبيه على العراق، وقد صرح الطبرى بأن معاوية إنما دعا إلى بيعة يزيد سنة ٥٦هـ^(٣)، فلماذا تأخر كل هذه السنين إذا كان المغيرة قد شرع فى التمهيد لهذه الفكرة قبل موته؟!^(٤).

(١) الإشراف فى منازل الأشراف لابن أبى الفياض (١٢١) إسناده ضعيف، تاريخ الطبرى (٦/ ٢٢٠)، إسناده ضعيف جداً، تاريخ الذهبى حوادث (٦١ - ٨٠هـ)، ص (٢٧٢)، إسناده ضعيف جداً .

(٢) تاريخ الطبرى (٦/ ١٥٠) .

(٣) المصدر نفسه (٦/ ٢١٩)، انظر : مواقف للمعارضة فى خلافة يزيد بن معاوية، ص (٨٤ - ٨٧) .

(٤) مواقف للمعارضة فى خلافة يزيد بن معاوية، ص (٨٧) .

ثانيًا : الخطوات التي اتبعها معاوية لبيعة يزيد:

١ - المشاورات:

لم نثر في المصادر التاريخية على تحديد دقيق لتلك الفترة التي بدأ فيها معاوية رضى الله عنه يفكر تفكيراً جدياً فى تولية ولده يزيد من بعده خليفة للمسلمين . ولكنه بالتأكيد لم يفكر إلا بعد سنة خمسين من الهجرة ، وذلك بعد أن خلت الساحة من وجود الصحابة الكبار المبشرين بالجنة من أمثال سعد بن أبى وقاص ، وسعيد بن يزيد بن عمرو ، وبعد وفاة الحسن بن على رضى الله عنهم جميعاً ، وبعد أن عُرِف يزيد عند قيادته لجيش المسلمين الذى حاصر القسطنطينية ، وبعدها أصبح معاوية يهيمُ الأمور لترشيح يزيد للخلافة ، وكان من الطبعي أن يستشير زياد بن أبيه بعدما أصبح أخاً له ، وصار يقال له : زياد بن أبى سفيان ، وولاه العراق ، ولنسمع إلى رواية الطبرى لهذه الاستشارة ، وماذا صنع زياد^(١) ، قال الطبرى : لما أراد معاوية أن يبايع ليزيد ، كتب إلى زياد يستشيره ، فبعث زياد إلى عبيد بن كعب النميرى ، فقال : إن لكل مستشير ثقة ، ولكل سر مستودع ، وإن الناس قد أبدعت^(٢) بهم خصلتان : إذاعة السر ، وإخراج النصيحة إلى غير أهلها ، وليس موضع السر إلا أحد رجلين : رجل آخره يرجو ثواباً ، ورجل دنيا له شرف فى نفسه ، وعقل يصون حسبه ، وقد عجمتهما^(٣) منك ، فأحمدت الذى قبلك . وقد دعوتك لأمر اتهمت عليه بطون الكتب^(٤) ، إن أمير المؤمنين كتب إلى يزعم أنه قد عزم على بيعة يزيد ، وهو يتخوف نفرة الناس ، ويرجو مطابقتهم ، ويستشيرنى . وعلاقة أمر الإسلام وضمائنه عظيم ، ويزيد صاحب رسالة^(٥) ونهائون ، مع ما قد أولع به من الصيد ، فآلقَ أمير المؤمنين مؤدياً عنى ، فأخبره عن فعلات يزيد . فقال له : رويدك بالأمر ؟ فأقمن أن يتم لك ما تريد ، ولا تعجل فإن دركاً فى تأخير خير من تعجيل عاقبة القوت . فقال عبيد له : أفلا غير هذا ؟ قال : ما هو ؟ قال : لا تفسد على معاوية رأيه ، ولا تمثت إليه ابنه ، وآلقى أنا يزيد سرّاً من معاوية فأخبره عنك أن أمير المؤمنين كتب إليك يستشيرك فى بيعته ، وأنك تخوفُ

(١) نظام الحكم فى الشريعة والتاريخ الإسلامى (١/ ١٨٩) . (٢) أى : أضرت .

(٣) أى : خبرتهما . (٤) أى : خلف من ذروه إذا هو كنه .

(٥) الرسالة : الكسل .

خلاف الناس لهنات ينقمونها عليه، وأنت ترى له ترك ما يُنقَمُ عليه، فيستحكم
لأمير المؤمنين الحجة على الناس، ويسهل لك ما تريد، فتكون قد نصحت يزيد
وأرضيت أمير المؤمنين، فسلمت مما تخاف من علاقة أمر الأمة. فقال زياد: لقد
رمت الأمر بحجره، اشخص على بركة الله، فإن أصبت فما لا ينكر، وإن يكن
خطأ فغير مستغش، وأبعد بك إن شاء الله من الخطأ قال: أتقول بما ترى، ويقضى
الله بغير ما يعلم. فقدم على يزيد فذاكره ذلك. وكتب زياد إلى معاوية يأمره^(١)
بالتؤدة، وألا يعجل، فقبل ذلك معاوية وكفَّ يزيد عن كثير مما كان يصنع^(٢).

إن تحليل هذا النص يكشف لنا عن الحقائق التالية:

أ- إن بداية الفكرة كانت من معاوية، وأنه كان يدرك أنه كان يقدم على أمر
خطير، بل على حدث لم يسبق إليه، ولهذا اصطفى زياداً للاستشارة، وزباد هو
الذي قال عنه الأصمعي: الدهاء أربعة: معاوية للروية، وعمرو بن العاص للبدية،
والمغيرة بن شعبة للمعضلة، وزباد لكل صغيرة وكبيرة. وقد أشار عليه زياد بالتؤدة
فقبل. ولهذا لم يُقدم معاوية على الأمر الخطير إلا بعد وفاة زياد^(٣). قال الطبري: لما
مات زياد، دعا معاوية بكتاب قرأه على الناس باستخلاف يزيد: إن حدث به حدث
الموت، فيزيد ولي عهد، فاستوثق^(٤) له الناس على البيعة ليزيد غير خمسة نفر^(٥).

ب- إن معاوية لم يكن يريد حين الاستشارة الاكتفاء بالعهد، وإنما أراد أن يبايع
الناس يزيد وهو حي، وهو حدث جديد أيضاً لم يعهد من قبل، لأن الناس لم
يبايعوا عمر إلا بعد وفاة أبي بكر رضى الله عنه.

ج- إن زياداً قد أحس خطورة الأمر، فلم يشأ -بادئ الأمر- أن يكتب لمعاوية
بنصيحته، بل أراد أن يحملها لرسول خاص وهو (عبيد الله بن كعب النميري)
ليؤديها عنه إلى معاوية شفياً، وفي ذلك من الحيلة الشيء الكثير، لئلا يشيع خبر
الكتاب، فيحدث ما لا يحمد. ولهذا قال لعبيد: ولهذا دعوتك لأمر اتهمت عليه
بطون الصحف.

(١) تاريخ الطبري (٢٢١/٦) - يأمره هنا: يشير إليه . (٢) المصدر نفسه (٢٢١/٦) .

(٣) نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي (١٩١/١) . (٤) استوثق له الناس: اجتمعوا على رأيه .

(٥) تاريخ الطبري (٢٢١/٦) .

د- إن معاوية كان يتخوف نفرة الناس، فليس العهد لولد الخليفة والخليفة حتى بالأمير السير.

هـ- إن زياداً كان يخشى على الأمة من يزيد، ولذلك يقول: وعلاقة أمر الإسلام وضمائنه عظيم، ويزيد صاحب رسالة وتهاون مع ما قد أولع به من الصيد. ولهذا أيضاً نرى في جواب عبيد له أن سيلقى يزيد وينقل إليه أن زياداً يرى ترك ما يتقم عليه، وبذلك يسلم ما تخاف من علاقة أمر الأمة.

و- إن زياداً كتب أخيراً إلى معاوية، ولكن لينصحه بالتؤدة وألا يعجل فقبل ذلك معاوية^(١).

ز- وعن شاورهم معاوية رضى الله عنه الأحنف بن قيس، فقد روى أن معاوية لما نصب ولده يزيد لولاية العهد، أقعده في قبة حمراء، فجعل الناس يسلمون على معاوية ثم يميلون إلى يزيد، حتى جاء رجل ففعل ذلك، ثم رجع إلى معاوية، فقال: يا أمير المؤمنين، أعلم أنك لو لم تول هذا أمور المسلمين لأضعتها، والأحنف بن قيس جالس. فقال له معاوية: ما بالك لا تقول يا أبا بحر؟ قال: أخاف الله إن كذبت، وأخافكم إن صدقت، فقال له معاوية: جزاك الله عن الطاعة خيراً، وأمر له بالوف، فلما خرج لقيه ذلك الرجل بالباب، فقال: يا أبا بحر، إني لأعلم أن شر من خلق الله سبحانه وتعالى هذا وابنه، ولكنهم قد استوثقوا من هذه الأموال بالأبواب والأقفال، فليس نطمع في استخراجها إلا بما سمعت، فقال له الأحنف: أمسك عليك، فإن ذا الوجهين خليق ألا يكون عند الله وجيهاً^(٢).

٢- الحملات الإعلامية:

ومن التمهيدات الإعلامية الناجحة التي قلمها معاوية رضى الله عنه لابنه توليته أميراً على الجيش الذي وجهه إلى غزو القسطنطينية، وبعد أن رجع من الغزو ولاه إمارة الحج، ولكنه كان يتخوف نفرة الناس، ويتهيب من بعض المعارضين^(٣)، ولذلك

(١) نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامى (١/١٩٢).

(٢) الشهب اللامعة في السياسة النافعة، ص (٤٥٨).

(٣) دراسة في تلويح الخلفاء الأمويين، ص (١٠٤).

كان يواصل إعداده العدة للأمر، ويستشير ولاته ورجال دولته، ويستعين بهم في تذليل العقبات وتهئية الأجواء لأخذ البيعة ليزيد، وما يذكر في هذا الجانب، أن الشاعر ربيعة بن عامر الدارمي المعروف بـ (مسكين الذكري)، وكان ممن يؤثره يزيد ويصله، أنشد في مجلس معاوية، وكان المجلس حافلاً ويحضره وجوه بني أمية فقال:

ألا ليت شعري ما يقول ابن عامر ومروان أم ماذا يقول سعيد؟
بنى خلفاء الله مهلاً فلانما يبوئها الرحمن حيث يريد
إذا المنبر الغربي خللاه ربه فإن أمير المؤمنين يزيد

قال معاوية: ننظر فيما قلت يا مسكين، ونستخير الله. ولم يتكلم أحد من بني أمية إلا بالإقرار والموافقة^(١).

٣- قبول أهل الشام لبيعة يزيد:

أدرك معاوية رضى الله عنه حرص أهل الشام على بقاء الخلافة فيهم، فقد حسم أهل الشام أمرهم، وأصبح خيارهم في ولاية العهد ليزيد، ووجدوا فيه ضالتهم لاستمرار صدارتهم في الدولة الإسلامية، ولم يكن أهل الشام يستغريون فكرة توريث الخلافة، كما كان يستغريها أهل الحجاز، فقد عهدوا من قبل إبان حكم البيزنطيين لهم، بل إن بعض أهل العراق أيضاً كانوا فيما يبدو مهئين لتقبل فكرة توريث الخلافة ولكن من منظور خاص، حيث يرون أحقية أهل البيت بها واستمرارها فيهم وقد تأثروا في ذلك بنظام الحكم الساساني للفرس قبل الفتح الإسلامي لهذه البلاد^(٢)، إن أهل الشام استجابوا لرغبة معاوية في تولية يزيد ولياً لعهد من بعده، وكان ذلك بعد رجوع يزيد من غزوة القسطنطينية، وقد أدى طرح هذه الفكرة إلى قبول وإجماع من أهل الشام بالموافقة على بيعة يزيد، ولم يكن هناك أى معارض^(٣)، وقد أسهم أهل الشام فيما بعد في أخذ البيعة ليزيد من الأمصار الأخرى مثل الحجاز^(٤).

(١) الشعر والشراء لابن قتيبة (٤٥٥/١)، دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين، ص (١٠٤).

(٢) مستند أحمد (٣٢٥/٢) الموسوعة الحديثية، حسن لغيره.

(٣) تاريخ خليفة، ص (٢١١)، مواقف للمارضة في خلافة يزيد، ص (٨٩).

(٤) تاريخ فلسطين، هاني أبو الرب، ص (٣١٩ - ٣٢٠)، البيان والتبيين (٣٩٢/١).

٤ - بيعة الوفود:

عقد معاوية رضى الله عنه اجتماعاً موسعاً فى دمشق بعد ما جاءت الوفود من الأقاليم، وكانت هذه الوفود تضم مختلف رجالات القبائل العربية، فمثلاً من بلاد الشام: الضحّاك بن قيس الفهرى، وثور بن معن السلمى^(١)، وعبد الله بن عضادة الأشعرى، وعبد الله بن مسعدة الفزاري، وعبد الرحمن بن عثمان الشقفي، وحسان بن مالك بن بحدل الكلبي^(٢) وغيرهم، كما حضر عن أهل المدينة عمرو ابن حزم الأنصارى - وذلك فى وقت متأخر - وحضر عن أهل البصرة الأحنف بن قيس التميمي، ثم تكلم كل زعيم من هؤلاء الزعماء ورحبوا بالفكرة وأثنوا عليها، وأكدوا أن هذه هى الطريقة الأصوب لحقن الدماء وحفاظ الألفة والجماعة^(٣)، فحصلت المبايعة ليزيد بولاية العهد على أن الشيء المؤكد أن عمرو بن حزم الأنصارى لم يحضر هذا الاجتماع وذلك لأحد أمرين:

الأمر الأول: هو أن أهل المدينة لم يوافقوا -فى الأصل- على البيعة وعارضوها بشدة، فلم يرسلوا فى موعد الوفود أحداً.

الأمر الثانى: هو أن معاوية قد رفض الاكتفاء بعمرو بن حزم، وما ذلك إلا لأنه بلغه معارضة أهل المدينة، وعرف أن عمرو بن حزم مندوب عن أولئك المعارضين، فخشى إن حضر الاجتماع أن يشتت الآراء، ويحدث بلبلة من خلال معارضته، ولهذا استجاب له أخيراً؛ فالتقى به على انفراد وحصل بالفعل ما كان يظن معاوية، ولكن معاوية تقبل الانتقاد وأجزل له العطاء^(٤). وكان ذلك بعدما عزل رأى ابن حزم عن الوفود.

٥ - طلب البيعة من أهل المدينة:

مثلاً أرسل معاوية رضى الله عنه إلى الأقاليم يطلب منهم البيعة ليزيد، أرسل إلى المدينة يطلب من أميرها أخذ البيعة ليزيد،^(٥) فقام مروان بن الحكم أمير المدينة خطيباً فحضر الناس على الطاعة وحذروهم الفتنة، ودعاهم إلى بيعة يزيد، وقال

(١) مختصر تاريخ دمشق (٣/ ٢٨٦) .

(٢) مواقف للمعارضة فى خلافة يزيد، ص (٨٩).

(٣) المصدر نفسه، ص (٩٠).

(٤) مجمع الزوائد (٧/ ٢٤٨، ٢٤٩)، صحيح الإسناد.

(٥) العقد الفريد (٤/ ٣٧٠ - ٣٧٢)، مواقف للمعارضة، ص (٩٨).

مروان: إن أمير المؤمنين رأى أن يستخلف ولده يزيد، سنة أبي بكر الراشدة المهديّة، واستدل على ذلك بولاية العهد من أبي بكر لعمر، فرد عليه عبد الرحمن ابن أبي بكر رضى الله عنهما^(١)، ونفى أن تكون هناك مشابهة بين هذه البيعة وبيعة أبي بكر وقال: فقد ترك أبو بكر، الأهل والعشيرة وعمد إلى رجل من بني عدى بن كعب؛ إذ رأى أنه لذلك أهل فبايعه. ثم قال: هذه البيعة شبيهة ببيعة هرقل وكسرى. ثم حدث بينه وبين مروان نزاع^(٢)، وجاء فى رواية عبد الرحمن ابن أبي بكر الصديق رضى الله عنه: يا معشر بنى أمية اختاروا منها بين ثلاثة: بين سنة رسول الله، أو سنة أبي بكر، أو سنة عمرو. ألا وإنما أردتم أن تجعلوها قيصرية كلما مات قيصر كان قيصر^(٣)، فقال مروان: خذوه، فدخل بيت عائشة، فلم يقدروا عليه^(٤)، فقال: إن هذا الذى أنزل الله فيه ﴿وَالَّذِي قَالَ لَوْلَاذِيهِ أَفِ لَكُمَا أَنْتَذَانِي﴾ [الاحقاف: ١٧] فقالت عائشة من وراء الحجاب: ما أنزل الله فىنا من القرآن إلا أن الله أنزل عذرى^(٥).

وقد سبق طلب مروان بن الحكم من أهل المدينة البيعة ليزيد ثمهيد من معاوية رضى الله عنه، حيث أرسل رسالة لم يذكر فيها يزيد، وإنما جاء فيها: إني قد كبرت سنّي، وخشيت الاختلاف على الأمة بعدي، وقد رأيت أن أتخير لهم من يقوم بالأمر بعدي، وكرهت أن أقطع أمراً دون مشورة من عندك فأعرض عليهم ذلك، وأعلمنى بالذى يردون عليك فقام مروان فى الناس فأخبرهم بما أراد معاوية، فقال الناس: أصاب معاوية، ووفق وقد أحينا أن يتخير لنا فلا يالو^(٦)، ولكن عندما ذكر فى المرة التالية اسم يزيد امتنع أهل المدينة فى بداية الأمر، وعبر عبد الرحمن بن أبي بكر عما فى نفوسهم^(٧).

وبما سبق نلاحظ أن مروان بن الحكم لم يوفق فى المهمة التى كلفه بها معاوية رضى الله عنه، وعند ذلك قرر معاوية اللجوء بنفسه إلى الحجاز ومعرفة موقف الصحابة من هذه القضية المهمة، فجاء رضى الله عنه معتمراً فى شهر رجب من

(١) مواقف المعارضة، ص (٩٩)، مجمع الفوائد (٢٤١/٥) إسناده حسن.

(٢) مجمع الفوائد (٢٤١/٥) إسناده حسن. (٣) البخارى رقم (٤٨٢٧).

(٤) المصدر نفسه رقم (٤٨٢٧)، وفى البخارى رواية أخرى. (٥) المصدر نفسه رقم (٤٨٢٧).

(٦) المدينة فى العصر الأموى، ص (٨٨)، نقلاً عن الكامل فى التاريخ. (٧) مواقف المعارضة، ص (٩٩).

سنة ٥٦هـ^(١)، فلما علم عبد الرحمن بن أمي بكر وابن عمر وابن الزبير بقدوم معاوية خرجوا من المدينة، واتجهوا إلى مكة^(٢)، فلما قدم معاوية المدينة خطب الناس وحشهم على البيعة ويّين أن يزيد هو أحق الناس بالخلافة^(٣)، ثم قال: قد بايعنا يزيد فبايعوه^(٤)، ويبدو أن معاوية قد ذكر أنه يخشى على ابن عمر وغيره من القتل إن مانعوا، ويقصد بخوفه عليهم من أهل الشام، الذين لا يمكن أن يتصوروا أن أحداً يخالف أمير المؤمنين في أمر اتفق عليه كثير من الناس، فقد ذكر أن معاوية قال: والله ليايعلن ابن عمر أو لأقتله، فلما بلغ الخبر عبد الله بن صفوان^(٥)، غضب وعزم على مقاتلة معاوية إن ثبت هذا. فلما سأل معاوية أنكر ذلك وقال: أنا أقتل ابن عمر؟! إني والله لا أقتله^(٦).

أ- عبد الله بن عمر رضى الله عنه في مجلس معاوية رضى الله عنه: فلما قدم معاوية مكة، وقضى نسكه، بعث إلى ابن عمر، فقدم عليه فتشهد معاوية وقال: أما بعد يا ابن عمر، فإنك قد كنت تحدثني أنك لا تحب أن تبيت ليلة سوداء وليس عليك أمير، وإني أحذرك أن تشق عصا المسلمين، وأن تسعى على فساد ذات بينهم، فرد ابن عمر على معاوية، ويّين له كيف كانت طريقة بيعة الخلفاء الراشدين، وذكر له كيف أن لهم أبناء خير من يزيد، فلم يروا في أبنائهم ما يرى معاوية في يزيد، ثم بين له أيضاً أنه لا يريد أن يشق عصا المسلمين وأنه موافق على ما تجتمع عليه أمة محمد ﷺ، فأتلج هذا القول صر معاوية رضى الله عنه وقال: يرحمك الله^(٧). فقد اشترط ابن عمر حدوث الإجماع على بيعة يزيد حتى يعطيه البيعة^(٨)، وكان معاوية رضى الله عنه قد أرسل بمائة ألف درهم لابن عمر، فلما دعاه معاوية لبيعة يزيد قال: أترون هذا أراد، إن ديني إذاً عندي لرخيص^(٩)،

(١) البداية والنهاية (٣٠٥/١١). (٢) التاريخ الصغير للبخارى (١٠٣/١) إسناده حسن.

(٣) تاريخ خليفة، ص (٢١٣، ٢١٤) إسناده حسن.

(٤) الأباطيل والمناكير والصحاح والمشايع (٢٦٢/١)، حسن مشهور.

(٥) التريب، ص (٢٠٨)، قتل عام ٧٣هـ بالكعبة مع ابن الزبير.

(٦) الطبقات (٨٣/٤) بسند صحيح، تاريخ خليفة، ص (٢١٤ - ٢١٥) بسند صحيح، مواقف المعارضة، ص (١٠١، ١٠٢).

(٧) تاريخ خليفة، ص (٢١٤، ٢١٥) بسند صحيح (٨) الفقهاء والخلفاء، د. سلطان خالد، ص (٥٨).

(٩) الطبقات (١٨٢/٤) بسند صحيح.

وكان ابن عمر رضى الله عنه يرى أنه لا يجوز أن يؤخذ على البيعة الدراهم، لأنها من باب الرشوة، فإن كانت البيعة حقاً فلا يجوز له أن يأخذ على الحق أجراً، وإن كانت باطلاً، فلا يجوز له أن يسئل البيعة لمن لا يستحقها من أجل المال^(١). موقف ابن عمر رضى الله عنه هو عدم الرضا بالأسلوب الوردى للحكم أو أخذ البيعة عن طريق المال^(٢).

ب- عبد الرحمن بن أبى بكر فى مجلس معاوية رضى الله عنهم: وخرج ابن عمر - من مجلس معاوية - واستدعى عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق رضى الله عنهما، فأخذ معاوية فى الكلام، فقاطعه عبد الرحمن ورد عليه بلهجة شديدة، وذكر أنه يمانع بيعة يزيد، وطلب أن يكون الأمر شورى، وتوعد معاوية بالحرب^(٣). ثم قام فقال معاوية: اللهم اكفني بما شئت، وطلب منه أن يتمهل وألا يعلن رفضه أمام أهل الشام فيقتلوه، فإذا جاء العشى ويبيع الناس ثم يكون بعد ذلك على ما عنده من رأى^(٤). وكان الأولى لمعاوية رضى الله عنه أن يطلب من أهل الشام ألا يتعرضوا لمن خلفه.

ج- عبد الله بن الزبير رضى الله عنه: ثم استدعى ابن الزبير، واتهمه معاوية بأنه السبب فى منع البيعة، وقلقه وراء ما حدث من ابن عمر وابن أبى بكر، فردّ عليه ابن الزبير وطلب منه أن يتحى عن الإمارة إن كان ملهاً، ثم طلب من معاوية أن يضع يزيد خليفة بدلاً منه فيأبى. ثم استدعى على عدم موافقته على المباينة بما استنبطه من حديث الرسول ﷺ بأنه لا يجوز مباينة اثنين فى آن واحد^(٥)، ثم قال: وأنت يا معاوية أخبرتني أن رسول الله ﷺ قال: «إذا كان فى الأرض خليفان فاقتلوا أحدهما»^(٦).

د- الحسين بن على رضى الله عنه: ومن للملاحظ أن الرواية السابقة لم تذكر الحسين بن على ضمن من استشارهم معاوية فى بيعة يزيد، ولعل السبب يعود إلى

(١) موسوعة فقه ابن عمر، ص (١٥٣)، قلمجى . (٢) الفقهاء والخلفاء، ص (٥٩).

(٣) تاريخ خليفة، ص (٢١٣، ٢١٤) بسند صحيح، موقف المعارضة، ص (١-٣).

(٤) تاريخ خليفة، ص (٢١٤)، تاريخ لى زروة (٢٢٩/١)، بسند صحيح.

(٥) تاريخ خليفة، ص (٢١٤) بسند حسن، حلية الأولياء (١/ ٣٢٠، ٣٢١).

(٦) للمجم الكبير للطبرقى (١٩/ ٣١٤)، مجمع الزوائد (٥/ ١٩٨)، قال البيهقى: ورجاله ثقلة .

أن معاوية تحرك العلاقة بين أهل العراق والحسين وأنهم كانوا يكتبون له ويمنونه بالخلافة من بعد معاوية، ثم إن الحسين قد قابل معاوية بمكة فكلمه طويلاً -كما يبدو- في أمر الخلافة؛ الأمر الذي أغضب يزيد فقال لآبيه: لا يزال رجل قد عرض لك، فأناخ بك، قال: دعه لعله يطلبها من غيري فلا يسوغه فيقتله^(١).

ويتبين لنا من خلال الحوار الذي دار بين معاوية وكل من عبد الله بن عمر، وعبد الرحمن بن أبي بكر وعبد الله بن الزبير رضى الله عنهم أنهم يمانعون البيعة لسببين:

- اعتراضهم على تولية يزيد للعلاقة بين الأب والابن، وأن هذه لم تكن طريقة الخلفاء الراشدين .

- الاستدلال على بطلان هذه البيعة ورفضها لمخالفتها النص الصريح الذى ورد فى الحديث النبوى، والذى لا يجيز البيعة لشخصين فى آن واحد. والملاحظ هنا أن المعارضين لم يذكروا قدحاً فى يزيد وإلا كيف يمكن أن يتجاهلوا صفات يزيد التى اتهم بها فيما بعد، خاصة فى ذلك الموقف الذى يتطلب حشد أى دليل فى مقابل الخصم^(٢). والحقيقة أنه كان هناك شعور قوى بين بعض الناس -خاصة بين أبناء المهاجرين- هو كيف أن معاوية الذى أسلم فى فتح مكة يتولى خلافة المسلمين، وهناك من هو أقدم إسلاماً وأحق منه؟!^(٣)، وكان البعض معترضاً على تقديم يزيد خوفاً من القيصرية والهرقلية -على حد تعبير عبد الرحمن بن أبي بكر- ولما رأى معاوية أوجه الانتقادات التى انتقد فيها أبناء الصحابة بيعة يزيد، ورأى أنها لا تمس يزيد شخصياً، بل إنها وجهات نظر أرتأوها ورأى معاوية خلالها، فهؤلاء مدفوعون بحرصهم على جعل منصب الخلافة لا تنطرق إليه العلاقات الأسرية والرغبات الشخصية، ومن ثم تكون قيمة الخليفة واختياره مبنية على علاقته بالخليفة الذى قبله^(٤). قام معاوية بعد اجتماعه مع ابن عمر وابن الزبير وابن أبي بكر، فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: إنا وجدنا أحاديث الناس ذات عوار زعموا

(١) الطبقات، الطبقة الخامسة، ص (٢٥٧) إسناده حسن نقلاً عن مواقف المعارضة، ص (١٠٦).

(٢) مواقف المعارضة فى خلافة يزيد، ص (١٠٤). (٣) مصنف ابن أبى شيبة (٩٠/١١١) بتدقيق صحيح.

(٤) مقدمة فى تاريخ صدر الإسلام، د. الدورى، ص (٦٤).

أن ابن عمر، وابن الزبير، وابن أبي بكر الصديق لم يبايعوا يزيد، قد سمعوا وأطاعوا وبايعوا له. فقال أهل الشام: لا والله لا نرضى حتى يبايعوا على رؤوس الناس وإلا ضربنا أعناقهم، فأنتهرهم معاوية، وقال: مه! سبحانه الله ما أسرع الناس إلى قريش بالسوء! لا أسمع هذه المقالة من أحد بعد اليوم، ثم نزل، فقال الناس: بايع ابن عمر وابن الزبير وابن أبي بكر ويقولون: لا والله ما بايعنا، ويقول الناس: بلى لقد بايعتم، وارتحل معاوية ولحق بالشام^(١).

وبهذه الرواية الصحيحة يتبين لنا كذب تلك الرواية التي تنهم معاوية رضى الله عنه بأنه أقام على رأس كل رجل من الصحابة الأربعة - وهم عبد الله بن عمر، عبد الله بن الزبير، وعبد الرحمن بن أبي بكر، والحسين بن علي رضوان الله عليهم رجلين، وأعطى الإشارة لكل حارس يقتل من يمانع البيعة، فبايع الناس وبايع ابن عمر، وابن الزبير، وابن أبي بكر تحت تهديد السلاح فبالإضافة إلى ضعف الرواية سنداً، فإن متنها لا يقل عن سندها من حيث الضعف ولا يقف أمام النقد الدقيق^(٢)، فمثلاً في بداية الرواية: أن معاوية لما كان قريباً من مكة قال لم قال صاحب حرسه: لا تدع أحداً يسير معي إلا من حملته أنا، فخرج يسير وحده حتى إذا كان وسط الأراك لقيه الحسين بن علي، فوقف وقال: مرحباً وأهلاً بابن بنت رسول الله ﷺ، سيد شباب المسلمين دابة لأبي عبد الله يركبها، ثم طلع عبد الرحمن بن أبي بكر فقال: مرحباً وأهلاً بصاحب رسول الله ﷺ وابن الصديق وسيد المسلمين، ودعا له بدابة فركبها، ثم طلع ابن الزبير فقال: مرحباً وأهلاً بابن حوارى رسول الله ﷺ وابن الصديق وابن عمه رسول الله ﷺ؛ ثم دعا له بدابة فركبها، ولم يعرض لهم شيء حتى قضى نسكه^(٣). وأما ما يتعلق بباقي الرواية التي تذكر أن معاوية أوقف على رأس كل رجل حارسين وأمرهما بقتل من يحاول الاعتراض على البيعة، إذا بويع يزيد، فهذا مستبعد لأمرين أحدهما: أليس من الغريب جداً على معاوية أن يستخدم العنف بهذه الصفة مع أبناء الصحابة،

(١) تاريخ خليفة بسند حسن، ص (٢١٤).

(٢) مواقف المعارضة في خلافة يزيد، ص (٦-١٠)، تاريخ خليفة، ص (٢١٥) بسند جويورية بن أسماء، قال: سمعت أشياخ أهل المدينة يتحدثون، والرواية ضعيفة لا يمكن الاعتماد عليها.

(٣) تاريخ خليفة، ص (٢١٥) ورواية ضعيفة لا يتكهن الاعتماد عليها.

والصحابة أنفسهم ومن ثم يتسبب فى توسيع الخلاف ويباعد الشقة بينه وبين يزيد من جهة، وبين الصحابة وأبنائهم من جهة أخرى؟.

والأمر الآخر: عندما يقف الحراس على رموس الأربعة، ابن عمر، وابن الزبير، وابن أبى بكر، والحسين، أليس هذا المنظر أمام الناس يجعل الشك عند الناس يتضاعف حول مكانة يزيد، ويعرف الناس أن أولئك الحراس الذين يقفون على رأس كل شخص إنما يترصدون به ويغفونه شرًا، ثم يصيح لدى الناس اقتناع كامل بأن هذه البيعة بيعة إكراه وخديعة فيمانعوا؟!^(١).

ثالثًا: تاريخ ترشيح يزيد بن معاوية لولاية العهد:

اختلفت المصادر حول تاريخ ترشيح يزيد بن معاوية لولاية العهد على النحو التالى:

١ - ذكر خليفة بن خياط^(٢)، والذهبي^(٣)، أنه كان فى سنة ٥١ هـ .

٢ - ذكر ابن عبد ربه^(٤)، أن ذلك كان فى سنة ٥٥ هـ .

٣ - ذكر الطبرى^(٥)، وابن الجوزى^(٦)، وابن الأثير^(٧)، وابن كثير^(٨)، أن ذلك كان فى سنة ٥٦ هـ .

هذا وبعد دراسة التواريخ السابقة اتضح عدم صحة ترشيح يزيد بن معاوية سنة ٥١ هـ^(٩) للأسباب التالية:

أ - أن وفاة الحسن بن على رضى الله عنه كانت فى السنة نفسها. أى فى سنة ٥١ هـ واتخاذ قرار الترشيح يحتاج لوقت من طرف معاوية لكى يدرسه ويستشير فيه، كما أنه ليس من الحكمة إعلان قرار الترشيح بعد وفاة الحسن رضى الله عنه مباشرة.

(١) مواقف المعارضة فى خلافة يزيد، ص (١١٠).

(٢) تاريخ خليفة، ص (٢١٣).

(٣) تاريخ الإسلام (عهد معاوية)، ص (١٤٧).

(٤) العقد الفريد (٤/٣٣٨).

(٥) تاريخ الطبرى (٦/٢١٩).

(٦) للتلطظ (٥/٢٨٥).

(٧) البداية والنهاية (١١/٣٠٥).

(٨) الكامل فى التاريخ (٢/٥٠٨).

(٩) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (٤٥٠).

ب - قتل حجر بن عدى رضى الله عنه فى السنة نفسها -أى فى سنة ٥١هـ -
لذا فإنه أيضاً ليس من الحكمة إعلان ترشيح يزيد بن معاوية فى هذه السنة، لأن
الأنفس لم تكن مهيةاً لثل هذه القرارات الجريئة، التى يعد توقيت إعلانها على
الناس من أهم عوامل نجاحها.

ج - إن ترشيح يزيد بن معاوية لولاية العهد كان أثناء ولاية مروان بن الحكم
على الحجاز^(١)، وهى -بلا شك- الفترة الثانية من ولاية مروان بن الحكم والتى
امتدت من سنة ٥٤هـ - ٥٧هـ وذلك أن الفترة الأولى من ولاية مروان بن الحكم
كانت من سنة ٤٢-٤٩هـ.

بعد ذلك يتبقى تاريخان لإعلان ترشيح يزيد بن معاوية لولاية العهد، وهما
٥٥هـ وسنة ٥٦هـ، وهذان التاريخان يكمل أحدهما الآخر - كما سيتضح لاحقاً -
ولكن يرد فى هذا المقام سؤال حول السبب الذى جعل معاوية رضى الله عنه يؤخر
ترشيح ابنه يزيد ولياً للعهد إلى سنة ٥٥هـ أو سنة ٥٦هـ مع أن الحسن بن على
رضى الله عنه توفى سنة ٥١هـ، وجواب هذا السؤال يكمن فى معرفة أهم حدث
وقع فى سنة ٥٥هـ حيث توفى فى هذه السنة سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه،
آخر الستة الذين رضىهم ورشحهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه للخلافة من
بعده^(٢).

رابعاً: وفاة عبد الرحمن بن خالد بن الوليد:

حاول بعض الإخباريين أن يوجدوا علاقة بين وفاة عبد الرحمن بن خالد بن
الوليد وبيعة يزيد بن معاوية، فذكر البعض أن معاوية رضى الله عنه لما رأى مكانة
عبد الرحمن بن خالد بن الوليد عند أهل الشام - بسبب متأثر عبد الرحمن بن
خالد بن الوليد، ولغناؤه عن المسلمين فى أرض الروم وبأسه - خافه معاوية، فأمر
ابن أثال الطبيب النصرانى فدمس إليه السم^(٣)، فى حين يرجع ابن الكلبي سبب
القتل إلى أمر آخر وهو: أن معاوية لما أراد أن يولى الأمور رجلاً من بعده قال

(١) صحيح البخارى مع فتح البارى (٤٣٩/٨).

(٢) مرويات خلافة معاوية، ص (٤٥٢)، سير أعلام النبلاء (١٢٣/١).

(٣) تاريخ الطبرى (١٤٣/٦)، رواية ضعيفة -

لاهل الشام: إن أمير المؤمنين يريد أن يستخلف عليكم، فماذا ترون؟ فقالوا: عليك بعد الرحمن بن خالد، وكان فاضلاً فسكت معاوية وأضمرها في نفسه، ثم إن عبد الرحمن اشتكى، فدعا معاوية طبيبه بن أثال وأمره بدم السم لعبد الرحمن^(١). فهذه الروايات بالإضافة إلى ضعف سندها يوجد اختلاف في منها مع الواقع الملموس، فمعاوية رضى الله عنه بيده عزل الأمراء أو توليتهم كما هو معروف، وليس بالصعوبة على معاوية أن يطلب من عبد الرحمن بن خالد أن يتنحى عن قيادة الصوائف على الثغر الرومى، ويهمل عبد الرحمن بن خالد، ثم لا يكون له أى مكانة يُخشى منها، وقد ورد أن معاوية عزله وولى بدلاً منه سفيان بن عوف الغامدى^(٢) على إحدى الصوائف^(٣)، وليس هذا يشكل صعوبة على معاوية، بل إن معاوية كان يعزل عن الإمارة من هو أعظم وأقوى من عبد الرحمن بن خالد، ثم كيف يقوم معاوية بقتله، وقد أورد الطبرى ذكر غزوة البحر سنة ٤٨هـ وكان قائد أهل مصر عقبة بن عامر الجهنى، وعلى أهل المدينة المنذر بن زهير، وعلى جميعهم خالد بن عبد الرحمن بن خالد بن الوليد^(٤)، فكيف يرضى معاوية أن يكون ولده قائداً كبيراً من بعد أبيه، هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى كيف يرضى أن يقوم ولده بقيادة الجيش لمعاوية إن كان معاوية قاتل أبيه، وهل يمكن أن يخفى على ولده هذا الأمر وهو أقرب الناس إليه؟^(٥) فهذه أكاذيب واضحة حاولت أن توجد علاقة بين موت عبد الرحمن بن خالد بن الوليد والبيعة ليزيد، ومثلها مثل الأكاذيب التى حاولت أن تربط بين موت الحسن بن على والبيعة ليزيد - كما مر ذكره -.

إن خبر وفاة عبد الرحمن بن خالد بن الوليد بالسم أورده القاسم بن سلام، وابن حبيب البغدادي^(٦)، وذكر أن الدافع هو الخوف من منافسة عبد الرحمن ليزيد فى ولاية العهد^(٧)، كذلك أورد الخبر البلاذرى^(٨)، وأبو الفرج الأصفهاني^(٩)،

(١) كتاب الأمثال، ص (١٩٢) للقاسم بن سلام، ضعيف الإسناد. (٢) تهذيب تاريخ دمشق (١٨٥/٦).

(٣) أنساب الأشراف (١٠٤/٤)، مواقف المعارضة فى خلافة يزيد، ص (٩٢).

(٤) تاريخ الطبرى (١٤٧/٦).

(٥) مواقف المعارضة فى خلافة يزيد، ص (٩٣). (٦) للمتح فى أخبار قريش، ص (٣٦٠).

(٧) هنا تحليل فاسد، لأن ترشيح يزيد بن معاوية لولاية العهد ظهر فى عام ٥٦هـ بعد وفاة الحسن بن على، وسعد بن أبى وقاص، وسعيد بن زيد رضى الله عنهم.

(٨) الأغاني (١٩٧/٦).

(٩) أنساب الأشراف (١٠٩/٤).

وأبو هلال العسكري^(١)، وخبر اتهام معاوية رضى الله عنه بحادثة سم عبد الرحمن بن خالد بن الوليد لم ترد بإسناد صحيح، بل هو من الأخبار المكذوبة على هذا الصحابي الكريم^(٢)، وفي ذلك يقول ابن كثير: وقد ذكر ابن جرير وغيره، أن رجلاً يقال له: ابن أثال - وكان رئيس الذمة بأرض حمص - سقا شربة فيها سم فمات، وزعم بعضهم أن ذلك عن أمر معاوية له في ذلك، ولا يصح^(٣).
خامساً: أسباب ترشيح معاوية لابنه يزيد:

١ - الحفاظ على وحدة الأمة:

نظر معاوية رضى الله عنه إلى ابنه يزيد على أنه المرشح الذى سيحظى بتأييد أهل الشام الذين يمثلون العامل الأقوى فى استقرار الدولة، وقد أبرز معاوية رضى الله عنه السبب الذى دعاه لاختيار ابنه يزيد، وذلك أثناء جمع التأييد له من كبار أبناء الصحابة أثناء رحلته الأخيرة للحج إذ كان الدافع لمعاوية - رضى الله عنه - عندما سارع فى أخذ البيعة ليزيد هو خوفه من الاختلاف^(٤)، الذى قد يطرأ على الأمة بعد موته، وربما تتخربط فى قتال جديد لا يعلم سعته ومده إلا الله عز وجل^(٥). كان معاوية يهرب أن يدع أمة محمد ﷺ كالضأن لا راعى لها^(٦)، ولذلك عمل على اختيار من يخلفه، وكان الأولى بمعاوية رضى الله عنه أن يعين من أفاضل المجتمع الإسلامى رجالاً يجعلهم موضع شورى يختارون من كان أهلاً للخلافة ويتعد عن ترشيح ابنه يزيد، لأن اختيار يزيد لم يكن أمناً من الاختلاف والقتال وسفك الدماء ولقد وقع للحظوظ بعد وفاة معاوية، وسفكت الدماء ولم يزح اختيار معاوية ليزيد ما تعلل به من المخاوف، ويبدو أنه وقع ما وقع بسبب شخصية يزيد، وإتباع الوراثة بدلاً من الشورى فى اختيار الخليفة، ولأسباب أخرى، وعلى كل حال فمعاوية رضى الله عنه اجتهد ولم يكن مصيباً فى تولية يزيد لولاية العهد، فقد كان يوسعه وقدراته السياسية الفاتقة أن يطمئن فى حياته على اجتماع كلمة المسلمين فى أمر الخلافة من بعده باختيار واحد من قريش يشهد

(١) جمهرة الأمثال (٢/ ٢٨٥) . (٢) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (٢٨٤).

(٣) البداية والنهاية (١١/ ١٧٤) . (٤) دراسات فى النظم، ص (٤١)، د. توفيق اليوزكى.

(٥) مواقف المعارضة من خلافة يزيد، ص (١٣١). (٦) تاريخ الطبرى (٦/ ٢٢٢).

له الناس بحسن السيرة أكثر من يزيد ابنه، ويجتمع عليه أعيان المجتمع الإسلامي في الشام والعراق وبلاد الحجاز وغيرها.

٢- قوة العصية القبلية:

خاض معاوية رضى الله عنه الحرب وتولى الخلافة بتصرة من أهل الشام، وكانوا من أشد الناس طاعة لمعاوية رضى الله عنه ومحبة لبني أمية، ومن الدلائل على تلك الطاعة والمحبة أن معاوية رضى الله عنه لما عرض خلافة يزيد بن معاوية على أهل الشام وافقوا موافقة جماعية ولم يتخلف منهم أحد، وبايعوا ليزيد بولاية العهد من بعد أبيه^(١)، ومن الدلائل على قوة العصية في بلاد الشام لبني أمية أن مروان بن الحكم تمكن من الانتصار بأهل الشام على عمال عبد الله بن الزبير، ثم تبعه بعد ذلك ابنه عبد الملك بن مروان، حتى تمكن من الانتصار بأهل الشام على ابن الزبير وقتله سنة ٧٣هـ رضى الله عنه، ومع ذلك لم نجد أهل الشام اتقادوا لابن الزبير، بل إن أهل العراق غدروا بأخيه مصعب بن الزبير ومالوا مع عبد الملك بن مروان، فلماذا لم تجتمع الأمة على ابن الزبير وهو في ذلك الحين لا يشاركه أحد في فضائله ومكانته؟ بل نجد العكس؛ أن عبد الملك بن مروان -الذي يُعد في السن كأحد أبناء عبد الله بن الزبير- تمكن من تولي زعامة المسلمين^(٢)، فعصية أهل الشام كانت سبباً مهماً في تولية يزيد وليست عصية بني أمية فإن أسرة بني أمية لم تكن ذات تأثير كبير على الأحداث في مجيء معاوية رضى الله عنه إلى منصب الخلافة، وقد بنى ابن خلدون دفاعه عن صنع معاوية في ولاية العهد أن المصلحة تقتضى ذلك حيث قال: والذي دعا معاوية لإيثار ابنه يزيد بالعهود دون سواه إنما هو مراعاة المصلحة في اجتماع الناس، واتفاق أهوائهم باتفاق أهل الحل والعقد حيثن من بني أمية، إذ بنو أمية يومئذ لا يرضون سواهم، وهم عصابة قريش، وأهل الملة أجمع وأهل الغلب منهم، فأثره بذلك دون غيره ممن يظن أنه أولى بها، وعدل عن الفاضل إلى المفضول حرصاً على الاتفاق واجتماع الاهواء الذى شأنه أهم عند الشارع، وإن كان لا يظن بمعاوية غير هذا فعدائته وصحبته مانعة سوى ذلك، وحضور أكابر الصحابة لذلك وسكوتهم عنه دليل

(٢) المصدر نفسه، ص (١٣٢).

(١) مواقف المعارضة في خلافة يزيد، ص (١٣١).

على انتفاء الريب فيه، فليسوا ممن يأخذهم في الحق هواده، وليس معاوية ممن تأخذه العزة في قبول الحق، فإنهم كلهم أجلُّ من ذلك^(١)، وقال أيضاً: عهد معاوية إلى يزيد خوفاً من افتراق الكلمة، بما كانت بنو أمية لم يرضوا تسليم الأمر إلى من سواهم، فلو قد عهد إلى غيره لاختلفوا عليه^(٢). أى أن قوة عصبية بنى أمية وسطوتهم، ونفوذهم من الانقياد لغيرهم، جعلت معاوية رضى الله عنه يختار مرشحاً من بنى أمية، فكان ابنه يزيد، خوفاً منه على الأمة من الفرقة والاختلاف^(٣)، وما لا شك فيه أنه لو جاء معاوية برجل من ذوى الكفاءة من قريش غير ابنه يزيد واستفتى ذوى الرأى والنهى بشأنه، ثم وقف وراءه بشقله الكامل وتأييده الصريح، وطلب من أهل الحل والعقد فى الأمة مبايعته بولاية العهد، فهل كان يعترض أحداً؟ طبعاً لا، ذلك لأن أمير المؤمنين هو الداعى، ولأن المرشح لولاية العهد رجل أريد بترشيحه ومبايعته مصلحة الأمة والدولة مجردة من كل شبهة أو عاطفة، ألا ترى معنى أن ذلك كان ممكناً وأنه كان محققاً للغرض القاتل بأن القصد من ولاية العهد هو سد أبواب الخلاف بين المسلمين، وتجنب الأمة أخطار التنازع والفتن من جديد؟ ولكن معاوية رضى الله عنه -على كل حال- اجتهد، فإن كان مصيباً فله أجران، وإن كان مخطئاً فله أجر^(٤).

٣ - محبة معاوية لابنه وقناعته به:

قال ابن كثير: وقد كان معاوية لما صالح الحسن، عهد للحسن بالأمر من بعده، فلما مات الحسن قوى أمر يزيد عند معاوية، ورأى أنه لذلك أهل، وذلك من شدة محبة الوالد لولده، ولما كان يتوسم فيه من النجابة الدنيوية، وسيما أولاد الملوك، ومعرفتهم بالحروب، وترتيب الملك والقيام بأهله، وكان ظن ألا يقوم أحد من أبناء الصحابة فى هذا المعنى^(٥). وقال معاوية رضى الله عنه لعمر بن حزم الانصارى -الذى كان معارضاً للبيعة، فذكر معاوية بالله، وطلب منه أن ينظر فى عاقبة الأمور، فشكره معاوية-: إنك امرؤ ناصح. ثم أخذ معاوية يُبين له بصراحة أنه لم

(١) مقدحة ابن خلّون (٢٦٢/١)، (٢٦٣). (٢) المصدر نفسه (٢٥٧/١)، (٢٥٨).

(٣) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص (٤٦٢).

(٤) العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (١٢٦).

(٥) البداية والنهاية نقلاً عن مرويات خلافة معاوية، ص (٤٥٩، ٤٦٠).

يُقِى إِلا ابْنه وابْنَاهُم وابْنه، أَحَقُّ مِنْ أَبْنَائِهِمْ^(١)، وَكَانَتْ لِيَزِيدَ بَعْضُ الصِّفَاتِ الَّتِي شَجَعَتْ مَعَاوِيَةَ عَلَى جَعْلِهِ وَلِيًّا لِلْعَهْدِ، قَالَ النَّحْشِيُّ فِي تَرْجُمَةِ يَزِيدَ: كَانَ قَوِيًّا شَجَاعًا، ذَا رَأْيٍ وَحِزْمٍ، وَفُطْنَةً وَفَصَاحَةً^(٢)، وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: وَكَانَ يَزِيدُ فِيهِ خِصَالٌ مَحْمُودَةٌ مِنَ الْكِرَامِ، وَالْحِلْمِ، وَالْفَصَاحَةِ، وَالشَّعْرِ، وَالشَّجَاعَةِ، وَحَسَنَ الرَّأْيِ فِي الْمُلْكِ^(٣). رُبَّمَا كَانَتْ هَذِهِ الصِّفَاتُ دَافِعَةً لِمَعَاوِيَةَ وَكَافِيَةً لِيَزِيدَ لِيَكُونَ صَاحِبًا لِلْخِلَافَةِ^(٤)، وَلَا شَكَّ أَنَّ الصَّحَابَةَ وَأَبْنَاءَهُمْ أَفْضَلُ مِنْ يَزِيدَ وَأَصْلَحُ، وَلَكِنْ مَعَ ذَلِكَ فَإِنَّ مَعَاوِيَةَ رُبَّمَا رَأَى فِي وَلَدِهِ مَقْدَرَةً لَمْ تَكُنْ لغيرِهِ فِي قِيَادَةِ الْأَمَةِ، بِسَبَبِ عَيْشَتِهِ الْمُتَوَاصِلَةِ مَعَ أَبِيهِ، وَمُتَاصِرَةِ أَهْلِ الشَّامِ وَلِأَنَّهُمْ الشَّدِيدُ لَهُ، ثُمَّ اطَّلَاعُهُ عَنْ قَرَبٍ عَلَى مَعْطِيَّاتٍ وَمَجْرِيَّاتِ السِّيَاسَةِ فِي عَصْرِهِ، وَقَدْ أَنَسَ مَعَاوِيَةُ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ مِنْ وَلَدِهِ يَزِيدَ حَرَصًا عَلَى الْعَدْلِ وَتَأْسِيًّا بِالْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ، فَقَدْ كَانَ يَسْأَلُهُ عَنِ الْكَيْفِيَّةِ الَّتِي مَسِيرُ بِهَا فِي الْأَمَةِ فَيُرِدُّ عَلَيْهِ يَزِيدُ بِقَوْلِهِ: كُنْتُ وَاللَّهِ يَا أَبْتَ عَامِلًا فِيهِمْ عَمَلُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ^(٥). وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْأَسْبَابِ. فَإِذَا تَمَيَّنَ رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَعْظَمُ أَمَانَةً، وَالْآخَرُ أَعْظَمُ قُوَّةً، قَدِمَ أَنْفَعُهُمَا لِتِلْكَ الْوَلَايَةِ، وَأَقْلَهُمَا ضَرَرًا فِيهَا، فَيَقْدَمُ فِي إِمَارَةِ الْحَرْبِ، الرَّجُلُ الْقَوِيُّ الشَّجَاعُ، وَإِنْ كَانَ فِيهِ فَجُورٌ، عَلَى الرَّجُلِ الضَّعِيفِ، وَإِنْ كَانَ أَمِينًا^(٦). فَالْوَاجِبُ فِي كُلِّ وَلايَةِ الْأَصْلَحِ بِحَسْبِهَا، وَسَتَلُ الْأَمَامُ أَحْمَدُ عَنِ الرَّجُلَيْنِ يَكُونَانِ أَمِيرَيْنِ فِي الْغَزْوِ أَحَدُهُمَا قَوِيٌّ فَاجِرٌ، وَالْآخَرُ صَالِحٌ ضَعِيفٌ، مَعَ أَبِيهِمَا يَغْزَوُ؟ فَقَالَ: أَمَّا الْفَاجِرُ الْقَوِيُّ، فَقُوَّتُهُ لِلْمُسْلِمِينَ، وَفُجُورُهُ عَلَى نَفْسِهِ، وَأَمَّا الصَّالِحُ الضَّعِيفُ، فَصِلَاحُهُ لِنَفْسِهِ وَضَعْفُهُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، يُغْزَى مَعَ الْقَوِيِّ الْفَاجِرِ^(٧). وَمَعْظَمُ الْمَقْصُودِ مِنْ نَصَبِ الْأَئِمَّةِ حِيَاطَةُ الْمُسْلِمِينَ، وَدَفْعُ عُدُوِّهِمْ، وَالْأَخْذُ عَلَى يَدِ ظَالِمِهِمْ، وَإِنْصَافُ مَظْلُومِهِمْ، وَتَأْمِينُ سَبِيلِهِمْ، وَتَفْرِيقُ بَيْتِ مَالِهِمْ فِيهِمْ، عَلَى مَا أَوْجَبَهُ الشَّرْعُ، فَمَنْ كَانَ نَاهِضًا بِهَذِهِ الْأُمُورِ وَنَحْوِهَا فِيهِ يَحْصُلُ مَقْصُودُ الْإِمَامَةِ، وَيَطْبِيبُ عَيْشَهُمْ، وَيَأْمَنُونَ فِيهِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ وَحَرَمِهِمْ، وَإِنْ كَانَ غَيْرُهُ أَكْثَرَ عِلْمًا مِنْهُ، أَوْ أَوْسَعَ عِبَادَةً، أَوْ

(١) مِجْمَعُ الْفَوَائِدِ (٧/٢٤٨، ٢٤٩)، وَرِجَالُهُ الصَّحِيحُ، الْإِسَابَةُ (٤/٦٢١)، رِجَالُهُ نَقَاتٌ .

(٢) سِيرُ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ (٤/٣٧). (٣) الْبُلْبُلِيَّةُ وَالنَّهْيَةُ (١١/٦٤٦) .

(٤) أَحْدَثَاتٌ وَأَحَادِيثُ قَتَّةِ الْهَرَجِ، ص (٢٠٤). (٥) الْأَشْرَافُ لِابْنِ أَبِي الدُّنْيَا، ص (١٢٧)، سَلْتُهُ ضَعِيفٌ.

(٦) السِّيَاسَةُ الشَّرْعِيَّةُ لِابْنِ تَيْمِيَّةٍ، ص (٢٢). (٧) لِلصِّدْرِ نَفْسُهُ، ص (٢٢).

اعظم ورعاً فإنه إذا كان غير ناهض بالقيام بهذه الأمور، فلا يعود على المسلمين من علمه أو ورعه وعبادته فائدة، ولا يتفهم كونه مريداً للصالح وإجراء الأمور مجاريها الشرعية مع عجزه عن ذلك وعدم قدرته على إنفاذه^(١). فقد كان معاوية رضى الله عنه يرى بولاية المفضول مع وجود الفاضل.. هذه أهم أسباب ترشيح معاوية رضى الله عنه لابنه.

سادساً: الانتقادات التي وجهت لمعاوية بشأن البيعة ليزيد:

لقد حمل كثير من المؤرخين السابقين والمعاصرين معاوية رضى الله عنه مسؤولية البيعة الكاملة، وبالتالي حملوه جميع الأخطاء التي يقع فيها الحكام من زمان معاوية حتى عصرنا الحاضر، فمنهم من اتهمه بالخروج على نظام الشورى فى الإسلام فكان أول محطم لنظام الإسلام^(٢). ومنهم من اتهم معاوية بأنه أقر النظام الذى يعتمد على السياسة أولاً وإلى الدين ثانياً^(٣)، والبعض شبه معاوية بالملوك الأقدمين من الفرس والروم^(٤)، والبعض يجعل معاوية بهذه البيعة هو رائد المدرسة (المكيافيلية) فى السياسة القائمة على تسويق الوسيلة من أجل الغاية^(٥)، والبعض حكم على معاوية بارتكابه كبيرة أضافها إلى كبائره السابقة^(٦)، والبعض اعتبر معاوية خارجاً على إجماع المسلمين بهذه البيعة^(٧). ولمعرفة صحة هذه الاتهامات من عدمها يجدر بنا أن نعرف ماهية الشورى وكيفية تطبيقها، فالشورى دعامة من دعائم الحكم فى الإسلام، وقاعدة صلبة من قواعده، كما أن اختيار الحاكم فى الإسلام وتولى أمر الأمة المسلمة لا يعطيه صفة مقدسة، أو سلطة مطلقة^(٨)، بل إنه مسئول عن كل عمل يقوم به ويتخذ فيه ما يتخذ فى شعبه وأما طريقة الشورى فلم يحدد لها نظام خاص، فتطبيقها -إذن- متروك للظروف والمقتضيات الجارية^(٩)، فقد

(١) البصرة مما جاءه فى الغزو والشهادة، ص (٣٥)، صديق حسن خان .

(٢) إسلام بلا مذبح، مصطفى الشكعة، ص (٥٨).

(٣) نساء لهن فى التاريخ الإسلامى نصيب، على إبراهيم حسن، ص (٥٨).

(٤) عائشة والسياسة، ص (٢٧٨)، مواقف المعارضة فى خلافة يزيد، ص (١٤١).

(٥) ملاحم الثيوارات السياسية، إبراهيم بيضون، ص (١٤٧).

(٦) الأعمال العربية الكاملة (٣٦/٦) أمين الريحاني .

(٧) زعماء الإسلام، ص (٢١٩)، حسن إبراهيم حسن.

(٨) مواقف المعارضة، ص (١٤٢)، النظرية الإسلامية للصعيدى، ص (٤٦٨).

(٩) مواقف المعارضة، ص (١٤٣).

كان رسول الله ﷺ يستشير المسلمين فيما لم يتزل فيه وحى، ويأخذ برأيهم فيما هم أعرف به من شئون دنياهم، وكذلك سار الخلفاء الراشدون فى استشارة المسلمين. . . وإليك استعراضاً موجزاً لكيفية انعقاد إمامة الخلفاء الراشدين:

١ - طريقة انعقاد بيعة أبى بكر رضى الله عنه:

قام أهل الحل والعقد فى سقيفة بنى ساعدة ببيعة الصديق بيعة خاصة ثم رشحوه للناس فى اليوم التالى وبايعته الأمة فى المسجد البيعة العامة^(١)، وقد أقرز ما دار فى سقيفة بنى ساعدة مجموعة من المبادئ منها: أن قيادة الأمة لا تقام إلا بالاختيار، وأن البيعة هى أصل من أصول الاختيار وشرعية القيادة، وأن الخلافة لا يتولاها إلا الأصلب ديناً والأكفأ إدارة، فاختيار الخليفة يكون وفق مقومات إسلامية، وشخصية، وأخلاقية، وأن الخلافة لا تدخل ضمن مبدأ الوراثة النسبية أو القبلية، وأن إثارة (قريش) فى سقيفة بنى ساعدة باعتبارها واقعاً يجب أخذه فى الحسبان، ويجب اعتبار أى شئ مشابه ما لم يكن متعارضاً مع أصول الإسلام، وأن الحوار الذى دار فى سقيفة بنى ساعدة قام على قاعدة الأمن النفسى السائد بين المسلمين حيث لا هرج ولا مرج، ولا تكذيب ولا مؤامرات، ولا نقض للاتفاق، ولكن تسليم للنصوص التى تحكمهم، حيث المرجعية فى الحوار إلى النصوص الشرعية^(٢).

أ - وأول ما قرره اجتماع يوم السقيفة هو أن (نظام الحكم ودستور الدولة) يقرر بالشورى الحرة، تطبيقاً لمبدأ الشورى الذى نص عليه القرآن الكريم، ولذلك كان هذا المبدأ محل إجماع، وسند هذا الإجماع هو النصوص القرآنية التى فرضت الشورى، أى أن هذا الإجماع كشف وأكد أول أصل شرعى لنظام الحكم فى السلام وهو الشورى الملزمة، وهذا أول مبدأ دستورى تقرر بالإجماع بعد وفاة رسولنا ﷺ، ثم إن هذا الإجماع لم يكن إلا تأييداً وتطبيقاً لنصوص الكتاب والسنة التى أوجبت الشورى.

ب - تقرر يوم السقيفة أيضاً أن اختيار رئيس الدولة -أو الحكومة الإسلامية- وتحديد سلطاته يجب أن يتم بالشورى، أى البيعة الحرة التى تمنحه تفويضاً ليتولى

(١) الخلافة والخلفاء الراشدون، ص (٦٦، ٦٧).

(٢) دراسات فى عهد النبوة للشجاع، ص (٢٥٦).

الولاية بالشروط والقيود التي يتضمنها عقد البيعة الاختيارية الحرة - الدستور في النظم المعاصرة - وكان هذا ثاني المبادئ الدستورية التي أقرها الاجتماع، وكان قراراً إجماعياً كالقرار السابق.

ج - تطبيقاً للمبادئ السابقين قرر اجتماع السقيفة اختيار أبي بكر ليكون الخليفة الأول للدولة الإسلامية^(١)، ثم إن الترشيح لم يصح نهائياً إلا بعد أن تمت له البيعة العامة، أى موافقة جمهور المسلمين فى اليوم التالى بمسجد الرسول ﷺ، ثم قبوله لها بالشروط التى ذكرها فى خطابه^(٢) المشهور الذى جاء فيه: أما بعد، أيها الناس، فإننى قد وليت عليكم ولست بخيركم، فإن أحسنت فأعينونى، وإن أسأت فقومونى، الصدق أمانة والكذب خيانة، والضعيف فيكم قوى عندى حتى أرجع عليه حقه إن شاء الله، والقوى فيكم ضعيف عندى حتى آخذ الحق منه إن شاء الله، لا يدع قوم الجهاد فى سبيل الله إلا ضربهم الله بالذل، ولا تشيع الفاحشة فى قوم إلا عمهم الله بالبلاء، أطيعونى ما أطعت الله ورسوله، فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لى عليكم، قوموا إلى صلاتكم يرحكم الله^(٣). وقال عمر لأبى بكر يومئذ: اصعد المنبر، فلم يزل به حتى صعد المنبر فبايعه الناس عامة^(٤)، وتعتبر هذه الخطبة الرائعة من عيون الخطب الإسلامية على إيجازها، وقد قرر الصديق فيها قواعد العدل والرحمة فى التعامل بين الحاكم والمحكوم، وركز على أن طاعة ولى الأمر مرتبة على طاعة الله ورسوله، ونص على الجهاد فى سبيل الله لأهميته فى إعزاز الأمة، وعلى اجتناب الفاحشة لأهمية ذلك فى حماية المجتمع من الانهيار والفساد^(٥).

٢ - طريقة انعقاد بيعة عمر بن الخطاب رضى الله عنه:

لما اشتد المرض بالصديق رضى الله عنه جمع الناس إليه، فقال: إنه قد نزل بى ما قد ترون، ولا اظننى إلا ميت لما بى، وقد أطلق الله أيمانكم من بيعتى، وحل عنكم عقدتى، ورد عليكم أمركم، فأمرؤا عليكم من أحببتهم، فإنكم إن أترمت فى

(١) فقه الشورى والاستشارة، د. توفيق الشاوى، ص (١٤٠). (٢) للصدر نفسه، ص (١٤٢).

(٣) البداية والنهاية (٣٠٥/١، ٣٠٦). (٤) البخارى، الأحكام رقم (٧٢١٩).

(٥) التاريخ الإسلامى (٢٨/٩).

حياة منى كان أجدر ألا تختلقوا بعدى^(١)، وقد قام أبو بكر رضى الله عنه بعدة إجراءات لتتم عملية اختيار الخليفة القادم.

أ- استشارة أبى بكر كبار الصحابة: تشاور الصحابة رضى الله عنهم وكل يحاول أن يدفع الأمر عن نفسه ويطلبه لأخيه إذ يرى فيه الصلاح والأهلية، لذا رجعوا إليه، فقالوا: رأينا يا خليفة رسول الله رأيك، قال: فأمهلونى حتى أنظر لله ولدينه ولعباده، فدعا أبو بكر عبد الرحمن بن عوف فقال له: أخبرنى عن عمر بن الخطاب، فقال له: ما تسألنى عن أمر إلا وأنت أعلم به منى، فقال أبو بكر: وإن فقال عبد الرحمن: هو -والله- أفضل من رأيك فيه، ثم دعا عثمان بن عفان فقال: أخبرنى عن عمر بن الخطاب. فقال: أنت أخبرنا به. فقال: على ذلك يا أبا عبد الله، فقال عثمان: اللهم علمى به أن سريره خير من علانيته، وأنه ليس فينا مثله. فقال أبو بكر: يرحمك الله، والله لو تركته ما عدتكَ. ثم دعا أسيد بن حضير فقال له مثل ذلك، فقال أسيد: اللهم أعلمه الخيرة بعدك، يرضى الرضا، ويسخط للسخط، والذي يسر خير من الذى يعلن، ولن يلى هذا الأمر أحد أقوى عليه منه. وكذلك استشار سعيد بن زيد وعدداً من الأنصار والمهاجرين، وكلهم تقريباً كانوا برأى واحد فى عمر إلا طلحة بن عبيد الله خاف من شدته، فقد قال لأبى بكر: ما أنت قاتل لرؤيتك إذا سألك استخلافك عمر علينا وقد ترى غلظته؟ فقال أبو بكر: أجلسونى، أبالله تخوفونى؟ خاب من تزود من أمركم بظلم، أقول: اللهم استخلفت عليهم خير أهلك^(٢). وبين لمن نبهه إلى غلظة عمر وشدته فقال: ذلك لأنه يرانى رقيقاً ولو أفضى الأمر إليه لترك كثيراً مما عليه^(٣).

ب- نص العهد الذى كتبه أبو بكر لكى يقرأ على الناس: بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما عهد أبو بكر بن أبى قحافة فى آخر عهده بالدنيا خارجاً منها، وعند أول عهده بالآخرة داخلاً فيها، حيث يؤمن الكافر، ويوقن الفاجر، ويصدق الكاذب، إني أستخلف عليكم بعدى عمر بن الخطاب فاسمعوا له وأطيعوا، وإني لم آل الله ورسوله ودينه ونفسى وإياكم خيراً، فإن عدل فذلك ظنى به وعلمى به

(١) تاريخ الطبرى (٢٣٨/٤)، التاريخ الإسلامى (٢٥٨/٩).

(٢) الكامل لابن الأثير (٧٩/٢)، التاريخ الإسلامى شامراً، ص (١٠١).

(٣) الكامل لابن الأثير (٧٩/٢).

وعلمى فيه، وإن بدل فلعل امرئ ما اكتسب، الخير أردت ولا أعلم الغيب ﴿وَسِعِلْمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٧].

ج- إبلاغ الناس بنفسه: إنه أراد إبلاغ الناس بلسانه واعياً مدركاً حتى لا يحصل أى لبس، فأشرف أبو بكر على الناس وقال لهم: أترضون بما استخلف عليكم، فإني والله ما ألوت من جهد الرأى ولا وليت ذا قرية، وإني قد استخلفت عليكم عمر بن الخطاب فاسمعوا له وأطيعوا. فقالوا: سمعنا وأطعنا^(١).

د- التوجه بالدعاء لله: إنه توجه بالدعاء إلى الله يتاجيه ويثبه كوامن نفسه، وهو يقول: اللهم وليته بغير أمر نبيك، ولم أرد بذلك إلا إصلاحهم، وخفت عليهم الفتنة، واجتهدت لهم رأى، فولّيت عليهم خيرهم وأحرصهم على ما أرشدهم، وقد حضرني من أمرك ما حضر، فاخلفني فيهم فهم عبادك^(٢).

هـ- تكليف عثمان بقراءة العهد على الناس: كلف أبو بكر رضى الله عنه عثمان ابن عفان أن يتولى قراءة العهد على الناس، وأخذ البيعة لعمر قبل موت أبى بكر بعد أن ختمه لمزيد من التوثيق والحرص على إمضاء الأمر، دون أى آثار سلبية، وقال عثمان للناس: أتبايعون لمن فى هذا الكتاب؟ فقالوا: نعم. فأقرأوا بذلك جميعاً ورضوا به^(٣).

و- وصية الصديق لعمر بن الخطاب رضى الله عنهما: اختلى الصديق بالفاروق وأوصاه بمجموعة من التوصيات لإخلاء ذمته من أى شىء، حتى يمضى إلى ربه خالياً من أى تبعه بعد أن بذل قصارى جهده واجتهاده^(٤)، وقد جاء فى الوصية: اتق الله يا عمر، واعلم أن لله عملاً بالهار لا يقبله بالليل، وعملاً بالليل لا يقبله بالنهار، وأنه لا يقبل نافلة حتى تؤدى فريضة، وإنما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة يأتباعهم الحق فى دار الدنيا وثقله عليهم، وحق لميزان يوضع فيه الحق غداً أن يكون ثقيلاً، وإنما خفّت موازين من خفت موازينه يوم القيامة يأتباعهم الباطل غداً أن يكون خفيفاً، وإن الله تعالى ذكر أهل الجنة فذكرهم

(١) تاريخ الطبرى (٢٤٨/٤).

(٢) طبقات ابن سعد (١٩٩/٣)، تاريخ المدينة (٦٦٥/٢ - ٦٦٩). (٣) طبقات ابن سعد (٢٠٠/٣).

(٤) أبو بكر الصديق، على الطنطاوى، ص (٢٣٧).

بأحسن أعمالهم وتجاوز عن سيئته، فإذا ذكرتهم قلت: إني أخاف ألا الحق بهم، وإن الله تعالى ذكر أهل النار، فذكرهم بأسوأ أعمالهم، ورد عليهم أحسنه، فإذا ذكرتهم، قلت: إني لأرجو ألا أكون مع هؤلاء، ليكون العبد راغباً راهباً، لا يتمنى على الله ولا يقطع من رحمة الله، فإن أنت حفظت وصيتي فلا يك غائب أبغض إليك من الموت، وليس تعجزه^(١).

ونلاحظ أن عمر رضى الله عنه ولى الخلافة باتفاق أصحاب الحل والعقد وإرادتهم، فهم الذين فوضوا لأبي بكر انتخاب الخليفة، وجعلوه نائباً عنهم فى ذلك، فشاور ثم عين الخليفة، ثم عرض هذا التعيين على الناس فأقروه وأمضوه، ووافقوا عليه، وأصحاب الحل والعقد فى الأمة هم النواب (الطبيعيون) عن هذه الأمة، وإذن فلم يكن استخلاف عمر رضى الله عنه إلا على أصح أساليب الشورى وأعدلها^(٢). إن الخطوات التى سار عليها أبو بكر الصديق فى اختيار خليفته من بعده لاستجاوز الشورى بأى حال من الأحوال، وإن كانت الإجراءات المتبعة فيها غير الإجراءات المتبعة فى تولية أى بكر نفسه^(٣). وهكذا تم عقد الخلافة لعمر رضى الله عنه بالشورى والاتفاق، ولم يورد التاريخ أى خلاف وقع حول خلافته بعد ذلك، ولا أن أحداً نهض طوال عهده لينازعه الأمر، بل كان هناك إجماع على خلافته وعلى طاعته فى أثناء حكمه، فكان الجميع وحدة واحدة^(٤).

٣- طريقة انعقاد بيعة عثمان رضى الله عنه:

استطاع الفاروق رضى الله عنه فى اللحظات الأخيرة وهو على فراش الموت - رغم ما يعانيه من آلام جراحاته البالغة- أن يتكر طريقة جديدة لم يسبق إليها فى اختيار الخليفة الجديد، وكانت دليلاً ملموساً، ومعلماً واضحاً على فقهه فى سياسة الدولة الإسلامية، لقد مضى قبله الرسول ﷺ ولم يستخلف بعده أحداً بنفس صريح، ولقد مضى أبو بكر الصديق واستخلف الفاروق بعد مشاورة كبار الصحابة، ولما طلب من الفاروق أن يستخلف وهو على فراش الموت، فكر فى

(١) صفة الصفوة (١/ ٢٦٤، ٢٦٥) - (٢) أبو بكر الصديق، على الطنطاوى، ص (٢٣٧).

(٣) دراسات فى عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص (٢٣٧).

(٤) النظرية السياسية الإسلامية، ضياء الرئيس، ص (١٨١).

الامر ملياً وقرر أن يسلك مسلماً آخر يتناسب مع المقام، فرسول الله ﷺ ترك الناس وكلهم مقرر بأفضلية أبي بكر وأسبقته عليهم، فاحتمل الخلاف كان نادراً، وخصوصاً أن النبي ﷺ وجه الأمة قولاً وفعلًا إلى أن أبا بكر أولى بالامر من بعده، والصديق لما رشح عمر كان يعلم أن عند الصحابة أجمعين فتاعة بأن عمر أقوى وأقدر وأفضل من يحمل المسؤولية بعده، فاستخلفه بعد مشاورة كبار الصحابة، ولم يخالف رأي أحد منهم وحصل الإجماع على بيعة عمر^(١)، وأما طريقة انتخاب الخليفة الجديد فتعتمد على جعل الشورى في عدد محصور، فقد حصر ستة من صحابة رسول الله، كلهم بدريون، وكلهم توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ، وكلهم يصلحون لتولى الامر -ولو أنهم يتفاوتون- وحدد لهم طريقة الانتخاب ومدته وعدد الأصوات، وأمر مجموعة من جنود الله لمراقبة سير الانتخابات في المجلس ومنع الفوضى، بحيث لا يسمحون لأحد يدخل أو يسمع ما يدور في مجلس أهل الحل والعقد^(٢). وبهذا يكون أمير المؤمنين أرسى نظاماً صالحاً للشورى لم يسبقه إليه أحد، ولا يشك أن أصل الشورى مقرر في القرآن والسنة القولية والفعلية، وقد عمل بها رسول الله ﷺ وأبو بكر، ولم يكن عمر مبتدعاً بالنسبة للأصل، ولكن الذي عمله عمر هو تعيين الطريقة التي يختار بها الخليفة وحصر عدد معين جعلها فيهم، وهذا لم يفعله الرسول ﷺ ولا الصديق -رضي الله عنه- بل أول من فعل ذلك عمر ونعم ما فعل، فقد كانت أفضل الطرق المناسبة لحال الصحابة في ذلك الوقت^(٣).

وبهذا جعل أمير المؤمنين هيئة سياسية عليا، وهم أهل الشورى، وأناط بهم وحدهم اختيار الخليفة من بينهم، ومن المهم أن نشير إلى أن أحداً من أهل الشورى لم يعارض هذا القرار الذي اتخذته عمر، كما أن أحداً من الصحابة الآخرين لم يثر أى اعتراض عليه، ذلك ما تدل عليه النصوص التي بين أيدينا، فحين لا نعلم أن اقتراحاً آخر صدر عن أحد من الناس في ذلك، أو أن معارضة ثارت حول أمر عمر خلال الساعات الأخيرة من حياته، أو بعد وفاته وإنما رضى الناس كافة هذا التدبير، ورأوا فيه مصلحة لجماعة المسلمين، وفي وسعنا أن نقول: إن عمر قد

(١)، (٢) أوليات الفاروق، ص (١٢٢).

(٣) المصدر نفسه، ص (١٢٧).

أحدث هيئة سياسية عليا مهمتها انتخاب رئيس الدولة أو الخليفة، وهذا التنظيم الدستوري الجديد، الذي أبدعته عقيدة عمر، لا يتعارض مع المبادئ الأساسية التي أقرها الإسلام، ولا سيما فيما يتعلق بالشورى، لأن العبرة من حيث النتيجة العامة التي تجري في المسجد الجامع. وعلى هذا لا يتوجه السؤال الذي قد يرد على بعض الأذهان، وهو: من أعطى عمر هذا الحق؟ ما مستند عمر في التمييز؟ وكيفي أن نعلم أن جماعة من المسلمين قد أقرت هذا التمييز، ورضيت به ولم يسمع صوت اعتراض عليه حتى نتأكد أن الإجماع - وهو مصدر من مصادر التشريع - قد انعقد على صحته ونفاذه^(١)، ولا ننسى أن عمر خليفة راشد، كما ينبغي أن نؤكد أن أهل الشورى أعلى هيئة سياسية قد أقرها نظام الحكم في الإسلام في العهد الراشدي، كما أن الهيئة التي سمّاها عمر، تمتعت بمزايا لم يتمتع بها غيرها من جماعة المسلمين، وهذه المزايا منحت لها من الله وبلغها الرسول، فلا يمكن عند المؤمنين أن يبلغ أحد من المسلمين مبلغ هؤلاء العشرة من التقوى، والامانة^(٢).

ومن الأمور المهمة حرص الفاروق على إبعاد الإمارة عن أقاربه، مع أن فيهم من هو أهل لها، فهو يسعد قريه سعيد بن زيد عن قائمة المرشحين للخلافة^(٣)، وقد أوصى بأن يحضر عبد الله بن عمر مع أهل الشورى وألا يكون له من الأمر شيء، ولكن قال لهم: فإن رضى ثلاثة رجالاً منهم، وثلاثة رجالاً منهم، فحكموا عبد الله بن عمر، فأى الفريقين حكم له، فليختاروا رجالاً منهم، فإن لم يرضوا يحكم عبد الله بن عمر، فيكون مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف، فوصف عبد الرحمن بن عوف بأنه مسدد رشيد، له من الله حافظ فاسمعوا له^(٤). وقد أشرف على العملية الانتخابية عبد الرحمن بن عوف وشاور الناس في أمر على وعثمان رضى الله عنهما، وكان يشاور كل من يلقاه في المدينة من كبار الصحابة، وأشرفهم، ومن أمراء الأجناد، ومن يأتي للمدينة، وشملت مشاوراته النساء في خلوهرن، وقد أبدى رأيهن، كما شملت الصبيان، والعبيد في المدينة، وكانت نتيجة مشاورات عبد الرحمن بن عوف أن معظم المسلمين كانوا يشيرون بعثمان بن

(١) نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي (٢٢٧/١، ٢٢٨). (٢) المصدر نفسه (٢٢٩/١).

(٣) الخلفاء الراشدون للخلافة، ص (٩٨).

(٤) تاريخ الطبري (٣٢٥/٥).

عفان، ومنهم من كان يشير بعلى بن أبى طالب -رضى الله عنهما- . ثم بعد ذلك أعلن عبد الرحمن بعد صلاة الصبح من اليوم الأخير من شهر ذى الحجة ٢٣ هـ النتيجة التى وصل إليها، فبعد أن تشهد عبد الرحمن قال: أما بعد، يا على إنى قد نظرت فى أمر الناس فلم أرهم يعدلون بعثمان، فلا تجعل على نفسك سبيلاً ثم بايع عثمان على سنة الله ورسوله والخليفين من بعده. فبايعه الناس: المهاجرون ، والأنصار، وأمراء الأجناد والمسلمون^(١)، وجاء فى رواية صاحب التمهيد والبيان: أن على بن أبى طالب أول من بايع عبد الرحمن بن عوف^(٢)، وقد اعتبر الذهبى ما قام به عبد الرحمن بن عوف من أفضل أعماله، حيث قال: ومن أفضل أعمال عبد الرحمن عزله نفسه من الأمر وقت الشورى، واختياره للأمة من أشار به أهل الحل والعقد، فنهض فى ذلك أتم نهوض على جمع الأمة على عثمان، ولو كان محايياً فيها، لأخذها لنفسه، أو لولاها ابن عمه وأقرب الجماعة إليه سعد بن أبى وقاص^(٣)، وبهذا تحققت صورة أخرى من صور الشورى فى أحد الخلفاء الراشدين، وهى الاستخلاف عن طريق مجلس الشورى، ليعينوا أحدهم بعد أخذ المشورة العامة، ثم البيعة العامة^(٤).

٤ - طريقة انعقاد بيعة على بن أبى طالب رضى الله عنه:

تمت بيعة على رضى الله عنه بالخلافة بطريقة الاختيار، وذلك بعد أن استشهد الخليفة الراشد عثمان بن عفان رضى الله عنه على أيدي الخارجين المارقين الشذاذ الذين جاموا من الآفاق ومن أمصار مختلفة وقبائل متباينة، لا سابقة لهم، ولا أثر خير فى الدين، فبعد أن قتلوه رضى الله عنه ظلماً وزوراً وعدواناً، يوم الجمعة لثمانى عشرة ليلة مضت من ذى الحجة سنة خمس وثلاثين^(٥)، قام كل من بقى بالمدينة من أصحاب رسول الله بمبايعة على رضى الله عنه بالخلافة، وذلك لأنه لم يكن أحد أفضل منه على الإطلاق فى ذلك الوقت، فلم يدع الإمامة لنفسه أحد بعد عثمان، ولم يكن أبو السبطين رضى الله عنه حريصاً عليها، ولذلك لم

(١) البخارى، ك الأحكام رقم (٧٢٠٧). (٢) التمهيد والبيان، ص (٢٦).

(٣) سير أعلام النبلاء (٨٦/١). (٤) دراسة فى عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص (٢٧٨).

(٥) الطبقات لابن سعد (٣/٣١).

يقبلها، إلا بعد إلحاح شديد من بقي من الصحابة بالمدينة، وخوفًا من ازدياد الفتن وانتشارها، ومع ذلك لم يسلم من تقد بعض الجهال إثر تلك الفتن كموقعة الجمل وصفين التي أوقد نارها وأنشبا الحاقدون على الإسلام كابن سبأ وأتباعه الذين استخفهم فاطاعوه لقسقهم ولزيع قلوبهم عن الحق والهدى، وقد روى الكيفية التي تم بها اختيار على رضى الله عنه للخلافة بعض أهل العلم^(١)، فقد روى أبو بكر الخلال بإسناده إلى محمد بن الحنفية قال: كنت مع على رحمه الله وعثمان محصور قال: فأتاه رجل فقال: إن أمير المؤمنين مقتول الساعة، قال: فقام على رحمه الله، قال محمد: فأخلفت بوسطه تخوفًا عليه فقال: خل لا أم لك، قال: فأتى على الدار وقد قتل الرجل رحمه الله، فأتى داره فدخلها وأغلق بابه، فأتاه الناس فاضربوا عليه الباب فدخلوا عليه، فقالوا: إن هذا قد قتل، ولا بد للناس من خليفة، ولا نعلم أحدًا أحق بها منك، فقال لهم على: لا تريدوني فأنى لكم وزير خير منى لكم أمير، فقالوا: لا والله لا نعلم أحدًا أحق بها منك، قال: فإن أيتم على فإن يعينى لا تكون سرًا، ولكن أخرج إلى المسجد، فبايعه الناس^(٢).

٥ - طريقة انعقادبيعة الحسن بن على رضى الله عنه:

كانت بيعة الحسن بن على رضى الله عنه فى شهر رمضان من سنة ٤٠هـ، وذلك بعد استشهاد أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه، وقد اختار الناس الحسن بعد والده، ولم يعين أمير المؤمنين أحدًا من بعده، فعن عبد الله بن سبيع قال: سمعت عليًا يقول: لتخضبن هذه من هذا^(٣)، فما ينتظر بى الأشقى^(٤) قالوا: يا أمير المؤمنين، فأخبرنا به نبير عترته^(٥)، قال: إذن نالله تقتلون بى غير قاتلى - قالوا: فاستخلف علينا، قال: لا، ولكن أترككم إلى ماترككم إليه رسول الله ﷺ، قالوا: فما تقول لربك إذا أتته؟ قال: أقول: اللهم تركنى فيهم ما بدا لك، ثم قبضتى إليك وأنت فيهم، فإن شئت أصلحتهم، وإن شئت أفسدتهم وفى رواية: أقول اللهم استخلفتى فيهم ما بدا لك، ثم قبضتى وتركتك فيهم.

(١) عقيدة أهل السنة فى الصحابة الكرام (١٧٧/٢) . (٢) كتاب السنة لأبى بكر الخلال، ص (٤١٥).

(٣) أى لتخضبن لحيته من دم رأسه .

(٤) مجمع الزوائد (٩٢١/٩)، مستد أحمد (٣٢٥/٢) حسن لغيره.

(٥) نبير عترته: نهلك أقرباءه، لسان العرب (٥/٤)، ٥٣٨.

وبعد مقتل على صلى عليه الحسن بن علي وكبر عليه أربع تكبيرات، ودفن بالكوفة، وكان أول من بايعه قيس بن سعد بن عبادة الخزرجي، قال له: أبسط يدك أبايك على كتاب الله عز وجل وستة نبيه، وقتال المحلّين، فقال له الحسن رضى الله عنه: على كتاب الله وستة نبيه، فإن ذلك يأتي من وراء كل شرط، فبايعه وسكت وبايعه الناس^(١). وقد اشترط الحسن بن عليّ على أهل العراق عندما أرادوا بيعته فقال لهم: إنكم سامعون مطيعون، تسألون من سألت، وتحاربون من حاربت^(٢)، وفي رواية قال لهم: والله لا أبايكم إلا على ما أقول لكم، قالوا: ما هو؟ قال: تسألون من سألت وتحاربون من حاربت^(٣)، وفي رواية ابن سعد: إن الحسن بن علي بن أبي طالب بايع أهل العراق بعد عليّ على بيعتين، ببيعهم على الإمرة، وبايعهم على أن يدخلوا فيما دخل فيه ويرضوا بما رضى به^(٤).

٦ - طريقة انعقاد بيعة معاوية رضى الله عنه:

تمت بيعة معاوية بتنازل الحسن بن علي رضى الله عنه عن الخلافة، وتهايت له جميع أسبابها، فبيع أميراً للمؤمنين عام واحد وأربعين للهجرة، وسمى هذا العام بعام الجماعة^(٥)، وقد بايع معاوية رضى الله عنه كل الصحابة الأحياء، وأجمعت الأمة عليه، وعدوا خلافته شرعية ورضوا إمامته، ورأوا أنه خير من يلي أمر المسلمين ويقوم به خير قيام.

٧ - المآخذ على فكرة ولاية العهد في عهد معاوية:

صحيح أن النظام الإسلامي للحكم لم ينص على طريقة معينة لاختيار ولي الأمر، ولكنه وضع الأساس التي لا تجوز الحيلة عنه، إلا في حالات الضرورة والاضطرار، وهو الشورى، وليس للشورى أسلوب خاص، وطريقة واحدة، لا تتحقق إلا بها، ولكن تتحقق بأساليب شتى كما مرّ معنا في اختيار الأمة للخلفاء الراشدين، ولئن قصد معاوية رضى الله عنه بإحداث ولاية العهد في نظام الحكم الإسلامي جمع كلمة المسلمين، وحقق دعائهم، فهو - إن شاء الله تعالى - مأجور

(١) تاريخ الطبري (٧٣/٦).

(٢) المصدر نفسه (٧٧/٢).

(٣) الطبقات، تحقيق د. محمد السلي (٢٨٦/١)، (٢٨٧).

(٤) المصدر نفسه (٣١٦/١)، (٣١٧).

(٥) سير أعلام النبلاء (١٣٧/٣)، تاريخ خليفة، ص (٢٠٣).

على أنه كان قادراً على أن يجعل العهد بعده لغير ولده من كبار الصحابة الموجودين في تلك الفترة، وكان فيهم كفءات لو أسند إليهم الأمر، فقد كان الحسين بن علي، وعبد الله بن الزبير، وعبد الرحمن بن أبي بكر، وعبد الله بن عمر وغيرهم موجودين في هذا الوقت، ولكن معاوية رضى الله عنه عدل عن هؤلاء وقصد لولده ليكون خليفة بعده، وبذلك حصل التغير الحقيقي في نظام الحكم الإسلامي، فليس التغير في إيجاد نظام ولاية العهد... ولكن التغير في أن يكون ولي العهد ولد الخليفة أو أحد أقاربه، حتى أصبحت الحكومة ملكية بعد أن كانت خلافة راشدة^(١)، وإذا كنا مسلمين باتباع سنة الرسول وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعده، فإن التزام نظام الوراثة ليس من سنة النبي ولا من سنة خلفائه الراشدين، كما أن ترشيح يزيد لم يكن موفقاً لأسباب، منها: أن المجتمع الإسلامي يومئذ كان فيه من أحق وأولى بالخلافة من يزيد في سابقته وعلمه وعمله ومكانته وصحبته؛ كعبد الله بن عمر وابن عباس وغيرهما، فأين الثرى من الثريا؟^(٢) ومنها: مبدأ توريث الحكم من الأب لابنه.

وعلى كل تقدير فهذا لا يقدح فيما عليه أهل السنة، فإنهم لا يترهون معاوية ولا من هو أفضل منه من الذنوب، فضلاً عن تزيههم عن الخطأ في الاجتهاد، بل يقولون إن للذنوب أسباب تدفع عقوبتها، من التوبة والاستغفار والحسنات الماحية، والمصائب المكفرة، وغير ذلك، وهذا أمر يعم الصحابة وغيرهم^(٣)، ومعاوية رضى الله عنه من خيار الملوك الذين غلب عدلهم على ظلمهم وما هو بئريء من الهنات والله يعفو عنه^(٤)، والذي يجب أن نعتقه في معاوية أن قلوبنا لا تنضوي على غل لأحد من أصحاب محمد ﷺ، بل نقول: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر: ١٠] ونقول إن معاوية اجتهد للأمة خوفاً عليها من الانقسام والفتن، ولا يمكن أن يحمل تبعات كل أخطاء الملوك والأمراء الذين جاءوا من بعده، كما قرره عبد القادر عودة - رحمه الله - حيث يقول: وأقام

(١) الأمويون بين الشرق والغرب، للوكيل (١/ ١٨٠). (٢) تاريخنا القترى عليه للقرضاوى، ص (٢٥٠).

(٣) منهاج السنة (٤/ ٣٨٥). (٤) سير أعلام النبلاء (٣/ ١٥٦).

معاوية أمر الأمة الإسلامية على للمحجبات والظلم وإهدار الحقوق، وقضى على الشورى وعطل قول الله تعالى: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٣٨]، وحوك الحكم العادل النظيف إلى حكم قدر قائم على الأهواء والشهوات، ووجه الناس إلى النفاق والذلة والصغار، ولا شك في أن كل من جاءوا بعده إلى عصرنا هذا قد عمل بسسته وتثبتوا ببدعته -حاشا عمر بن عبد العزيز- فعلى معاوية -وقد استن هذه السنة السيئة- إثمها وإثم من عمل بها إلى يوم القيامة^(١). وإذا كان معاوية أو الخلفاء الأمويون قد حوَك الخلافة من الشورى إلى الملك، فإن حفيده معاوية بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان، ثالث خلفاء الأمويين قد أعاد الخلافة من الملك العضوض إلى الشورى الكاملة. . وإنه لما يستوجب الإنصاف أن تصاغ القضية على هذا النحو بدلاً من التركيز على الشق الأول الخاص بتوريث الخلافة فقط ولم تستطع الأمة التي أعطيت حقها في اختيار خليفها أن تعود إلى شكل من أشكال الاختيار السابق في عصر الراشدين، ويرز بوضوح دور العصبة الإقليمية والقبلية، وحُسم في النهاية الصراع الدائر حول منصب الخلافة لمصلحة البيت الأموي، واستطاعت الشام أن تحقق الجسم التاريخي بعمق الالتحام بين بنائها القبلي والوجود الأموي بها^(٢)، وسيأتي -بإذن الله- التفصيل عند حديثنا عن معاوية الثاني. والحقيقة أن يبعة يزيد قد قبلها الكثير حتى الصحابة رضوان الله عليهم فقد بايعه ستون من أصحاب محمد ﷺ فيهم ابن عمر^(٣) خوفاً من الفتنة وحرصاً على وحدة الصف، فقد توفي عبد الرحمن بن أبي بكر بعد خروج معاوية من المدينة ولم يبق من المعارضين إلا ثلاثة هم ابن عمر وابن الزبير والحسين بن علي، أما ابن عمر فلما رأى الناس مجتمعة على يزيد بايعه، وأرسل يبعته بعد وفاة معاوية رضى الله عنه وقال: إن كان خيراً رضيانا به وإن كان بلاءً صبرنا^(٤)، واتحصرت المعارضة في شخص ابن الزبير والحسين بن علي رضى الله عنهما، وقد حاول بعض الناس أن يلققوا على معاوية رضى الله عنه تحسره من يبعة يزيد فتقلوا عنه أنه قال: لولا هواي في يزيد لأبصرت رشدي^(٥). والسند من طريق الواقدي وهو

(١) الإسلام وأوضاعنا السياسية، ص (١٥٩). (٢) الدولة الأموية المقتري عليها، ص (٢٩٣-٢٩٥).

(٣) القيد الشريد ورقة ١٧، نقلاً عن مواقف المعارضة، ص (١٥٣).

(٤) مصنف ابن أبي شيبة (١١/ ١٠٠) بسند صحيح. (٥) أنساب الأشراف (٤/ ٢٨).

متروك^(١)، ونسبوا إليه أيضاً أنه قال ليزيد: ما ألقى الله بشيء أعظم في نفسى من استخلافك^(٢). والسند من طريق الهيثم بن عدى وهو كذاب^(٣)، ولقد اعتمد محمد رشيد رضا -رحمه الله- على هذه الرواية وتحامل على معاوية تحاملاً قاسياً^(٤)، ولقد تورط الكثير من الباحثين في الروايات الضعيفة والموضوعة فيما يتعلق بتاريخ صدر الإسلام، وبنوا عليها تصورات وأفكاراً وأحكاماً تحتاج إلى إعادة نظر من جديد.

ومع ما وقع من انحراف في تغيير النموذج الأعلى لنظام الحكم الإسلامى، الذى تمثل فيه روح الإسلام كاملة -وهو الخلافة- واستبدال الملك العضوض به^(٥)، إلا أن الطابع الإسلامى هو الصفة الغالبة على مظهر الدولة، وتصرفات الحكام، فالصلاة تؤدى في أوقاتها، والزكاة تحصى من أربابها والصوم فريضة لا يُعارض في أداؤها، وإقامة الحدود دون هوادة لم يقف شيء دون تنفيذها، والجهاد في سبيل الله فريضة ماضية بين رجالها، وبالجملة كانت تعاليم الإسلام مطبقة بحذافيرها^(٦).

سابعاً: الأيام الأخيرة في حياة معاوية:

١ - وصية معاوية رضى الله عنه ليزيد:

لما حضر معاوية الموت وذلك سنة ٦٠ هـ وكان يزيد غائباً، دعا بالضحاك بن قيس الفهري - وكان صاحب شرطته - ومسلم بن عقبة المري، فأوصى إليهما فقال: بلغا يزيد وصيتى: انتظر أهل الحجاز فإنهم أصلك، فأكرم من قدم عليك منهم وتمهد من غاب، وانتظر أهل العراق، فإن سألوك أن تعزل عنهم كل يوم عاملاً فافعل، فإن عزل عامل أحب إلى من أن يشهر عليك مائة ألف سيف، وانتظر أهل الشام فليكونوا بطانتك وعيبتك، فإن نابك شيء من عدوك فانتصر بهم، فإن أصبتهم فاردد أهل الشام إلى بلادهم، فإنهم إن أقاموا بغير بلادهم

(١) مواقف المعارضة في خلافة يزيد، ص (١٥٢). (٢) أنساب الأشراف (٤/ ٦٠).

(٣) مواقف المعارضة، ص (١٥٢).

(٤) مواقف الصحابة في خلافة يزيد، ص (١٥٢)، الخلافة، محمد رشيد، ص (٥٢).

(٥) كيف نكتب التاريخ الإسلامى؟، ص (١١٢). (٦) الأمويون بين الشرق والغرب (١/ ٩٤، ٩٥).

أخذوا بغير أخلاقهم، وإنى لست أخاف من قريش إلا ثلاثة: حسين بن علي، وعبد الله بن عمر، وعبد الله بن الزبير، فأما ابن عمر فرجل قد وقفه الدين، فليس ملتصقاً بك، وأما الحسين بن علي فإنه رجل خفيف، وأرجو أن يكفيه الله بمن قتل أباه، وخذل أخاه، وإن له رحماً ماسة، وحقاً عظيماً، وقرابة محمد ﷺ، ولا أظن أهل العراق تاركيه حتى يخرجوه، فإن قدرت عليه فاصفح عنه، فإنى لو أتى صاحبه عفوت عنه، وأما ابن الزبير فإنه خبٌ صَبٌ، فإذا شخص لك فالبد له، إلا أن يلتمس منك صلحاً، فإن فعل فاقبل، واحقن دماء قومك ما استطعت^(١). تظهر في هذه الوصية كفاية معاوية ودهاؤه السياسى من خلال تشخيصه لأهمية الأمصار ومدى تأثيرها المستقبلى على أوضاع الدولة الأموية، فذكر في وصيته ثلاثة أقاليم فقط هي الحجاز والعراق والشام، ذلك أن الأوضاع السياسية خارج دائرة هذه الأقاليم، لم تكن تثير أى هموم جدية لدى معاوية^(٢).

أ- الحجاز: فبالنسبة للحجاز يوصى معاوية ابنه قائلاً: انظر أهل الحجاز فإنهم أصلك، فأكرم من قدم عليك منهم وتعهّد من غاب^(٣)، ويأتى اهتمام معاوية بالحجاز فضلاً عن كونه محل أهله وعشيرته فهو من الناحية السياسية كان -ولو وقت قريب- مركز الثقل السياسى للدولة الإسلامية (مقر الخلافة)، ومن الناحية الدينية لم يزل يحتل مركز الصدارة لاحتضانه جل ما تبقى من صحابة الرسول ﷺ، ويأمكنه تقويض حكم بنى أمية فيما لو اجتمعت كلمته وأتيحت الفرصة له، وهو بعد ذلك لا يزال المكان الحقيقى للبيعة^(٤)، والأهم من ذلك كله فإنه يضم عنده من الشخصيات المعارضة للحكم الأموى، أمثال الحسين بن علي رضى الله عنه، وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير وابن عباس رضى الله عنهم جميعاً، كما سترى ذلك فى الفقرات اللاحقة من الوصية، ولذلك نرى معاوية يحث يزيد على استخدام مختلف الوسائل لاستقطاب الحجاز بما فى ذلك إغداق الأموال^(٥)، ولهذه الأسباب أيضاً وضع معاوية السلطة فى هذا الإقليم تحت مراقبته المباشرة، حيث

(١) تاريخ الطبرى (٢٤١/٦). (٢) الوصية السياسية فى العصر العباسى، حتى إسماعيل، ص (٤٦).

(٣) تاريخ الطبرى (٢٤١/٦). (٤) الوصية السياسية فى العصر العباسى، ص (٤٦).

(٥) المصدر نفسه، ص (٤٦).

قام بتنفيذ سياسته في البيت الأموي، وقام بتشجيع مختلف النشاطات غير السياسية المناهضة له فيه^(١)، واهتم بأهله اهتماماً خاصاً.

ب- العراق: أما الإقليم الثاني الذي يثير اهتمام معاوية فهو العراق، لذا يوصى ولي عهده أن يعامل أهل العراق معاملة خاصة، فيقول: انظر أهل العراق فإن سألوك أن تعزل كل يوم عاملاً فافعل، فإن عزل عامل أحب إليّ من أن يشهر عليك مائة ألف سيف^(٢). ومن الجدير بالذكر أن شكاية أهل العراق من ولاتهم كانت منذ عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه.

ج- الشام: أما الإقليم الثالث فهو الشام، فإن وصية معاوية به تأتي من باب رد الجميل لأهل الشام لدورهم الكبير في مساندته بالوصول إلى الحكم وتأييدهم المستمر لسياسته، لذا يوصى ابنه أن يجعلهم محل ثقته وعنايته وأن يذخرهم للمهمات الجسام في قوله: وانظر أهل الشام فليكونوا بطانتك وعيتك، فإن نابتك شيء من عدوك فانتصر بهم فإذا أصبتهم فاردد أهل الشام إلى بلادهم؛ فإنهم إن أقاموا بغير بلادهم أخذوا بغير أخلاقهم^(٣). . وتظهر الفقرة الأخيرة من هذا النص بعد نظر معاوية السياسي، فهو يسدى مخاوفه من اختلاط أهل الشام^(٤)، ببقية سكان الأقاليم الأخرى فتبديل أخلاقهم نتيجة تكوينهم مدة طويلة، ولربما استطاع المعارضون للحكم الأموي التأثير على جند الشام، على الرغم من التقاء مصالحهم مع مصالح البيت الأموي، فتسقط من يد الخلافة الأموية الورقة الرابعة التي طالما استخدمها معاوية وقطف ثمارها، ولهذا يوصى معاوية ابنه بأن يسرع في إعادة جند الشام إلى بلادهم حال انتهاء مهمتهم^(٥)، ومن أهم ما في وصية معاوية خطته التي رسمها لولي عهده في مواجهة الأحداث المقبلة، وأوكل إليه تنفيذها بعد أن عجز هو عن إقناع نفر من قريش بالبيعة ليزيد، على الرغم من أن الروايات تذكر أن معاوية ذهب إلى الحجاز لهذا الغرض، والتقى بالشخصيات التي رفضت البيعة ليزيد، كل على انفراد، في محاولة للحصول منهم على وعود بالبيعة^(٦)، إلا أن

(١) الوصية السياسية في العصر العباسي، ص (٤٦). (٢) تاريخ الطبري (٦/٢٤١).

(٣) المصدر نفسه (٦/٢٤١). (٤) الوصية السياسية في العصر العباسي، ص (٤).

(٥) المصدر نفسه، ص (٤٨). (٦) المصدر نفسه، ص (٤٨).

هذه الجهود لم تثمر فى تذليل المصاعب قبل ظهورها^(١)، والوصية تظهر أن الحجاز، وتحديدًا المدينة، هى أكثر البلدان معارضة لحكم بنى أمية، ولهذا يوصى معاوية ابنه أن يكون حذرًا ودقيقًا فى تعامله معها، وأن يكون حازمًا شديدًا حين يتطلب الأمر ذلك، ومرنًا لينًا مع من لا يشكلون خطرًا حقيقياً عليه، لما للحجاز من أهمية بالغة فى تقرير وتثبيت الحكم^(٢).

وكان معاوية رضى الله عنه مصيباً فى رأيه بعيد الله بن عمر من أنه رجل قد وقظه الدين، ولا خطر على يزيد منه، وذلك أن الوليد بن عتبة حين طلبه للبيعة قال: إذا بايعت الناس بايعت، فتركوه لثقتهم بزهادته فى الأمر وشغله بالعبادة^(٣)، وكان مصيباً فى جسده من أهل العراق لن يتركوا الحسين بن على رضى الله عنه حتى يخرجوه، ويبدو أنه كان متأكدًا من وقوع الاصطدام بينهما، لذلك طلب من يزيد أن يعفو عنه إذا تمكن منه، أما الخطر الحقيقى الذى يتطلب الحزم والشدة فإنه يأتى من عبد الله بن الزبير الذى كان يتمتع -على ما يبدو- بتأييد واسع النطاق بين معظم المعارضين للحكم الأموى، ولأنه كان رجل سياسة وحرب من الطراز الأول، وعلى الجملة فإن وصية معاوية تعكس سياسته ودعائه فى تصريف الأمور، فنراه من خلال الوصية يتعامل مع الأحداث التى تتطلب الشدة حزمًا، وفيما عدا ذلك فهو يستخدم خبرته ونجربته السياسية الطويلة فى مواجهة الأحداث، وقد وصف معاوية نفسه مشيرًا إلى هذه السياسة بقوله: إني لا أضع سيفي حيث يكفيني سوطي ولا أضع سوطي حيث يكفيني لساني، ولو أن بيني وبين الناس شجرة ما انقطعت أبدًا. فليل له: وكيف ذلك؟ قال: كنت إذا ملوها أرختها وإذا أرخوها ملحتها^(٤)، وكان على الدوام يوصى يزيد بهذه السياسة فيقول له: عليك بالحلم، والاحتمال، حتى تتمكنك الفرصة فإذا أمكنتك فعليك بالصفح، فإنه يدفع عنك معضلات الأمور، ويقيك مصارع المحذور^(٥). وفى هذه الوصية يلخص معاوية رضى الله عنه منهجه وخبرته فى السياسة والإدارة لابنه يزيد فى كلمات قليلة جامعة، تتم عما يتمتع به هذا الصحابى الكريم من حكمة سياسية وبراعة إدارية^(٦).

(١) الوصية السياسية فى العصر العباسى، ص(٤٨). (٢) المصدر نفسه، ص (٤٩).

(٣) أنساب الأشراف (١٤/٤). (٤) نهاية الأرب (٤٤/٦)، العقد الفريد (٢٥/١).

(٥) نهاية الأرب (٢٥٦/١). (٦) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى، ص(٩٥).

٢ - آخر خطبة لمعاوية رضى الله عنه واشتداد مرضه ووفاته:

كانت آخر خطبة خطبها معاوية رضى الله عنه قوله: أيها الناس، إن من زرع قد استحصد، وإنى قد وليتكم ولن يليكم أحد بعدى إلا من هو شر منى، كما كان من وليكم قبلى خيراً منى، ويا يزيد، إذا وفى أجلى فوكاً غسلى رجلاً ليبياً، فإن الليب من الله بمكان، فليُنعم الغسل وليجهر بالتكبير، ثم اعمد إلى متدبل فى الخزانة فيه ثوب من ثياب رسول الله ﷺ، وقراصة من شعره وأظفاره، فاستودع القراصة أنفى وفمى وأثنى وعينى، واجعل الثوب يلى جلدى دون أكفانى، ويا يزيد، احفظ وصية الله فى الوالدين، فإذا أدرجت منى فى جريدتى، ووضعتمونى فى حفرتى، فخلوا معاوية وأرحم الراحمين^(١).

ولما احتضر معاوية جعل يقول:

لعمري لقد عُمِرْتُ فى الدهر بُرْهَةً	ودانت لى الدنيا بوقع البواتر
وأعطيت حُمْرَ المَال والحكم والنهى	وسلّمَ قماقيم ^(٢) الملوك الجبابر
فأضحى الذى قد كان مما يَسُرُّنى	كحلم مضى فى الزمّنات الغواير
فيا ليتنى لم أعن فى الملك ساعة	ولم أعن فى لذات عيشٍ نواضر
وكنت كذى طمرين عاش يُلُفْغَةً	من العيش حتى زار ضيق المقابر ^(٣)

وقد أوصى معاوية بنصف ماله أن يرد إلى بيت المال كأنه أراد أن يُطِيب له، لأن عمر بن الخطاب قاسم عمّاله^(٤). وذكروا أنه فى آخر عمره اشتد به البرد، فكان إذا لبس أو تغطى بشيء ثقیل يَغْمُهُ، فأتخذ له ثوب من حواصل الطير^(٥)، ثم ثقل عليه بعد ذلك، فقال: تبا لك من دار ملكتك أربعين سنة؛ عشرين أميراً، وعشرين خليفة، ثم هذا حالى فىك، ومصرى منك، تبا للعندين ومُحِبِّها^(٦)، ولما اشتد المرض وتحدث الناس أنه الموت، قال لأهله: احشوا عيني إثمداً، وأوسعوا

(١) البداية والنهاية (٤٥٤/١١) .

(٢) القماقم والقماقم من الرجال: السيد الكثير الخير، الواسع الفضل، ويجمع قيساً على قماقيم .

(٣)، (٤) البداية والنهاية (٤٥٥/١١) .

(٥) الحواصل: جمع حوصلة، وحوصلة الطائر بمنزلة المنزلة للإنسان . (٦) البداية والنهاية (٤٥٥/١١) .

رأسى دُهْنًا. ففعلوا ويرقوا^(١) وجهه بالدهن، ثم مُهَّد له فجلس. وقال: أَسْتَدُونِي. ثم قال: اتذنبوا للناس فليُسلَموا على قِيَامًا ولا يحبس أحد. فجعل الرجل يدخل فيُسلَم قائمًا فيراه متكحلًا مُتدَهِّنًا، فيقول متقوِّل الناس: هو لما به^(٢)، وهو أصبح الناس، فلما خَرَجُوا من عنده^(٣) تمثل معاوية بقول أبي ذؤيب الهذلي الشاعر:

وتجلى للشامتين أريهم أنى لرب الدهر لا أتضعض
وإذا المنية أنشبت أظفارها ألفيت كلَّ غيممة لا تنفع

وكان به النقابة^(٤)، فمات من يومه ذلك^(٥)، وكان يقول لما نزل به الموت: يا ليتني كنت رجلاً من قريش بذى طوى ولم آل من هذا الأمر شيئاً^(٦)، ومن الشعر الذى تمثل به أيضاً قول الشاعر:

إن تناقش يكن نقاشك يا ربُّ عذاباً لا طوق لى بالعذاب
أو تجاوز تجاوز العفو فاصفح عن مسىء ذنوبه كالتراب^(٧)

وقال رضى الله عنه وهو يُقَلَّب فى مرضه، وقد صار كأنه سعة محترقة: أى شيخ تقلَّبون إن نجاه الله من النار غداً؟^(٨)، وقال الحسن البصرى: دُخِل على معاوية وهو بالموت، فبكى، فقيل: ما يبكيك؟

قال: ما أبكى على الموت أن حل بى، ولا على دنيا أخلفها، ولكن هما قبضتان: قبضة فى الجنة، وقبضة فى النار، فلا أدرى فى أى القبضتين أنا^(٩).

وأغنى على معاوية رضى الله عنه فى سكرات الموت ثم أفاق فقال لأهله: اتقوا الله، فإن الله يقى من اتقاه ولا يقى من لا يتقى^(١٠)، وجعل معاوية رضى الله عنه لما احتضر يضع خده على الأرض ثم يُقَلَّب وجهه ويضع الخد الآخر ويبكى ويقول: اللهم إني كنت فى كتابك: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨] اللهم اجعلنى ممن تشاء أن تغفر له^(١١)، ومن دعائه فى ذلك اليوم:

(١) برقوا: لَمَّعُوا .

(٢) لا به: اقرب أجله .

(٣) البداية والنهاية (١١/٤٥٦) .

(٤) النقابة: قرحة تخرج فى الجنب وتهجم الجوف .

(٥)، (٦)، (٧) البداية والنهاية (١١/٤٥٦) . (٨) المصدر نفسه (١١/٤٥٧) .

(٩) كتاب للحضرين، ص (١٩٩)، سكب الحبريات (١/١٩٠) .

(١٠) تاريخ الطبرى (٦/٢٤٥) . (١١) البداية والنهاية (١١/٤٥٧) .

اللهم أفل العثرة، واعف عن الزلة، وتجاوز بحلمك عن جهل من لم يرجُ غيرك، فإنك واسع المغفرة، ليس لذي خطيئة من خطيئته مهرب إلا إليك ثم مات^(١). وجاء في رواية: اللهم إني قد أحيت لقاك فأجيب لقايتي^(٢). رحم الله معاوية رضى الله عنه.

٣- سنة وفاة معاوية، ومن صلى عليه:

قال الطبرى: فى هذه السنة هلك معاوية بن أبى سفيان بلمشق، فاختلف فى وقت وفاته بعد إجماع جميعهم على أن هلاكه كان فى سنة ستين من الهجرة وفى شهر رجب^(٣)، وقال ابن حجر: مات معاوية فى رجب سنة ستين على الصحيح^(٤)، وصلى على معاوية الضحاك ابن قيس الفهرى، وكان يزيد غائباً حين مات معاوية^(٥)، فقد خرج الضحاك حتى صعد المنبر وأكفان معاوية على يديه تلوح، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: إن معاوية كان عود العرب^(٦)، وحد العرب^(٧)، قطع الله عز وجل به الفتنة وملكاً على العباد، وفتح به البلاد. ألا إنه قد مات، فهذه أكفانه فنحن مدرجوه فيها، ومدخلوه قبره، ومخلون بينه وبين عمله، ثم هو البرزخ إلى يوم القيامة، فمن كان منكم يريد أن يشهده فليحضر عند الأولى^(٨). وبعث البريد إلى يزيد بوجع معاوية، وقد اختلف المؤرخون هل حضر يزيد وفاة أبيه أم لا؟ والصحيح أن يزيد لم يترك والده حياً وإنما جاء بعد موته^(٩). ولا وصل يزيد الخير قال:

جاء البريد بقرطاس يخب به فأوجس القلب من قرطاسه فزعا
قلنا: لك الويل ماذا فى كتابكم؟ قالوا: الخليفة أمسى مثبتاً وجعا
فمادت الأرض أو كادت تميد بنا كأن أغير من أركانها انقطعا
من لا تزال نفسه توفى على شرف توشك مقاليد تلك النفس أن تقعا
لما انتهينا وباب الدار منصق وصوت رمة^(١٠) ريع القلب فاصدعا^(١١)

(١) البداية والنهاية (٤٥٧/١١). (٢) تاريخ ابن خلدون (٢١/٣).

(٣) تاريخ الطبرى (٢٤١/٦). (٤) الإصالة (١٥٥/٦).

(٥) تاريخ الطبرى (٢٤٥/٦). (٦) السوء: الرجل المسن، لسان العرب (٣٢١/٣).

(٧) حد كل شئ: منتهاه. (٨) أى عند صلاة الظهر كما ورد فى بقية المصادر.

(٩) تاريخ الطبرى (٢٤٦/٦). (١٠) رمة بنت معاوية بن أبى سفيان، زوجة عمرو بن عثمان بن عفان.

(١١) تاريخ الطبرى (٢٤٦/٦).

٤ - عمر معاوية رضى الله عنه عند وفاته:

على القول الراجح: توفي معاوية وهو ابن ثمان وسبعين سنة^(١)، بلليل قول ابن حجر: إن مولده كان قبل البعثة بخمسة سنوات على الأشهر^(٢)، وكما هو معروف فإن بعثة الرسول ﷺ قبل الهجرة بثلاث عشرة سنة، وبذلك يكون مولد معاوية قبل الهجرة بثمانى عشرة سنة، ولما كانت وفاته ستة وستين، فهذا يعنى أن عمره عند وفاته كان ثمانى وسبعين سنة^(٣).

٥ - مدة خلافته:

تناول الحسن بن على لمعاوية بالتخيلة ونمت يبعته فى شهر ربيع الأول من عام ٤١هـ، ومات بدمشق سنة ٦٠هـ يوم الخميس لثمان بقين من رجب، وكانت ولايته تسع عشرة سنة وثلاثة أشهر وسبعة وعشرين يوماً^(٤).

٦ - ما قيل فيه من رثاء:

قال أبو الورد العنبرى يرثى معاوية رضى الله عنه:

ألا أنعى معاوية بن حرب نعاء الحل للشهر الحرام
نعاء الناعجات^(٥) بكل فج خواضع فى الأزمة كالسهم
فهاتيك النجوم وهنَّ خرص يتخن على معاوية الشأم
وقال أئمن بن خزيم يرثيه أيضاً:

رمى الحدثان نوبة آل حرب بمقتل مملوك له مموذا
فردَّ شعورهنَّ السود يقصاً ورد وجوههنَّ البيض سودا
فإنك لو شملت بكاء هند ورملة إذ يصفقن الخودا
بكيت بكاء مَعْوَلَةٍ قسريح^(٦) أصاب الدهر واحداً ألفريد^(٧)

(٢) الإصحاح (١٥١/٦) .

(٤) المصدر نفسه (٢٤٣/٦) .

(١) تاريخ الطبرى (٢٤٣/٦) .

(٣) تاريخ الطبرى (٢٤٣/٦) .

(٥) الناعجات: جمع ناعجة وهى المرأة الحقة اللون . (٦) لقولة: الرافضة صوتها بالبكاء، القريح: الجريح .

(٧) البدلية ولانهاية (٤٦٢/١١) .

٧- ما قاله ابن عباس في موت معاوية رضي الله عنهم :

قال عامر بن مسعود الجهني: مرّ بنا نعيُّ معاوية ونحزن في المسجد، فأتينا ابن عباس، فوجدناه جالساً وقد وضع خواته^(١)، وعنده نقر، ولم يوضع الطعام، فقلنا: يا ابن عباس، أما علمت بهذا الخير؟ فقال: وما هو؟ قلنا: هلك معاوية. فقال: لرفع خواتك يا غلام، وسكت ساعة هاجماً^(٢)، ثم قال: جبل تززع ثم زال بجمعه في البحر^(٣). قال القاضي أبو يعلى بعدما ذكر القصة: اللهم أنت أوسع لمعاوية كفّاً، وأحسن من تجلّوز عنه وعناً^(٤).

٨- نقش خاتمه:

كان نقش خاتمه: لكل عمل ثواب^(٥)، وقيل: لا قوة إلا بالله^(٦).

٩- الشيرك بآثار الرسول ﷺ:

عن عبد الأعلى بن ميمون، عن أبيه أن معاوية قال في مرضه الذي مات فيه: إن رسول الله ﷺ كسلني قميصاً فرفسته، وقلمٌ أظفاره يوماً، فأخذت قلامته فجعلتها في قارورة، فإذا مات فآلبسوني ذلك القميص، وقطعوا تلك القلامة واسحقوها ودّوها في عيني، وفي في^(٧)، فعسى الله أن يرحمني ببركاتها^(٨).

ويعتبر تبرك الصحابة رضوان الله عليهم بآثار النبي ﷺ الحسية المنفصلة عنه، من أنواع التبرك المشروع حيث فعله الصحابة رضوان الله عليهم أثناء حياته ﷺ وبعد مماته^(٩)، كما فعله السلف الصالح رحمهم الله تعالى ومن الأدلة على ذلك:

أ- عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: جاء رسول الله ﷺ يعودني وأنا مريض لا أعقل، فتوضأ، وصب عليّ من وضوئه فقلت^(١٠).

ب- عن عثمان بن عبد الله بن وهب قال: أرسلني أهلي إلى أم سلمة بقدح من ماء.. فيها شعر من شعر النبي ﷺ، وكان إذا أصاب الإنسان عين أو شيء يث

(١) الحوان: ما يوضع عليه الطعام عند الأكل. (٢) هاجماً: سائكاً طرّاً.

(٣) تزيه خال المؤمنين معاوية بن أبي سفيان، ص (١١٣). (٤) المصدر نفسه، ص (١١٣).

(٥) تاريخ القاضي، ص (٣٢٦). (٦) المصدر نفسه، ص (٣٢٦).

(٧) في: القم - (٨) تاريخ الطبري (١/ ٢٤٥).

(٩) مرويات معاوية في تاريخ الطبري، ص (٩٣). (١٠) صحيح البخاري مع فتح الباري (١/ ٣٦٠).

إليها منخضة^(١). قال ابن حجر: بحث إليها منخضة - وهو من جملة الآية - والرد أنه كان من اشتكى لرسول الله إلى أم سلمة فتجمل فيه تلك الشرعيات وتفسلها فيه وتعيده فيشره صاحب الإفتاء لو يتصل بعده استشفاء بها فتحصل له^(٢).

ج - وعن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها قالت في جية رسول الله ﷺ: هذه كانت عند عائشة حتى قبضت، فلما قبضت قبضتها، وكان النبي ﷺ يلبسها فنحن نفلسها للمرضى يستشفى بها^(٣).

وقد فرغ العلماء على مسألة التبرك بآثار الرسول ﷺ مسألة التبرك بفضلات الصالحين، وآثارهم قبيح حديث عروة بن مسعود وهو يصف أصحاب رسول الله ﷺ حوله، قال: قوالله ما تتخم رسول الله ﷺ نخلة إلا وقعت في كف رجل منهم، فذلك بها وجهه وجلده... وإذا توضأ كادوا يقتلون على وضوئه^(٤)، وقد علق الشاطبي على هذا الحديث، وأحاديث أخرى مماثلة، فقال: فالظاهر في مثل هذا النوع أن يكون مشروعاً في حق من ثبتت ولايته، وتباعه لسنة رسول الله ﷺ، وأن يتبرك بفضل وضوئه، وبذلك ينخلعته، ويستشفى بآثاره كلها، إلا أنه عارضنا في ذلك أصل مقطوع به في مته مشكل في تبريله، وهو أن الصحابة رضى الله عنهم بعد موته عليه السلام لم يقع أحد منهم في شيء من ذلك بالنسبة إلى من خلفه، إذ لم يترك النبي ﷺ بعد موته، أفضل من أبي بكر الصديق رضى الله عنه، فهو خليفة، ولم يفعل به شيء من ذلك، ولا عمر رضى الله عنه وهو كان أفضل الأمة بعده، ثم كذلك عثمان بن عفان، ثم علي، ثم سائر الصحابة الذين لا أحد أفضل منهم في الأمة، ثم لم يثبت لواحد منهم من طريق صحيح معروف أن متبركاً تبرك به على أحد تلك الوجوه، لو نحوها، بل اقتصرنا على الاقتداء بالأفعال، والأقوال، والسير التي اتبعوا فيها النبي ﷺ، فهو - إذاً - إجماع منهم على ترك تلك الأشياء^(٥).

(١) صحيح البخارى مع فتح البارى (١٠/٣٦٤) - (٢) فتح البارى (١٠/٣٦٥) -

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي (١٤/٤٤٣).

(٤) زاد المعاد (٣/٢٩٠)، السير النبوية في ضوء المصادر الأصلية، ص (٤٨٨).

(٥) غزوة الخديجة للمكي، ص (٥-٢٠).

الفصل الخامس

عهد يزيد بن معاوية بن أبى سفيان

المبحث الأول

اسمه ونسبه وكنيته ونشأته وحياته وتولييه الخلافة

أولاً: اسمه ونسبه وكنيته:

هو يزيد بن معاوية بن أبى سفيان بن صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس القرشى، يكنى «أبا خالد»^(١)، وجلته من جهة أبيه: هند بنت عتبة بن ربيعة، أسلمت يوم الفتح، وكانت من أعقل النساء، حازمة شاعرة ذات نفس وأنفة^(٢)، وأمّه ميسون بنت بحدل الكلبية، شاعرة من شاعرات العرب، وكانت امرأة لبية وأبوها من أشرف قبيلة كلب^(٣).

ثانياً: ولادته ونشأته:

كانت ولادة يزيد بن معاوية فى خلافة عثمان رضى الله عنه^(٤) فى سنة ست وعشرين^(٥)، وقيل إن ولادته وولادة عبد الملك بن مروان فى سنة واحدة سنة ست وعشرين من الهجرة^(٦)، نشأت والدته فى البادية، حيث طلقها أبوه، فعاش مع أمه وأخواله وهم زعماء قبيلة كلب، فأثرت فى طباعه تلك النشأة، فتراه يتميز بالفصاحة، والخطابة والكرم، والشجاعة^(٧)، واستمر متعلقاً بالبادية، حتى إنها أثرت فى لباسه وعدم التكلف فى حياته، فقد تلقاه أهل الشام بعد موت أبيه عائداً من عند أخواله ليس له عمامة ولا سيف، فقال الناس: هذا الأعرابي الذى ولى أمر هذه الأمة^(٨)، واهتم به والده وعين له مؤدباً ليعلمه وهو دغفل بن حنظلة

(١) الاستيعاب (١٤١٦/٣)، تاريخ خليفة، ص (١٠) .

(٢) الطبقات (١٧٠/٨)، التبيين فى أَسْبَابِ القُرَشِيِّين، ص (٢١٨) .

(٣) مواقف للمعارضة، ص (٤٠)، نسب قريش، ص (١٢٧) . (٤) تهذيب التهذيب (٣١٦/١١)، (٣١٧) .

(٥) فوات الوفيات (٣٢٨/٤) .

(٦) تاريخ أبو زرعة (١٩١/١)، مواقف للمعارضة، ص (٣٩) .

(٧) مواقف للمعارضة، ص (٤٣)، مآثر الإنافة (١١٥/١)، (١١٦) . (٨) سير أعلام النبلاء (٣٦/٤)، (٣٧) .

السدوسي الشيباني^(١)، وجعل معاوية ابنه يحضر فى مجالسه ويستفيد من سياسته وتلميذه للملك^(٢)، واستفاد يزيد من عبيد بن شربة الجهمى الذى استقدمه معاوية من صنعاء اليمن، وكان عالماً بأيام العرب وأحاديثها، وله كتاب الأمثال، وكتاب الملوك وأخبار الماضين^(٣)، وقد تأثر يزيد بهذا الشيخ الحكيم الذى حنكته التجارب والسنون، وقد توفي عبيد بن شربة سنة ٧٠هـ^(٤)، وأصبح يزيد يتحدث عن الأنساب تحدث الخبير^(٥)، قال الذهبي فى ترجمة عبد الصمد بن على الهاشمي: وكان فى تعدد النسب نظير يزيد الخليفة^(٦)، وقد توافر ليزيد ما لم يتوفر لغيره إضافة إلى أن أباه هو أحد الصحابة الأجلاء رضى الله عنهم وكتب الوحي لرسول الله ﷺ، وقد روى عن أبيه أحاديث منها: «من يرد الله به خيراً يفقهه فى الدين»^(٧)، وقد ذكره أبو زرعة الدمشقي فى الطبقة التى تلى الصحابة، وقال: له أحاديث^(٨)، وقد كان معاوية رضى الله عنه يحاول دوماً أن يوجه يزيد نحو الاستفادة من مجالس الوفود التى تقدم عليه، فقد ذكر ابن المبارك أن معاوية قال لبعض رجال الوفود: ما تعدلون المروءة فيكم؟ قالوا: العفاف فى الدين، والإصلاح فى المعيشة، فقال معاوية: اسمع يا يزيد^(٩)، فقد كان معاوية رضى الله عنه منذ أن استقر له الأمر فى الشام شديد الاهتمام بتربية ولده، فأشركه منذ وقت مبكر فى الصوائف وتحمل المسئوليات^(١٠)، وكان معاوية دائم الاتصال بمؤيدي ولده، كى يتعرف على ما أحرزه ابنه من تقدم، كما كان يسأل ابنه عن أحواله مع المؤيدين، فتشير إحدى الروايات إلى أن معاوية سأل فى أحد الأيام قائلاً: أياضرك معلمك يا يزيد؟ قال: لا يا أمير المؤمنين، قال: ولم؟ قال: لأنه استق بسنة أمير المؤمنين بالعدل^(١١)، وعلاوة على ذلك فإننا نجد روايات أخرى تشير إلى أن بعض المناظرات الثقافية كانت تقع بين معاوية وولده، على الرغم من صغر سنه، مما يدل

(١) المعجم الكبير (٢٢٦/٤)، مواقف للمارضة، ص (٤٣) .

(٢) مواقف للمارضة فى خلافة يزيد، ص (٤٣) .

(٣) الحياة العلمية فى الشام فى القرنين الأول والثانى، ص (١٩٧)، مواقف للمارضة فى خلافة يزيد، ص (٤٥) .

(٤) إرشاد الأريب (٧٠/١٢ - ٧٨)، مواقف للمارضة، ص (٤٤) .

(٥) أنساب الأشراف (٢٩٥/٤ ، ٢٩٦) .

(٦) صحیح مسلم (٧١٨/٢) رقم (١٠٣٧) .

(٧) البداية والنهاية (١١/٦٣٨) .

(٨) تاريخ دمشق، نقل عن مواقف للمارضة، ص (٤٥) . (١٠) تاريخ الدولة العرية، سهيل زكار، ص (٤٥) .

(١١) أنباء غياه الأبناء، ص (٦٩)، يزيد بن معاوية حياته وعصره، للعطلي، ص (١٢) .

على مدى إهتمام أبيه به، فيروى ابن ظفر الصُّقْلِي أن معاوية بن أبي سفيان قال لابنه يزيد، وقد أتت عليه سبع سنين: يا بني، في أي سورة أنت؟ فقال: في السورة التي تلى يا أمير المؤمنين. فقال: يا بني إن هذه السورة تليها سورتان وهي بينهما، ففي أيهما أنت؟ قال: في السورة التي في أولها ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ﴾ [محمد: ٢]. فتمثل معاوية بقول حذافة بن غثم العدوي حيث يقول:

ملوك وأبناء الملوك ومصادرة تفلق عنهم بيضة الطائر الصقر
مضى تلق منهم ناشئاً في شبابه تجده على أعراق والده يجرى
فهم يغفرون الذنب يتقم مثله وهم تركوا رأى السقافة والهجر^(١)

وكان معاوية يوجه ابنه ويرشده وينصحه ويدله على الصواب فقد رأى ابنه يضرب غلاماً له، فقال له: سواء لك، أنضرب من لا يستطيع أن يتمتع عليك؟ والله لقد منعتي القدرة من ذوى الإحزن، وإن أحق من عفا لمن قدر^(٢)، وقد ثبت في الصحيح: أن رسول الله ﷺ رأى أبا مسعود يضرب غلاماً له، فقال له: «اعلم أبا مسعود لله أقدر عليك منك عليه»^(٣)، وذات يوم غضب معاوية على ابنه يزيد فهجره، فقال له الأحنف بن قيس: يا أمير المؤمنين، أولادنا ثمار قلوبنا، وعماد ظهورنا، ونحن لهم سماء ظليلة، وأرض ذليلة، إن غضبوا فأرضهم، وإن طلبوا فأعطهم، ولا تكن عليهم ثقلاً فيملأوا حياتك ويتمنوا موتك، فقال معاوية: لله درك يا أبا بحر، يا غلام، انت يزيد فأقرته منى السلام، وقل له: إن أمير المؤمنين قد أمر لك بمائة ألف درهم ومائة ثوب. فقال يزيد: من عند أمير المؤمنين؟ فقال: الأحنف. فقال: لا جرم لأفاسمته، فبعث إلى الأحنف بخمسين ألفاً وخمسين ثوباً^(٤)، وكان يزيد حاضر البليهة، قال العتيبي: وقدم زياد بأموال عظيمة، ويسقط مملوءة جواهر على معاوية، فسر بذلك معاوية، فقام زياد فصعد المنبر، ثم افتخر بما يفعله بأرض العراق من تهديد الممالك لمعاوية، فقام يزيد فقال:

(١) أبناء نجيد الأبناء، ص (١٢)، يزيد بن معاوية للنفيلي، ص (١٢).

(٢) البديلة ونهالية (١١/١٤٠).

(٣) مسلم رقم (١٦٥٩).

(٤) البديلة ونهالية (١١/١٤١).

إن تفعل ذلك يا زياد فنحن نقلناك من ولاء ثقيف إلى قريش، ومن القلم إلى المنابر، ومن زياد بن عبيد إلى حرب بن أمية. فقال له معاوية: اجلس فذاك أبي وأمي، وكان معاوية يري يزيدياً على القيام بالواجبات الاجتماعية مع أعيان المجتمع، فعندما وفد عبد الله بن عباس إلى معاوية، أمر ابنه يزيد أن يأتيه فيعزبه في الحسن بن علي، فلما دخل على ابن عباس رحّب به وأكرمه وجلس بين يديه، فأراد ابن عباس أن يرفع مجلسه، فأبى وقال: إنما أجلس مجلس المعزّي لا المهني، ثم ذكر الحسن فقال: رحم الله أبا محمد أوسع الرحمة وأفسحها، وأعظم الله أجره وأحسن عزاءه، وعوّضك عن مصابك ما خير لك ثواباً وخيراً عقبي. فلما نهض يزيد من عنده قال ابن عباس: إذا ذهب بنو حرب ذهب حلماؤ الناس. ثم أنشد متمثلاً:

مَغَاضٍ عَنِ الْعُورَاءِ لَا يَنْطَقُونَهَا وَأَهْلُ وِرَاثَاتِ الْحُلُومِ الْأَوَائِلِ^(١)

وكان معاوية رضى الله عنه يختبر ابنه بين الفينة والأخرى، فذات يوم سأله: كيف تُراك فاعلاً إن وكّيت؟ قال: يُمتنعُ الله بك. قال: لتُخبرني، قال: كنت -والله يا أبة- عاملاً فيهم عمل عمر بن الخطاب. فقال معاوية: سبحان الله! سبحان الله! والله يا بُنى لقد جهدت على سيرة عثمان فما أطقتها^(٢).

ثالثاً: زوجاته وأولاده:

تزوج يزيد أم هاشم بنت أبي سفيان بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس فأنجبت له:
١- معاوية بن يزيد: ويكنى أبا عبد الرحمن، كما يعرف باسم أبي ليلى، وهو الذى يقول فيه الشاعر:

إِنِّي أَرَى فِتْنَةً قَدْ حَانَ أَوَّلُهَا وَالْمَلِكُ بَعْدَ أَبِي لَيْلَى لِمَنْ غَلَبَ^(٣)

٢- خالد بن يزيد: ويكنى أبا هاشم، وقد انصرف إلى عمل الكيمياء.

٣- أبو سفيان بن يزيد: وبعد وفاة يزيد تزوج أم هاشم مروان بن الحكم^(٤).

(٢) المصدر نفسه (١١/٦٤٤).

(١) البداية والنهاية (١١/٦٤٢).

(٣)، (٤) تاريخ الطبرى (١/٤٣٤).

وتزوج أيضاً يزيد أم كلثوم بنت عبد الله بن عامر، فانجبت له عبد الله بن يزيد، ويعرف بلقب «الأسوار»^(١). وكان من أرمى العرب وهو الذى يقول فيه الشاعر:

زعم الناس أن خيرَ قریش كلهم حين يُذكرُ الأسوار^(٢)

وكان له عدد من الأولاد من أمهات أولاد كثيرة، ومن أبنائه هؤلاء: عبد الله الأصغر، وأبو بكر، وعمر، وعتبة، وعبد الرحمن، وحرب، والربيع، ومحمد^(٣)، ويبدو أن لمحمد هذا الأخير عقباً لا يزال موجوداً حتى الآن فى شبه جزيرة العرب فى المنطقة المعروفة باسم عسير، إذ فرَّ أحد أحفاده إلى هذه البقعة عند قيام الدولة العباسية وملاحقة الأمويين، واستطاع بعد مدة تأسيس إمارة بسط نفوذها على المنطقة واستمرت فى أمرها حتى العصر الحديث، وكان منها آل عائض بن مرعى الذين كان لهم حكم المنطقة قبل سيطرة عبد العزيز آل سعود على أكثر الجزيرة^(٤).

رابعاً: أهم أعمال يزيد فى عهد والده.. غزو القسطنطينية:

تكنم أهمية هذه الغزوة بذكرها فى الحديث الشريف، وفضيلتها وفضيلة أهلها المجاهدين، فقد ثبت فى الصحيح من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ إذا ذهب إلى قباء يدخل إلى أم حرام بنت ملحان فتطعمه - وكانت تحت عبادة بن الصامت - فدخل يوماً، فأطعمته، فنام رسول الله ﷺ، ثم استيقظ يضحك، قالت: فقلت: ما يضحكك يا رسول الله؟ فقال: «ناس من أمتى عرضوا على غزاة فى سبيل الله، يركبون ثبج هذا البحر ملوكاً على الأسرة، أو قال: مثل الملوك على الأسرة، قلت: ادع الله أن يجعلنى منهم، فدعا ثم وضع رأسه فنام ثم استيقظ يضحك، فقلت: ما يضحكك يا رسول الله؟ فقال: ناس من أمتى عرضوا على غزاة فى سبيل الله يركبون ثبج البحر ملوكاً على الأسرة - أو: مثل الملوك على الأسرة، فقلت: ادع الله أن يجعلنى منهم قال: أنت من الأولين»، فركبت البحر زمن

(١) الأسوار، بالضم والكسر، وهو الجيد الرمى بالسهم -

(٢) ، (٣) تاريخ الطبرى (٤٣٤/٦)، البداية والنهاية (١/٦٦١) .

(٤) التاريخ الإسلامى، العهد الأموى، (٤/١٢٧).

معاوية، فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر، فهلك^(١). وفي رواية: «أول جيش من أمتى يغزون مدينة قيصر مغفور لهم»^(٢).

قال ابن كثير فى تعليقه على هذا الحديث: وقد كان ذلك فى سنة سبع وعشرين مع معاوية حين استأذن عثمان فى غزو قبرص، فأذن له، فركب المسلمون فى المركب حين دخلها وفتحها قسراً، وتوفيت أم حرام فى هذه الغزوة فى البحر، وكانت مع معاوية فاختة بنت قرظة، وأما الثانية فكانت فى سنة اثنين وخمسين فى أيام ملك معاوية، بعث ابنه يزيد ومعه الجنود إلى غزو القسطنطينية ومعه فى الجيش جماعة من سادات الصحابة منهم أبو أيوب الأنصارى خالد بن زيد رضى الله عنه، فمات هناك وأوصى إلى يزيد بن معاوية، وأمره أن يدفنه تحت ستابك الخيل، وأن يوغل إلى أقصى ما يمكن أن تنتهى به إلى نحو جهة العدو، ففعل ذلك^(٣)، وفضيلة غزو القسطنطينية ليزيد، جعلت الذهبى -مع شدة حمله على يزيد- يقول: يزيد بن معاوية أبو خالد الأموى له هنات حسنة، وهى غزو القسطنطينية، وكان أمير ذلك الجيش وفيهم مثل أبى أيوب الأنصارى^(٤)، وما أجمل قول ابن تيمية: ويعلم أن الرجل الواحد تكون له حسنات وسيئات، فيحمد ويذم، ويثاب ويعاقب، ويحب من وجه ويبغض من وجه، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة، خلافاً للخوارج والمعتزلة ومن وافقهم^(٥)، ويبدو أن يزيد قد قام ببعض الحملات حتى وصل إلى خليج القسطنطينية ومعه زوجته أم كلثوم^(٦)، ويبدو أن معرفة يزيد بحرب الروم، وإدراكه بخطرهم الداهم، وأخذ به بنصيحة والده رضى الله عنه، فكان آخر ما أوصى به معاوية أن قال: شد خناق الروم^(٧)، كل هذه الأمور جعلته بعد أن تولى الخلافة يسير على خطته فى جهاد الروم، ولم تمتعه أحداث ابن الزبير وشيعة العراق من قتالهم^(٨)، وقد كانت وفاة يزيد فيما بعد متفتناً للروم، ليس فقط فى وقف الهجمات الحربية عليهم من قبل المسلمين، بل بلغت بهم الجرأة إلى

(١) فتح البارى (١/ ١٢٠).

(٢) مسلم، الصحيح مع شرح النووي (١٣/ ٥٨، ٥٩).

(٣) سير أعلام النبلاء (٤/ ٣٦).

(٤) البداية والنهاية، نقلاً عن مواقف للمعارضة، ص (٦٢).

(٥) منهاج السنة (٤/ ٥٤٤).

(٦) أنساب الأشراف (٤/ ٢٨٩).

(٧) خطط الشام (١/ ١١٢).

(٨) تاريخ خليفة، ص (٢٣٠).

الإكثار من الغارات على بلاد الشام ومنطقة الثغور^(١)، ولما عاد يزيد من غزوة القسطنطينية في نفس السنة حج بالناس^(٢)، وهذه الأعمال التي قام بها يزيد في غاية الأهمية في ذلك العصر، فكان يزيد يقود جيشًا من أعظم الجيوش في عصره، ويضم نخبة من الصحابة وأكابرهم وساداتهم وأبنائهم، ويتجه هذا الجيش بقيادة يزيد إلى أهم جبهة في الدولة الإسلامية، وغير هذه الاعتبارات تدل على أن يزيد الذي بلغ من العمر حين قيادة هذا الجيش ما بين (٢١ - ٢٣ عامًا) يملك روحًا قيادية وكفاءة حربية^(٣)، ولم يعترض أحد من الصحابة أو غيرهم على قيادة يزيد في تلك المرحلة، كما أن هذا التصرف من معاوية رضى الله عنه في تولية يزيد هذا الجيش - والذي يضم أكابر الصحابة وأبنائهم وفقهائهم وسادات المسلمين، فيه دلالة على أن معاوية رضى الله عنه، يرى في ولده يزيد ملامح النجابة والكفاءة التي تؤهله لقيادة هذا الجيش^(٤).

خامسًا: أهم صفات يزيد بن معاوية:

إن المصادر التاريخية والأدبية على حد سواء تزودنا بأخبار قليلة عن صفات يزيد المكتسبة والموروثة، إلا أنها تحدد لنا بعض الملامح من شخصية يزيد بن معاوية^(٥) فمنها:

١ - القوة والشجاعة: قال عنه الذهبي: كان قويًا شجاعًا، ذا رأى وحزم وفطنة وفصاحة^(٦)، وكان يتمنى أن يوليه أبوه في الغزو على الصائفة بالمسلمين. وكان يحرص على إقامة السباقات بين الخيل، ويجعل الجوائز، لرفع مستوى الفروسية عند المسلمين^(٧)، علاوة على تمكنه من قيادة الجيش الإسلامي الذي حاصر القسطنطينية وسيطرته على مجريات القتال^(٨)، وذكر صفوان بن عمرو أن المسلمين لما جاوزوا بالأسارى من الروم، ضرب أعناقهم يزيد بن معاوية والروم تنظر

(١) فوح البلدان للبلذرى، ص (٢٢٤)، مواقف المعارضة، ص (٦٣).

(٢) تاريخ خليفة، ص (٧١١)، مواقف المعارضة، ص (٦٣).

(٣) مواقف المعارضة، ص (٦٣). (٤) المصدر نفسه، ص (٦٤).

(٥) المصدر نفسه، ص (٤٦). (٦) سير أعلام النبلاء (٧/٤).

(٧) الأثرال الكافية في الفصول الشافية في الخيل، ص (٣١٢).

(٨) مواقف المعارضة، ص (٤٧).

إليهم^(١)، كما أن من حزمه ما حكاه العتيبي بإسناد أن أبا أيوب الأنصاري مرض في غزوة القسطنطينية، فأتاه يزيد عائلاً فقال: ما حاجتك يا أبا أيوب؟ قال: ادفني عند أسوار القسطنطينية... فلما مات أمر يزيد بتكفينه وحُمل على سريره، ثم أخرج الكسائب فجعل قيصر يرى سريراً والناس يقتلون، فأرسل إلى يزيد: من هذا الذي أرى؟ قال: صاحب نينا، وقد سألنا أن ندفعه في بلادك ونحن متغذون وصيته أو تلحق أرواحنا بالله. قال: العجب كيف ينسب أبوك للدهاء ويرسلك فتاتى بصاحب نيك، وتدفعه في بلادنا، فإن وليت أخرجنه إلى الكلاب، فقال يزيد: إني والله ما أردت إيداعه بلادكم حتى أودع كلامي أذانكم، فإنك كافر بالذي أكرمت هذا له، لئن بلغني أنه نبش من قبره أو مثل به، لا تركت بأرض العرب نصرانياً إلا قتلته، ولا كنيسة إلا هدمتها فبعث إليه قيصر: أبوك أعلم بك، فوحي المسيح لأحفظته بيدي^(٢).

٢- الفصاحة والشعر: ذكر الذهبي أنه صاحب فصاحة^(٣). ولما تكلم الخطباء عند معاوية قال: والله لأرمينهم بالخطيب الأشدق، قم يا يزيد تكلم^(٤)، وقد ذكر المدائني بإسناده أن رجلاً قال لسعيد بن المسيب: أخبرني عن خطباء قریش، قال: معاوية، وابنه يزيد، ومروان بن الحكم، وابنه عبد الملك، وسعيد بن العاص وابنه، وما ابن الزبير بدونهم^(٥)، وأما شعره، فقد كان شاعراً مجيداً^(٦)، جعل الناس يقولون: بدئ الشعر بملك، وختم بملك، إشارة إلى امرئ القيس وإلى يزيد^(٧)، ومن شعره ما كان ينشده هارون الرشيد ليزيد بن معاوية:

إنها بين عامر بن لوئ
حين تسمى وبين عبد مناف
ولها في المطالبين جدود
ثم نالت مكارم الأخلاف
بنت عم النبي أكرم من
يمشى بنعل على التراب وحافي

(١) تاريخ مدينة دمشق، نقلًا عن مواقف للعارضة، ص (٤٧).

(٢) الاستبصار بنسب الصحابة من الأنصار، ص (٧٠، ٧١) للمقننى.

(٣) سير أعلام النبلاء (٣٧/٤). (٤) البيان والتبيين للجاحظ (١٢٢/١).

(٥) أنساب الأشراف (٢٨٩/٤). (٦) مواقف للعارضة، ص (٤٩).

(٧) الفخرى في الأدب السلطانية، ابن طباطبغا، ص (١١٣).

لن تراها على التَّيْبَلِّدُ والـ خلطة إلا كدرة الأكسد^(١)

٣- الكرم: اشتهر عن يزيد الكرم فكان يجزل العطاء لعبد الله بن جعفر بن أبي طالب^(٢)، وليس غريباً عنه وهو الذي يقول: حفظ التديم والجليل وإكرامهما من كرم الخليفة، وقضاء حق النعمة^(٣)، ولقد حازت هذه الأعطيات إعجاب عبد الله ابن جعفر وقال له: فذاك أبى وأمى فوالله ما قلتها لأحد قبلك^(٤)، وكان يقول: أتلموننى على حسن الرأى فى يزيد؟!^(٥). ومن كرمه أيضاً: أن عبد الله بن حنظلة عندما قدم عليه من المدينة هو وبنوه أعطاه مائة ألف وأعطى كل واحد منهم عشرة آلاف سوى كسوتهم وحملاتهم^(٦)، وقصته مع الأحف فى مقاسمة الجائزة التى أمر بها معاوية قد مرت معنا.

وأما صفاته الخلقية: فقد كان ضخماً الجسم سمياً طويلاً، غليظ الأصابع، كثيف الشعر جعله، أسمر البشرة فى وجهه أثر الجلدوى، أحور العينين حسن اللحية خفيفها، وبالجمللة كان جميلاً^(٧).

سادساً: بيعة يزيد:

كان يزيد غائباً حين حضر معاوية الموت، فلما حضر يزيد كان قد دفن، فقصده يزيد باب الصغير حيث دفن أبوه، وهناك صلى على أبيه ومن خلفه المسلمون، فكبر أربعاً^(٨)، ولما خرج من المقبرة أتى بمراكب الخلافة فركب، ثم دخل البلد، وأمر فنودى فى الناس أن الصلاة جامعة، ودخل الحضراء - وهو قصر بناء معاوية - فاغتسل ولبس ثياباً حسنة، ثم خرج فخطب الناس أول خطبة خطبها وهو أمير المؤمنين، فقال - بعد أن حمد الله وأثنى عليه -: أيها الناس، إن معاوية عبد من عبيد الله، أنعم الله عليه، ثم قبضه إليه، وهو خير ممن بعده، ودون من قبله،

(٢) للمصدر نفسه (١١/٦٤٦).

(١) البداية والنهاية (١١/٦٥٥).

(٣) أنساب الأشراف (٤/٢٩٧).

(٤) للمصدر نفسه (٤/٢٩٧)، القيد الشريد، ابن طولون ورقة ٣.

(٥) البداية والنهاية (١١/٦٤٦).

(٦) تاريخ خليفة، ص (٢٣٧)، البداية والنهاية (١١/٥٣).

(٧) سير أعلام النبلاء (٤/٣٧)، البداية والنهاية (١١/٦٣٨).

(٨) البداية والنهاية (١١/٤٥٩).

ولا أركيه على الله - عز وجل - فإنه أعلم به، إن عفا عنه فبرحمته، وإن عاقبه فبثبته، وقد وليت الأمر من بعده، ولست أسى على طلب، ولا اعتذر من تقريط، وإذا أراد الله شيئاً كان.. وقال لهم في خطبته هذه: إن معاوية كان يفرّجكم في البحر، وإنى لست حاملاً أحدكم من المسلمين في البحر، وإن معاوية كان يشتيك بأرض الروم، ولست مشتياً أحدكم بأرض الروم، وإن معاوية كان يخرج لكم العطاء أثلاثاً، وأنا أجمعه لكم كله.. فافترق الناس، وهم لا يفضلون عليه أحدًا^(١).

وفى هذه الخطبة شرح يزيد سياسته في قيادة الأمة، ووضح خطته التي سيلتزمها أثناء خلافته، وهى سياسة استطاع أن يكسب بها قلوب أهل الشام. وقد أجمعت غالبية الأمة على بيعه يزيد، أو بمعنى آخر جلدت له البيعة بعد وفاة أبيه، ولم يعارض إلا الحسين بن على وعبد الله بن الزبير رضى الله عنهما^(٢). وسيكون لكل منهما مع يزيد شأن -، كما سنرى بإذن الله تعالى - أما بقية الصحابة فقد بايعوا يزيد جمعاً للكلمة وحفظاً لوحدة الأمة وخوف الفتنة، مثل عبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر، ومحمد ابن الحنفية^(٣)، أما أهل الشام والعراق وغيرهما من الأقاليم فقد بايعوا، وكانت المعارضة ليزيد فى أهل الحجاز يتزعمها الحسين بن على وابن الزبير، وبما قيل من الشعر فى بيعه يزيد ما قاله عبد الله بن همام يعزّيه فى أبيه:

اصبر يزيد فقد فارقت ذا مقّة^(٤) واشكر حُباب الذى بالملك حاباك
لا رزء أعظم فى الأقوام نعلمه كما رزئت ولا عقى كمعباك
أصبحت راعى أهل اللين كلهم فانت ترعاهم والله يرعاك
وفى معاوية الباقي لنا خلف إذا نعت و لا نسمع بمنعاك

يعنى معاوية بن يزيد^(٥)

(١) البداية والنهاية (١١/ ٤٦٠).

(٢) البداية والنهاية (١١/ ٤٦٧)، العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (١٣٠).

(٣) العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (١٣٠).

(٤) اللقطة: للجنة، الحياء يكرس الحياء وضمها: السطاء بلا من ولا جزاء.

(٥) الشعر والشعراء لابن قتيبة (٢/ ٦٥٢).

تولى يزيد الأمر بعد أبيه في رجب سنة ٦٠هـ - ٦٨٠م فأقر عمال أبيه على ولاياتهم، فكان على المدينة الوليد بن عتبة بن أبي سفيان، وأمير مكة عمرو بن سعيد بن العاص، وأمير الكوفة النعمان بن بشير، وأمير البصرة عبد الله بن زياد^(١)، وركز يزيد في أخذ البيعة من النفر الذين لم يبايعوه في حياة أبيه، وكان أهمهم عنده الحسين بن علي، فكتب إلى أميرها الوليد بن عتبة كتاباً يخبره فيه بوفاة معاوية، فقال: بسم الله الرحمن الرحيم، من يزيد أمير المؤمنين إلى الوليد بن عتبة؛ أما بعد، فإن معاوية كان عبداً من عباد الله، أكرمه الله واستخلفه، وخوَّله ومكَّن له، فعاش بقدر، ومات بأجل، فرحمه الله، فقد عاش محموداً، ومات بركاً تقيّاً، والسلام^(٢). ونظراً لتساهل الوليد بن عتبة بن أبي سفيان في أخذ البيعة من الحسين وابن الزبير لأنه كان رجلاً يحب العافية^(٣)، وأنه كان رجلاً رفيقاً سرياً كريماً^(٤)، كما أنه كان يخشى عذاب الله وعقابه، فقد امتنع عن سجن الحسين أو قتله وقال: ... والله ما أحب أن لى ما طلعت عليه الشمس وغربت عنه من مال الدنيا وملكتها وإنى قتلت حسيناً، سبحان الله! أقتل حسيناً أن قال: لا أبايع؟ والله إنى لا أظن أمراً يحاسب بدم الحسين تخفيف الميزان عند الله يوم القيامة. فقال مروان: فإذا كان هذا رأيك فقد أصبت فيما صنعت^(٥).

كان إصرار يزيد على طلب البيعة من الحسين وابن الزبير - رضى الله عنهما - هو الشرارة الأولى في الفتنة التي اندلعت بين المسلمين، فقد شعر كل منهما بأنه مطلوب، وأنه إذا لم يبايع فيكون ضحية طيش يزيد، وأن سيوف أعوان الخليفة الجديد أصبحت مسلولة عليهما، فعادا إلى البيت الحرام، ولجأ إلى مكة المكرمة يطلبان فيها الأمان، ويحتميان بحمى الله فيها، ولئن أصاب يزيد حين أبى عمال أبيه على الولايات، ليضمن استقرار الأمور فيها، فقد خاتته عبقرته في إصراره على طلب البيعة من الحسين وابن الزبير، حيث كان إصراره هذا موجياً بعدم تأمين الحياة لهما، وبأن بقاءهما في عهد يزيد محض بالخاطر، وذلك أدى بهما إلى أن يبحثا عن الأمان، ولم يجداه إلا في تحييش أنصارهما، وحشدنهم في مكان

(١) البداية والنهاية (٤٦٧/١١) .

(٢) للمصدر نفسه (٤٦٧/١١) .

(٣) الأخبار الطول، ص (٢٢٨)، يزيد بن معاوية، العقيلي، ص (٢٨).

(٤) تاريخ خليفة، ص (٢٣٣)، يزيد بن معاوية، ص (٢٨). (٥) تاريخ الطبري (٢٥٩/٦).

يصعب على يزيد وأعوانه أن يقتحموه وكان ذلك في مكة المكرمة، في جوار بيت الله الذي قال فيه: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ [آل عمران: ٩٧]. ولم يكن لهذا التجمع وذلك الحشد نتيجة سوى المواجهة التي أودت بحياة الآلاف من المسلمين، وكان على رأس هؤلاء جميعاً الحسين بن علي - رضى الله عنهما - حيث قتل في كربلاء - شهيداً - على يد فئة ظلمة من جيوش يزيد^(١).

لقد كانت غلطة من يزيد، بدأ بها حياته، وظلت تلاحقه حتى مماته، ولم يستطع التخلص منها، وبدأت سلسلة الأخطاء تتوالى في حياة الخليفة، وكلما ادلهمت الأمور من حوله، عظمت الأخطاء، وتضخمت المشكلات، وكلما أراد حل مشكلة، عرض لها بمشكلة أخطر منها وأفظع، فمن الإصرار على عدم البيعة إلى تكوين جبهة معارضة تستعد للقتال، ومنها إلى معركة كربلاء، ثم تتمخض هذه المعركة عن قتل ابن بنت رسول الله ﷺ، وتؤدي إلى غضب المسلمين، وإعلان ابن الزبير الخروج على الخليفة، وتستمر العدواة والبغضاء حتى تكون وقعة الحرة، وتشوه صورة الخليفة في أعين المسلمين، ثم يتوفى بعد ذلك بقليل، أين غاب حلم معاوية عن ولي عهده؟ أغلب الظن أن السذى ووط يزيد فى هذه الأخطاء الشنيعة هو غياب المستشارين الحكماء عن مجلسه، وحدائث سنه، وقلة خبرته. كما أن يزيد كان يفتقد حلم أبيه، وتنقصه قوة إرادته فى الحلول السلمية، لقد كانت الكوارث الكبرى فى عهد يزيد: مقتل الحسين رضى الله عنه، ووقعة الحرة بالمدينة، وحصار مكة لابن الزبير، لقد وصم يزيد عهد بوصمة لن يمحوها ماء البحار، ولن تزيل مرارتها عنوة الأتهار^(٢).

إن أهل السنة والجماعة يعتبرون بيعة يزيد صحيحة ولكنهم عابوا عليها أمرين:

١ - قالوا إن هذه بدعة جديدة وهى أنه جعل الخلافة فى ولده، فكأنها صارت وراثية بعد أن كانت شورى وتنصيباً على غير القريب، فكيف بقريب وابن مباشر؟! فمن هذا المنطلق رفض المبدأ بغض النظر عن الشخص فهم رفضوا مبدأ أن يكون الأمر وراثية.

(١) الامويون بين الشرق والغرب (١/١٩٨).

(٢) المصدر نفسه (١/١٩٩) بصرف كبير.

٢ - أنه كان هناك من هم أولى من يزيد بالخلافة كابن عمر وابن الزبير والحسين وغيرهم هذا من وجهة نظر أهل السنة^(١).

أما من وجهة نظر الشيعة فإنهم يرون الإمامة والخلافة في علي وأبنائه فقط، فهم لا يعيرون بيعة يزيد بغاتها وإنما يعيرون كل بيعة لا تكون لعليّ وأولاده، فهم يعيرون بيعة أبي بكر وعمر وعثمان ومعاوية كلها بغض النظر عن المبايع له، لأنهم يرون أنها نص لعليّ وأبنائه إلى أن تقوم الساعة^(٢)، وقد ناقشت معتقد الشيعة في الإمامة في كتابي عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضى الله عنه، وبينت بطلانه.

(١)، (٢) حجة من التاريخ، ص (١٢٤).

المبحث الثاني

خروج الحسين بن علي رضي الله عنه

أولاً : اسمه ونسبه وشيء من فضائله :

هو أبو عبد الله الحسين بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم، سبط رسول الله ﷺ، وريحته ومحبيه، ابن بنت رسول الله ﷺ، فاطمة رضي الله عنها، كان مولده سنة أربع للهجرة، ومات رضي الله عنه قتيلاً شهيداً، في يوم عاشوراء من شهر المحرم سنة إحدى وستين هجرية بكريلاء من أرض العراق، فرضى الله عنه وأرضاه^(١).

وقد وردت في مناقبه وفضائله أحاديث كثيرة منها:

١ - ما رواه أحمد بإسناده إلى يعلى العامري رضي الله عنه أنه خرج مع رسول الله يعني إلى طعام دعوا له - قال: فاستمثل رسول الله ﷺ أمام القوم، وحسين مع غلمان يلعب، فأراد رسول الله ﷺ أن يأخذه، فطلق الصبي يفر هنا مرة وهاهنا مرة، فجعل النبي ﷺ يضاحكه حتى أخذه قال: فوضع إحدى يديه تحت قفاه الأخرى تحت ذقته، ووضع فاه وقبله وقال: «حسين مني وأنا من حسين، اللهم أحب من أحب حسيناً، حسين سبط من الأسباط»^(٢).

٢ - ما رواه البخاري بإسناده إلى ابن عمر أنه قد سأله رجل من العراق عن المحرم يقتل الذباب، فقال رضي الله عنه: أهل العراق يسألون عن المحرم يقتل الذباب وقد قتلوا ابن بنت رسول الله ﷺ، وقال النبي ﷺ: «هما ريحانتاي من الدنيا»^(٣).

٣ - وروى أحمد بإسناده إلى أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة»^(٤).

وغیر ذلك من الأحاديث، وفي التبة أفراد كتاب مستقل عن أبي عبد الله الشهيد الحسين بن علي رضي الله عنهما يأذن الله تعالى.

(١) سير أعلام النبلاء (٢/ ٢٨٠)، الإصابة (١/ ٢٣١ - ٢٣٤).

(٢) فضائل الصحابة للإمام أحمد (٢/ ٧٧٢) إسناده حسن.

(٣) البخاري رقم (٢٧٥٣).

(٤) سنن الترمذي (٦٥٦/ ٥) حديث رقم (٣٧٦٨) صححه الألباني في الأحاديث الصحيحة (٢/ ٤٤٨).

ثانيًا: الأسباب التي أدت إلى خروج الحسين، والفتوى التي بنى عليها خروجه
رضى الله عنه:

كان موقف الحسين من بيعة يزيد بن معاوية هو موقف المعارض، وشاركه في
المعارضة عبد الله بن الزبير، والسبب في ذلك حرصهما على مبدأ الشورى، وأن
يتولى الأمة أصلحها. وتلك الممانعة الشديدة من قبل الحسين وابن الزبير، قد
عبرت عن نفسها بشكل عملي فيما بعد، فالحسين رضى الله عنه -كما مر معنا-
كان معارضاً للصالح، والذي حمله على قبوله هو متابعة أخيه الحسن بن علي، ثم
إن الحسين بن علي استمر على صلاته بأهل الكوفة، وقد كان يعدهم بالمعارضة
ولكن بعد وفاة معاوية، والدليل على ذلك أنه بمجرد وفاة معاوية سارع زعماء
الكوفة بالكتابة إلى الحسين، وطلبوا منه المسير إليهم على وجه السرعة^(١) ومن
الأسباب التي أدت إلى خروج الحسين رضى الله عنه:

١ - إرادة الله عز وجل وأن ما قدره سيكون وإن أجمع الناس كلهم على رده
فسيغذاه الله، لا راد لحكمه ولا لقضائه سبحانه وتعالى^(٢).

٢ - قلب الحكم من الشورى إلى الملك الوراثي: ومن الأسباب: ما كان من علم
التزام معاوية بشروط الحسن في الصلح، والتي من ضمنها ما ذكره ابن حجر
الهيثمي: .. بل يكون الأمر من بعده شورى بين المسلمين^(٣).

ورأى الحسين في محاولة معاوية توريث الحكم من بعده لابنه يزيد مخالفة
واضحة لمنهج الإسلام في الحكم، ومع ذلك فإنه لم يهتم بالخروج على معاوية،
نظراً لبايعته له بالخلافة، فظل على عهده والتزامه^(٤). ولكن بعد وفاة معاوية تغير
الموقف، فالحسين لم يعد في عتقه بيعة توجب عليه السمع والطاعة، وبدل على
ذلك محاولة والى المدينة الوليد بن عتبة أخذ البيعة من الحسين بن علي وعبد الله
ابن الزبير وخروجهما بعد ذلك إلى مكة دون أن يأخذ بيعتهما^(٥).

إن موقف الحسين وقتواه ضد الحكم الأموي مرت بمرحلتين:

(١) مواقف للمعارضة، ص (١٨٠).

(٢) المصدر نفسه، ص (٢٤٠).

(٣) الصواعق المرسلة (٢/ ٢٩٩).

(٤) أسباب الاشراف (٣/ ١٥٢)، مواقف للمعارضة، ص (١٨٠).

(٥) مواقف للمعارضة، ص (١٨٠).

المرحلة الأولى: مرحلة عدم البيعة ليزيد، وفعله إلى مكة، وهذه المرحلة أسمى فيها الحسين موقفه السياسي من حكم يزيد، بناء على نظريته الشرعية لحكم بني أمية، فهو يرى عدم جواز البيعة ليزيد، وذلك لسببين: فعلى الصعيد الشخصي فإن يزيد لا يصلح خليفة للمسلمين، نظراً لانتعاض توافر شرط العدالة فيه^(١)، كما أن الحسين أفضل وأحق منه بمصعب الخلافة، فهو أكثر منه علماً، وصلاحاً، وكفاءة، وأكثر قبولاً لدى الناس من يزيد، أما الصعيد السياسي فلانتعاض شرط الشورى، والاستئثار بالسلطة للحكم الأموي، والذي يخالف للنهج الإسلامي في الحكم. ولم يقب عن الحسين رضى الله عنه قول النبي ﷺ: (من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية)^(٢)، ولكن فهمه لهذا الحديث أنه في حق من كان صالحاً للخلافة وأهلاً لها وكان عن شورى للمسلمين^(٣). وعدم مبايعة الحسين ليزيد كانت تعنى عدم إعطاء الشرعية للحكم الأموي وهو أمر كان الأمويون يحرسون عليه أشد الحرس، وقد كتب يزيد إلى واليه في المدينة بأخذ البيعة من الحسين وابن عمر وابن الزبير، وأن يأخذهم بالشدة حتى يبايعوا^(٤)، وفي نفس الوقت فإن عدم البيعة يسهل له حرية العمل السياسي واتخاذ القرار الذي يراه مناسباً لمقاومة الحكم الأموي.

المرحلة الثانية: وهي مرحلة العمل على مقاومة الحكم الأموي وطرح نفسه بديلاً للسلطة الأموية في دمشق، وهو ما يعبر عنها الفقهاء بالخروج على الإمام. وهنا لا بد من الإشارة إلى أن الحسين قد مكث في مكة بضعة أشهر قبل خروجه إلى العراق، فقد قدم إلى مكة في الثالث من شعبان سنة ٦٠هـ، وخرج إلى العراق في الثامن من ذي الحجة من نفس السنة^(٥). وفي هذه الفترة كان رضى الله عنه يرأس أهل العراق، وتقدم إليه الوفود، حتى رأى أنه لا بد من مقاومة الظلم وإزالة المنكر، وأن هذا أمر واجب عليه، وكانت شيعته بالعراق على اتصال به، وتمت بينهم مراسلات^(٦)، وقد وصل الحسين بن علي إلى قنطرة راسخة وبني قراره السياسي على فتوى ائتمت بها في مقاومته للحكم الأموي، فهو يرى أن بني أمية لم

(١) الفقهاء والخلفاء، سلطان خليل، ص (٢١).

(٢) مسلم رقم (١٨٥١).

(٣) الفقهاء والخلفاء، ص (٢٢).

(٤) تاريخ الطبري (٢٥٩/٦).

(٥) تاريخ الطبري (٣٠٤/٦)، البداية والنهاية (٤٩٤/١١).

(٦) تاريخ الطبري (٢٧٣/٦)، (٢٧٤).

يلتزموا حدود الله فى الحكم، وخالفوا منهج رسول الله ﷺ والخلفاء الراشدين، وبنى الحسين رضى الله عنه فتواه بتسلسل منطقى شرعى، فاستبداد بنى أمية، والشك فى كفاءة وعدالة يزيد، توجب عدم البيعة، والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر واجب على علماء الأمة، ومن أكبر المنكر حكم بنى أمية واستبدادهم، وبما أن الحسين ليس فى عتقه بيعة، وهو أحد علماء الأمة وسادتها، فهو أحق الناس بتغيير هذا للمنكر، وعلى ذلك فليس موقفه خروجاً على الإمام، بل هو تفسير للمنكر، ومقاومة للباطل، وإعادة الحكم إلى مساره الإسلامى الصحيح^(١)، وبما يدل على حرص الحسين رضى الله عنه على أن تكون فتواه وتحركاته السياسية فى مقاومته للحكم الأموى متماشية مع تعاليم الإسلام وقواعده، امتناعه عن البقاء فى مكة عندما عزم على مقاومة يزيد؛ حتى لا تستحل حرمتها وتكون مسرحاً للقتال وسفك الدماء، فيقول لابن عباس: لأن أقتل بمكان كذا وكذا أحب إلى من أن أقتل بمكة وتستحل بى^(٢).

ثالثاً: عزم الحسين على الخروج إلى الكوفة ونصائح الصحابة والتابعين ورأيهم فى خروجه إليها:

١ - عزم الحسين على الخروج إلى الكوفة:

بعد توافد الرسائل من زعماء الكوفة على الحسين رضى الله عنه، والتي تطلب منه المسارعة فى القدوم إليهم، ولما كان العدد مشجعاً أراد أن يطلع على حقيقة الأمر، فبعث ابن عمه مسلم بن عقيل بن أبى طالب ليستجلى له حقيقة الخبر، ثم يكتب إليه بواقع الحال، فإن كان ما يقولون حقاً قدم عليهم^(٣)، خرج مسلم بن عقيل بصحبة عبد الرحمن بن عبد الله الأرحبى، وقيس بن مسهر الصيداوى، وعمارة بن عبيد السلولى، فلما وصل مسلم المدينة أخذ معه دليلين، وفى الطريق إلى الكوفة تاهوا فى البرية ومات أحد الدليلين عطشاً، وكتب مسلم إلى الحسين يستعفيه، وذلك بسبب إحساسه النفسى بمدى الصعوبات التى تنتظره فى الكوفة، ولكن الحسين رفض طلبه، وأمره بمواصلة المسير نحو الكوفة^(٤)، ولما وصل مسلم

(١) الفقهاء والخلفاء، ص (٢٣).

(٢) تلويح الطبرى نقلاً عن الخلفاء ص (٢٥).

(٣)، (٤) تلويح الطبرى (٦/٢٦٧).

ابن عقيل إلى الكوفة نزل عند المختار بن أبي عبيد^(١) في أول قدومه، فلما جاء ابن زياد وتولى إمارة الكوفة، وأخذ يشدد على الناس، انتقل مسلم عند هاتئ بن عروة وذلك خشية لتكشاف أمره ثم لكاتبة هاتئ وأهميته كأحد أعيان الكوفة، ولما بدأ الشك يساور ابن زياد من هاتئ بن عروة خشى مسلم بن عقيل على نفسه، وانتقل أخيراً ولفترة قصيرة جلياً عند مسلم بن عوسجة الأسدي أحد دعاة الشيعة^(٢)، ولما بلغ أهل الكوفة قدوم مسلم بن عقيل قبعوا إليه فبايعه اثنا عشر ألفاً^(٣)، وتمت تلك المبايعة بصورة سرية مع تحريض شديد، ولما تأكد لمسلم بن عقيل رغبة أهل الكوفة في الحسين وقلومه إليهم كتب إلى الحسين: أما بعد، فإن الرائد لا يكذب أهله، إن جميع أهل الكوفة معك فأقبل حين تنظر في كتابي^(٤)، وهنا تأكد للحسين صدق نوايا أهل الكوفة، وأنه ليس عليهم إمام كما ذكروا من قبل^(٥)، فلا بد في هذه الحالة أن يفي لهم بما وعدهم به، حين كتب إلى أهل الكوفة: وقد بعثت إليكم أختي وابن عمي وثقتي من أهل بيتي، وأمرت أن يكتب إليّ بحالكم وأمركم ورأيكم، فإذا كتب إليّ أنه قد أجمع رأي ملتكم وذوي الفضل والحجا منكم على مثل ما قدمت به رسلكم وقرأته في كتبكم، أقدم عليكم إن شاء الله^(٦). فلما وصل إلى الحسن بن علي كتاب مسلم بن عقيل والذي طلب منه القدوم إلى الكوفة وأن الأمر مهياً لقلومه، تجهز الحسين وعزم على المضى إلى الكوفة بأهله وخاصته^(٧).

٢- مواقف الصحابة والتابعين من خروج الحسين:

أ- محمد بن الحنفية: لما بلغ محمد بن الحنفية عزم أخيه الحسين على الخروج إلى الكوفة قدم عليه وقال: يا أختي، أنت أحب الناس إليّ، وأعزهم عليّ، ولست أدخر النصيحة لأحد من الخلق أحق بها منك، تنح ببيتك عن يزيد بن معاوية وعن الأمصار ما استطعت، ثم ابعث رسلك إلى الناس فادعهم إلى نفسك، فإن بايعوا لك حمدت الله على ذلك، وإن أجمع الناس على غيرك لم ينقص الله

(١) تاريخ الطبري (٢٦٧/٦). المصدر نفسه (٢٨٣/٦، ٢٨٤).

(٢) تهذيب الكمال (٣٠١/٢)، مواقف المعارضة، ص (٢٣٢).

(٣) أنساب الأشراف (١٦٧/٣). تاريخ الطبري (٢٧٢/٦).

(٤) المصدر نفسه (٢٧٤/٦). المصدر نفسه (٣٠٥/٦).

بذلك دينك ولا عقلك، ولا يذهب به مروءتك ولا فضلك، إني أخاف أن تدخل مصراً من هذه الأمصار وتأتي جماعة من الناس فيختلفون بينهم، فمنهم طائفة معك، وأخرى عليك، فيقتلون فتكون لأول الاسنة، فإذا خير هذه الأمة كلها نفساً، وآباً، وأمّاً، أضيعها دماً، وأذلها أهلاً.. فقال الحسين: فإني ذاهب يا أخي، قال: فانزل مكة، فإذا اطمانت بك الدار فسيل ذلك، وإن نبت بك لحقت بالرمال وشعب الجبال، وخرجت من بلد إلى بلد حتى تنتظر إلّام يصير أمر الناس وتعرف عند ذلك الرأي فإنك أصوب ما تكون رأياً وأحزمه عملاً حين تستقبل الأمور استقبالاً، ولا تكون الأمور عليك أبداً أشكل منها حين تستبهرها استبهاراً قال: يا أخي قد نصحت فأشقت وأرجو أن يكون رأيك سديلاً^(١). وجاء في رواية.. فإن الحسين حين عزم على الخروج بعث إلى بني عبد المطلب في المدينة يدعوهم للخروج معه، فقدم عليه من خف منهم، وتبعهم محمد بن الحنفية فادرك الحسين بمكة، فأعلمه أن الخروج ليس له برأى يومه هذا، فأبى الحسين أن يقبل في نفسه على أخيه محمد وقال: ترغب بولئك عن موضع أصاب فيه؟ فقال محمد: وما حاجتي أن تصاب ويصابوا معك، وإن كانت مصيبتك أعظم عندنا منهم^(٢).

ب- عبد الله بن عباس رضي الله عنهما: ولما بلغ خبر عزمه على الخروج إلى ابن عمه عبد الله بن عباس أناه وقال: يا ابن عم، إنه قد أرجف الناس أنك سائر إلى العراق، فبين لي ما أنت صانع. قال: قد أجمعت المسير في أحد يومي هذين إن شاء الله تعالى، فقال له ابن عباس: أخبرني إن كانوا دعوك بعد ما قتلوا أميرهم ونفوا عداوم وضبطوا بلادهم فسر إليهم، وإن كان أميرهم حياً وهو مقيم عليهم، قاهر لهم، وعماله تجيى بلادهم، فإنهم إنما دعوك للفتنة والقتال، ولا آمن عليك أن يستفروا عليك الناس ويقلبوا قلوبهم عليك، فيكون الذي دعوك أشد الناس عليك. فقال الحسين: إني أستخير الله وأنظر ما يكون. ولكن ابن عباس أدرك من كلام الحسين واستعداده أنه عازم على الخروج ولكنه يحاول إخفاء الأمر عنه لعلهم بعدم رضاه عن ذلك، لذا جاء ابن عباس إلى الحسين من الغد فقال: يا ابن عم، إني أتصبر ولا أصبر، وإني أتخوف عليك في هذا الوجه الهلاك، إن أهل العراق

(١) أنساب الاشراف (٤/١٥، ١٦).

(٢) الطبقات (١/٤٥١) تحقيق السلمي.

قوم غدر فلا تغترون بهم، أقم في هذا البلد حتى ينفي أهل العراق عدوهم ثم أقدم عليهم، وإلا فسر إلى اليمن فإن به حصوناً وشعاباً، ولأبيك به شيعة، ولكن عن الناس بمعزل، واكتب إليهم ويث دعائك فيهم، فإنني أرجو إذا فعلت ذلك أن يكون ما تحب. فقال الحسين: يا ابن عم، والله إنني لأعلم أنك ناصح شفيق، ولكنني قد أزمعت المسير. فقال له: فإن كنت ولا بد سائراً فلا تسر بأولادك ونسائك، فوالله إنني لخائف أن تقتل كما قتل عثمان ونسأوه وولده ينظرون إليه، إلى أن قال: فوالله الذي لا إله إلا هو، لو أعلم أنك إذا أخذت بشعرك وناصيتك حتى يجتمع على عليك الناس أطعني وأقمت لفعلت ذلك^(١). وهكذا نجد أن محاولات ابن عباس لم تجد في إقناع الحسين على الرغم من أنه أظهر له - لما علم تصميمه على عدم رضا يزيد وضرورة العمل على تغييره - أنه لا يقف عند فكرة الحسين تماماً، ولكنه يوضح له عوامل فشل ما هو سائر لتحقيقه، وي طرح له البدائل التي ربما تكون أقرب لتحقيق ما يصبو إليه، وذلك بالانتظار حتى يقوم أهل العراق بالسيطرة التامة على إقليمهم ويحرروه من سلطان بني أمية، وهو يدرك أنهم عاجزون عن ذلك؛ فبالتالي هم عاجزون عن حماية الحسين، أو أن يذهب إلى اليمن ويعمل بما أرشده إليه، فإن عوامل النجاح فيه أكثر وعوامل الفشل فيه أقل من رحيله إلى العراق ولعل ابن عباس قد لا يريد للحسين لا هذا ولا ذلك، ولكن أراد تأخير الحسين عن اتخاذ تلك الخطوة السريعة بخروجه إلى العراق والتي لا ينفع معها تدارك الأمر، أما لو اقتنع برأى ابن عباس من الانتظار حتى يتبها له الأمر في العراق، أو يعدل عنه إلى اليمن، وهذا سيأخذ وقتاً طويلاً لترتيب الأمور هناك، وبهذا أو ذاك فإنه يمكن أن يكون لعامل الوقت أثر في حل الوضع وإطفاء الفتنة^(٢). ويفهم من كلام ابن عباس أنه لا يخالف الحسين في خروجه على يزيد من الناحية الشرعية، ولكن كان يخالفه من الناحية الاستراتيجية، فكان يرى ألا يخرج الحسين للعراق حتى يتأكد من قوة شيعته وأنصاره هناك، وأن الأمويين لم يعد لهم نفوذ، وإلا فإن اليمن بعيد عن النفوذ الأموي وله فيه أنصار، وبه أماكن كثيرة للتحفي، حتى يتمكن من جمع القوى الكافية لمقاومة الأمويين^(٣).

(١) الكامل في التاريخ (٥٤٦/٢).

(٢) أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية، ص (٤٧٥). (٣) الفقهاء والخلفاء، ص (٢٥).

ج- عبد الله بن عمر رضى الله عنهما: فقد نصح الحسين رضى الله عنه فى أكثر من موقف، فحين بلغه خروج ابن الزبير والحسين إلى مكة رافضين بيعة يزيد لقيهما وقال: أذكركما الله إلا رجعتما فدخلتما فى صالح ما يدخل فيه الناس وتظران، فإن اجتمع عليه الناس لم تشفأ، وإن افترق عليه كان الذى تريدان^(١)، ولما قدم المدينة وبلغه خروج الحسين لأهل الكوفة لحقه ابن عمر على مسيرة ليلتين فقال: أين تريد؟ قال: العراق، ومعه طوامير وكتب، فقال: لا تأتهم، قال: هذه كتبهم ويبيعهم. فقال: إن الله خير نبيه بين الدنيا والآخرة، فاختار الآخرة، وإنكم بضعة منه، لا يليها أحد منكم أبداً، وما صرفها الله عنكم إلا للذى هو خير لكم، فارجعوا. فأبى، فاعتقه ابن عمر، وقال: أستودعك الله من قتيل^(٢). وكان ابن عمر يقول بعد ذلك: غلبنا الحسين بن على بالخروج، ولعمري لقد رأى فى أبيه وأخيه عبرة، ورأى من الفتنة وخذلان الناس لهم ما كان ينبغى له ألا يتحرك ما عاش، وأن يدخل فى صالح ما دخل فيه الناس، فإن الجماعة خير^(٣).

د- عبد الله بن الزبير رضى الله عنه: اتهمته بعض الروايات الضعيفة أنه أحد المتبسين فى إقناع الحسين بالخروج إلى الكوفة، هو نفسه ثبت عنه أنه قد أسدى النصائح للحسين، وحذره من مغبة مغادرة مكة والذهاب إلى الكوفة، وقد نصح الحسين قائلاً: أين تذهب؟ إلى قوم قتلوا أباك وطعنوا أخاك؟! فقال له الحسين: لئن أقتل بمكان كذا وكذا أحب إلى من أن تستحل بى - يعنى مكة^(٤)...

وقد نظر بعض الصحابة إلى العمل الذى سيقدم عليه الحسين بأنه فى حقيقة خروج على الإمام صاحب البيعة، كما نظروا إلى خروج الحسين وما يحمله خروجه على أنه نذير شر وبلاء على الأمة مهما كانت النتائج لأى من الطرفين؛^(٥) منهم:

هـ- أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه: حيث قال: غلبنى الحسين على الخروج وقد قلت له: اتق الله فى نفسك والزم بيتك، ولا تخرج على إمامك^(٦).

(١) الطبقات الكبرى، تحقيق السلى (١/٤٤٤). (٢) سير أعلام النبلاء (٣/٢٩٢).

(٣) مختصر تاريخ دمشق (٧/١٣٨). (٤) مصف ابن أبى شبة (١٥/٩٥) بسند حسن.

(٥) مواقف للمارضة فى خلافة يزيد، ص (٢٣٦).

(٦) تهذيب الكمال (٦/٤٦١)، الطبقات (١/٤٤٥) تحقيق السلى.

و- جابر بن عبد الله رضى الله عنه: قال: كلمت حسيناً فقلت له: اتق الله ولا تضرب الناس بعضهم ببعض، فوالله ما حملتم ما صنعتم فعصاني^(١).

ولم تتوقف للحوالات الهادفة للحيلولة بين الحسين وبين خروجه إلى الكوفة فكتب إليه ابن جعفر:

ز- عبد الله بن جعفر رضى الله عنه: كتب إلى الحسين وأرسل كتابه مع ابنه محمد وعون: أما بعد، فإننى أسألك بالله لما انصرفت حين تنظر فى كتابى، فإننى مشفق عليك من الوجه الذى توجهت له أن يكون فيه هلاكك واستئصال أهل بيتك^(٢)، ولكن الحسين رفض الرجوع، وهنا ظن عبد الله بن جعفر أن سبب خروج الحسين هو خوفه من الوالى عمرو بن سعيد بن العاص، فذهب إلى عمرو ابن سعيد بن العاص وطلب منه أن يكتب كتاباً إلى الحسين يؤمنه فيه ويعدّه بالخير، وكان رد عمرو بن سعيد أن قال لعبد الله بن جعفر: اكتب ما شئت واثبت به أختمه^(٣) فكتب ابن جعفر: «بسم الله الرحمن الرحيم من عمرو بن سعيد إلى الحسين بن على، أما بعد، فإننى أسأل الله أن يصرفك عما يوفقك، وأن يهديك لما يرشدك، بلغنى أنك قد توجهت إلى العراق، وإنى أعينك بالله من الشقاق، فإننى أخاف عليك فيه الهلاك، وقد بعثت إليك عبد الله بن جعفر، ويحيى بن سعيد، فأقبل إليّ معهما، فإن لك عندى الأمان والبر والصلة وحسن الجوار لك، والله بذلك شهيد وكفيل، ومراع ووكيل، والسلام عليك^(٤)». ولكن الحسين رضى الله عنه رفض هذا الرجاء أيضاً وواصل مسيره.

ح- أبو واقد الليثى رضى الله عنه: فقد روى عنه أنه قال: بلغنى خروج الحسين، فأدركته بملل، فنأشده الله ألا يخرج، فلأنه يخرج فى غير وجه خروج، إنما يقتل نفسه، فقال: لا أرجع^(٥).

ط- عمرة بنت عبد الرحمن: فقد كتبت إليه تعظم عليه ما يريد أن يصنع، وتأمره بالطاعة ولزوم الجماعة، وتخبره أنه إنما يساق إلى مصرعه^(٦).

(٢) تاريخ الطبرى (٣١١/٦).

(٤) المصدر نفسه (٣١٢/٦).

(٦) المصدر نفسه (١٤٠/٧).

(١) الطبقات الكبرى (٤٤٥/١) تحقيق السلي.

(٣) المصدر نفسه (٣١١/٦).

(٥) مختصر تاريخ دمشق (١٣٩/٧).

ي - أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث: قال له: يا ابن عمّ إن الرحم تظارُني^(١) عليك، وما أدري كيف أنا عندك في النصيحة لك؟ قال: يا أبا بكر ما أنت من يُستغش ولا يتهم، فقل. قال: قد رأيت ما صنع أهل العراق بأبيك وأخيك، وأنت تريد أن تسير إليهم وهم عبيد الدنيا، فيقاتلك من قد وعدك أن ينصرك، ويخذلك من أنت أحب إليه من ينصره، فأذكرك الله في نفسك. فقال: جزاك الله يا ابن عمّ خيراً، ومهما يقضى الله من أمر يكن. فقال أبو بكر: إنا لله، عند الله نحسب أبا عبد الله^(٢).

ك - عبد الله بن مطيع: فقد قال: إني فداك أبي وأمي! متعتنا بنفسك، ولا تسر إلى العراق، فوالله لئن قتلك هؤلاء القوم ليتخذنا حولا وعيدا^(٣).

ل - سعيد بن المسيب: فقد نقل عنه الذهبي أنه قال: لو أن الحسين لم يخرج لكان خيراً له^(٤).

م - عمرو بن سعيد بن العاص: فقد كتب إليه يقول: إني أسأل الله أن يلهمك رشداً وأن يصرفك عما يردك، بلغني أنك قد اعتزمت على الأشخاص إلى العراق، فإني أعيذك بالله من الشقاق^(٥).

س - الفرزدق: فقد لقيه بالصفاح^(٦)، فسأله الحسين عما وراءه فقال: أنت أحب الناس إلى الناس، والقضاء في السماء، والسيوف مع بني أمية^(٧). وفي خبر آخر أنه قال: قلت له: يخذلونك، لا تنهب إليهم، فلم يطعن^(٨).

هذه أقوال الصحابة والتابعين في موقفهم من خروج الحسين، وهذه فلسفتهم في هذه القضية المهمة، فهم لم يبايعوا يزيد لأنهم يرونه أفضل من غيره من الصحابة والتابعين، ولكنهم فعلوا ذلك دوماً لمفسدة التفرق والاختلاف بين المسلمين، ودليل ذلك ما رواه خليفة بن خياط وابن سعد، عن داود بن عبد الله

(١) تظارني: تعطيني عليك. (٢) البلية والتهاية (٥-٤/١١).

(٣) مختصر تاريخ دمشق (١٣٩/٧). (٤) سير أعلام النبلاء (٢٩٦/٣).

(٥) تاريخ دمشق (٢٠٩/١٤)، أحداث وأحداث فتن الهرج، ص (٢١٢).

(٦) موضع بين حنين وأصاب الحرم، على يسرة الدناخل إلى مكة من مشاعر.

(٧) مختصر تاريخ دمشق (١٤٤/٧). (٨) تاريخ دمشق (٢١٤/١٤).

الأودى، عن حميد بن عبد الرحمن قال: دخلنا على رجل من أصحاب رسول الله ﷺ حين استُخلف يزيد بن معاوية، فقال: أقولون إن يزيد ليس بخير أمة محمد، ولا أفضه فيها فقهاً، ولا أعظمها فيها شرفاً؟ قلنا: نعم. قال: وأنا أقول ذلك، ولكن - والله - لأن تجتمع أمة محمد أحب إليّ من أن تفترق، أرايتم باباً لو دخلت فيه أمة محمد وسعهم، أكان يعجز عن رجل واحد لو دخل فيه؟ قلنا: لا. قال: أرايتم لو أن أمة محمد قال كل رجل منهم: لا أهرق دم أخى، ولا آخذ ماله، أكان هذا يسعهم؟ قلنا: نعم. قال: فذلك ما أقول لكم^(١). ومن الملاحظ إجماع كل من نصح الحسين - حتى من لم ير بأساً برفضه البيعة - على ألا يخرج للعراق ولا يثق في أهل الكوفة، فقد كتب إليه المسور بن مخرمة رضى الله عنه بالآي يفتري بكتب أهل العراق، ونصحه بالآي يرح الحرم فإن كانت لهم حاجة فيضربون إليه أباط الإبل حتى يوافوه فيخرج في قوة وعدة^(٢). وما يلتفت الانتباه - زيادة على إجماع الناصحين للحسين على خيانة أهل الكوفة ووجوب عدم الثقة بعودهم - إجماعهم في توقعهم مقتل الحسين كما يبدو ذلك من أسفهم عليه وكلمات التوديع له. وما ذلك إلا دليل على معرفة أولئك الناصحين من العلماء بالآوضاع، ووعيهم لما سبق من أحداث جرت إبان الفتنة بين على ومعاوية عرفوا من خلالها الدوافع والأهواء التى تدفع ببعض الأقوام للاستفادة من إثارة الإحن ودوام الفتنة^(٣).

رابعاً: موقف يزيد من أحداث الكوفة:

لما تأكد ليزيد تصميم الحسين على الاستجابة لدعوة أهل الكوفة، كتب لابن عباس لأنه شيخ بنى هاشم في عصره وعالم المسلمين قائلاً: ونحسب أن رجالاً أتوه من المشرق فمتوه الخلافة، فإنهم عندك منهم خبرة وتجربة، فإن كان فعل فقد قطع وشائج القرابة، وأنت كبير أهل بيتك والمنظور إليه، فاكفهم عن السعى في الفرقة^(٤). ثم كتب بهذه الآيات إليه وإلى مكة والمدينة من قريش:

(١) الطبقات (١٤٧/٧)، تاريخ خليفة، ص (١٦٤).

(٢) مختصر تاريخ دمشق (١٤٠/٧).

(٣) أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (٤٨١).

(٤) تهذيب الكمال (٤١٩/٦)، مواقف المعارضة، ص (٢٤٣).

يا أيها الراكب الغادى لطيته على عُنْاقِرةٍ فى سيرها قحمة
أبلغ قريشًا على نأى المزار بها بينى وبين حسين الله والرحم
إلى أن قال:

يا قومنا لا تشبوا الحرب إذ خمدت وأمسكوا بحبال السلم واعتصموا
لا تركبوا البغى إن البغى مصرعه وإن شارب كأس البغى يتخم
فقد غرت الحرب من كان قبلكم من القرون وقد بادت بها الأمم
فانصفوا قومكم لا تهلكوا بذنًا قرب ذى بذخ رلت به القدم^(١)

فكتب إليه ابن عباس: إني لأرجو ألا يكون خروج الحسين لأمر تكرهه،
ولست أدع النصيحة له فى كل ما يجمع الله به الالفة وتطفى بها النائرة^(٢).

وفى تلك الأثناء كانت الأحداث تتسارع، وذلك بعدما أخذ الشيعة يختلفون
على مسلم بن عقيل ويبايعونه، وعندما أحس النعمان بن بشير الأنصارى والى
الكوفة بخطورة الوضع قام فخطب فى الناس وقال: اتقوا الله عباد الله ولا
تسارعوا إلى الفتنة والفرقة، فإن فيها يهلك الرجال، وتسفك الدماء، وتغصب
الاموال، وقال: إني لم أقتل من لم يقاتلنى، ولا أثب على من لا يثب على، لا
أشائكم ولا أتحرش بكم، ولا آخذ بالقرف ولا الظنة والتهمة، ولكن إن أبديتم
صفحتكم لى، ونكتكم بيعتكم، وخالفتم إمامكم، فوالله الذى لا إله غيره
لاضربنكم بسيفى ما ثبت قائمه فى يدى، ولو لم يكن لى منكم ناصر، أما إني
أرجو أن يكون من يعرف الحق منكم أكثر ممن يرديه الباطل^(٣).

وأشارت سياسة النعمان بن بشير رضى الله عنه مع أنصار الحسين حفيظة
الناصحين للأموين، وأحد الموالين لهم فى الكوفة وهو عبد الله بن مسلم بن
سعيد الحضرمى، حليف بنى أمية، فقام إلى النعمان بن بشير وبين له أن طريقته
هذه إنما هى طريقة المستضعفين، وأنه يجب عليه أن يتجه سياسة البطش والقوة

(١) البداية والنهاية (١١/٥٠٥).

(٢) سير أعلام النبلاء، (٣/٣٠٤)، مواقف للمروضة، ص (٣٤٤).

(٣) تاريخ الطبرى (١/٢٧٧).

حيال المترصين بأمن الكوفة، ولكن رد النعمان بن بشير رضى الله عنه كان واضحاً بأنه يراقب الله فى سياسته^(١).

ولم تعجب يزيد سياسة النعمان فعزله من ولاية الكوفة وعين بدله عبيد الله بن زياد وكتب إليه: إن شيعتى من أهل الكوفة كتبوا إلى يخبروننى أن ابن عقيل بالكوفة يجمع الجموع ليشق عصا المسلمين، فسر حين تقرأ كتابى هذا حتى تأتى أهل الكوفة فتطلب ابن عقيل كطلب الحررة، حتى تتغفه فتوثقه أو تقتله أو تنفيه، والسلام^(٢)، وغادر ابن زياد البصرة بعد أن اتخذ عدة احتياطات خوفاً من حدوث اضطرابات وأتاب عنه أخاه عثمان بن زياد على البصرة^(٣) ثم خرج من البصرة ومعه وجوه أهل البصرة أمثال مسلم بن عمرو الباهلى، وشريك بن الأعور الحارثى وحشمه وأهل بيته^(٤). وأقبل ابن زياد إلى الكوفة ودخلها مثلثاً والناس قد بلغهم إقبال الحسين إليهم، فهم ينظرون قلوبهم، فظنوا حين قدم عبيد الله أنه الحسين بن على، فأخذ لا يمر على جماعة من الناس إلا سلموا عليه وقالوا: مرحباً بك يا ابن رسول الله، قدمت خير مقدم، فلما أكثروا عليه صاح فيهم مسلم بن عمرو وقال: تأخروا، هذا الأمير عبيد الله بن زياد، فلما نزل فى القصر نودى: الصلاة جماعة، فاجتمع الناس فخرج إليهم ثم خطبهم ووعد من أطاع منهم خيراً وتوعد من خالف وحاول الفتنة منهم شراً^(٥).

خامساً: عبيد الله بن زياد وخطواته للقضاء على مسلم بن عقيل وأنصاره:

١ - اختراق تنظيم مسلم بن عقيل:

حرص عبيد الله بن زياد على جمع المعلومات بواسطة جواسيسه على الفئات المعارضة واستطاع أن يخترق أتباع مسلم بن عقيل، وقد كلف أحد رجاله بهذه المهمة فأعطاه مبلغاً من المال، وكان الرجل من أهل الشام يقال له معقلأ وكان مقدار المبلغ ثلاثة آلاف درهم، وقال: خذ هذا المال، وانطلق فالتمس مسلم بن عقيل، وتأت له بغاية التأتى^(٦)، فانطلق الرجل حتى دخل المسجد الأعظم، ثم

(١) المصدر نفسه (٦/ ٢٧٨).

(٥) المصدر نفسه (٦/ ٢٨٠).

(١) تاريخ الطبرى (٦/ ٢٧٧).

(٣)، (٤) المصدر نفسه (٦/ ٢٧٩).

(٦) التأتى: التهيؤ والتسهل.

نظر إلى رجل يكثر الصلاة إلى سارية من سوارى المسجد، فجلس الرجل حتى إذا انتفل^(١) من صلاته، فلما منه وجلس، فقال: جعلت فداك، إني رجل من أهل الشام مولى لدى الكلاع، وقد أنعم الله علىّ بحب أهل بيت رسول الله ﷺ، وحب من أحبهم، ومعى هذه الثلاثة الآلاف درهم، أحب إيصالها إلى رجل منهم، بلغنى أنه قدم هذا المصر داعية للحسين بن على، فهل تدلنى عليه لأوصل هذا المال إليه ليستعين به على بعض أموره ويضعه حيث أحب من شيعته؟ قال له الرجل: وكيف قصدتني بالسؤال عن ذلك دون غيرى ممن هو فى المسجد؟! قال: لأنى رأيت عليك سيما^(٢) الخير فرجوت أن تكون ممن يتولى أهل بيت رسول الله ﷺ. قال له الرجل: ويحك! قد وقعت علىّ بعينك، أنا رجل من إخوانك، واسمى مسلم بن عوسجة، وقد سررت بك وسأفنى ما كان من حسى قبلك، فإنى رجل من شعبة أهل هذا البيت، خوفاً من هذا الطاغية ابن زياد، فأعطينى ذمة الله وعهده أن تكتم هذا عن جميع الناس، فأعطاه من ذلك ما أراد، واستطاع الشامى فى نهاية المطاف الوصول إلى مسلم بن عقيل، فكان يغدو إلى مسلم بن عقيل فلا يحجب^(٣) عنه، فيكون نهاره كله عنده فيتعرف جميع أخبارهم، فإذا أمسى وأظلم عليه الليل دخل على عبيد الله بن زياد، فأخبره بجميع قصصهم، وما قالوا وما فعلوا فى ذلك، وأعلمه نزول مسلم بن عقيل فى دار هانىء بن عروة^(٤). وهكذا استطاع ابن زياد أن يعرف أخبار مسلم بن عقيل وتحركاته^(٥).

٢- سجن هانىء بن عروة:

كان محمد بن الأشعث وأسماء بن خارجة يدخلان على ابن زياد مُسلمين، فقال لهما: ما فعل هانىء بن عروة؟ فقالا: أيها الأمير، إنه عليل^(٦) منذ أيام، فقال ابن زياد: وكيف؟ بلغنى أنه يجلس على باب داره عامّة نهاره، فما يمتعه من إتياننا وما يجب عليه فى حق التسليم؟ قالوا: سنعلمه ذلك، ونخبره باستبطائك إياه، فخرجنا من عنده، وأقبلنا حتى دخلا على هانىء بن عروة، فأخبراه بما قال

(١) انتفل من الصلاة: لوى وجهه أى ختم صلاته.

(٢) سيماء: منع من رؤيته.

(٣) الأخبار الطوال، ص (٢١٨)، تاريخ الطبرى (٦/٧٨٤).

(٤) تاريخ الطبرى (٦/٧٨٤).

(٥) عليل: مريض.

لهما ابن زياد، وما قالأ له، ثم قالأ له: اقسمنأ عليك إلاً قمأ معنا إله السأعة
لأأسل سخمأ^(١) قلبه. فأمأ بئغلأ فركبها ومضأ معهما، أأ إذا دأنا من قصر
الإمارة آبأ^(٢) نفسه، فأمأ لهما: إن قلبأ قد أوجس^(٣) من هذا الرجل آخفة.
قالأ: ولم أأأ فأسك بالآوف وأأأ برأ السأعة؟

فمضأ معهما أأ دخلوا على ابن زياد، فأأسأ ابن زياد بقول أمأأأ:

أرأأ آبأأه وبرأ قأأ عأزأرك من آألك من مرأأ
قال هأأ: وما ذاك أأها الأمأر؟

قال ابن زياد: وما أكون أعظم من مأآأك بمسلم بن عأل وإأأالك إباه
مأزلك، وأمعك له الرجال لأبأعوه؟ فأمأ هأأ: ما فأمأ وما أعرف من هذا
شأأأ، فأمأ ابن زياد بالشأمأ، وقال: أأ غلام، أأم لأ معقلأ. فأمأل عألهم.
فأمأ ابن زياد لهأأأ بن عروة: أأعرف هذا؟ فلما رأه علم أنه إنما كان عأأأ عألهم.
فأمأ هأأ: أأمأأأ وأله أأها الأمأر، وإنأ وأله ما أمأ مسلم بن عأل وما
شأمأ به، ثم قص عأله قصأه على وآهها. ثم قال: فأما الآن فأنا مأرآه من
أأأ لأأأأ آأ آأأأأ. فأعطأ عأمأ وآأأأ أن أرجع إلك. قال ابن زياد: لا
وأله لا فأأأأأ آأ آأأأأ به. فأمأ هأأ: أو أأمأ بأ أن أسلم ضأفأ وآأأ
للأمأ، وأله لا أفأمأ ذلك أأمأ. فأأمأه ابن زياد بالآأزأأه، فأمأب وآهه،
وهأم^(٤) أنفه، وكمأر آأأه، وأمر به فأأمأل بأمأ^(٥). فأمأ الآأر عمرو بن
الآأأأ الزأأأ أن هأأأ قد قأل، فأأمأل فأ قأأله مأمأأ، وأأأ بالأمأر، وأأأ
بأنه لم أأأمأ الطأعة، وإنما أأأ الأمأأأأ إلى سلامة هأأ، فأمر ابن زياد القأأأ
شأأأ بأن أأمأل على هأأ، وأأظر إله وآأأهم أنه آأ. فأمأ^(٦). فأمأ لهم
سأأم عمرو بن الآأأأ: أما إذا كان صأأأكم آأأ فما أأمأكم الفأمأ؟
أنصأفوا، فأأنصأف.

(٢) آبأ: صأأأ عأأه، أأ رأمأ مأأرة.

(٤) هأم أنفه: أمأه.

(١) سخمأ القلب: أمأه الأمأ.

(٣) أوجس عأأه: أأم بالآوف، أمأ.

(٥) الأمأأر الطوال، ص (٢١٩)، أأأأ الطأأ (٢٨٨/٦).

(٦) الأمأأر الطوال، ص (٢١٩).

٣- استخدام ابن زياد للأشراف للقضاء على عمرد الكوفة:

لما بلغ مسلم بن عقيل خبر ضرب وجه هاني بن عروة، أمر أن يتأذى فى أصحابه الذين يابعوه، واستخدم كلمة السر وهى: يا منصور أمت، فتأذى أهل الكوفة فاجتمعوا إليه وكان عدد الذين حضروا أربعة آلاف رجل^(١)، فعقد مسلم لعبيد الله بن عمرو بن عزيز الكندى على ربيع كندة وربيعة، وأمره أن يسير أمامه بالخليل، ثم عقد لمسلم بن عوسجة الأسدى على ربيع مذحج وأسد وأمره على الرجال، وعقد لأبى ثمامة الصائلى على ربيع نعيم وهمدان، وعقد لعباس بن جعلة الجندلى على ربيع المدينة، ثم قدم نحو القصر، ولما بلغ ابن زياد إقباله تحرز وتمتع بالقصر^(٢)، وكان ابن زياد يملك قلدراً كبيراً من الدهاء والمكر والخداع، حيث أنه بمجرد دخوله القصر جمع وجوه الكوفة واحتفظ بهم عنده حتى يكونوا وسيلة ضغط مهمة عنده مستمر عن نتائج إيجابية جداً لصالح ابن زياد^(٣). وتقدم مسلم بهذه الجموع، صوب قصر الإمارة التى يتحصن بها ابن زياد، وهنا طلب ابن زياد من أشراف الناس وزعماء الكوفة الذين معه أن يعطوا الناس ويخزلوهم ويخوفوهم بقرب أهل الشام، وصار هؤلاء الأمراء والزعماء يشبطون الناس، ويذكرونهم بالسلامة والأمن، وأنهم إن لم ينصرفوا سيحرمون من العطاء، وسيساقون إلى الثغور وسينالهم العقاب الشديد^(٤)، ولم يكن الشيط مقصوداً على الأمراء فقط، بل إن النساء كان لهن دور كبير فى إضعاف عزيمة المناصرين لمسلم، إضافة إلى الآباء وكبار السن فقد كان لهم نفس الدور. وكانت المرأة تأتى ابنها وأخاها وتقول: انصرف، الناس يكفونك، ويحىء الرجل إلى ابنه وأخيه ويقول: غداً يأتىك أهل الشام فما تصنع بالحرب والشر؟ انصرف^(٥). وأخذت هذه الحرب النفسية التى جوبه بها المؤيدون لمسلم بن عقيل من التهويل والتخويف تعمل عملها بين صفوف الناس، فبدأوا ينصرفون عن مسلم بن عقيل، وأخذ العدد يتضاءل سريعاً حتى أنه لما قرب المساء لم يبق مع مسلم بن عقيل إلا عدد بسيط يتراوح بين الثلاثمائة والخمسمائة رجل^(٦)، وكان غالبية الذين بقوا مع مسلم بن عقيل من

(١) تاريخ الطبرى (٦/٢٨٩).

(٢) المصدر نفسه (٦/٢٩١).

(٣) مواقف المارضة، ص (٢٥٥).

(٤) تاريخ الطبرى (٦/٢٩٣).

(٥)، (٦) المصدر نفسه (٦/٢٩٣).

مذبح فأمر ابن زياد، عبيد الله بن كثير بن شهاب الحارثي أن يخرج فيمن أطاعه من مذبح ويسير بالكوفة ويخذل الناس عن ابن عقيل، ويخوفهم بالحرب وعقوبة السلطان^(١)، ثم أمر ابن زياد محمد بن الأشعث أن يخرج فيمن أطاعه من كندة وحضرموت ويرفع راية الأمان لمن يأتيه من الناس، وقال مثل ذلك للقعقاع بن شور الذهلي، وشبث بن ربعي التميمي، وحجار بن أبيجر العجلي، وشمر بن ذي الجوشن العامري، وأبقى سائر وجوه الناس معه^(٢)، وأمام هذه الإجراءات السريعة من ابن زياد، وأمام الشد النفس الذي نازع غالبية من انضموا إلى مسلم بن عقيل أخذ هذا العدد يتضامل حتى وصل إلى مستين رجلاً^(٣)، ثم حدثت معركة بين مسلم وأتباعه وبين ابن الأشعث، والقعقاع بن شور، وثبت بن ربعي عند الرجبة، ويبدو أن هذه المعركة لم تدم طويلاً عندما تنبه القعقاع بن شور إلى أن المقاتلين إنما يقاتلون لأجل النجاة، عند ذلك أمر بإفراح الطريق لهم، فهيروا نحو المسجد، ولما أمسى المساء تفرق الناس، وبقي مسلم بن عقيل وحيداً في طرقات الكوفة^(٤).

٤ - القبض على مسلم بن عقيل وقتله:

أصبح مسلم بن عقيل وحيداً يتردد في طرق الكوفة، فأتى بيتاً فخرجت إليه امرأة، فقال: اسقني، فسقته، ثم دخلت، ومكثت ما شاء الله، ثم خرجت، فإذا به على الباب، فقالت: يا هذا، إن مجلسك مجلس ريبة، فقم، فقال: أنا مسلم ابن عقيل، فهل عندك ماوى؟ قالت: نعم فأدخلته، وكان ابنها مولى لمحمد بن الأشعث، فانطلق إلى مولاة فأعلمه، فبعث عبيد الله الشُّرط إلى مسلم، فخرج وسل سيفه، وقاتل فاعطاه ابن الأشعث أماناً فلم نفسه^(٥)، وفي الطريق نحو ابن زياد بكى مسلم فقيل له: إن من يطلب مثل ما تطلب لا يبكي إذا نزل به مثل الذي نزل بك. قال: إني والله ما لنفسي أبكي، ومالها من القتل أرثي، وإن كنت لم أحب لها طريقة عين تلقا، ولكني أبكي لأهل القبليين إلى الكوفة، أبكي حيناً وآل الحسين. وأقبل مسلم على محمد بن الأشعث فقال: يا عبد الله،

(١) تاريخ الطبري (٢٩١/٦).

(٢) المصدر نفسه (٢٩١/٦).

(٣) مواقف المارضة، ص (٢٥٧)، الطبقات (٣٧٤/٥).

(٤) تاريخ الطبري (٢٩٣/٦).

(٥) سير أعلام النبلاء (٣٠٨/٣).

إني - والله - أراك ستعجز عن أملي، فهل عتلك خير تستطيع أن تبعث رجلاً على لساني يبلغ حسيتاً عنى رسالة؟ فإني لا أراه إلا قد خرج إليكم اليوم أو غداً هو وأهل بيته، وإن ما تراه من جزعى لذلك، فتقول: إن ابن عقيل بعثني إليك وهو في أيدي القوم أسير لا يدري أيصيح أم يمسى حتى يقتل، وهو يقول لك: ارجع بأهلك ولا يفرنك أهل الكوفة، فإتهم أصحاب ليك الذي كان يتمنى فراقهم بلموت أو القتل، إن أهل الكوفة قد كذبوك وكذبوني وليس لكاذب رأى. فقال محمد بن الأشعث: والله لأفعلن ولأعلمن ابن زياد أتى قد أمتك ودعا ابن الأشعث إلياس بن العباس الطائي، وقال له: اذهب فأتني حسيتاً فأبلغه هذا الكتاب، ثم أعطاه راحلة وتكفل له بالقيام بأعله وداره^(١)، وأدخل محمد بن الأشعث مسلم بن عقيل على ابن زياد، وأخبره بما أعطاه من الأمان، فقال ابن زياد: ما بعثتك لتؤمنه ولم يقل أمته^(٢)، واستقى مسلم وهو يباب القصر، فجاءه عمار بن عتبة بما بارد، ولكنه لم يستطع أن يشرب لما كان يختلط به من دمه، فتركه ودخل على ابن زياد فقال له: إني قاتلك. قال: كذلك؟ قال: نعم. قال: فدعني أوصي إلى بعض قومي، قال: أوصي: فنظر مسلم في جلسائه وفيهم عمر بن سعد بن أبي وقاص، فقال: عمر، إن بيني وبينك قرابة، ولي إليك حاجة، وهي سر، فقم معي إلى ناحية القصر حتى أقولها لك، فأبى أن يقوم معه حتى أذن له ابن زياد، فقام فتحنى قريباً من ابن زياد، فقال له مسلم: إن على ديناً في الكوفة سبعمئة درهم، فأقضها عنى، واستوهب جثى من ابن زياد فوارها، وابتعث إلى الحسين، فإني كنت قد كتبت إليه أن الناس معه، ولا أراه إلا مقبلاً، فقام عمر، فعرض على ابن زياد ما قال له، فأجلو ذلك كله، وقال: أما حسين فإنه لم يردنا ولا ترد، وإن أردنا لم تكف عنه، ثم أمر ابن زياد بمسلم بن عقيل، فأصعد إلى أعلى القصر، وهو يكبر ويهلل ويسبح ويستغفر ويصلى على ملائكة الله ويقول: اللهم احكم بيننا وبين قوم غرونا وخفلونا، ثم ضرب عنقه رجل يقال له بكير بن حمران، ثم ألقى رأسه إلى أسفل القصر، وأتبع رأسه بجسده^(٣).

(١) البلية والنهاية (١١/ ٤٨٨)، تاريخ الطبرى (٦١/ ٢٩٧).

(٢) تاريخ الطبرى (٦١/ ٢٩٨).

(٣) البلية والنهاية (١١/ ٤٩٠).

٥ - قتل هاني بن عروة:

واتخذ ابن زياد إجراءً يدل على قسوته وجبروته وظلمه، فقد أمر بهاني فأخرج إلى السوق وقتل وظل هاني يصيح لقبيلته منحج ولكن لم ينصره أحد، ثم صلب هاني ومسلم في سوق أمام الناس^(١)، ثم أمر بضرب أعناق اثنين من الذين كانوا يخططون لنصر مسلم بن عقيل وصلبهما في السوق أيضاً^(٢). وكان في وسع ابن زياد أن يرسل مسلم بن عقيل وهاني بن عروة إلى الخليفة بدمشق، وربما يسجنان أو يعفى عنهما فيما بعد بدلاً من إراقة الدماء وإيجاد الإحن والعداوات بين المسلمين. وقد برهن ابن زياد على بطش الدولة وعسفها وأنها لا تنال إلا بالحفاظ على سلطانها مهما كلفها ذلك من سفك الدماء، ويبدو أن مسلماً - رحمه الله - لم يكن بالسياسي المحنك الذي ينظر للمستقبل بحذر، ويزن الأمور بميزان الوقائع السابقة ويقس الأحداث القائمة على نظيراتها الماضية، لهذا غره تكاثر اللبائعين، وبكافؤهم بين يديه وعودهم الموثقة بنصرة الحسين، فأسرع وكتب إلى الحسين يستقدمه، ويحثه على سرعة الحضور فقد تمهدت له البيعة والحضور^(٣). فالعواطف وحدها لا تكفي في قلب الأنظمة وإزالة الدول، فلا بد من القيادة الراشدة، والتنظيم للحكم، والتخطيط البعيد، وتوثيق الأفراد، والإعداد المعنوي والمادي معاً جنباً إلى جنب، ونستطيع أن نقول بأن ما اعتمد عليه مسلم بن عقيل وهاني بن عروة من حسابات كانت خاطئة وغير صحيحة، فقد ظن مسلم بن عقيل أن العاطفة المحركة لكثير من العامة هي السبيل الوحيد للنصر، ولم يأخذ في الاعتبار تأييد زعماء الكوفة أو الاتصال بهم، ولم يحاول مسلم بن عقيل أن ينظم تلك الجموع، وفق اختصاصات معينة تسيطر عليها منظمة سرية تستطيع أن تتحرك في الخفاء وبدون قيود، كما أنه أخفق في توظيف الإمكانيات التي توافرت له، حيث إن العاطفة المسيطرة على المجتمع الكوفي كفيلة بأن تقلب الأمور لصالحه، وذلك بعد إرادة الله، فيما لو استخدمت وأرشدت تلك العاطفة إرشاداً صحيحاً مميزاً، ونجد الطرف الآخر النصير، -وهو هاني بن عروة الذي يعد من أبرز الناس

(١) البداية والنهاية (١١/ ٤٩٠)، تاريخ الطبري (٣٠٢/٦).

(٢) تاريخ الطبري (٣٠٢/٦). (٣) الامويون بين الشرق والغرب (١/ ٢٠٥).

الذين أبلدوا مسلماً وناصروه - اعتمد على قوة وكثرة قبيلته، وظن أنه بمنأى عن العقاب، وذلك باعتباره زعيماً لمрад التي ذكر المؤرخون أنه كان يركب في أربعة آلاف دارع وثمانية آلاف راجل، وإذا انضاف لهذه القبيلة أحلافها من كتندة بلغ العدد ثلاثين ألف دارع، سوى الرجال^(١)، ولكن حسابات هاني بن عروة كانت خاسرة، فالناس قد ضعفت بينهم الروابط القديمة التي تعتبر فيها القبيلة محور الارتكاز، وزعيم القبيلة هو القائد المهيمن الذي ينصاع لأوامره الجميع بدون تردد، وكان لتقسيمات الأرباع في ولاية زياد بن أبيه أثر في هذا الضعف، كما أن نظام العطاء ربط مصالح القبائل بالسلطة الأموية، لقد كانت الحسابات التي ارتكز عليها هاني والتي اعتمد فيها على القبيلة قد أثبتت خسارتها^(٢)، وبما قيل من الشعر في مقتل مسلم بن عقيل وهاني بن عروة:

فإن كنت لا تدري ما الموت فانظري	إلى هاني في السُّوقِ وابن عقيل
أصابهما أمر الإمام فأصبحا	أحاديث من يسعى بكل سبيل
إلى بطل قد هشم السيف وجهه	وآخر يهوى من طمار ^(٣) قتيل
تري جسداً قد غيّر الموت لونه	ونضح دم قد سال كل مَسِيل
فإن أنتم لم تشاروا بأخيكم	فكونوا بغيا أرضيت بقليل ^(٤)

سادساً : وصول خبر مقتل مسلم بن عقيل للحسين ، وملاقاته لطلّاع جيش ابن زياد :

خرج الحسين رضى الله عنه من مكة يوم التروية الموافق لثمان من ذى الحجة سنة ستين، أدرك وإلى مكة عمرو بن سعيد بن العاص خطورة الموقف، فأرسل وفداً إلى الحسين وعلى رأسهم أخوه يحيى بن سعيد بن العاص، فحاولوا أن يشوه عن عزمه ولكنه رفض فنادوه: يا حسين، ألا تنقئ الله؟! تخرج عن جماعة المسلمين وتفرق بين هذه الأمة؟ فردّ الحسين بقول الله تعالى: ﴿لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [يونس: ٤١]. فخرج الحسين

(١) مروج الذهب (٦/٣) .

(٢) مواقف للمعارضة، ص (٢٥٩ - ٢٦١) .

(٣) البداية والنهاية (١١/ ٤٩٠ ، ٤٩١) . للكان المرتضى .

(٤) المصدر نفسه (١١/ ٤٩١) .

متوجهاً إلى العراق في أهل بيته وستين شيخاً من أهل الكوفة^(١). وكتب مروان بن الحكم إلى ابن زياد: أما بعد، فإن الحسين بن علي قد توجه إليك، وهو الحسين ابن فاطمة، وفاطمة بنت رسول الله ﷺ، وتالله ما أحد يسلمه الله أحب إلينا من الحسين، وإياك أن تهيج على نفسك ما لا يسه شيء ولا يناله العامة، ولا يدع ذكره، والسلام عليك^(٢)، وكتب إليه عمرو بن سعيد بن العاص ينهه عن التعرض للحسين ويأمره بأن يكون حذراً في تعامله مع الحسين، قائلاً له: أما بعد، فقد توجه إليك الحسين وفي مثلها تعتق أو تعود عبدك تسترق كما يسترق العبد^(٣). وفي الطريق إلى الكوفة قابل الحسين الفرزدق الشاعر المشهور بذات عرق^(٤). فسأله الحسين بن علي عن تصوره لما يقوم به أهل الكوفة حياله، ثم أراد أن يعطي الفرزدق إيضاحاً أكثر وقال: هذه كتبهم معي، فرد عليه الفرزدق: يخذلونك فلا تنهب فإنك تأتي قوماً قلوبهم معك وأيديهم عليك^(٥). وعندما علم يزيد بن معاوية بخروج الحسين من مكة واتجاهه للكوفة، كتب إلى ابن زياد يحذره ويقول: بلغني أن حبيفاً قد سار إلى الكوفة، وقد ابتلى به زمانك من بين الأزمان، وملكك من بين البلاد، وابتليت به من بين العمال، وعندما تعتق أو تعود عبدك كما تعتبد العبد^(٦).

١ - ابن زياد يتخذ التدابير الأمنية: اتخذ ابن زياد بعض التدابير لكي يحول بين أهل الكوفة وبين الحسين، ويحكم سيطرته على الكوفة، فقام بجمع المقاتلة وفرق عليهم العطاء حتى يضمن ولائهم^(٧). ثم بعث الحصين بن تميم الطهوي صاحب شرطته حتى نزل بالقادسية، وقام بتنظيم الخيل ما بين القادسية إلى خفصان^(٨)، وما بين القادسية إلى القطيف^(٩)، وإلى لعلع^(١٠). ثم أصدر أوامره إلى الحسين

(١) تاريخ الطبري (٣٠٩/٦)، مواقف المعارضة، ص (٢٦٢).

(٢) الطبقات (١٦٧/٥)، تهذيب الكمال (٤٢٢/٦)، مواقف المعارضة، ص (٢٦٣).

(٣) تهذيب الكمال (٤٢٢/٦)، مواقف المعارضة، ص (٢٦٣).

(٤) ذات عرق على مرحلتين من مكة . (٥) البداية والنهاية (١١/ ٥١٠).

(٦) مجمع الزوائد (١٣٩/٩)، المعجم الكبير (١١٥/٣).

(٧) الطبقات (٣٧٦/٥)، مواقف المعارضة، ص (٢٦٤).

(٨) خفصان: لعلها خفان: موضع قرب الكوفة يملكه الحاج أحياناً .

(٩) القطيفان: موضع قرب الكوفة، من جهة البرية بالقرب من القادسية .

(١٠) لعلع: منزل بين البصرة والكوفة بينها وبين البصرة عشرون ميلاً.

ابن تيم بأن يقبض على كل من ينكره^(١)، ثم أمر ابن زياد بأخذ كل من يجتاز بين واقصة^(٢) إلى طريق الشام ، إلى طريق البصرة، فلا يترك أحد يلج ولا يخرج^(٣)، وأراد ابن زياد من الإجراء الأخير قطع الاتصال بين أهل الكوفة وبين الحسين بن على، ومضى الحسين بن على في طريقه إلى الكوفة ولم يكن يعلم بتلك التغيرات التي حدثت في الكوفة بعد خروجه من مكة، ولما بلغ الحاجز من بطن الرمة بعث قيس بن مسهر الصيداوى إلى الكوفة وكتب معه إليهم برسالة يخبرهم فيها بقدمه^(٤)، ولكن الحصين بن تميم قبض على قيس بن مسهر مبعوث الحسين حين وصوله إلى القادسية^(٥). ثم بعث به إلى ابن زياد فقتله مباشرة^(٦). ثم بعث الحسين مبعوثاً إلى مسلم فوقع فى يد الحصين بن تميم وبعث به إلى ابن زياد فقتله^(٧)، وكان لتلك الإجراءات الصارمة التي اتخذها ابن زياد أثر كبير على نفوس أتباع الحسين، فهم يرون أن من كان له علاقة بالحسين فإن مصيره القتل وعلى أشنع صورته، فأصبح من يفكر فى نصرة الحسين فإن عليه أن يتصور نهايته على ذلك النحو المؤلم^(٨)، وكان الحسين رضى الله عنه يحس أن الأمور تسير سيراً غير طيبعى فى الكوفة، خاصة عندما أخبره الأعراب أن أحداً لا يلج ولا يخرج من الكوفة مطلقاً^(٩). واستمر التحذير من بعض رجال القبائل العربية الذين مرّ بهم، وبينوا له ذلك الخطر الذى يقدم عليه، ولكن الحسين كان يدلل على نجاح مهمته بالإشارة إلى ذلك العدد الهائل من أسماء المبايعين التي كانت بحوزته^(١٠)، ولما بلغ الحسين زبالة^(١١)، -وقيل شراف^(١٢)- جاءه خبر مقتل مسلم بن عقيل

(١) أنساب الأشراف (١٦٦/٣)، الطبقات (٣٧٦/٥).

(٢) واقصة: منزل بطريق مكة لأبن شهاب من طىء. وهو دون زبالة بمرحلتين.

(٣) أنساب الأشراف (٥٧٣/٣)، مواقف للمارضة، ص (٢٦٥).

(٤) البداية والنهاية (٥١٢/١١). (٥) تلويح الطبرى، نقلاً عن مواقف للمارضة، ص (٢٦٦).

(٦) الطبقات (٣٧٦/٥)، أنساب الأشراف (١٦٧/٣).

(٧) أنساب الأشراف (١٦٨/٣)، مواقف للمارضة، ص (٢٦٦).

(٨) مواقف للمارضة، ص (٢٦٦).

(٩) أنساب الأشراف (١٦٨/٣)، مواقف للمارضة، ص (٢٦٦).

(١٠) الطبقات (٣٧٦/٥). (١١) زبالة: منزل معروف بطريق مكة من الكوفة.

(١٢) شراف: بين واقصة والفرعاء على ثمانية أميال من الإحساء.

وهانئ بن عروة وعبد الله بن بقطر، إضافة إلى تخاذل أهل الكوفة عن نصرته^(١). وكان لهذا الخبر المقيع المؤلم وقعه الشديد على الحسين رضى الله عنه، فهو لاء أقرب الناس إليه قد قتلوا والشيعه فى الكوفة تخاذلوا فى نصرته^(٢).

٢- الحسين يعطى الإذن لأصحابه بالانصراف: لما بلغ الحسين مقتل ابن عمه مسلم بن عقيل وتخاذل الناس عنه أعلم الحسين من معه بذلك، وقال: من أحب أن ينصرف فلينصرف. ففرق الناس عنه يميناً وشمالاً^(٣)، وقال له بعض من ثبتوا معه: ننشدك الله إلا ما رجعت من مكانك، فإنه ليس لك بالكوفة ناصر ولا شيعه، بل نتخوف أن يكونوا عليك. فوثب بنو عقيل -إخوة مسلم- وقالوا: والله لا نبرح حتى ندرک ثأرنا أو نذوق كما ذاق مسلم^(٤).

٣- ملاقاته الحر بن يزيد التميمي ومعه طلائع جيش الكوفة: انصرف الناس عن الحسين - رضى الله عنه - فلم يبق معه إلا الذين خرجوا معه من مكة، واستمر فى سيره حتى بلغ شراف، وهناك أمر فتيانه أن يستقوا ويكثروا، ثم سار حتى إذا كان منتصف النهار كبر رجل من أصحابه، فقال الحسين: الله أكبر ما كبرت! قال الرجل: رأيت النخل، فقال رجلان: إن هذا المكان ما رأينا به نخلة قط، فقال الحسين: فما تريانه رأى؟ قالوا: نراه رأى هوادى الخيل، فقال الرجل: وأنا -والله- أرى ذلك^(٥). . . وبالفعل كانت طلائع خيل ابن زياد عليها الحر بن يزيد وكان عندها ألف فارس، وقد أدرك الحر بن يزيد الحسين ومن معه قريباً من شراف. ولما طلب منه الحسين الرجوع منعه وذكر له أنه مأمور بملازمته حتى الكوفة، وقام الحسين وأخرج خرجين مملوءين بالكتب التى تطلب منه القدوم إلى الكوفة، فأنكر الحر والذين معه أى علاقة لهم بهذه الكتب^(٦)، وهنا رفض الحسين الذهاب مع الحر إلى الكوفة وأصر على ذلك، فاقترح عليه الحر أن يسلك طريقاً يجنبه الكوفة ولا يرجعه إلى المدينة، وذلك من أجل أن يكتب الحر إلى ابن زياد بأمره، وأن يكتب الحسين إلى يزيد بأمره^(٧). وبالفعل تياسر الحسين عن طريق العنبيب

(٢) مواقف المعارضة، ص (٢٦٧).

(٤) المصدر نفسه (٣٢٢/٦).

(٦) المصدر نفسه (٣٢٧/٦).

(١) تاريخ الطبرى (٣٢٢/٦).

(٣) تاريخ الطبرى (٣٢٣/٦).

(٥) المصدر نفسه (٣٢٥/٦).

(٧) المصدر نفسه (٣٢٨/٦).

والقادسية واتجه شمالاً على طريق الشام^(١). وأخذ الحر يسائر الحسين وينصحه بعدم المقاتلة ويذكره بالله، ويبيّن له أنه إذا قاتل فسوف يقتل^(٢)، وكان الحسين يصلى بالفريقين إذا حضرت الصلاة^(٣).

٤ - ملاقة عمر بن سعد بن أبي وقاص والمفاوضات: ولما وصل الحسين إلى كربلاء أدركته خيل عمر بن سعد ومعه شمر بن ذى الجوشن، والحسين بن تميم^(٤)، وكان هذا الجيش الذى يقوده عمر بن سعد مكبواً من أربعة آلاف مقاتل، وكانت وجهة هذا الجيش فى الأصل إلى الرى لجهاد الديلم، فلما طلب منه ابن زياد أن يذهب لمقاتلة الحسين رفض عمر بن سعد فى البداية هذا الطلب، ولكن ابن زياد هدده إن لم يتخذ أمره بالعزل وهدم داره وقتله، وأمام هذا الخيار رضى بالموافقة^(٥).

ولما وصل الحسين كربلاء أحاطت به الخيل، ويطلق على المنطقة كلها اسم الطف^(٦). وبدأ الحسين بن على بالتفاوض مع عمر بن سعد، ويبيّن الحسين أنه لم يأت إلى الكوفة إلا بطلب من أهلها. وأبرز لعمر بن سعد الدليل على ذلك، وأشار إلى حقيقتين كبيرتين تضمان أسماء المبايعين والداعين للحسين، وكتب عمر ابن سعد لابن زياد بما سمعه من الحسين وقال: بسم الله الرحمن الرحيم، أما بعد، فلإني حيث نزلت بالحسين بعثت إليه رسولى، فسألت عما أقدمه وماذا يطلب، فقال: كتب إلى أهل هذه البلاد وأتتني رسلهم، فسألوني القدوم ففعلت، فأما إذا كرهوني، فبدا لهم غير ما أتتني به رسلهم فأنا متصرف عنهم. فلما قرئ على ابن زياد تمثل قول الشاعر:

الآن إذ علققت مخالبنا به يرجو النجاة ولات حين مناص

ثم كتب ابن زياد لعمر بن سعد: بسم الله الرحمن الرحيم، أما بعد، فقد بلغنى كتابك، وفهمت ما ذكرت، فاعرض على الحسين أن يبايع لي زيد بن معاوية وجميع أصحابه، فإذا فعل ذلك رأينا رأينا، والسلام. ولما أطلع عمر بن سعد على

(٢) المصدر نفسه (٣٢٩/٦).

(٤) أساب الأشراف (١٦٦/٣).

(١) تاريخ الطبرى (٣٢٨/٦).

(٣) المصدر نفسه (٣٢٦/٦).

(٥) تاريخ الطبرى (٣٣٥/٦).

(٦) الطف: ما أشرف من أرض العرب على ريف العراق، وهى بناحية الكوفة.

جواب ابن زياد ساءه ما يحمله الجواب من تعنت وصلف، وعرف أن ابن زياد لا يريد السلامة^(١). رفض الحسين هذا العرض، ثم لما رأى جهامة الموقف وخطورته طلب من عمر بن سعد مقابله^(٢)، وعرض عليه عرضاً آخر يتمثل في إجابته واحدة من ثلاث نقاط^(٣):

أ - إما أن يتركوه فيرجع من حيث أتى.

ب - وإما أن يتركوه ليذهب إلى الشام فيضع يده في يد يزيد بن معاوية.

ج - وإما أن يسيره إلى أى ثغر من ثغور المسلمين فيكون واحداً منهم، له ما لهم وعليه ما عليهم^(٤). وقد أكد الحسين رضى الله عنه موافقته على الذهاب إلى يزيد^(٥). وكتب عمر بن سعد إلى ابن زياد بكتاب أظهر فيه أن هذا الموقف التارم قد حلّ، وأن السلام قد أوشك، وما على ابن زياد إلا الموافقة^(٦). وبالفعل فقد أوشك ابن زياد أن يوافق ويرسله إلى يزيد، لولا تدخل شمر بن ذى الجوشن - الذى كان جالساً فى المجلس حين وصول الرسالة - فقد اعترض على رأى ابن زياد فى أن يرسله إلى يزيد، وبين لابن زياد أن الأمر الصائب هو أن يطلب من الحسين أن يتزل على حكمه - أى ابن زياد - حتى يكون هو صاحب الأمر المتحكم فيه^(٧). فلما وصل الخبر إلى الحسين رضى الله عنه رفض الطلب، وقال: لا -والله- لا أنزل على حكم عبيد الله بن زياد أبداً^(٨)، وقال لأصحابه الذين معه: أنتم فى حل من طاعتى، ولكنهم أصروا على مصاحبته والمقاتلة معه: حتى الشهادة^(٩)، واتخذ ابن زياد إجراء احترازياً حين خرج إلى النخيلة^(١٠)، واستعمل على الكوفة عمرو بن حريث، وضبط الجسر، ولم يترك أحداً يجوزه، خاصة أنه علم أن بعض الأشخاص بدأوا يتسللون من الكوفة إلى الحسين^(١١).

(١) تاريخ الطبرى (١/٣٣٧).

(٢) للحن لاى العرب، ص (١٥٤).

(٣) المصدر نفسه، ص (١٥٤).

(٤) المصدر نفسه، ص (١٥٤).

(٥) أنساب الأشراف (٣/١٧٣، ٢٢٤) بإسناد صحيح وتوقيع عند الطبرى بإسناد صحيح.

(٦) تاريخ الطبرى (١/٣٤٠).

(٧) المصدر نفسه (١/٣٤٠، ٣٤١).

(٨) حقة من التاريخ، ص (١٣٢)، تاريخ الطبرى (١/٣٤٢).

(٩) تاريخ الطبرى (١/٣٤٦).

(١٠) النخيلة: تفتيح نخلة - موضع قرب الكوفة.

(١١) الطبقات (٥/٣٧٨).

سابعاً: المعركة الفاصلة؛ استشهاد الحسين رضى الله عنه ومن معه:

فى صباح يوم الجمعة من عام ٦١هـ نظم الحسين رضى الله عنه أصحابه وعزم على القتال، وكان معه اثنان وثلاثون فارساً، وأربعون رجلاً، فجعل زهير بن القين فى ميمته، وحبيب بن مظاهر فى الميسرة، وأعطى رايته العباس بن على، وجعل البيوت وراء ظهورهم، وأمر الحسن بحطب وقصب فجعله من وراء البيوت، وأشعل فيه النار مخافة أن يأتوهم من خلفهم^(١). وأما عمر بن سعد فقد نظم جيشه، وجعل على الميمنة عمرو بن الحجاج الزيندى بدلاً من الحر بن يزيد الذى انضم إلى الحسين- وجعل على الميسرة شمر بن ذى الجوشن، وعلى الخيل عزرة بن قيس الأحمسي، وعلى الرجال شبيب بن ربيعى الرياحي، وأعطى الراية ذويداً مولاه^(٢). وبدأت المعركة سريعة، وكانت مبارزة فى بداية الأمر، وجوبه جيش عمر بن سعد بمقاومة شديدة من قبل أصحاب الحسين، حيث إن مقاتلتهم اتسمت بالفداية، فلم يعد لهم أمل فى الحياة^(٣)، وكان الحسين رضى الله عنه، فى البداية لم يشترك فى القتال، وكان أصحابه يدافعون عنه ولما قتل أصحابه لم يجرؤ أحد على قتله، وكان جيش عمر بن سعد يتلافعون ويخشى كل فرد أن ييؤ به قتله، وغمنا أن يستسلم، ولكن الحسين رضى الله عنه لم يبد شيئاً من اللبونة، بل كان رضى الله عنه يقاتلهم بشجاعة نادرة، عندئذ خشى شمر بن ذى الجوشن من انفلات زمام الأمور، فصاح بالجند وأمرهم بقتله، فحملوا عليه، وضربه زرعة بن شريك التميمي، ثم طعننه سنان بن أنس النخعي واحتز رأسه^(٤)، ويقال إن الذى قتله عمرو بن بطار التغلبي، وزيد بن رقادة الحيني^(٥)، ويقال إن المستولى الإجهار عليه شمر بن ذى الجوشن الضبي، وحمل رأسه إلى ابن زياد خولى بن يزيد الأصبحي^(٦)، وكان قتله رضى الله عنه فى المحرم فى العاشر منه سنة إحدى وستين^(٧). وقتل مع الحسين رضى الله عنه اثنان وسبعون رجلاً، وقتل من

(١) تاريخ الطبرى (٣٤٩/٦).

(٢) المصدر نفسه (٣٥٠/٦).

(٣)، (٥) تاريخ الطبرى، نقلاً عن مواقف المعارضة، ص (٢٧٦).

(٦) تاريخ الطبرى (٣٨٥).

(٢) المصدر نفسه (٢٤٩/٦).

(٧) المصدر نفسه (٣٢٥).

أصحاب عمر ثمانية وثمانون رجلاً^(١)، وبعد إنتهاء المعركة أمر عمر بن سعد بالآلا يدخل أحد على نساء الحسين وصبياته، وآلا يتعرض لهم أحد بسوء^(٢)، وأرسل عمر بن سعد برأس الحسين ونسائه ومن كان معه من الصبيان إلى ابن زياد^(٣).

وكان الذين قتلوا مع الحسين رضى الله عنه من آل أبى طالب، فمن أولاد على ابن أبى طالب: الحسين نفسه، وجعفر والعباس وأبو بكر ومحمد وعثمان، ومن أولاد الحسين: على الأكبر -غير على زين العابدين لأنه كان عنده على الأصغر، وعلى الأكبر وعبد الله-. ومن أبناء الحسن قتل عبد الله والقاسم وأبو بكر. ومن أولاد عقيل قتل جعفر وعبد الله وعبد الرحمن ومسلم بن عقيل -قتل بالكوفة- وعبد الله بن مسلم. ومن أولاد عبد الله بن جعفر: قتل عون ومحمد^(٤)، ثمانية عشر رجلاً كلهم من بيت رسول الله قد قتلوا فى هذه المعركة غير المتكافئة، والعجيبه أن ممن قتل بين يلى الحسين بن على رضى الله عنهما: أبو بكر بن على وعثمان بن على وأبو بكر بن الحسن، ولا تجد لهم ذكرآ عندما تسمع أشرطة الشيعة وتقرأ كتبهم التى ألّفت فى مقتل الحسين حتى لا يقال إن على بن أبى طالب سمى أولاده بأسماء أبى بكر وعمر وعثمان، أو أن الحسن سمى باسم أبى بكر، وهذا أمر عجيب جداً منهم^(٥). وعن أنس قال: ولما أتى عبيد الله بن زياد برأس الحسين جعل ينكت بالقضيب ثناياه يقول: لقد كان -أحسبه جميلاً-. فقلت: والله لأسوءنك؛ إني رأيت رسول الله ﷺ يلثم^(٦) حيث يقع قضيبك. قال: فانقبض^(٧). وفى رواية البخارى عن أنس قال: أتى عبيد الله بن زياد برأس الحسين فجعله فى طست، فجعل ينكت عليه وقال فى حسنه شيئاً فقال أنس: إنه كان أشبههم برسول الله ﷺ، وكان مخضوباً بالوسمة^(٨). ولما وصل نساء الحسين وصبياته صنع بهم، ابن زياد أن أمر لهم بمنزى فى مكان معتزل فأجرى عليهم

(١) الطبقات (٣٨٦/٥)، إسناده جعمى، تاريخ الطبرى (٣٨٥/٦).

(٢) الطبقات (٣٨٥/٥)، مواقف للمعارضة، ص (٢٧٧).

(٣) تاريخ الطبرى، نقلآ عن مواقف للمعارضة، ص (٢٧٦). (٤) تاريخ خليفة بن خياط، ص (٢٣٤).

(٥) حقة من التاريخ، ص (١٣٥، ١٣٦). (٦) مسند أبى يعلى رقم (٣٩٨١). يلثم: يقبل.

(٧) المصدر نفسه رقم (٣٩٨١). (٨) البخارى رقم (٣٧٤٨).

الرزق، وأمر لهن بالكسوة والنفقة^(١). وتذكر بعض الروايات التي لها ميول شيعية أن ابن زياد أمر بقتل كل من أثبت، ولعل مما يظهر كذب هذه الروايات -حينما تذكر- أن على بن الحسين كشفوا عنه فوجدوه قد أثبت، فأمر ابن زياد بقتله، ولكن شفاعته أخته زينب وتعلقها به حالت دون قتله^(٢)، وليس صحيحاً كذلك أن ابن زياد قد أساء معاملة نساء الحسين بعد قتله، أو في ترحيله لهن إلى الشام، فالروايات التاريخية تخبرنا أن أحسن شيء صنعه ابن زياد أنه أمر لهن بمنزل في مكان معتزل، وأجرى عليهن رزقاً، وأمر لهن بنفقة وكسوة^(٣)، ويقول ابن تيمية في رده على بعض كذابي الشيعة: وأما ما ذكره من سبى نساته والدوران بهن على البلدان، وحملهن على الجمال بغير اقتساب، فهذا كذب، وباطل، وما سبى المسلمون -ولله الحمد- هاشمية قط، ولا استحلّت أمة محمد ﷺ هاشمية قط، ولكن أهل الهوى والجهل يكذبون كثيراً^(٤). بل المرجح أن ابن زياد بعد أن ذهبت عنه نشوة النصر، أحس فداحة خطئه، وكان ذلك الشعور هو المسيطر على بعض أفراد أسرته القرييين منه، فقد كانت أمه تقول له: ويلك! ماذا صنعت، أو ماذا ركبت؟!^(٥). وكان أخوه عثمان بن زياد يقول: لوددت -والله- أنه ليس من بني زياد رجل إلا وفي أنفه خزامة إلى يوم القيامة، وأن حسيّاً لم يقتل. فلا ينكر عليه عيد الله قوله^(٦). ثامناً: مواقف رائعة بجانب الحسين رضى الله عنه:

كانت هناك مواقف رائعة هزت مشاعرنا، وقد سطر التاريخ هذه المواقف لأصحابها لكي يتبين للناس أن في كل زمان شخصيات تقف إلى جوار الرجال تقديرًا لمقامهم، ورعاية لحرماتهم، وإظهارًا للحق في مقارنة الرجال إذا واجه بعضهم بعضاً، فهم يقدرون الرجال لمكانتهم الاجتماعية ويفضلونهم على غيرهم، لما يتصفون به من العلم والشجاعة والتقوى، ولو كان غيرهم هم الحكام والأمراء، فلا الخوف من الحاكم ينسبهم قدر الرجال، ولا ظلم الحكام ينحرف بهم إلى

(١) أنساب الأشراف (٢٢٦/٣) إسناده صحيح.

(٢) ليو العرب، ص (١٥٧)، تاريخ الطبري (٣٨٨/٦).

(٣) الدولة الأموية المقتدى عليها، ص (٣٢٢).

(٤) تاريخ الطبري، نقلًا عن الدولة الأموية المقتدى عليها، ص (٣٢٢).

(٥) الكامل في التاريخ (٥٨٢/٢).

النفاق والمجاملة، ولا المناصب التي يشغلونها تلهمهم عما يجب أن يكونوا عليه من الصراحة والشجاعة الأدبية^(١)، ومن هذه المواقف:

١- موقف الوليد بن عتبة بن أبي سفيان رحمه الله: فقد امتنع عن استخدام الشلّة والقسوة مع الحسين والزّامه بالقوة أو قتله وقال: . . . والله ما أحب أن لي ما طلعت عليه الشمس وغربت عنه من مال الدنيا وملكها وأنى قتلت حسيناً، سبحان الله! أقتل حسيناً أن قال: لا أبايع؟! والله إنى لأظن أسراً يحاسب بدم حسين أخفيف الميزان عند الله يوم القيامة^(٢). وهكذا يقف الوليد هذا الموقف الرائع، وهو أمير المدينة يومئذ، وهو يعلم تماماً أن ذلك الموقف سيؤدى - لا محالة - إلى عزله عن إمارة المدينة، بل قد يزيد على ذلك، فيؤدى إلى قتله وهلاكه، وهو مع هذا يفضل هلاك الدنيا وزوال الملك والسلطان، على أن يلقى الله بدم الحسين^(٣). رضى الله عنه . . .

٢- موقف النعمان بن بشير - رضى الله عنه - وكان أمير الكوفة؛ فإنه بلغه خروج الحسين بن على رضى الله عنهما - ووصول مسلم بن عقيل إلى الكوفة يأخذ البيعة للحسين، قام فخطب فى الناس وحلّهم الخروج على الإمام وأرهبهم من السعى فى الفتنة، وذكرهم بما يجره على العامة والخاصة من الخراب والدمار، ومع ذلك كان ليناً مع الناس، وأخبرهم أنه لن يأخذ أحداً بظنه، ولن يقاتل أحداً لم يقاتله، ولكن شدد فى نهاية الخطبة، وقال للناس: ولكنكم إن أبديتم صفحتكم لى، ونكتكم بيعتكم، وخالفتم إمامكم، فوالله الذى لا إله غيره، لأضربنكم بسيفى ما ثبت قائمه يدي، ولو لم يكن لى منكم ناصر. ومع هذا فقد عاب عليه محبو الامويين هذا الموقف ووسموه بالضعف، وقالوا: إن هذا الذى أنت عليه فيما بينك وبين عدوك رأى المستضعفين، فقال رضى الله عنه: أن أكون من المستضعفين فى طاعة الله، أحبّ إلى من أن أكون من الأعزّين فى معصية الله^(٤).

إن رضا الله - تبارك وتعالى - غاية يضحى المسلم فى سبيلها بكل غاية، ويذل فى سبيل الحصول عليها كل غالى ونفيس، فرضوان الله هو النعمة العظمى التى

(٢) تاريخ الطبرى (٢٥٩/٦).

(٤) تاريخ الطبرى (٢٧٧/٦).

(١) الامويون بين الشرق والغرب (٢٤٩/١).

(٣) الامويون بين الشرق والغرب (٢٤٩/١).

سَيَجْلِي اللَّهُ بِهَا عَلَى عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْجَنَّةِ^(١)، يقول الحق - عز وجل -: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ٧٢].

٣- موقف الحر بن يزيد رحمه الله: وهو أول من لقي الحسين في جيش الكوفة، وهو الذي حال بينه وبين الرجوع إلى المكان الذي أتى منه، ولكنه مع ذلك كان نبيلاً في معاملته للحسين - رضى الله عنه -؛ فقد قال له: أنا لم أؤمر بقتالك، ولكنى أمرت أن أخرج بك إلى الكوفة إن وجدتك، ولكنى أقول لك: اختر مكاناً لا يؤدي بك إلى الكوفة ولا يعود بك إلى المدينة، ثم اكتب بعد ذلك إلى يزيد بن معاوية أو إلى ابن زياد إن شئت. ولم يكذ يصل الجيش وعلى رأسه عمر بن سعد ابن أبى وقاص، وتواجه كلا الفريقين، وتؤكد الحر أن الحرب دائرة بينهما لا محالة، قال الحر لعمر بن سعد: أصلحك الله! أمقاتل أنت هذا الرجل؟ قال عمر: إى والله قتالاً أيسره أن تسقط الرءوس وتطيح الأيدى. عندئذ ضرب الحر فرسه، وانطلق به نحو الحسين، وانضم إلى جماعته، ثم قال: يا أهل الكوفة، لأمكم الهبل، أدعوتم الحسين إليكم حتى إذا أناكم أسلمتموه، وزعمتم أنكم قاتلو أنفسكم دونه، ثم عدوتم عليه لتقتلوه، ومنعتموه التوجه في بلاد الله العريضة الوسيعة التى لا يمنع فيها الكلب والخنزير وحلتم بينه وبين الماء الفرات الجارى الذى يشرب منه الكلب والخنزير، وقد صرعهم العطش؟! بشئ ما خلفتم محمداً فى ذريته، لا أسقاكم الله يوم الظم الأكبر إن لم تتوبوا وتراجعوا عما أنتم عليه من يومكم هذا، فى ساعتكم هذه. واعتذر الحر عن موقفه الأول من الحسين وقبل الحسين عنده، فلما لأمه بعض أصحابه على الذهاب إلى الحسين قال: والله إنى لأخير نفسى بين الجنة والنار، والله لا أختار على الجنة غيرها ولو قطعت وحرقت^(٢).

إن الحر بن يزيد - رحمه الله - غير موقفه من الحسين - رضى الله عنه - بعد أن جنح الحسين إلى السلم، ورأى أن موقفه ضده ليس فيه إنصاف ولا عدل، إذ كيف يقاتل رجلاً يدعو إلى السلم، ويطلبه، ويمد يده إلى عدوه ليصالحه، إن

(٢) تاريخ الطبرى (١/ ٣٥٥، ٣٥٦).

(١) الامويون بين الشرق والغرب (١/ ٢٥٠).

الرجولة تقتضى أن يكون الموقف مع هذا المسالم موقف العون وشد الأزر، وإن العقل يحكم بأن الحق مع من يطلب السلم ويتشده، والحر يعلم أن الوقوف مع الحسين والميل إليه ليس له معنى إلا الموت، ولكنه اختار الموت الذى يوصل إلى الجنة^(١)، وما قيل فى الحر بن يزيد التميمي من شعر ما قاله جعفر بن عفان الطائى:

ولم يك فيهم رجل رشيد سوى الحر التميمي الرشيد
فواحزنه إن بنى على وفاطم قد أيلدوا بالحديد^(٢)

٤ - موقف النوار بنت مالك الحضرمية: وهى امرأة خولى بن يزيد الذى بعثه عمر ابن سعد برأس الحسين إلى عبيد الله بن زياد، فلما بلغ خولى الكوفة قصد القصر، فوجد بابه مغلقاً، فتوجه بالرأس الشريف إلى بيته، فوضعه هناك تحت إجانة - والإجانة إثناء تغسل فيه الثياب - ثم دخل على زوجته، وأوى إلى فراشه فقالت له زوجته: ما الخبر عنك؟

قال: جثت بكفى الدهر، هذا رأس الحسين معك فى الدار، فقالت: ويلك! جاء الناس بالذهب والفضة، وجثت برأس ابن رسول الله ﷺ! لا والله لا يجمع رأسى ورأسك بيت^(٣) أبداً. هذه امرأة انتظرت زوجها طويلاً، ولكن زوجها جاءها بما عكر عليها صفوها، وكدر عليها حياتها، وأفسد عليها انتظارها الطويل، لقد كانت ترجو أن يعود إليها زوجها بأخبار سارة تشرح صدرها، وتقلل عليها نفسها سروراً، نعم إن عودة زوجها إليها سالماً هى أحسن خير يحمله لها، ولكنه لم يعد إليها خالى الوفاض من الذهب والفضة اللذين يعود بهما للحاربون عادة فقط، ولو كان الأمر كذلك لسرت بمودته، وسلامته، ولكنه حمل إليها رأس الحسين ابن رسول الله ﷺ، ثم إنه يبلغها الخبر بفرحة تدل على رضاه وسروره، أفترح هى بذلك؟ إنه لو جاءها بالخبر دون أن يكون مصحوباً بالرأس كان ذلك كفيلاً بزيادة حزنها وأسفها، فكيف وهو يحدثها بالخبر مقروناً برأس الحسين - رضى الله عنه - إن كل مؤمن يحزنه الخبر، ويهدّ نفسه سماعه، لهذا غادرت النوار فراش زوجها، وأقسمت ألا تجتمع معه فى بيت أبداً^(٤).

(٢) كتاب للحن، ص (١٥٧).

(٤) الامويون بين الشرق والغرب (١/٢٥٣).

(١) الامويون للوكيل (١/٢٥٢).

(٣) تاريخ الطبرى (١/٣٨٥).

تاسعاً: موقف يزيد من قتل الحسين، ومن أبناء الحسين وذريته:

كتب عبيد الله بن زياد إلى يزيد بن معاوية يخبره بما حدث، ويستشير في شأن أبناء الحسين ونسائه، فلما بلغ الخبر يزيد بن معاوية بكى وقال: كنت أرضى من طاعتكم - أي أهل العراق - بدون قتل الحسين، كذلك عاقبة البغي والعقوق، لعن الله ابن مرجانة، لقد وجده بعيد الرحم منه، أما والله لو أنى صاحبه لعفوت عنه، فرحم الله الحسين^(١)، وفي رواية أنه قال: ... أما والله لو كنت صاحبه، ثم لم أقدر على دفع القتل عنه إلا ببعض عمرى لأحييت أن أدفعه عنه^(٢)، فجاء رد يزيد على ابن زياد يأمره بإرسال الأسارى إليه، ويادر ذكوان أبو خالد فأعطاهم عشرة آلاف درهم فتجهزوا بها^(٣)، ومن هنا يعلم أن ابن زياد لم يحمل آل الحسين بشكل مؤلم أو أنه حملهم مغللين، كما ورد في بعض الروايات^(٤)، وقد مر معنا كيف أن ابن زياد قد أمر للأسارى بمنزل متعزل وأجرى عليهم الرزق والنفقة وكساهم^(٥).

وتذكر رواية عوادة أن محضر بن ثعلبة هو الذى قدم بأبناء الحسين على يزيد^(٦)، ولما دخل أبناء الحسين على يزيد قالت فاطمة بنت الحسين: يا يزيد، أبنات رسول الله ﷺ سبايا؟ قال: بل حرائر، كراما، ادخلى على بنات عمك تجديهن قد فعلن ما فعلت. قالت فاطمة: فدخلت إليهن فما وجدت فيهن سفيانية إلا ملتزمة تكي^(٧). وعندما دخل على بن الحسين قال يزيد: إن أباك قطع رحمى وظلمنى فصنع الله به ما رأيت - وكان على بن الحسين لم يشترك في معركة كربلاء بسبب المرض الذى كان ملازمه، وكان أثناء احتدام المعركة طريح الفراش فحمل إلى ابن زياد مع بقية الصبيان والنساء^(٨) - فرد على بن الحسين على يزيد: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾

(١) أنساب الأشراف بسند حسن (٢١٩/٣، ٢٢٠)، مواقف للمارضة، ص (٢٨٢).

(٢) الأباطيل والتاكير (٢٦٥/١) للجوزجاني بسند كل رجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعاً بين الشعبي والمدايني.

(٣) الطبقات (٣٩٣/٥)، مواقف للمارضة، ص (٢٨٢).

(٤) المحن، ص (١٥٥)، مواقف للمارضة، ص (٢٨٢).

(٥) مواقف للمارضة، ص (٢٨٣). (٦) تاريخ الطبرى (٣٩٤/٦).

(٧) المصدر نفسه (٣٩٥/٦). (٨) الطبقات (٢١١/٥)، مواقف للمارضة، ص (٢٧٨).

[الحديد: ٢٢]. ثم طلب يزيد من ابنه خالد أن يجيئه، فلم يدر خالد ما يقول، فقال يزيد: قل له: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]

وتحاول بعض الروايات - ذات النزعات والميول الشيعية - أن تصور أبناء الحسين وبناته وكأنهن في مزاد علني، جعل أحد أهل الشام يطلب من يزيد أن يعطيه إحدى بنات الحسين^(١). فهذا من الكذب البين الذي لم يدعمه سند صحيح، ثم أنها مغايرة لما ثبت من إكرام يزيد لأهل الحسين، ثم إن يزيد لم يستعرض النساء ويجعلن عرضة للجمهور من أراد فليختر من يشاء^(٢). وأرسل يزيد إلى كل امرأة من الهاشميات يسأل عن كل ما أخذ منهن، وكل امرأة تدعى شيئا - بالغًا ما بلغ - ضاعفه لها في العطية^(٣)، وكان يزيد لا يتقذى ولا يتعشى إلا دعا على بن الحسين^(٤). وذكر أن رأس الحسين أرسل إلى يزيد، فهذا لم يثبت، بل إن رأس الحسين بقي عند عبيد الله في الكوفة^(٥).

عاشراً: رجوع أهل الحسين وأبنائه إلى المدينة:

بعث يزيد إلى المدينة فقدم عليه ذوو السن من موالى بنى هاشم ومن موالى بنى على^(٦)، ويعد أن وصل الموالى أمر يزيد بنساء الحسين وبناته أن يتجهزن، وأعطاهن كل ما طلبن، حتى لم يدع لهن حاجة بالمدينة إلا أمر بهن^(٧)، ثم أمر النعمان بن بشير أن يقوم بتجهيزهم^(٨)، وقبل أن يغادروا قال يزيد لعلى بن الحسين: إن أحببت أن تقيم عنلنا فتصل رحلك وتعرف لك حقل فعلت^(٩). ولكن على بن الحسين قد اختار الرجوع إلى المدينة، وأكرم أبناء الحسين وخيرهم

(١) تاريخ الطبري (٣٩٢/٦) رواية أبي مخنف.

(٢) البده والنازيح (١٢/٦)، وقال المؤلف: أن للروافض في هذه القصة من الزيادات والتهويل شيئاً غير قليل.

(٣) الطبقات (٣٩٧/٥)، تاريخ الطبري (٣٩٥/٦).

(٤) طبقات (٣٩٧/٥)، حقه من التاريخ، ص (١٤١).

(٥) المصدر السابق (٣٩٧/٥)، تاريخ الطبري (٣٩٣/٦).

(٦) المصدر نفسه (٣٩٣/٦)، سير أعلام النبلاء (٣٨٦/٤).

بين المقام عنده والذهاب إلى المدينة فاختاروا الرجوع إلى المدينة^(١)، وعند مغادرتهم دمشق كرّر يزيد الاعتذار إلى علي بن الحسين وقال: لعن الله ابن مرجانة، أما والله لو أتى صاحبه -أي الحسين- ما سألتني خصلة أبداً إلا أعطيتها إياه، ولدفعته الخسف عنه بكل ما استطعت ولو بهلاك بعض ولدي، ولكن الله قضى ما رأيته، كاتبني بكل حاجة تكون لك^(٢).

وأمر يزيد بأن يرافق ذرية الحسين وفد من موالى بني صفيان^(٣)، وكان عددهم ثلاثين فارساً، وأمر المصاحين لهم أن يتزلوا حيث شاموا ومتى شاموا، ويعت معهم أيضاً محرز بن حريث الكلبي ورجلاً من بهرا، وكانا من أفاضل أهل الشام^(٤) وخرج آل الحسين من دمشق محقوفين بأسباب الاحترام والتقدير حتى وصلوا إلى المدينة^(٥). قال ابن كثير في يزيد: وأكرم آل بيت الحسين ورد عليهم جميع ما فقد لهم وأضعفه، وردهم إلى المدينة في محامل وأبهة عظيمة، وقد ناح أهله على الحسين^(٦).

الحادي عشر: من المسئول عن قتل الحسين رضى الله عنه؟

إن المسئول عن قتل الحسين أطراف متعددة منها:

١ - أهل الكوفة: إن أهل الكوفة هم الذين كاتبوا الحسين بن علي وهو في المدينة ومثوه بالخروج حتى خرج إليهم بالرغم من تحذيرات الصحابة له بعدم الخروج، ولما عين ابن زياد أميراً على الكوفة تأخر الناس عن نصره الحسين وعن تأييده بل وانخرطوا في الجيش الذي حاربه وقتله، ولذا عبّر الحافظ ابن حجر عن موقف أهل الكوفة من الحسين بقوله: فخلد غالب الناس عنه فتأخروا رغبة ورهبة، ولما تقابل الحسين ومن معه مع جند الكوفة نادى الحسين زعماء أهل الكوفة قاتلاً لهم: يا شبث بن ربعي، ويا حجار بن أبجر، ويا قيس بن الأشعث، ويا يزيد بن الحارث، ألم تكتبوا إلى أنه قد أبتعت الثمار، واخضر الجناح، وطمت الجمام،

(١) منهاج السنة (٥٥٩/٤).

(٢) الطبقات (٣٩٧/٥)، مواقف المعارضة، ص (٢٨٦).

(٣) الحجة في بيان المحبة (٥٢٥/٢)، مواقف المعارضة، ص (٢٨٦).

(٤) مواقف المعارضة في خلافة يزيد، ص (٢٨٦).

(٥) البداية والنهاية، نقلاً عن مواقف المعارضة، ص (٢٨٧/٢).

وإنما تقدم على جند لك مجند، فأقبل؟ قالوا: لم نفعل، فقال: سبحان الله! بلى -والله- لقد فعلتم، ثم قال: أيها الناس، إذا كرهتموني فدعوني أنصرف عنكم إلى مأمي^(١). وبالنظر إلى أقوال الصحابة - رضوان الله عليهم - فإن الاتهام موجه إلى أهل العراق، وذلك في المسئولية المتعلقة بقتل الحسين رضى الله عنه، فهذه أم سلمة رضى الله عنها لما جاء نعى الحسين بن على لعنت أهل العراق وقالت: قتلوه قتلهم الله عز وجل غرؤه ودلوه لعنهم الله^(٢). وابن عمر رضى الله عنهما يقول لو قد من أهل العراق حينما سألوه عن دم البعوض فى الإحرام: عجبا لكم يا أهل العراق، تقتلون ابن بنت رسول الله ﷺ وتسالون عن دم البعوض^(٣). ويقول البغدادي فى كتابه «الفرق بين الفرق»: ووافض الكوفة موصوفون بالغدر والبخل، وقد سار للتل بهم فيها، حتى قيل: أبخل من كوفى، وأغدر من كوفى، والمشهور من غدرهم ثلاثة أمور هى:

أ- بعد مقتل على رضى الله عنه، بايعوا الحسن، وغدروا به فى سابط المدائن، فطعنه سنان الجعفى.

ب- كاتبوا الحسين رضى الله عنه، ودعوه إلى الكوفة لينصروه على يزيد، فاغتر بهم، وخرج إليهم، فلما بلغ كربلاء غدروا به وصاروا مع عبيد الله يدأ واحدة عليه. حتى قتل الحسين وأكثر عشيرته بكربلاء.

ج- غدرهم يزيد بن على بن الحسين، نكثوا بيعته، وأسلموه عند اشتداد القتال^(٤).

إن جزءا كبيرا من المسئولية يقع على أهل الكوفة، الذين جبنوا ونقضوا عهودهم.

٢- عبيد الله بن زياد: استمد عبيد الله جبروته ويطشه بالمعارضين من موافقة الخليفة يزيد بن معاوية، فعندما أقدم على قتل مسلم بن عقيل النائب الأول عن الحسين بالكوفة، وداعيته هانىء بن عروة الزعيم لقييلة مراد المشهورة، استحسن

(١) أنساب الأشراف (٢٢٧/٣)، مواقف المعارضة، ص (٢٨٨).

(٢) فضائل الصحابة (٧٨٢/٢) بإسناد حسن. (٣) مسند أحمد رقم (٥٥٦٨)، إسناده صحيح.

(٤) الفرق بين الفرق، ص (٣٧).

يزيد هذا الفعل ولم يعترض عليه، بل إنه لم يخف إعجابه به وبيطشه وعسفه، فقد قال في رده على رسالته: أما بعد، فإني لم تعد أن كنت كما أحييت، عملت عمل الخازم، وصلت صولة الشجاع الرابط الجاش، فقد أغيت وكفيت، وصدقت ظني بك، ورأى فيك^(١). . فهذا التشيع دفع ابن زياد للشعر أكثر، خصوصاً أن نفسه كانت ميالة للشعر بطبيعتها، متطلعة إلى الغلو في مسيرتها، متعطشة إلى الدماء في سلطاتها، وإلا فماذا كان عليه لو أنه نهر شمر وعنه وورده على قوله، واستمر في قبول خطة السلم التي عرضها الحسين رضى الله عنه. إن النفوس الدنية التي ارتفعت بعد انحطاط، وعزت بعد ذل، وتمكنت بعد حرمان، يمز عليها أن ترى الشرفاء الأمجاد، يتمتعون باحترام الناس وتقديرهم؛ فتحاول أن تضع من مكانتهم، وتخط من منزلتهم إشباعاً لعقدة النقص التي تطاردتهم في حياتهم، ولم يكن ابن زياد إلا واحداً من أصحاب هذه النفوس الدنية، فمن ابن زياد هذا - مهما كانت منزلته - إذا قورن بالحسين بن علي - رضى الله عنهما -؟ لهذا رفض الحسين أن يضع يده في يد ابن زياد، وقال: لا أعطيهم يدي إعطاء العبد الذليل، وقال عمر بن سعد لما وصله كتاب ابن زياد: لا يستسلم -والله- الحسين، إن نفسك أية لبن جنيه^(٢)، لقد كان عيد الله بن زياد والياً ظالماً قبيح السريرة، وهو الذي دخل عليه عائذ بن عمرو المزني، وكان من أصحاب رسول الله ﷺ، فقال لعبيد الله: أرى بني، إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن شر الرعاء الحطمة»، فأياك أن تكون منهم، فقال له: اجلس فإنما أنت من نخالة أصحاب محمد ﷺ، فقال: هل كانت لهم نخالة^(٣)؟ إنما كانت النخالة بعلهم، وفي غيرهم^(٤).

لقد كان يتوجب على ابن زياد أن يلبي مطالب الحسين، وأن يتركه يذهب إلى يزيد، أو أى مكان آخر، خاصة أنه لن يدخل الكوفة^(٥)، وقد قال ابن الصلاح في فتاويه: والمحفوظ أن الأمر بقتاله المفضى إلى قتله إنما هو ابن زياد^(٦)، وقال يوسف العشى: وينبغي لنا أن نقول إن المستول عن قتل الحسين هو أولاً شمر، وثانياً عبيد

(١) تاريخ الطبري، نقلاً عن مواقف المعارضة، ص (٢٩٣).

(٢) نخالة: ما بقي في المختل مما يتخل.

(٣) مواقف المعارضة، ص (٢٩٧).

(٤) القيد الشريد ورقة ١٣، مواقف المعارضة، ص (٢٩٥).

(٥) تاريخ الطبري (٣٤٢/٦).

(٦) البخاري رقم (٧١٥٠).

الله بن زياد^(١). والصحيح أن المسئولية الأولى والإثم الأكبر في هذه المنيعة تقع على عاتق ابن زياد، لأنه مدير هذا الأمر كله وهو الذي رفض عروض الحسين، والتاريخ يستكر كل ما فعله، ويذمه أشد الذم، ويدمغه بالبقى والطفيلان^(٢). ويقول الذهبي في نهاية ترجمة عبيد الله: الشيعة لا يطيب عيشه حتى يلعن هذا ودونه، ونحن نبغضهم في الله، ونبرأ منهم، ولا نلعنهم، وأمرهم إلى الله^(٣).

٣- عمر بن سعد بن أبي وقاص قائد الجيش ومن المسئولين عن قتل الحسين رضي الله عنه قائد جيشه عمر بن سعد بن أبي وقاص، ويش الخلف للسلف أو الابن لاية ثم الجنود الذين قتلوا أوامرهم في غير رحمة، وكان لهم منلوحة أن يتأوا عن ذلك، أو ينضموا إلى جانب الحسين، كما فعل الحر بن يزيد التميمي القائد الأول الذي أرسله ابن زياد، ثم رأى أن ابن زياد وصحبه اعتدوا وطفخوا حين رفضوا عروض الحسين المنصفة، فتحول إلى معسكر الحسين وقاتل معه حتى قتل شهيداً^(٤).

إن عمر بن سعد لم يخرج ابتداءً لقتال الحسين، ولكنه كان خارجاً لقتال الديلم في أربعة آلاف مقاتل، فلما بلغ ابن زياد أمر الحسين سيره إليه، وقال له: قاتل حسيماً فإذا انتهيت فانصرف إلى الديلم، وكان قد ولاه إمارة الرى، واستعفى عمر ابن زياد من قتال الحسين، ولكن ابن زياد هدده بخلعه عن إمارة الرى فترجع عمر، وقال له: حتى أنظر، وأخذ يستشير الناس، وكلهم نصحوه بعدم الخروج إلى الحسين، وقال له ابن أخته - حمزة بن المخيرة بن شعبة -: أنشدك الله يا خال ألا تسير إلى الحسين فتأثم بريك، وتقطع رحمك، فوالله لأن تخرج من دنياك ومالك وسلمان الأرض كلها لو كان لك، خير لك من أن تلقى الله بدم الحسين^(٥). فقال عمر بن سعد: فإنى أفعل إن شاء الله، ويرغم نصيح الناصحين، وترهيب المهبين، فإن نفس ابن سعد كانت متعلقة بالدنيا وحب الإمارة، ومشغولة بالمنصب وتقلد الإدارة. . والحق يقال: إنه اجتهد في محاولة إيجاد مخرج يتعد منه عن قتال الحسين ومن معه، ولكنه لم يوفق في شيء.

(١) الدولة الأموية، ص (١٧٢).

(٢)، (٣)، (٤) عبد الملك بن مروان والدولة الأموية، ص (١٠٥).

(٥) تاريخ الطبرى (١/ ٣٣٥).

إن النصوص المطلعة إلى الدنيا، تنسى في سيلها شهامة الرجال، ومروءة الكرام، بل تنسى ما هو أعظم من ذلك: موقفها بين يدي الله عز وجل، وأنها ستحاسب على كل عمل تعلمه، بل تنسى بليهات الأمور، حيث تنسى فناء الدنيا، وزوال المنصب، وضياع الجاه والسلطان، لقد كان عمر بن سعد في غنى عن أن يقرن اسمه بأسماء الخونة الغادرين، وأن يسجل في سجل المعتدين الآثمين، لو أنه ضحى بالمنصب، وقبل طاعة الله ورسوله، ولو أنه فعل ما فاته شيء مما كتب له من متاع الدنيا، ولكان عند الله من الأبرار الصالحين^(١).

٤- يزيد بن معاوية: أما يزيد، فظاهر الأمر أنه كره قتل الحسين - رضى الله عنه - وحاول أن يمنعه من الخروج، فكتب إلى ابن عباس، يسأله أن يكف الحسين عن الخروج، وحين وضع الرأس الشريف بين يديه قال: لعن الله ابن مرجانة، كنت أرى من طاعتكم بدون قتل الحسين، أما والله لو أتى صاحبه لعفوت عنه^(٢). وهذا البكاء على الحسين، وسب ابن مرجانة، لا يرفع اللوم عن يزيد، ولا يخفيه من تبعة قتل الحسين وأصحابه، ذلك لأنه كان قادراً على أن يوجه أوامر صريحة لابن زياد بعدم قتل الحسين رضى الله عنه، والتصرف معه بكل حكمة وتمقل، حفظاً لرحمه وقربته من رسول الله ﷺ ومكانته في قلوب المسلمين^(٣).

إن تحمل يزيد لمسئولية قتل الحسين - رضى الله عنه - قائمة، كيف وقد قتل في خلافته وعلى أرض تسيطر عليها جيوشه، وقد كان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه يحمل نفسه مسئولية بغلة عثرت في العراق أو في الشام، لم يسو لها الطريق، فكيف إذا كان القتلة هم جند أمير المؤمنين^(٤)؟ إن مقتل الحسين رضى الله عنه سيظل وصمة عار ونقطة سوداء في عهد يزيد بن معاوية بن أبي سفيان.

الثاني عشر: أقوال الناس في يزيد، وهل يجوز لعنه؟

افترق الناس في يزيد بن معاوية بن أبي سفيان ثلاث فرق: طرفان ووسط، فأحد الطرفين قالوا: إنه كان كافراً منافقاً، وأنه سعى في قتل سبط رسول الله ﷺ تشفياً من رسول الله ﷺ، وانتقاماً منه، وأخذوا بثأر جده عتبة وأخى جده شيبه،

(١) الأمويون بين الشرق والغرب (١/٢٤٤).

(٢) أساب الأشراف (٣/٢١٩، ٢٢٠)، سند حسن.

(٣) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٤٧٨). (٤) الأمويون بين الشرق والغرب (١/٢٤٥).

وخاله الوليد بن عتبة، وغيرهم ممن قتلهم أصحاب النبی ﷺ بيد علي بن أبي طالب وغيره يوم بدر، وقالوا: تلك أحمق بدرية، وأتار جاهلية وأنشدوا عنه:

لما بدت تلك الحمول وأشرفت تلك الرموس على ربي جيروني
نمق الغراب، فقلت: نَحْ أو لا تنح فلقد قضيت من السني ديوني
وقالوا: إنه تمثل بشعر ابن الزبير الذي أنشده يوم أحد:

ليت أشياخي ببدر شهدوا جنح الخرزج من وقع الأسل
قد قتلنا الكثير من أشياخهم وعدلناه ببدر فاعتدل^(١)
وأشياء من هذا النمط، وهذا القول سهل على الرافضة الذين يكفرون أبا بكر، وعمر، وعثمان، فتكفير يزيد أسهل.

والطرف الثاني: يظنون أنه كان رجلاً صالحاً وإمام عدل، وأنه كان من الصحابة الذين ولدوا على عهد النبي ﷺ، وحمله على يديه وبرك عليه، وربما فضله بعضهم على أبي بكر وعمر، وربما جعله بعضهم نبياً، ويقولون عن الشيخ عدى أو حسن المقتول - كذباً عليه - إن سبعين ولياً صرفت وجوههم عن القبلة لتوقفهم في يزيد، وهذا قول غالية العلوية ونحوهم من الضلال، فإن الشيخ عدياً كان من بنى أمية وكان رجلاً صالحاً عابداً فاضلاً، ولم يحفظ عنه أنه دعاهم إلا إلى السنة التي يقولها غيره كالشيخ أبي الفرج المقدسي، فإن عقيدته موافقة لعقيدته، لكن رادوا في السنة أشياء كذب وضلال، من الأحاديث الموضوعة، والتشبيه الباطل، والغلو في الشيخ عدى وفي يزيد، والغلو في ذم الرافضة، بأنه لا تقبل لهم توبة وأشياء آخر. وكلا القولين ظاهر البطلان عند من له أدنى عقل وعلم بالأمور وسير المتقدمين، ولهذا لا ينسب إلى أحد من أهل العلم المعروفين بالسنة، ولا إلى ذي عقل من العقلاء الذين لهم رأى وخبرة^(٢).

والقول الثالث: أنه كان ملكاً من ملوك المسلمين، له حسنات وسيئات، ولم يكن كافراً، ولكن جرى بسببه ما جرى من مصرع الحسين، وفعل ما فعل بأهل الحرّة، ولم يكن صاحباً ولا من أولياء الله الصالحين، وهذا قول عامة أهل العقل

(١) الفتاوى (٢٩٤/٤).

(٢) المصدر نفسه (٢٩٥/٤).

والعلم والسنة والجماعة. ثم افرقوا ثلاث فرق: فرقة لعته، وفرقة أحبه، وفرقة لا تسبه ولا تحبه، وهذا هو المتصوص عن الإمام أحمد وعليه المتقصدون من أصحابه وغيرهم من جميع المسلمين.

قال صالح بن أحمد: قلت لأبي: إن قومًا يقولون إنهم يحبون يزيد، فقال: يا بني، وهل يحب يزيد أحد يؤمن بالله واليوم الآخر؟ فقلت: يا أبت، فلماذا لا تلعنه؟ فقال: يا بني، ومتى رأيت أباك يلعن أحدا؟ وقال: سألت أحمد عن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان. فقال: هو الذي فعل بالمدينة ما فعل. قلت: وما فعل؟ قال: قتل من أصحاب رسول الله ﷺ وفعل. قلت: وما فعل؟ قال: نهبها. قلت: فيذكر عنه الحديث؟ لا يذكر عنه حديث. وهكذا ذكر القاضي أبو يعلى وغيره^(١)، وقال أبو محمد المقدسي لما مثل عن يزيد: فيما بلغني لا يسب ولا يحب.

وقال ابن تيمية: وبلغني - أيضًا - أن جلدنا أبا عبد الله بن تيمية مثل عن يزيد فقال: لا تنقص ولا تزيد. وهذا أعدل الأقوال فيه وفي أمثاله وأحسنها، وأما ترك سبه ولعته فبناء على أنه لم يثبت فسقه الذي يقتضي لعنه، أو بناء على أن الفاسق المعين لا يلعن بخصوصه، إما تحريمًا، وإما تنزيهًا. فقد ثبت في صحيح البخاري عن عمر في قصة «حمار» الذي تكرر منه شرب الخمر وجلده لما لعنه بعض الصحابة قال النبي ﷺ: «ولا تلعنه، فإنه يحب الله ورسوله»^(٢). وقال: «لعن المؤمن كقتله»^(٣)، هذا مع أنه قد ثبت عن النبي ﷺ لعنه عمومًا شارب الخمر، ونهى في الحديث الصحيح عن لعن هذا المعين، كما أن نصوص الوعيد عامة في أكل أموال اليتامى، والزاني والسارق، فلا تشهد بها عامة على معين بأنه من أصحاب النار، لجواز تخلف المقتضى عن المقتضى لمعارض راجع: إما توبة، وإما حسنات ماحية، وإما مصائب مكفرة، وإما شفاعة مقبولة، وإما غير ذلك^(٤).

ومن اللاعنين من يرى أن ترك لعته مثل ترك سائر المباحات من فضول القول، لا لكرهة في اللعن، وأما ترك محبته، فلأن المحبة الخاصة إنما تكون للبين والصديقين والشهداء والصالحين، وليس واحدًا منهم، وقد قال النبي ﷺ: «المرء مع من أحب»^(٥)،

(١) البخاري رقم (٦٨٠).

(٢) الفتاوى (٢٩٦/٤).

(٣) الفتاوى (٢٩٥/٤).

(٤) المصدر نفسه رقم (٦٦٥٢).

(٥) البخاري رقم (٦١٦٩).

ومن آمن بالله واليوم والآخر، لا يختار أن يكون مع يزيد ولا مع أمثاله من الملوك، الذين ليسوا بعادلين. ولترك للحجة مأخذان: أحدهما: أنه لم يصدر عنه من الأعمال الصالحة ما يوجب محبته، فبقى واحداً من الملوك المسلطين، ومحبته أشخاص هذا النوع ليست مشروعة، وهذا المأخذ مأخذ من لم يثبت عنده فسقة اعتقد تأويلاً. والثاني: أنه صدر عنه ما يقتضى ظلمه وفسقه فى سيرته من أمر الحسين وأمر أهل الحرة^(١).

وأما الذين لعنوه من العلماء كآبى الفرج الجوزى، والكنيا الهراس^(٢) وغيرهما، فلما صدر عنه من الأفعال التى تبيح لعنته، ثم قد يقولون: هو فاسق، وكل فاسق يلعن، وقد يقولون يلعن صاحب المعصية وإن لم يحكم بفسقه، . . . وقد يلعن لخصوص ذنوبه الكبار، وإن كان لا يلعن سائر الفاسق، كما لعن رسول الله ﷺ أنواعاً من أهل المعاصى، وأشخاصاً من العصاة وإن لم يلعن جميعهم، فهذه ثلاثة مأخذ للعنته^(٣).

وأما الذين سوغوا محبته أو أحبه، كالغزالي، والدستى فلهم مأخذان: أحدهما: أنه مسلم ولى أمر الأمة على عهد الصحابة وتابعه بقاياهم، وكانت فيه خصال محمودية وكان متأولاً فيما ينكر عليه من أمر الحرة وغيره، فيقولون: هو مجتهد مخطئ، ويقولون: إن أهل الحرة هم الذين تقضوا بيعته أولاً، وأنكر ذلك عليهم ابن عمر وغيره، وأما قتل الحسين فلم يأمر به ولم يرض به، بل ظهر منه التألم لقتله، وذم من قتله، ولم يحمل الرأس إليه، وإنما حمل إلى ابن زياد. والمأخذ الثاني: أنه قد ثبت فى صحيح البخارى عن ابن عمر، أن رسول الله ﷺ قال: «أول جيش يفرزو القسطنطينية مغفور له»^(٤). وأول جيش غزاها كان أميره يزيد. والتحقيق أن هذين القولين يسوغ فيهما الاجتهاد، وكذلك محبة من يعمل حسنات وميسثات، بل لا يتنافى عنلنا^(٥) أن يجتمع فى الرجل الحمد والذم، والثواب والعقاب، كذلك لا يتنافى أن يصلى عليه ويدعى له، وأن يلعن ويشتم أيضاً باعتبار وجهين؛ فإن أهل السنة متفقون على أن فساق أهل الملة - وإن دخلوا

(١) الفتاوى (٢٩٦/٤).

(٢) هو على بن محمد الطبرى الملقب بعماد الدين توفى ٤٠٤ هـ.

(٣) الفتاوى (٢٩٧/٤). (٤) البخارى رقم (٢٩٢٤).

(٥) الفتاوى (٢٩٧/٤).

النار، أو استحقوا دخولها- فإنهم لا بد أن يدخلوا الجنة، فيجتمع فيهم الثواب والعقاب، ولكن الخوارج والمعتزلة تنكر ذلك، وترى أن من استحق الثواب لا يستحق العقاب ومن استحق العقاب لا يستحق الثواب^(١). وأما جواز الدعاء للرجل وعليه.. فإن موتى المسلمين يُصلى عليهم، برهم وفاجرهم، وإن لعن الفاجر مع ذلك بعينه أو بنوعه، لكن الحال الأول أوسط وأعدل، وبذلك أجاب ابن تيمية -رحمه الله- مقدم المغول بولاي، لما قدموا دمشق في الفتنة الكبيرة وجرت بينهما وبين غيره مخاطبات، فسأل ابن تيمية: ما تقولون في يزيد؟ فقال: لا نسبه ولا نحبه، فإنه لم يكن رجلاً صالحاً فنحبه ونحن لا نسب أحداً من المسلمين بعينه، فقال: أفلا تلعنونه؟ أما كان ظالماً؟ أما قتل الحسين؟ فقلت له: نحن إذا ذكر الظالمون - كالحجاج بن يوسف وأمثاله - نقول كما قال الله في القرآن: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [هود: ١٨] ولا نحب أن نلعن أحداً بعينه، وقد لعنه قوم من العلماء، وهذا مذهب يسوغ فيه الاجتهاد، لكن هذا القول أحب إلينا وأحسن، وأما من قتل الحسين أو أعان على قتله، أو رضى بذلك، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً. قال: فما نجون أهل البيت؟ قلت: محبتهم عندنا فرض واجب يؤجر عليه، فإنه قد ثبت عندنا في صحيح مسلم عن زيد بن أرقم قال: خطبنا رسول الله ﷺ بغدير يدرى خمّاً، بين مكة والمدينة فقال: «أيها الناس إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله - فذكر كتاب الله وحض عليه، ثم قال: - وعترتي أهل بيتي^(٢)». قال ابن تيمية لمقدم المغول: ونحن نقول في صلاتنا كل يوم: اللهم صلى على محمد، وعلى آل محمد، كما صليت على إبراهيم، إنك حميد مجيد، وبارك على محمد، وعلى آل محمد، كما باركت على إبراهيم إنك حميد مجيد. قال مقدم المغول: فمن يبغض أهل البيت؟ قال: من أبغضهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، ولا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً. ثم قال ابن تيمية للوزير المغولي: لأى شيء قال عن يزيد وهذا ترى؟ قال: قد قالوا له: إن أهل دمشق نواصب، قال ابن تيمية بصوت عال: يكذب الذى قال هذا، ومن قال هذا فعليه لعنة الله، والله ما فى أهل دمشق

(١) الفتاوى (٤/٢٩٧).

(٢) مستد أحمد (٤/٣٦٧).

نواصب، وما علمت فيهم ناصباً ولو تنقص أحد علياً بدمشق لقام المسلمون^(١) عليه، وعلينا أن نعرف أن لعن يزيد لم يتشر إلا بعد أن قامت الدولة العباسية وأفسحت المجال للنيل من بني أمية^(٢)، وأما الحديث الذي ورد مرفوعاً: «لا يزال أمر أمي قائماً، حتى يثلمه رجل من بني أمية يقال له: يزيد»، فهو حديث غير صحيح، لأن فيه أكثر من علة^(٣)، فقد رواه أبو يعلى في مسنده من طريق صدقة السمين، عن هشام، عن مكحول عن أبي عبيدة مرفوعاً وفيه علتان:

أ - ضعف صدقة السمين، وهو أبو معاوية، صدقة بن عبد الله السمين، الدمشقي، ضعفه ابن معين والبخاري وأبو زرعة والنسائي، وقال أحمد: ما كان من حديثه مرفوعاً فهو منكر، وما كان من حديثه مرسلأً عن مكحول فهو أسهل وهو ضعيف جداً، وقال أيضاً: ليس يسوى شيئاً، أحاديثه متاكير، وقال الدارقطني: متروك^(٤).

ب - أن هناك انقطاعاً بين مكحول وأبي عبيدة لأنه لم يدركه^(٥).

وقد تحدث ابن كثير عن الأحاديث في ذم يزيد فقال: وقد أورد ابن عساكر أحاديث في ذم يزيد بن معاوية كلها موضوعة لا يصح منها شيء، وأجود ما ورد ما ذكرناه على ضعف أسانيد وانقطاع بعضه، والله أعلم^(٦).

الثالث عشر: التحذير من أساطير حول مقتل الحسين رضى الله عنه:

إن الشيعة بالغوا في نقل أخبار تلك الحادثة، وامتلات كتب التاريخ بحوادث عجيبة قيل إنها وقعت إثر مقتل الحسين، من احمرار الأفق، وتدفق الدماء من تحت الحجارة، وبكاء الجن، إلى غير ذلك من الخيال الذي نسجته عقول الشيعة يومئذ، وما زالوا يرددونه إلى اليوم تضخيمًا لهذا الحادث على حساب غيره من الأحداث الأخرى^(٧)، وإن الذي يدرس أسانيد تلك الأخبار والروايات لا يرى إلا

(١) الفتاوى (٢٩٧/٤، ٢٩٨).

(٢) أحداث وأحاديث فتة الهرج، ص (٢٠٤)، سند أبي يعلى رقم (٨٧٠).

(٣) تهذيب التهذيب (٣٨١/٤). أحداث وأحاديث فتة الهرج، ص (٢٠٤).

(٤) البداية والنهاية، نقلاً عن أحداث وأحاديث، ص (٢٠٤).

(٥) أحداث وأحاديث فتة الهرج، ص (٢٠٤).

ضعفًا هالكًا، أو مجهولًا لا يعرف أصله، أو مدلسًا يريد تعمية الأبصار عن الحقائق^(١)، ومن أكاذيب مؤرخي الشيعة على سبيل المثال في هذه الواقعة أن السبايا حملن على نجائب الإبل عرايا حتى إن الإبل البخاتي^(٢) إنما نبتت لها الأسنة من ذلك اليوم لتستر عوراتهن من قبلهن وديهن^(٣). وقال ابن كثير: ولقد بالغ الشيعة في يوم عاشوراء، فوضعوا أحاديث كثيرة وكذبًا فاحشًا، من كون الشمس كسفت يومئذ حتى بدت النجوم، وما رفع يومئذ حجر إلا وجد تحته دم، وأن أرجاء السماء احمرت، وأن الشمس كانت تطلع وشعاعها كأنه الدم وصارت السماء كأنها علفة، وأن الكواكب صار يضرب بعضها بعضًا، وأمطرت السماء دماءً أحمر، وأن الحمرة لم تكن في السماء قبل يومئذ.. وأن رأس الحسين لما دخلوا به قصر الإمارة جعلت الحيطان تسيل دماءً، وأن الأرض أظلمت ثلاثة أيام، ولم يمضَ زعفران ولا ورس عما كان معه يومئذ إلا احترق منه، ولم يرفع حجر من حجارة بيت المقدس إلا ظهر تحته دم عبيط، وأن الإبل التي غنموها من إبل الحسين حين طبخوها صار لحما مثل العلقم. إلى غير ذلك من الأكاذيب والأحاديث الموضوعة التي لا يصح منها شيء^(٤).

* انتقام الله من قتلة الحسين: وأما ما روي من الأمور والفتن التي أصابت من قتله فأكثرها صحيح، فإنه قلَّ من نجا منهم في الدنيا إلا أصيب بمرض، وأكثرهم أصابه الجنون، وللشيعة والرافضة في صفة مصرع الحسين رضى الله عنه، كذب كثير وأخبار طويلة، وفيما ذكرناه كفاية، وفي بعض ما أوردنا نظر، ولولا أن ابن جرير وغيره من الحفاظ الأئمة ذكروه ما سقته، وأكثره من رواية أبي مخنف لوط ابن يحيى، وقد كان شيعيًا وهو ضعيف الحديث عند الأئمة ولكنه إخباري حافظ عنده من هذه الأشياء ما ليس عند غيره، ولهذا يترامى عليه كثير من المصنفين ممن بعده والله أعلم^(٥). ويقول ابن تيمية رحمه الله: وأما السؤال عن سبي أهل البيت وإراكابهم حتى نبت لها سنامان وهى البخاتي ليستروا بذلك، فهذا من أقبح الكذب وأبينه، وهو عما افتراه الزنادقة والمنافقون، الذين مقصودهم الطعن في

(٢) البخات: الإبل الخرسانية.

(٤) المصدر نفسه (١١/٥٧٦).

(١) أحدث وأحاديث فتنة الهرج، ص (٢١٣).

(٣) البداية والنهاية (١١/٥٦٤، ٥٦٥).

(٥) المصدر نفسه (١١/٥٧٧).

الإسلام وأهله من أهل البيت، وغيرهم، فإن من سمع مثل هذا وشهرته وما فيه من الكذب قد يظن أو يقول إن المنقول إلينا من معجزات الأنبياء وكرامات الأولياء هو من الجنس، ثم إذا تبين أن الامة سببت أهل بيت نبيها، كان فيها من الطعن في خير أمة أخرجت للناس ما لا يعلمه إلا الله، إذ كل عاقل يعلم أن الإبل البَحَاتِي كانت مخلوقة موجودة قبل أن يبعث الله النبي ﷺ، وقبل وجود أهل البيت، كوجود غيرها من الإبل والغنم، والبقر والحيل والبغال^(١)، وللأسف الشديد، فقد شحنت المصادر التاريخية الإسلامية، مثل تاريخ الطبري، وتاريخ ابن عساكر وغيرهما بمثل هذه الأباطيل والأكاذيب، مما يتطلب تحقيقاً علمياً لهذين الكتابين خاصة، ولغيرهما من كتب التاريخ^(٢).

الرابع عشر: ما قيل من رثاء في الحسين رضي الله عنه:

قال سليمان بن قتة التيمي:

وإن قتيل الطّف من آل هاشم	أذل رقاباً من قريش فذلّت
مررت على أبيات آل محمد	فألفيتها أمثالها حين حلّت
وكانوا لنا غنماً فعادوا زينة	لقد عظمت تلك الرزايا وجلّت
فلا يعد الله الديار وأهلها	وإن أصبحت منهم يرغى تخلّت
إذا افتقرت قيسٌ جبرنا فقيرها	وتقتلنا قيس إذا التعلُّ رلّت
وعند غنى قطرة من دمائنا	سنجزئهم يوماً بها حيث حلّت
ألم تر أن الأرض أصبحت مريضة	لفقد حسين والبلاد اقمشرت ^(٣)

وقال أبو الأسود الدبلي في قتل الحسين رضي الله عنه:

أقول وذلك من جزع ووجد:	أزال الله ملك بنى زياد
وأبعدهم بما غدروا وخانوا	كما بعدت ثمود وقوم عاد

(٢) أحداث وأحداث فتة الهرج، ص (٢١٣).

(١) الفتاوى (٢٠٦/٤).

(٣) الطبقات (٥١٢/١)، تحقيق السلي.

همو خَشَمُوا الأنوفَ وَكُنْ شَمًا
قتيل السوق يا لك من قتيل
وأهل نبينا من قتل كاتوا
حسين ذو الفضول وذو المعالي
أصاب العِزَّ مَهْلِكُهُ فاضحى
وقال عبيد الله بن الحر أيضاً:

يا لكِ حمرة ما دمت حيا
حيثاً حين يطلب بذل نصرى
ولو أنى أواسيه بنفسى
مع ابن المصطفى نفسى فداه
غداة يقول لى بالقصر^(٣) قولاً:
فلو فلق التلّهُفُ قلب حىّ
فقد فار الألى نصرُوا حيناً
وقال شاعر الإسلام محمد إقبال:

وحسين فى الأبرار والأحرار
فتعلموا رىّ اليقين من الحسين
الأمهات يلدن للشمس الضياء
وما أزكى شمائله وما أنداها
إذا الحسين وقد أجاب نداها
ولللجواهر حسنُها وصفهاها^(٤)

(١) ابن القُتَيب: وصف لهقى عروة، يقال: رجل أقص: ثابت عزيز متبع، لسان العرب (١٧٧/٦).

(٢) الطبقات، تحقيق السلمي (٥١٢/١).

(٣) القصر هو قصر بنى مقاتل، وهو المكان الذى التقى فيه مع الحسين.

(٤) الطبقات (٥١٦/١). (٥) الدوحة النبوية، ص (١٣٠).

المبحث الثالث

أهم الدروس والعبر والقوائد

أولاً: يوم عاشوراء:

وهو اليوم العاشر من محرم الحرام، وقد ابتدع فيه بدع منكرة، وهلك فيه طائفتان بين إفراط وتفریط، طائفة تجعله يوم فرح وسرور، وأخرى تجعله يوم حزن ونيابة^(١).

لقد غلت الشيعة في مقتل الحسين رضى الله عنه غلوًا مفرطًا، فجعلوا يوم استشهاده رضى الله عنه العاشر من محرم مأتًا وحزنًا ونيابة يكررونه في كل عام إلى يومنا هذا، ورتبوا على هذا الفعل الأجر والثواب، فهو جالب للمغفرة والرحمة، مكفر للذنوب والخطايا في زعمهم^(٢). فقد روى الطوسي في أماليه بسنده عن الرضا عليه السلام أنه قال: من ترك السعى في حوائجه يوم عاشوراء قضى الله له حوائج الدنيا والآخرة، ومن كان يوم عاشوراء يوم مصيبته وحزنه ويكائه جعل الله عز وجل يوم القيامة يوم فرحه وسروره، وقرت بنا في الجنان عينه^(٣)، وبسنده أيضًا عن أبي عمارة الكوفي قال: سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول: من دمت عينه دمعة لدم سفك لنا أو حق لنا أنقصناه أو عرض انتحك لنا أو لأحد من شيعتنا بواه الله تعالى بها في الجنة أحقابًا^(٤). وروى البرقي بسنده عن جعفر الصادق أنه قال: من ذكر عنده الحسين فخرج من عينه دمع مثل جناح بعوضة غفر له ذنوبه ولو كانت مثل زيد البحر^(٥). وقد بوب المجلسي بابًا قال فيه: «باب ثواب البكاء على مصيبته ومصائب سائر الأئمة»، وفيه أدب الماتم يوم عاشوراء، ومساق فيه أكثر من ثمان وثلاثين رواية^(٦) منها ما رواه بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كل الجزع والبكاء مكروه سوى الجزع والبكاء على

(١) الأعياد وأثرها على المسلمين، سليمان السجسي، ص (٢٦٦).

(٢) العقيدة في أهل البيت بين الإفراط والتفریط، ص (٤٩٠).

(٣) أمالي الطوسي، ص (١٩٤)، بحار الأنوار (٢٨٤/٤٤).

(٤) البحار (٢٧٩/٤٤)، أمالي المفيد، ص (١١٢). (٥) للحاسن، ص (٣٦)، البحار (٢٨٩/٤٤).

(٦) البحار (٢٧٨/٤٤ - ٢٩٦).

الحسين عليه السلام^(١). بل زعموا أن السماء والأرض بكت لقتله فأمرت السماء دماً وترباً أحمر، كما بكت الملائكة والجن وسائر المخلوقات^(٢)، ولم يكنفوا بذلك حتى قالوا بتحريم يوم عاشوراء، وإن من صلته فهو عدو للحسين وأهل بيته رضى الله عنهم أجمعين^(٣)، فقد روى الكليني بسنده عن جعفر بن عيسى قال: سألت الرضا عليه السلام عن صوم يوم عاشوراء وما يقول الناس فيه، فقال: عن صوم ابن مرجانة تسألني؟ ذلك يوم صله الأعداء من آل زياد لقتل الحسين عليه السلام، وهو يوم يتشام به آل محمد ﷺ ويتشام به أهل الإسلام، لا يصام ولا يتبرك به، ويوم الاثنين يوم تحس قبض الله عز وجل فيه نبيه، وما أصيب آل محمد إلا في يوم الاثنين، فتشامت به وتبرك به ابن مرجانة وتشام به آل محمد ﷺ، فمن صامهما أو تبرك بهما لقي الله تبارك وتعالى بمسوخ القلب وكان حشره مع الذين سوا صومهما والتبرك بهما^(٤). والأكاذيب في هذا الباب كثيرة.

وهذه المآثم تظهر علناً كلما قويت شوكة الشيعة أو ظهرت لهم دولة، ففي دولة بنى بويه الشيعة في سنة اثنين وخمسين وثلثمائة ألزم معز الدولة ابن بويه يوم عاشوراء أهل بغداد بالنواح على الحسين رضى الله عنه، وأمر بإغلاق الأسواق ومنع الطباخين من عمل الأطعمة، وخرجت نساء الشيعة؛ منشرات الشعور مضحكات الوجوه يلطنن ويقتن النس، وهذا أول ما نبح عليه^(٥)، كما اتخذت الدولة العيانية القاطمية، على كثرة أعيادها ومناسباتها، يوم عاشوراء يوم حزن ونياحة، فكانت تعطّل فيه الأسواق ويخرج فيه المتشعلون في الطرقات، وكان الخليفة يجلس في ذلك اليوم مثلثاً يرى به الحزن، كما كان القضاة، والدعاة، والأشراف، والأمراء يظهرون وهم ملثمون حفاة، فيأخذ الشعراء بالإتشاد ورناء أهل البيت وسرد الروايات والقصص التي اختلقوها في مقتل الحسين رضى الله عنه^(٦). ومن مظاهرهم في هذه الأيام خروج المواكب العزائية في الطرقات والشوارع مظهرين اللطم بالأيدى على الخنود والصدور، والضرب بالسلاسل والحديد على الاكتاف حتى تسيل الدماء^(٧). وقد وصف

(٢) المصدر نفسه (٢٨٥/٤٤ - ٢٨٦).

(١) الجبل (٢٨٠/٤٤).

(٣) العنيفة في أهل البيت، ص (٤٩٢).

(٤) الكافي (١٤٦/٤) الاستبصار (٣٥/٢)، الجبل (٥٩/٤٥).

(٥) المعبر للنهي (٨٩/٢)، البديلة والتهلية (٥٧٧/١). (٦) المخطوط للقرنيزي (٤٣١/١).

(٧) العنيفة في أهل البيت، ص (٤٩٤).

ابن كثير ما يفعل الشيعة من تعد لحفود الكتاب والسة فى دولة بنى بويه فى حدود الأربعمائة وما حولها فقال: فكانت الدباب^(١) تضرب بيغداد ونحوها من البلاد فى يوم عاشوراء، ويذكر الرماد والتين فى الطرقات والأسواق، وتعلق للسوح على الدكاكين، ويظهر الناس الحزن والبكاء، وكثير منهم لا يشرب الماء ليلتذ موافقته للحسين، لأنه قتل عطشان، ثم تخرج النساء حاسرات عن وجوههن ينحن ويلطمن وجوههن وصدورهن حائيات فى الأسواق إلى غير ذلك من البدع الشيعة والأهواء الفظيعة والهتكت المخترعة، وإنما يريدون بهذا وأشباهه أن يشنعوا على دولة بنى أمية، لأنه قتل فى أيامهم^(٢).

وقد جوز علماء الشيعة ما يسمونه بالمواكب العزائية، فقد أجاب محمد حسين الغزوى النائينى عندما وجهت إليه أسئلة حول المواكب العزائية إذ قال:

١ - خروج المواكب العزائية فى عشرة عاشوراء ونحوها إلى الطرقات والشوارع مما لا شبهة فى جوازه ورجحانه وكونه من أظهر مصاديق ما يقوم به عزاء المظلوم، وأيسر الوسائل لتبليغ الدعوة الحسينية إلى كل قريب وبعيد.

٢ - لا إشكال فى جواز اللطم بالأيدى على الحفود والصدور إلى حد الاحمرار والاسوداد، بل يقوى جواز الضرب بالسلاسل أيضاً على الأكفاف والظهور إلى الحد المذكور، بل وإن تأدى كل من اللطم والضرب إلى خروج دم يسير على الأقوى، وأما إخراج الدم من الناحية بالسيوف والقلمت فالأقوى جوازه ما كان ضرره مأموناً.

٣ - الظاهر عدم الإشكال فى جواز التشبيهاات والتشبيلات التى جرت عادة الشيعة الإمامية باتخاذها لإقامة العزاء والبكاء والإيكاء منذ قرون وإن تضمنت لبس الرجال ملابس النساء على الأقوى، فهذه تقتوى للمعمول بها اليوم لدى الشيعة وعليها الإجماع وقد قرضها أكثر من اثنى عشر من علمائهم^(٣)، وفى وصف هذه

(١) الدباب: جمع الذباب وهو الطل -

(٢) البداية والنهاية (١١/٥٧٧) -

(٣) مقتل الحسين وثقارى الطلبة للأعلام للشيخ مرتضى عابد، ص (١٧ - ١٤) وعن قرضها وقرمها، المفيدة

فى أهل البيت، ص (٢٩٥)

الظاهر يقول ناصر الدين شله: وفي الهند وباكستان وإيران والعراق تكتسى هذه المآتم حلاًلاً مركبة، إذ يخرج الرجال في الطرقات وهم يسرون وراء هودج قد يبالغون في ارتفاعه حتى يبلغ بضعة أمتار، وهم عورة وفي أيديهم جنازير من حديد وفي رءوسها شفرات صغيرة حلدة يضربون بها صدورهم وظهورهم حتى تسيل الدماء منهم، وفي كثير من الأحيان يصوت بعضهم، أما النساء فإنهن يجلسن في دورهن يتحنن ويكيبن ويلطمن صدورهن بأيديهن، كل هذا تكريماً للحسين الذي قتل مظلوماً بزعمهم^(١)، ويقول السيد محسن الأمين الحسيني العاملي معللاً إقامه المآتم: وتريد بإقامة المآتم اليكاه لقتله (عليه السلام) بإخراج الدمع بصوت وبدونه، والتعرض لما يسبب ذلك، وإظهار شعار الحزن والتأسف والتألم لما صدر عليه، وتذكر مصابه ونظم الأشعار في رثته، وتلاوتها واستماعها وتهيج النفوس بها للحزن واليكاه^(٢). ولم يكتفوا بذلك يقول الخميني: إن اليكاه على سيد الشهداء عليه السلام وإقامة للمجالس الحسينية هي التي حفظت الإسلام منذ أربعة عشر قرناً^(٣). فمتى كان اليكاه دعوة، ومتى كان العويل جهاداً، فهنا معتقد الشيعة الإمامية في مقتل الحسين وفي يوم عاشوراء، فهل هذا الفعل من الإسلام في شيء؟!.

إن الحسين رضي الله عنه يرى من تلك الأفعال المذكورة؛ لأن الإسلام الذي جاء به جده عليه الصلاة والسلام لا يجوز تلك الأفعال، فقد قال ﷺ: «ليس منا من لطم الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية»^(٤) وقال ﷺ: «الناحية إذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال»^(٥) من قطران^(٦)، ودرع من جرب»^(٧)، وقال ﷺ: «أنا بريء من الصالقة والخالقة والشاقة»^(٨)، كما أن ما يفعله الشيعة في الحسينيات والمآتم تحت مسمى الشعائر الحسينية مثل: اللطم والنياحة ولبس السواد والتطير وغيرها؛ والتي أتى علمائهم وعظماؤهم بجوازها، فإنها محرمة على لسان الرسول ﷺ، وعلى أئمة أهل البيت الكرام في المصادر الشيعة القديمة

(١) العقائد الشيعة، ص (١٣٥) . (٢) إجماع الامم على إقامة المآتم، ص (٢) .

(٣) عقيدة أهل السنة في أهل البيت، ص (١٩٦) نقلاً عن كشف الأسرار .

(٤) البخاري رقم (١٢٩٤) . (٥) السرياق: تهذيب .

(٦) القطران: هو النخيل لقلب شبيب الحرارة . (٧) مسلم رقم (٩٣٤) .

(٨) الصالقة التي تصيح، والخالقة التي تخلق شعرها، والشاقة التي تتق جبهه مسلم، ك الإيمان رقم (١٦٧) .

والحدیثة، واعترف بهذا التحريم شیوخ وإعلام المذهب الشیعی الاثنی عشری^(١)، فهذا محمد بن علی بن الحسین بن یلبویه القمی للقلب عند الشيعة بالصدوق قال: من ألفاظ رسول الله ﷺ التي لم يسبق إليها: «النياحة من عمل الجاهلية»^(٢). ورواه محمد باقر المجلسي بلفظ: «النياحة عمل الجاهلية»^(٣)، فالتنوح الذي استمرت عليه الشيعة جيلاً بعد جيل بعد جيل من عمل الجاهلية كما أخبر به النبي ﷺ^(٤). ومن هذه الروايات التي تنهى عما يقرره الشيعة في الحسينيات ما قاله أمير المؤمنين على رضي الله عنه: وإياك والتنوح على الميت يولد يكون لك به سلطان^(٥)، وقوله: ثلاث من أعمال الجاهلية لا يزال فيها الناس حتى تقوم الساعة: الاستسقاء بالنجوم، والطعن في الأنساب، والنياحة على الموتى^(٦)، ومن الأدلة قول الإمام الباقر: أشد الجزع الصراخ بالويل والعويل، ولطم الوجه والصدر، وجز الشعر من النواصي، ومن أقام النواحة فقد ترك الصبر وأخذ في غير طريقه^(٧)، وقد أنكر ما يحدث من ضرب الرعوس بالخنجر والسيوف وإسالة الدماء الشيخ حسن فغنية فقال: والواقع أن ضرب الرعوس بالخنجر والسيوف وإسالة الدماء ليست من الإسلام في شيء، ولم يرد فيها نص صريح، ولكنها عاطفة نبيلة تحيى في نفوس المؤمنين لما أريق من الدماء الزكية على مذبح قاجرة كربلاء^(٨)، ولا شك إن هذه الأمور من المنكرات والبدع الشنيعة^(٩). إن الإسلام علمنا آداب المصائب، ومقتل الحسين رضي الله عنه مصيبة عظيمة، فمن آداب الإسلام في المصائب.

١ - الصبر عليها: وهذا أعظم آدابها، أن يصبر المؤمن على المصيبة التي تنزل به، ومن هذا الصبر حبس القلب عن التسخط، وحبس اللسان عن الشكوى وحبس الجوارح عما يغضب الله تعالى من لطم الخدود، وشق الجيوب وخمش الوجوه، وتنف الشعر والدعاء بدعوة الجاهلية ويتبجح أن يكون هذا الصبر عند سماع الإنسان خبر المصيبة لأول مرة وذلك لقوله ﷺ: «إنما الصبر عند الصدمة الأولى»^(١٠).

(٢) من لا يحضره الفقيه (٤/ ٢٧١ - ٢٧٢).

(٤) من قتل الحسين؟، ص (٧٣).

(٦) بحر الأنوار (٨٢/ ١ - ١٠).

(٨) آداب الخير، ص (١٨٢).

(١٠) الفخرى رقم (١٢٨٣).

(١) من قتل الحسين؟، ص (٧٣).

(٣) بحر الأنوار (٨٢/ ١٠٣).

(٥) مستدرك الوسائل للنوري (١/ ٤٤).

(٧) الكافي للكليني (٣/ ٢٢٢، ٢٢٣).

(٩) من قتل الحسين؟، ص (٨٣).

٢ - احتساب المصيبة والصبر عليها: فينبغي أن يلتصق بالأجر من الله تعالى في هذا الصبر، فيصبر ابتغاء موعود الله من الأجر والثواب، ويصبر لأن الله أمره بالصبر، فقال عز وجل: ﴿وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [لقمان: ١٧]، وتذكر إن فقد عزيزاً لديه، قول النبي ﷺ: «يقول الله تعالى: ما لعبدي المؤمن عندي جزاء إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة»^(١)، وصفه: أى حسيه من ولد أو والد أو نحوه. وهكذا فإن الله تعالى وعد بالأجر العظيم على الصبر على المصائب، ولكن بشرط أن يكون الصبر ابتغاء وجه الله تعالى، كما قال عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ﴾ [الرعد: ٢٢]، فينبغي أن يكون الصبر لله تعالى، ولا صبر المغلوب. بل صبر الراضى بقضاء الله، المسلم به^(٢).

٣ - الاسترجاع ودعاء المصيبة: فيقول المرء عند نزول المصيبة: إنا لله وإنا إليه راجعون، اللهم أجرنى في مصيبتى، واخلف لى خيراً منها. فقد قال الله عز وجل: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٥ - ١٥٧]. وقال ﷺ: «ما من مسلم تصيبه مصيبة فيقول ما أمره الله: إنا لله وإنا إليه راجعون. اللهم أجرنى في مصيبتى واخلف لى خيراً منها إلا أخلف الله له خيراً منها»^(٣)، قالت أم سلمة: فلما مات أبو سلمة قلت: أى المسلمين خير من أبى سلمة؟ أول بيت هاجر إلى رسول الله ﷺ. ثم اتى قتلها، فأخلف الله لى رسول الله^(٤).

ويقول كذلك: الله ربى لا شريك له، فإن ذلك يكشف عنه المصائب والبلاء بإذن الله، وقد قال ﷺ: «من أصابه هم أو غم، أو سقم، أو شدة فقال: الله ربى لا شريك له. كشف ذلك عنه»^(٥)، ويدعو كذلك بدعاء المكروب الذى ذكره النبي ﷺ حيث قال: «دعوات المكروب: اللهم رحمتك أرجو فلا تكلنى إلى نفسى طرفة عين، وأصلح لى شأنى كله لا إله إلا أنت»^(٦)، ويقول كذلك كما

(١) البخارى رقم (٤٦٢٤).

(٢) موسوعة الأملب الإسلامية، عبد العزيز قنقى (٧٨٦/٢).

(٣) صحيح الجامع رقم (٦٠٤٠).

(٤) مسلم رقم (٩١٨).

(٥) سنن أبى طوود رقم (٥٠٩٠)، صحيح الجامع رقم (٣٣٨٨).

كان النبي ﷺ يقول، فإنه ﷺ، كان إذا كرهه أمر قال: «يا حي يا قيوم، برحمتك أستغيث»^(١).

٤ - اجتناب كل ما يغضب الله: وذلك من جنس الجهر بالسوء من القول، واللطم، وشق الجيوب، وحلق الشعور، والنيابة والشكوى إلى الناس والدعاء بالموت والويل والثبور، وغير ذلك، فهذا كله يغضب الله تعالى، وينتفى الصبر على المصائب والرضا بها^(٢).

٥ - تهوين المصيبة على النفس بذكر وفاة النبي ﷺ: فإن وفاته واقطاع وحى السماء من أعظم المصائب التي نزلت بالامة، وبكل مسلم، وإذا تذكر المصاب بمصيبة ما - تلك المصيبة العظيمة بوفاة النبي ﷺ، هو ذلك عليه مصيبته التي نزلت به، فإن المصيبة العظيمة لا تهون إلا بالنظر إلى ما هو أعظم منها، وقد قال ﷺ: «إذا أصاب أحدكم مصيبة فليذكر مصيبته بي فإنها من أعظم المصائب»^(٣).

٦ - مشاهدة النعمة في المصيبة: فمن أدب المسلم مع المصيبة أن يشاهد فيها نعمة الله تعالى، ولئن كان قتل الحسين - رضى الله عنه - عظيمًا وشراً كبيراً، فإنه بالنسبة له خير وإكرام، يقول ابن تيمية - رحمه الله -: فلما قتل الحسين بن علي - رضى الله عنهما - يوم عاشوراء، قتله الطائفة الظالمة الباغية، وأكرم الله تعالى الحسين بالشهادة، كما أكرم بها من أكرم من أهل بيته. أكرم بها حمزة وجعفر وأباه علياً وغيرهم، وكانت شهادته عما رفع الله بها منزلته وأعلى درجته، فإنه هو وأخوه الحسن سيدا شباب أهل الجنة، والمنازل العالية لا تنال إلا بالبلاء كما قال ﷺ لما سئل: أى الناس أشد بلاء؟ فقال: «الأنبياء ثم الصالحون، ثم الأمثل فالأمثل، يتلى الرجل على حسب دينه، فإن كان فى دينه صلابة زيد فى بلاته، وإن كان فى دينه رقة خُفف عنه، ولا يزال البلاء بالمؤمن حتى يمشى على الأرض وليس عليه خطيئة»^(٤). فكان الحسن والحسين قد سبق لهما من الله - تعالى - ما سبق من المنزلة العالية، ولم يكن حصل لهما من البلاء ما حصل لسلفهما الطيب، فإنهما ولدا فى عز

(١) سنن الترمذى رقم (٣٥٢٤)، صحيح الجامع . (٢) موسوعة الأديب الإسلامية (٧٨٨/٢) .

(٣) البيهقى فى شعب الإيمان رقم (١٠١٥٢)، صحيح الجامع (٣٤٧) .

(٤) الترمذى رقم (٢٣٩٨)، حسن صحيح .

الإسلام، وترى في عز وكرامة، والمسلمون يعظمونهما، ويكرمونهما، ومات النبي ﷺ ولم يستكملا من التمييز، فكانت نعمة الله عليهما أن ابتلاههما بما يلحقهما بأهل بيتهما، كما ابتلى من كان أفضل منهما، فإن على بن أبي طالب أفضل منهما، وقد قُتل شهيداً^(١).

٧- تذكر القضاء السابق: فإن المسلم متى ما أيقن أن هذه المصائب مكتوبة، ومقدرة، ومتى ما استحضر في ذهنه أن كل ما قدره الله فهو لا بد كائن واقع لا محيد عنه، وإن لله تعالى حكمة في تقدير هذه المصائب، كلما تذكر هذه الأمور هانت عليه المصائب^(٢)، قال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (٢١) لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ [الحديد: ٢٢، ٢٣].

٨- رأى ابن تيمية وابن كثير فيما يحدثه الشيعة يوم عاشوراء:

أ- قال ابن تيمية: وصار الشيطان بسبب قتل الحسين رضى الله عنه يحدث للناس بدعتين: بدعة الحزن والنوح يوم عاشوراء من اللطم والصراخ والبكاء والعطش، وإنشاد المراثي وما يفضى إلى ذلك من سب السلف الصالح، ولعنهم، وإدخال من لا ذنب له من ذوى الذنوب حتى يسب السابقون الأولون وتقرأ أخبار مصرعه التى كثير منها كذب، وقصد من سن ذلك فتح باب الفتنة والفرقة بين الأمة، فإن هذا ليس واجباً ولا مستحباً باتفاق المسلمين، بل إحداث الجزع والنيابة للمصائب القديمة من أعظم ما حرم الله ورسوله^(٣). والذى أمر الله به ورسوله ﷺ فى المصيبة إذا كانت جديدة إنما هو الصبر والاحتساب والاسترجاع. . وإذا كان الله قد أمر بالصبر والاحتساب عند حدثان العهد بالمصيبة، فكيف مع طول الزمان؟ فكان ما زينه الشيطان لأهل الضلال والغى من اتخاذ يوم عاشوراء مأتماً وما يصنعون فيه من الندب والنيابة، وإنشاد قصائد الحزن، ورواية الأخبار التى فيها كذب كثير، والصدق فيها ليس فيه إلا تحديد الحزن والتعصب، وإثارة الشحنة والحرب، وإلقاء

(٢) موسوعة الآداب الإسلامية (٢/ ٧٩٠) .

(١) الفتاوى (١٦٢/٢٥) .

(٣) منهاج السنة (٤/ ٥٥٤) .

الفتى بين أهل الإسلام، والتوسل بذلك إلى سب السابقين الأولين، وكثرة الكذب والفتن في الدنيا^(١).

ب- وأما ابن كثير فيقول: فكل مسلم ينبغي له أن يحزنه هذا الذي وقع من قتله رضى الله عنه، فإنه من سادات المسلمين وعلماء الصحابة، وابن بنت رسول الله ﷺ التي هي أفضل بناته، وقد كان عابداً وشجاعاً وسخيّاً، ولكن لا يحسن ما يفعله الشيعة من إظهار الجزع والحزن الذي لعل أكثره تصنع ورياء، وقد كان أبوه أفضل منه وهم لا يتخذون مقتله مأثماً كيوم مقتل الحسين، فإن أباه قتل يوم الجمعة وهو خارج إلى صلاة الفجر في السابع عشر من رمضان سنة أربعين، وكذلك عثمان كان أفضل من على عند أهل السنة والجماعة، وقد قُتل وهو محصور في داره في أيام التشريق من شهر ذي الحجة سنة ست وثلاثين، وقد ذبح من الوريد إلى الوريد، ولم يتخذ الناس يوم مقتله مأثماً، وكذلك عمر بن الخطاب، وهو أفضل من عثمان وعلى، قُتل وهو قائم يُصلي في المحراب صلاة الفجر وهو يقرأ القرآن، ولم يتخذ الناس يوم قتله مأثماً، وكذلك الصديق كان أفضل منه، ولم يتخذ الناس يوم وفاته مأثماً، ورسول الله ﷺ سيد ولد آدم في الدنيا والآخرة، وقد قبضه الله إليه كما مات الأنبياء قبله، ولم يتخذ أحد يوم موته مأثماً يفعلون فيه ما يفعله هؤلاء الجهلة من الرافضة يوم مصرع الحسين، ولا ذكر أحد يوم موتهم وقبلهم شيء مما ادّعاء هؤلاء يوم مقتل الحسين من الأمور المتقدمة مثل كسوف الشمس والحمرة التي تطلع في السماء وغير ذلك، وأحسن ما يقال عند ذكر هذه المصائب^(٢) وأمثالها ما رواه الحسين بن علي عن جده ﷺ أنه قال: «ما من مسلم يصاب بمصيبة فيذكرها وإن تقادم عهدها، فيحدث بها استرجاعاً إلا أعطاه الله من الأجر مثل يوم أصيب بها»^(٣). يقول ابن تيمية تعليقاً على هذا الحديث: هذا حديث رواه عن الحسين ابنة فاطمة التي شهدت مصرعه، وقد علم أن المصيبة بالحسين تذكر مع تقادم العهد، فكان من محاسن الإسلام أن بلغ هو هذه السنة

(٢) البيلة والنهاية (٥٧٩/١١).

(١) الفتاوى (١٦٥/٢٥، ١٦٦).

(٣) سنن ابن ماجه رقم (١٦٠٠)، في إسناده ضعف، ضعيف سنن ابن ماجه رقم (٣٤٩).

عن النبي ﷺ وهو أنه كلما ذكرت هذه المصيبة يسترجع لها، فيكون للإنسان من الأجر يوم أصيب بها المسلمون، وأما من فعل مع تقادم العهد بها ما نهى عنه النبي ﷺ عند حدثان العهد بالمصيبة فعقوبته أشد مثل لطم الحدود وشق الجيوب، والدعاء بدعوى الجاهلية^(١).

٩- من يتخذ عاشوراء عيداً: هم من النواصب، والنواصب إحدى طوائف أهل البدع التي أصيبت في معتقدها بعدم التوفيق للاعتقاد الصحيح في الصحابة الكرام رضى الله عنهم، فقد زين لهم الشيطان عدم محبة أمير المؤمنين على رضى الله عنه، وحملهم على التدين ببغضه وعداوته والقول فيه بما هو يرى منه، كما تعدى بغضهم إلى غيره من أهل البيت كابنه الحسين بن على رضى الله عنهما وغيره، فالنصب هو بغض على رضى الله عنه والنيل منه والانحراف عنه، وسمى من كانت هذه صفته ناصبياً، فالنصب كالرفض لأن الرفض هو بغض أصحاب رسول الله ﷺ والنيل منهم بالشتم والسب، وكلاهما ضلال وابتعاد عن منهج الله، في وجوب حب أصحاب رسول الله ﷺ ومعرفة سابقتهم في الإسلام وجهادهم بأنفسهم وأموالهم مع رسول الله ﷺ^(٢)، فإذا كانت الشيعة اتخذت يوم عاشوراء مأتماً وحرزاً، اتخذته طائفة أخرى عيداً وموسماً للفرح والسرور وهم إما من النواصب المتعصبين على الحسين وأهل بيته رضى الله عنه، وإما من الجهال الذين قابلوا الفاسد بالفاسد، والكذب بالكذب، والشر بالشر، والبدعة بالبدعة، فوضعوا الآثار في شعائر الفرح والسرور يوم عاشوراء كالاكتحال والاختضاب، وتوسيع النفقات على العيال، وطبخ الأطعمة الخارجة عن العادة ونحو ذلك مما يفعل في الأعياد والمواسم، فصار هؤلاء يتخذون يوم عاشوراء موسماً كمواسم الأعياد والأفراح مقابلة لأولئك وهي بدعة ثانية، وما ورد في ذلك من أحاديث موضوعة ومكذوبة ما يلي:

أ- حديث: من وسع على عياله يوم عاشوراء وسع الله عليه سنته^(٣).

(١) الفتاوى (٣١٢/٤).

(٢) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام (١١٩٣/٣)، ١١٩٤.

(٣) الموضوعات لابن الجوزي (٢٠٣/٢).

ب - ابتداء صلاة مخصوصة في يومه وليته: روى عن أبي هريرة رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «من صلى لله يوم عاشوراء ما بين الظهر والعصر أربعين ركعة يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي عشر مرات، وقل هو الله أحد إحدى عشرة مرة، والمعوذتين خمس مرات، فإذا سلم استغفر سبعين مرة أعطاه الله في الفردوس قبة يضاء»^(١)، وغير ذلك من البدع التي أحدثت في ذلك اليوم والتي لا أصل لها في دين الله عز وجل^(٢). وقد سئل ابن تيمية عما يفعله الناس في عاشوراء من الكحل والاعتسال والحناء والمصافحة وطبخ الحبوب وإظهار السرور وعزوا ذلك إلى الشارع، فهل ورد عن النبي ﷺ في ذلك حديث صحيح أم لا؟ وإذا لم يرد حديث صحيح في شيء من ذلك، فهل يكون فعل ذلك بدعة أم لا؟ فأجاب: الحمد لله رب العالمين لم يرد في شيء من ذلك حديث صحيح عن النبي ﷺ، ولا عن أصحابه، ولا استحب ذلك أحد من أئمة المسلمين ولا الأئمة الأربعة ولا غيرهم، ولا روى أهل الكتب المعتمدة في ذلك شيئاً لا عن النبي ﷺ ولا عن الصحابة ولا عن التابعين لا صحيحاً ولا ضعيفاً. ولا في كتب الصحيح ولا في السنن ولا في المسانيد، ولا يعرف شيء من هذه الأحاديث على عهد القرون الفاضلة، وإنما حصلت هذه البدع في يوم عاشوراء، لأن الكوفة كان فيها طائفتان: طائفة رافضة يظهرون موالة أهل البيت وهم في الباطن إما ملاحدة زنادقة وإما جهال وأصحاب هوى، وطائفة ناصبة تبغض علياً وأصحابه لما جرى من القتال في الفتنة ما جرى^(٣). فوضعت الآثار في الاحتفال بعاشوراء لما ظهرت العصية بين الناصبة والرافضة، فلإن هؤلاء اتخذوا يوم عاشوراء مأتماً، فوضع أولئك آثار تقتضي التوسع فيه واتخاذ عيداً وكلاهما باطل. فهؤلاء فيهم بدع وضلال وأولئك فيهم بدع وضلال^(٤). فمن جعل يوم عاشوراء مأتماً وحزنًا ونياحة، أو جعله يوم عيد وفرح وسرور فقد ابتدع في الدين وخالف سنة سيد المرسلين^(٥).

(١) المروعات (١٢٢/٢، ١٢٣).

(٢) للدخل لابن الحاج (١/ ٢٩٠، ٢٩١)، الأعياد، ص (٢٧٤).

(٣) الفتاوى (١٦١/٢٥). (٤) اقتضاء الصراط المستقيم (٢/ ٦٢٢، ٦٢٣).

(٥) الأعياد وآثارها على المسلمين، ص (٢٧٦).

١٠ - هدى الرسول ﷺ فى يوم عاشوراء: يوم عاشوراء من الأيام الغاضلة التى حث النبى ﷺ على صيامها، فجاء فى الحديث الصحيح عن أبى قتادة رضى الله عنه أنه قال: «ثلاث من كل شهر ورمضان إلى رمضان فهذا الدهر كله، وصيام عرفة احتسب على الله أن يكفر السنة التى قبله والتى بعده، وصيام عاشوراء احتسب على الله أن يكفر السنة التى قبله»^(١)، وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: ما رأيت النبى ﷺ يتحرى صيام يوم فضله على غيره إلا هذا اليوم يوم عاشوراء وهذا الشهر -يعنى شهر رمضان-^(٢)، فالسنة إذا فى هذا اليوم الصيام فحسب، وقد صامه ﷺ وأخير بفضل صيامه كما فى الحديث السابق وأمر بقيامه، فقد جاءت بذلك الأحاديث الصحيحة:

أ - فمن ابن عمر رضى الله عنهما: أن أهل الجاهلية كانوا يصومون عاشوراء، وأن رسول الله ﷺ صامه والمسلمون قبل أن يفترض رمضان فلما افترض رمضان قال ﷺ: «إن عاشوراء من أيام الله فمن شاء صامه ومن شاء تركه»^(٣).

ب - وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قدم النبى ﷺ المدينة فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء، فقال: «ما هذا؟ قالوا: هذا يوم صالح، هذا يوم نجى الله بنى إسرائيل من عدوهم فصامه موسى، قال: فأنا أحق بموسى منكم فصامه» وأمر بصيامه. وعنه أيضاً قال: أمر رسول الله ﷺ بصوم يوم عاشوراء العاشر^(٤).

ج - وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: حين صام رسول الله ﷺ يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا: يا رسول الله يوم، تعظمه اليهود والنصارى، فقال رسول الله ﷺ: «إذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا يوم التاسع». قال: فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله ﷺ. وفى رواية: «لئن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع»^(٥). وعنه أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: «صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود صوموا قبله يوماً وبعده يوماً»^(٦).

ولقد ذكر العلماء أن صوم يوم عاشوراء على ثلاث مراتب:

أ - صوم التاسع والعاشر والحادى عشر لحديث: «صوموا قبله يوماً وبعده يوماً»

(١) مسلم رقم (١١١٢). (٢) البخارى رقم (٢٠٠٦).

(٣) مسلم رقم (١١٢٦). (٤)، (٥) مسلم رقم (١١٣٤).

(٦) السنن الكبرى للبيهقى، ك الصيام (٢٨٧/٤).

ب - صوم التاسع والعاشر لحديث: «إذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا التاسع».

ج - إفراده بالصوم أى صوم يوم عاشوراء وحده، للأحاديث الدالة على تأكيد صومه^(١).

فهذا هدى رسول الله ﷺ فى يوم عاشوراء، ومن هنا تتجلى وسطية أهل السنة والجماعة فلا إفراط ولا تفريط، إنما هو تمسك بهدى الرسول ﷺ وامتنال لأمره رجاء لثواب الله تعالى.

ثانيًا: التحقيق فى مكان رأس الحسين رضى الله عنه:

إن سبب الاختلاف فى موضع رأس الحسين رضى الله عنه عند عامة الناس إنما هو ناتج عن تلك المشاهد المتشعبة فى ديار المسلمين، والتي أقيمت فى عصور التخلف الفكرى والعقدى، وكلها تدعى وجود رأس الحسين، ثم إن الجهل بموضع رأس الحسين جعل كل طائفة تنصرف لرأيها فى ادعاء وجود الرأس عندها، وإذا أردنا التحقيق فى مكان الرأس فإنه يلزمنا تتبع وجود الرأس منذ انتهاء معركة كربلاء^(٢). لقد ثبت أن رأس الحسين حمل إلى ابن زياد فجعل الرأس فى طست وأخذ يضربه بقضيب كان فى يده، فقام إليه أنس بن مالك رضى الله عنه وقال: لقد كان أشبههم برسول الله ﷺ^(٣). ثم بعد ذلك تختلف الروايات والآراء اختلافًا بينًا بشأن رأس الحسين رضى الله عنه، ولكن بعد دراسة الروايات التى ذكرت أن ابن زياد أرسل الرأس إلى يزيد بن معاوية، وجدت أن الروايات على النحو التالى: هناك روايات ذكرت أن الرأس أرسل إلى يزيد بن معاوية، وأخذ يزيد ينكت بالقضيب فى قم الحسين، الأمر الذى حدا بأبى برزة الأسلمى رضى الله عنه أن ينكر على يزيد فعلته، ولكن هذه الرواية التى ذكرت وصول الرأس وتعامل يزيد معه بهذا النحو ضعيفة^(٤). وقد استدلل ابن تيمية على ضعف هذه الرواية بأن الذين

(١) زاد للماد (٧٦/٢)، فتح البارى (٢٤٦/٤). (٢) مواقف للمعارضة، ص (٣٠٦).

(٣) سنن الترمذى (٦٥٩/٥)، حسن صحيح غريب. (٤) للمجمع (١٩٥/٩)، فيه انقطاع.

حضرُوا نكته بالقضيب من الصحابة لم يكونوا بالشام، وإنما كانوا بالعراق^(١)، وما يدل على فساد متن هذه الرواية أنه مخالف لتلك الروايات الصحيحة، والتي بينت حسن معاملة يزيد لآل الحسين وتآله ويكائه على قتل الحسين رضي الله عنه^(٢)، وقد قال ابن تيمية: ورأس الحسين إنما حمل إلى ابن زياد وهو الذي ضربه بالقضيب كما ثبت في الصحيح^(٣)، وأما حمله إلى يزيد فباطل، وإسناده منقطع^(٤)، وقد ذهب ابن كثير إلى ذهاب الرأس إلى يزيد فقد قال: وقد اختلف العلماء في رأس الحسين هل سيّره ابن زياد إلى الشام أم لا؟ على قولين: الأول أنهما أنه سيّره إليه، فقد ورد في ذلك آثار كثيرة والله أعلم^(٥)، وهو ما ذهب إليه الذهبي^(٦).

وقد ذكر بأن رأس الحسين مقبور في ست مدن وهي:

١ - دمشق: ذكر البيهقي في المحاسن والمساوي أن يزيد أمر بغسل الرأس وجعله في حرير وضرب عليه خيمة ووكل به خمسين رجلاً^(٧)، وساق ابن عساكر بإسناده عن ريا حاصنة يزيد بن معاوية أن الرأس مكث في خزان السلاح حتى ولي سليمان، فبعث فجاء به فيقي عظماً فطيه وكفّته، فلما وصلت للسوق^(٨)، سألوا عن موضع الرأس ونيشوه، فالله أعلم ما صنع به^(٩)، ورواية القصة (ريا) هذه ذكرها ابن عساكر ولم يذكر فيها جرحاً، ولا تعديلاً وتكون بذلك مجهولة^(١٠)، وبذلك تكون رواية ساقطة لا يعتمد عليها بأي حال من الأحوال^(١١)، وقد أورد الذهبي بإسناده عن أبي كريب قال: كنت فيمن توثب على الوليد بن يزيد بدمشق، فأخذت سوطاً وقلت: فيه غنائى، فركبت فرسى، وخرجت من باب توما، قال: ففتحته، فإذا فيه رأس مكتوب عليه: هذا رأس الحسين بن علي،

(١) منهاج السنة (٥٥٧/٤) .

(٢) موقف المعارضة في خلافة يزيد، ص (٣٠٨) .

(٣) المصدر نفسه (١٤٢/٨) .

(٤) منهاج السنة (١٤١/٨) .

(٥) البداية والنهاية (٥٨٠/١١) .

(٦) تاريخ الإسلام، ص (١٠٦) .

(٧) المحاسن والمساوي، ص (٨٤) بدون إسناد .

(٨) السوق: جنود المياسيون وهو لشعار الذي رفعه المياسيون .

(٩) تاريخ ابن عساكر، تراجم النساء نقلاً عن مواقف المعارضة، ص (٣١١) .

(١٠) المصدر نفسه، ص (٣١٣) .

(١١) مواقف المعارضة، ص (٣١٣) .

فحضرت فيه بسيفي فدفت^(١). وهى رواية ضعيفة جداً^(٢). ومن ناحية أخرى ما هى فائلة يزيد فى احتفاظه برأس الحسين وجعله فى خزائن سلاحه؟!^(٣).

٢ - كربلاء: لم يقل أحد بأن الرأس فى كربلاء إلا الشيعة الإمامية، فإنهم يقولون: إن الرأس أعيد إلى كربلاء بعد أربعين يوماً من القتل، ودفن بجانب جسد الحسين^(٤) رضى الله عنه، وهو يوم معروف عندهم يسمون فيه زيارة الأربعين، ويكفى أن هذا القول إنما تنفرد به الشيعة الإمامية وهم ليس عندهم فى ذلك أى دليل ولكن أقاويل عارية من الحجة والبرهان، وقد أنكر أبو نعيم الفضل بن دكين على من زعم أنه يعرف قبر الحسين رضى الله عنه^(٥)، وقد ذكر ابن جرير وغيره أن موضع قتله عفى أثره حتى لم يطلع أحد على تعينه^(٦).

٣ - الرقة: لقد انفرد سبط بن الجوزى بإيراد خبر يذكر أن الرأس قبر بالرقة وقال: إن الرأس بمسجد الرقة على الفرات، وأنه جيء به بين يدي يزيد بن معاوية فقال: لا يمشى إلى آل أبى معيط رأس عثمان وكانوا بالرقة، فدفنوه فى بعض دورهم ثم دخلت تلك الدار بالمسجد الجامع، وهو إلى جانب سور هناك^(٧). وهذا خبر مستبعد، فالرواية ليست مسندة، ثم إن الخبر فيه نكارة واضحة لمخالفته النصوص الصحيحة، والتي ثبت فيها حسن معاملة يزيد لأسرة الحسين وتمسره وندمه على قتله^(٨)، ثم إن سبط بن الجوزى هنا قال عنه الذهبي: ورايت له مصنفًا يدل على تشيعه^(٩).

٤ - عسقلان: لقد أنكر جمع من المحققين الخبر القائل بأن رأس الحسين دفن فى عسقلان، قال القرطبي: وما ذكر أنه فى عسقلان فشىء باطل^(١٠)، وأنكر ابن تيمية وجود الرأس بعسقلان^(١١)، وتابعه على ذلك ابن كثير^(١٢).

(١) السير (٣١٦/٣)، سبط النجوم الموالى (٨٦/٣).

(٢)، (٣) مواقف المعارضة، ص (٣١٣).

(٤) المصدر نفسه، ص (٣١٣)، نور الأبصار، ص (١٢١).

(٥) تاريخ بغداد (١٤٣/١، ١٤٤)، ترجمة الحسين (٢٧٦).

(٦) البداية والنهاية (١١/٥٨٠).

(٧) شخصيات إسلامية (٢٩٨/٣) للمقداد، مواقف المعارضة، ص (٣١٤).

(٨) مواقف المعارضة ص (٣١٤).

(٩) السير (٢٩٧/٢٣).

(١٠) التذكرة (٢٩٥/٢).

(١١) تفسير سورة الإخلاص لابن تيمية، ص (٢٦٤).

(١٢) البداية والنهاية (١١/٥٨٢).

٥ - القاهرة: يبدو أن اللعبة التي قام بها العبيديون (الفاطميون) قد انطلقت على الكثير من الناس، فيعد أن عزم الصليبيون الاستيلاء على عسقلان سنة تسع وأربعين وخمسمائة خرج الوزير الفاطمي صالح طلائع بن رزيك هو وعسكره حفاة إلى الصالحية، فتلقي الرأس ووضع في كيس من الحرير الأخضر على كرسي من الأبنوس وفرش تحته المسك والعنبر والطيب، ودفن في المشهد الحسيني قريباً من خان الخليلي في القبر المعروف. وكان ذلك في يوم الأحد الثامن من جمادى الآخرة سنة ثمان وأربعين وخمسمائة^(١)، وقد ذكر الفارقي أن الخليفة الفاطمي نفسه قد خرج وحمل الرأس^(٢)، وذكر الشبلنجي أن الوزير الصالح طلائع اقتدى الرأس من الإفرنج ونجح في ذلك بعد تغلبهم على عسقلان واقتناه بمال جزيل^(٣)، ولقد حاول بعض المؤرخين أن يؤكدوا أن الرأس قد نقل فعلاً من عسقلان إلى مصر، وأن المشهد الحسيني في مصر إنما هو حقيقة مبنى على رأس الحسين رضى الله عنه^(٤)، وقد أثبت أحد المتأخرين - وهو حسين محمد يوسف - أن الرأس الموجود في المشهد الحسيني هو حقيقة رأس الحسين وخطأ من يقول بغير ذلك، وكان الاستدلال الذي جاء به هي تلك المنامات والكشوفات التي تجلت لبعض الصوفية والتي جاء فيها أن الرأس هو في الحقيقة رأس الحسين ثم أورد تأييداً لهذا القول، باستحداث قاعدة قال فيها: إن الرأس يوجد في القاهرة وذلك بسبب الشك الذي تعارض مع اليقين، واليقين هم أصحاب الكشف^(٥). وهذا الاستدلال لا يخضع لعقل أو منطق أو حجة علمية، أو برهان علمي - فضلاً عن قواعد المنهج الإسلامي في الاستدلال - إن الاستدلال على وجود رأس الحسين في القاهرة كان مبنياً على استناده بأن الرأس كان في عسقلان، وقد أثبتنا قبل قليل بطلان وجود الرأس بعسقلان، وبالتالي يكون الرأس الذي حمل إلى القاهرة، والمشهد المعروف اليوم والمقام عليه والمسمى بالمشهد الحسيني هو كذب، وليس له علاقة برأس الحسين رضى الله عنه، وإذا ثبت أن الرأس الذي كان مدفوناً

(١) للقرنيزي (٤٢٧/١)، بلاغ الزهور (٢٢٧/١).

(٢) نور البصائر، ص (١٢١)، مشاهد الصفا، ص (٣١٦)، مواقف للمعارضة، ص (٣١٦).

(٤) مواقف للمعارضة، ص (٣١٧).

(٥) الحسين سيد شباب أهل الجنة، ص (١٤٩ - ١٥٣).

بعسقلان ليس فى الحقيقة برأس الحسين، فإذا متى ادعى أن رأس الحسين بعسقلان وإلى من يعسود ذلك الرأس؟ يقول النويرى: إن رجلاً رأى فى منامه -وهو بعسقلان- أن رأس الحسين فى مكان بها، عين له فى منامه، فنبش ذلك الموضع، وذلك فى أيام المستنصر بالله العبدى صاحب مصر، ووزارة بدر الجمالى، فابتنى له بدر الجمالى مشهداً بعسقلان^(١)، وقام الأفضل بعد ذلك بإخراجه وعطره ووضع فى مكان آخر من عسقلان، وابتنى عليه مشهداً كبيراً^(٢)، ولعلك تعجب من إسراع العبيدين لإقامة المشهد على هذا الرأس، لمجرد رؤيا رجل فقط؟ ولكن إذا عرفت تاريخ العبيدين فإن الأمر لا يستغرب لهذا الحد، فاحساسهم بأن الناس لا يصدقون نسبتهم إلى الحسين، جعلهم يلجأون إلى تغطية هذا الجانب، باستحداث وجود رأس الحسين بعسقلان، ويظهرون من الاهتمام به وبناء المشهد عليه والإتفاق على ترميمه وتحسينه من الأموال الشئ الكثير حتى يصدقهم الناس، ويقولوا: إنه لو لم يكن لهم نسب فيه لما اعتموا به إلى هذا الحد؟ ثم إن هناك بعداً سياسياً آخر باستحداث وإدعاء وجود رأس الحسين بعسقلان دون غيرها من المناطق التى تقع تحت سيطرتهم وهو محاولة مجابهة الدويلات السنية التى قامت فى بلاد الشام، ومن المعروف أن حكومة المستنصر بالله العبدى قد صادفت قيام دولة السلاجقة السنية التى تمكن قائلها طغرل بك السلجوقى من دخول بغداد سنة سبع وأربعين وأربعمائة^(٣). وما يدل على أن استحداث وجود رأس الحسين بعسقلان ونقله إلى مصر ما هو إلا خطة عبيدية، أنه لم يرد أن رأس الحسين وجد فى عسقلان فى أى كتاب قبل ولاية المتنصر الفاطمى. وهذا مما يعزز كذب العبيدين وتحقيق أغراض خاصة لهم بذلك^(٤)، وقد ذكر ابن تيمية أن هذا الرأس المزعوم بأنه رأس الحسين ليس فى الأصل سوى رأس راهب^(٥). وقد نقل ابن دحية فى كتابه (العلم المشهور) الإجماع على كذب وجود الرأس بعسقلان أو بمصر، ونقل الإجماع أيضاً على كذب المشهد الحسينى الموجود فى القاهرة، وذكر أنه من وضع العبيدين، ولأنه لأغراض فاسدة وضعوا ذلك المشهد وقد أزال الله تلك الدولة

(١) نهاية الأرب (٤٧٨/٢٠).

(٢) تناسط الحفا (٢٢/٣) للمقريزى.

(٣) النجوم الزاهرة (٥٧/٥).

(٤) مواقف المعارضة، ص (٣١٩).

(٥) رأس الحسين، ص (١٨٧)، نقلاً عن مواقف المعارضة، ص (٣٢٠).

وعاقبها بتقيض قصصها^(١). وقد أنكر وجود الرأس في مصر كل من: ابن دقيق العيد، وأبو محمد بن خلف الديماطي، وأبو محمد بن القسطلاني، وأبو عبد الله القرطبي وغيرهم^(٢). وقال ابن كثير: وادعت الطائفة المسماة بالفاطميين الذين ملكوا مصر قبل ستة أربعمائة إلى ستة ستين وخمسمائة أن رأس الحسين وصل إلى الديار المصرية ودفنوه بها ويتوا عليه المشهد المشهور بمصر، الذي يقال له تاج الحسين، بعد ستة خمسمائة، وقد نص غير واحد من أئمة أهل العلم على أنه لا أصل لذلك وإنما أرادوا أن يروجوا بذلك بطلان ما ادعوه من النسب الشريف، وهم في ذلك كذبة خونة، وقد نص على ذلك القاضي الباقلاني وغير واحد من أئمة العلماء في دولتهم، قلت: والناس أكثرهم يروج عليهم مثل هذا، فإنهم جاموا برأس فوضوه في مكان هذا المسجد المذكور، وقالوا: هذا رأس الحسين، فراج ذلك عليهم واعتقدوا ذلك، والله أعلم^(٣).

٦ - المدينة النبوية: إن المدن التي مرّ ذكرها لم يشب لدينا أدنى دليل على وجود الرأس بها، ولم يبق أماننا سوى المدينة، فقد ذكر ابن سعد بإسناد جمعي: أن يزيد بعث بالرأس إلى عمرو بن سعيد وإلى المدينة، فكفنه ودفنه بالبقيع، حيث قبر أمه فاطمة بنت رسول الله ﷺ^(٤)، وقال ابن تيمية: ثم إن دفنه بالبقيع هو الذي تشهد له عادة القوم، فإنهم كانوا في الفتى، إذا قتل الرجل منهم - لم يكن منهم - سلموا رأسه ويدنه إلى أهله، كما فعل الحجاج بابن الزبير لما قتله وصلبه، ثم سلموه إلى أهله، وقد علم أن سعى الحجاج في قتل ابن الزبير، وأن ما كان بينهما من الحروب أعظم بكثير مما كان بين الحسين وخصومه^(٥). كما أننا لا نجد انتقاداً واحداً انتقد فيه يزيد سواءً من آل البيت أو من الصحابة أو من التابعين فيما يتعلق بتعامله مع الرأس، فظني أن يزيد لو أنه تعامل مع الرأس، كما تزعم بعض الروايات من الطوفان به بين المدن والتشهير برأسه، لتصرف الصحابة والتابعون تصرفاً آخر على أثر هذا الفعل، ولما رفض كبارهم الخروج عليه يوم الحرة،

(١) رأس الحسين، ص (١٨٦)، مواقف المعارضة، ص (٣٢٠).

(٢) رأس الحسين ص (١٨٦)، (١٨٧).

(٣) البداية والنهاية (١١/٥٨٢).

(٤) الطبقات (٥/٢٣٨)، تاريخ الإسلام، ص (٢٠) حوادث (٦٠ - ٨١هـ).

(٥) رأس الحسين، ص (١٨٣).

ولرأياتهم ينضمون مع ابن الزبير المعارض الرئيسى ليزيد^(١)، ويؤيد هذا الرأى قول الحافظ أبى يعلى الهمداني: إن الرأس قبر عند أمه فاطمة رضى الله عنهما وهو أصح ما قيل فى ذلك^(٢)، وهو ما ذهب إليه علماء النسب مثل الزبير بن بكار ومحمد بن الحسن المخزومى^(٣)، وذكر ابن أبى المعالى أسعد بن عمار فى كتابه (الفصل بين الصدق والمين، فى سقر رأس الحسين) أن جمعاً من العلماء الثقات كابن أبى الدنيا وأبى المؤيد الخوارزمى، وأبى الفرج بن الجوزى قد أكدوا أن الرأس مقبور فى البقيع بالمدينة^(٤)، وتابعهم على ذلك القرطبى^(٥)، وقال الزرقانى: قال ابن دحية: ولا يصح غيره^(٦)، وابن تيمية يعيل إلى أن الرأس قد بعث به يزيد إلى واليه على المدينة عمر بن سعيد وطلب منه أن يقبره بجانب أمه فاطمة رضى الله عنها، والذي جعل ابن تيمية يرى ذلك هو أن الذى ذكر أن الرأس نقل إلى المدينة هم من العلماء والمؤرخين الذين يعتمد عليهم مثل الزبير بن بكار، صاحب كتاب الأنساب، ومحمد بن سعد كاتب الواقدي صاحب الطبقات ونحوهما من المعروفين بالعلم والثقة والاطلاع، وهم أعلم بهذا الباب، وأصدق - فيما ينقلونه - من للجاهل والكلابى، وبعض أهل التاريخ، الذين لا يوثق بعلمهم، وقد يكون الرجل صادقاً، ولكن لا خبرة له بالأسانيد، حتى يميز بين المقبول والمردود أو يكون سئى الحفظ أو مستهتماً بالكذب أو بالتزوير فى الرواية، كحال كثير من الاخباريين والمؤرخين^(٧).

وقال أبو عمر عبد الله بن محمد الحمادى: وهكذا اختلفوا فى موقع رأس الحسين على ثلاثة أماكن وكل واحد منهم يريد أن يكون الرأس عنده حتى تكثر الزيارات فيكثر رمى الأموال على القبر ليتقاسمه السلنة، وحرأس القبور، وبهذا الاختلاف جعلوا للحسين ثلاثة رموس، ومعلوم يقيناً أنه كان رضى الله عنه له

(١) مواقف للمعارضة، ص (٣٢٣).

(٢) الفتحة (٢/٢٩٥).

(٣) المصدر السابق (٢/٢٩٥).

(٤) الرد على المصنوع المتيد، نقلاً عن مواقف للمعارضة، ص (٣٢٣).

(٥) الفتحة (٢/٢٩٥)، مواقف للمعارضة، ص (٣٢٤).

(٦) مشاهد الصفا - ورقة ١٠ - نقلاً عن مواقف للمعارضة، ص (٣٢٤).

(٧) رأس الحسين، ص (١٧٠).

ولس واحد^(١). ومن خلال البحث، فإنه يتضح أن جسد الحسين رضى الله عنه
يكربلاء وأما رأسه فيلقب في المدينة، والله أعلم.

ثالثاً: تقليد أضرحة الأئمة وزيارة قبر الحسين رضى الله عنه عند الشيعة:

بالغ الشيعة في تعظيم مرقد الأئمة ومنحوها من القداسة والشرف ما لم تحظ به
الكعبة المشرفة والمدينة المنورة، فقد نسبوا زوراً وبهتاناً إلى علي بن الحسين أنه قال:
اتخذ الله أرض كربلاء حرماً آمناً مباركاً قبل أن يخلق الله أرض الكعبة ويتخذها
حرماً بأربعة وعشرين ألف عام، وقلدها وبارك عليها، فما زالت قبل خلق الله
الحلق مقدمة مباركة، ولا تزال كذلك حتى يجعلها الله أفضل أرض الجنة وأفضل
متزل ومسكن يسكن فيه أوليائه في الجنة^(٢). كما نسبوا إلى جعفر الصادق -وهو
برى عما نسبوا إليه -: أن أرض الكعبة قالت: من مثلى وقد بُني بيت الله على
ظهرى يأتيني الناس من كل فج عميق، وجعلت حرم الله وأمنه؟ فأوحى الله
إليها: أن كفى وقرى ما فضل ما فضلت به فيما أعطيت أرض كربلاء إلا بمزلة
الإبرة غرست في البحر فحملت من ماء البحر، ولولا تربة كربلاء، ما فضلتك،
ولولا ما تضمنته أرض كربلاء ما خلقتك ولا خلقت البيت الذى به افتخرت،
فقرى واستقرى وكونى ذنباً متواضعاً ذليلاً مهيناً غير مستكف ولا مستكبر لأرض
كربلاء وإلا سخت بك وهويت بك في نار جهنم^(٣). وهذه البقعة بالطبع لم تتل
ما نالت إلا بكونها -في معتقدهم- مدفن الحسين رضى الله عنه.

وقد جرت على ألسنة الشعراء وأقلام الكتاب من بعد الواقعة وإلى يومنا هذا
المقارنة بينها وبين الكعبة، وتفتتوا بمختلف أساليب الثر والنظم في إثبات فضلها
وقداستها وشرفها واستطالة أرضها على جميع الأقطار بالفضل والشرف، كقولهم:
«وهذه الأرض المباركة لم تتل هذا الشرف العظيم في الإسلام إلا بالحسين -رضى
الله عنه- كما نص عليه الحديث: وزادها في تواضعها وشكرها لله بالحسين (ع)
وأصحابه»^(٤)، وبناء على غلوهم واعتقادهم في الأئمة - وقد مر بيان معتقدهم في

(١) شرح الصدور بيان بلع الجنائز والقبور، ص (١٢٧).

(٢) بحار الأنوار (١٠١/١-٧)، أصول مناهج الشيعة.

(٣) كامل الزيارات، ص (٢٧٠)، بحار الأنوار (١٠١/٩-١)، أصول مناهج الشيعة (٢/٤٦٤).

(٤) أصول مناهج الشيعة (٢/٤٦٤).

ذلك في كتابي عن أمير المؤمنين على رضى الله عنه - ولأجل ربط الناس بأضرحتهم ومشاهدتهم، وضمو الفضائل الكيرة والأجور الكثيرة لمن زار تلك المشاهد، ومع الكثرة الكثيرة من النصوص في هذا الجانب والتي تضافت فيها الأجور والمقارنة بين زيارة كربلاء والحج والعمرة لبيت الله الحرام، فليتي^(١) سأقتصر على نصين فقط لاحتوائهما على معظم تلك النصوص وتصوير مدى الكذب والافتراء عند القوم واستخفافهم بعقول أتباعهم وجراتهم على الله عز وجل فيما نسبوه إلى أبى عبد الله جعفر الصادق أنه قال: لو يعلم الناس ما في زيارة الحسين عليه السلام من الفضل لمااتوا شوقاً وانقطع أنفسهم عليه حشرات، قلت: وما فيه؟ قال: من زاره تشوقاً إليه كتب الله له ألف حجة مقبلة وألف عمرة مبرورة، وأجر ألف شهيد من شهداء بدر، وأجر ألف صائم، وثواب ألف صدقة مقبولة وثواب ألف نسخة أريد بها وجه الله، ولم يزل مضوياً ستة من كل أمة أمونها الشيطان، وكل به ملك كريم يحفظه من بين يديه ومن خلفه، وعن يمينه وعن شماله، وفوق رأسه وتحت قدمه، فإن مات من ستة حضرته ملائكة الرحمن يحضرون غسله وأكفانه والاستغفار له، ويشيعونه إلى قبره بالاستغفار، ويفسح له في قبره مد بصره، ويؤمنه الله من ضغطة القبر ومن منكر ونكير يروعانه، ويفتح له باب إلى الجنة ويعطى كتابه يمينه، ويعطى له يوم القيامة نور يضيء لوره ما بين المشرق والمغرب، وينادى مناد: هذا من زوار الحسين شوقاً إليه، فلا يبقى أحد يوم القيامة إلا تمنى يومئذ أنه كان من زوار الحسين عليه السلام^(٢). وقد سوغ هذه المبالغات أحد أئمتهم بذكر فضائلهم وما أعطوا من صفات فوق مستوى البشر فقال: إن هذا ليس بكثير على من جعله الله إماماً للمؤمنين، وله خلق السماوات والأرضين، وجعله صراطه وسيله وعينه ودليله وبابه الذى يؤتى منه، وجعله المتصل بينه وبين عباده من رسل وأنبياء وحجج وأولياء، هذا مع أن مقابرهم رضى الله عنهم فيها أيضاً إنفاق أموال، ورجاء آمال، وأشخاص أبدان، وهجران أوطان، وتحمل مشاق، وتجديد ميثاق، وشهود شعائر وحضور مشاعر^(٣). ومبالغة في تقديس تلك القبور جعلوا لها مناسك خاصة بها، وهذه المناسك ليست خاصة بقبر

(١) تاريخ كربلاء، ص (١-٢)، القبورية في اليمن ص (١٥٥).

(٢) وسائل الشيعة، (٢٥٣/١)، بواسطة أصول منذهب الشيعة (٤٥٦/٢).

(٣) قائل ذلك الفقيه الكاشاني (٢٥٤/٢) القبورية في اليمن، ص (١٥٦).

الحسين قط، بل إنها عامة بجميع مشاهد أئمتهم^(١)، وقد قال آغا بزرك الطهراني أحد شيوخ الشيعة: إن ما صفه شيوخهم في الزلزل، ومناصكه قد بلغ مستين كتاباً^(٢)، وإليك مناسكاً من تلك المناسك التي يؤدونها عند للمشاهد باختصار: قال الصادق عليه السلام: إذا أردت للسير إلى قبر الحسين عليه السلام فصم يوم الأربعاء والخميس والجمعة، فإذا أردت الخروج فاجمع أهلك ووليك وادع بدعاء السفر، واغتسل قبل خروجك، وقل حين تغتسل كذا، وكذا، فإذا خرجت فقل كذا وكذا، ولا تلحن ولا تكمل حتى تأتي الفرات، وأقل من الكلام والمزاح، وأكثر من ذكر الله تعالى، وإياك والمزاح والخصومة، فإذا كنت راكباً أو ماشياً.. فإذا خفت شيئاً فقل.. فإذا أتيت الفرات فقل قبل أن تعب.. ثم اعبر الفرات.. ثم تفصيل إلى أن يقول: واصنع هذه المناسك.. ثم ضع خدك على القبر (قبر علي بن الحسين) وقل:.. ثم تدور من خلف الحسين عليه السلام إلى عند رأسه وصلّ عند رأسه ركعتين.. ثم تنكب على القبر وتقول.. ثم تخرج من السقيفة وتقف بهذه قبور الشهداء وتومئ إليهم أجمعين^(٣)، إلى غير ذلك من تفاصيل لبعض ما يفعلون عند المشاهد من طواف بها واستقبال لها حال الصلاة، وغير ذلك أثرت تركها اختصاراً^(٤)، وانظر بعضها في أصول مذهب الشيعة^(٥)، كما أن الشيعة تعتقد أن بناء الأضرحة والقباب على مرقد الأنبياء والأئمة والشخصيات الإسلامية من أفضل المقربات لله سبحانه وتعالى، وإليك د على كل من:

١ - قدسية كربلاء: لا يوجد نص في كتاب الله ولا صح شيء عن رسول الله ﷺ وخلفائه الراشدين أو علماء الأمة في خير القرون يدل على قدسية كربلاء أو الفضائل المزعومة لها وغيرها كالنجف وما يسمى بالعتبات المقدسة، وأما الذي جاء في كتاب الله وسنة رسوله من قدسية وفضائل فهي: المسجد الحرام، والمشاعر المقدسة داخل المسجد الحرام وخارجه، كالكعبة، ومقام إبراهيم، بئر زمزم، والصفاء

(١) القبرية في اليمن، ص (١٥٧).

(٢) النزيمة إلى تصانيف الشيعة، نقلاً عن أصول الشيعة (٤٦٧/٢).

(٣) تاريخ كربلاء، ص (١٢٩ - ١٣١)، القبرية في اليمن، ص (١٥٨).

(٥) أصول مذهب الشيعة (٤٦٧/٢ - ٤٧٧).

(٤) القبرية في اليمن، ص (١٥٨).

والمروة، ومنى، ورحاب عرفات، ورحاب مزدلفة، والمسجد النبوي وفضل الصلاة فيه، وفضل ما بين بيت الرسول ومنبره، وجواز شد الرحال إليه، وإلى المسجد الحرام والمسجد الأقصى، وفضائل المدينة، وفضائل مسجد قباء، ودعاء النبي ﷺ بالبركة للمدينة، ووجود البركة في صاع أهل المدينة والبقاء بها، وتحريم الرسول ﷺ المدينة وتحريم صيدها وشجرها، وفضل وادي العقيق وبركته، وفضائل المسجد الأقصى وبركاته، وفضل الصلاة فيه، وجواز شد الرحال إليه، ووجود البركة حوله، وأنه ثاني مسجد وضع في الأرض بعد المسجد الحرام، الإسراء بالرسول ﷺ. وجاءت الآيات والأحاديث في فضل سائر المساجد وبيوت الله عز وجل، فبين رسول الله ﷺ كون المساجد بيوت الله في الأرض، وفضل السعي إلى المساجد وملازمته وفضل بناءها^(١). إلخ. أما ما نسب إلى رسول الله ﷺ في قدسية كربلاء وفضائلها فإنه لا يصح في ذلك، وهذا يجري حكمه على البلاد والمقابر والقبور والأضرحة مما يزعم الشيعة أو جهال السنة.

٢- هدى الإسلام في زيارة القبور: كما هو في سائر شرائع الإسلام أنها تكون في غاية من الاعتدال والسماحة، وصادرة عن حكمة بالغة تضمن لمن عمل بها على بصيرة الفوز، والنجاح، والسعادة، دون أن يتعرض بسببها لأي نوع من أنواع الضلال والشقاء في الدنيا والآخرة، كذلك كانت شرعية زيارة القبور في الإسلام حينما كان الناس حداثاً عهد بالكفر والشرك وعبادة غير الله فنهاهم الرسول ﷺ عن الزيارة حتى يكون هناك بروز فاصل بين المهملين: عهد الشرك وعهد التوحيد؛ وعهد الجاهلية، وعهد الإسلام حتى يذهب ما في النفوس من الالتفات إلى الأرض وما عليها مما يفتسه الناس، وعهد السمو الروحي والصفاء القلبي والذهني الذي لا يبقى معه الالتفات إلى غير الله عز وجل^(٢)، وفعلًا حينما حصل ذلك، خاطب النبي ﷺ أمته قائلاً: «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها»^(٣) فإنها تذكر الموت. وفي رواية: «فلن في زيارتها تذكيرة»، وفي أخرى: «فإنها تذكر الآخرة»^(٤)، وفي ثالثة: «فزوروها ولتزدكم زيارتها خيراً»^(٥)، وفي رواية رابعة:

(١) من قتل الحسين؟ ص (١١٣).

(٢) القبورية في اليمن، ص (٧٣).

(٣) سلم، ك الجنائز، شرح النووي على صحيح مسلم (٤٦/٧). المصدر نفسه (٤٦/٧).

(٤) سنن الترمذي (٣/٣٦١)، صححه الألباني في صحيحه (٣٠٧/١).

«فإن فيها عبرة»^(١)، ومن حديث أنس رضى الله عنه: ثم بدا لى أنها تُرقّ القلب وتُلمع العين وتُذكر الموت، والدور الآخرة، وترهّد فى الدنيا، وينبغى أن يحرص الزائر أن تزيده زيارته للمقابر خيراً، وهذا كله فيما يخص الزائر^(٢)، وأما الأموات فإن لهم فيها نصيباً أيضاً فعن عائشة - رضى الله عنها - أنه كلما كان ليلتها من رسول الله ﷺ يخرج من آخر الليل إلى البقيع فيقول: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وأناكم ما نودعون، غداً مؤجلون وإنا إن شاء الله بكم للاحقون اللهم اغفر لأهل بقيع الفرقد»^(٣).

ففى هذه الأحاديث بيان أن من مقاصد الزيارة وعللها السلام على الأموات والدعاء والاستغفار لهم، قال الإمام الصنعانى - فى سبل السلام - بعد ما شرح أحاديث الإذن بالزيارة: والكل دالّ على مشروعية زيارة القبور وبيان الحكمة فيها وأنها للاعتبار.. فإذا خلت من هذه لم تكن مرادة شرعاً^(٤). فهذه هى زيارة القبور فى هدى الإسلام كما علمهم إياها رسول الله ﷺ، فمن أتى بها على هذا الوجه ولهذه الغاية ظفر بالأجر والفائدة المترتبة عليها، ومن رارها لغير ذلك فهى ردّ عليه. ثم إنها إما أن تكون بدعية وإما أن تكون شركية، بحسب ما يحصل فيها من أعمال ويقارنها من اعتقاد، وقصد ذلك هو هدى الإسلام فى زيارة القبور، وتلك هى أهداف وغايات الزيارة واضحة ناصعة بعيدة عن كل ذريعة تؤدى إلى الشرك بأربابها والغلو فى أصحابها، وقد جاءت بعض القيود التى تسد الثغرات الموصلة إلى ذلك^(٥):

القيد الأول: ألا تتخذ أعياداً، قال ﷺ: «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، ولا تجعلوا قبري عيداً، وصلوا علىّ، فإن صلاتكم تبلغنى حيث كنتم»^(٦). فليس من هدى الإسلام تعيين يوم معين من سنة أو شهر، أو أسبوع يخصص لزيارة القبور كما هو شأن بعض الناس^(٧).

(١) مستد أحمد (٢٤٩/١٧)، حديث صحيح - مؤسسة الرسالة.

(٢) القبرورية فى اليمن، ص (٧٤). (٣) سلم مع شرح النووى (٤٠/٧)، ٤١، ك الجنائز.

(٤) سبل السلام شرح بلوغ المرام (٢/٢٣٠، ٢٣١). (٥) القبرورية فى اليمن، ص (٧٥).

(٦) مستد أبى يعلى (٣٦١/١) رقم (٤٦٩)، صحيح بشواهده وطرقه حسنة.

(٧) القبرورية فى اليمن، ص (٧٥).

القيد الثاني: ألا تُشدَّ إليها الرحال، فمن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «ولا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجد الحرام ومسجد الأقصى ومسجدي^(١)». فهذا النهى عن شد الرحال إلى غير المساجد الثلاثة مقصود به أن يشد رحله مسافراً إلى مكان بعينه لعبادة الله تعالى فيه^(٢)، ولم يثبت أن أحداً من الصحابة أو التابعين، أو علماء أتباع التابعين سافر إلى قبر، أو مشهد لمجرد الزيارة، ولم يصرح أحد منهم باستحياب ذلك العمل^(٣)، وقال العلامة صديق حسن خان فى كتابه «السراج الوهاج من كشف مطالب صحيح مسلم بن الحجاج» وبعد إيراد مختلف الأقوال ومناقشتها قال: وأما السفر لغير زيارة القبور كما تقدم نظائره، فقد ثبت بأدلة صحيحة، ووقع فى عصره ﷺ وقرره النبى ﷺ فلا سبيل إلى المنع منه والنهى عنه، بخلاف السفر إلى زيارة القبور، فإنه لم يقع فى زمنه ولم يقر أحدٌ من أصحابه، ولم يشر فى حديث واحد إلى فعله واختياره، ولم يشرعه لأحد من أمته لا قولاً ولا فعلاً^(٤).

٣- البناء على القبور واتخاذها مساجد: نهى رسول الله ﷺ أمته عن البناء على القبور وتعظيمها بأى نوع من أنواع التعظيم، وأخبر ﷺ أنه لا يفعل ذلك إلا شرار الخلق عند الله تعالى، فعن جندب بن عبد الله قال: سمعت رسول الله ﷺ قبل أن يموت بخمس يقول: «.. ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد إني أنهاكم عن ذلك»^(٥)، وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: نهى رسول الله ﷺ أن يجصص القبر وأن يقعد عليه ويبنى عليه^(٦). وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن من شرار الناس من تدركه الساعة وهم أحياء ومن يتخذ القبور مساجد»^(٧). ففى هذه الأحاديث التى مرت النهى الصريح عن أى نوع من أنواع التعظيم للقبور، ومن ذلك النهى عن اتخاذها مساجد، والنهى عن مجرد البناء عليها، وعن تجصيصها، والكتابة عليها، وقد توجه النهى أول ما توجه إلى قبور

(١) مسلم مع شرح الترمذى (١٠٤/٩ - ١٠٦).

(٢) القتبورية فى اليمن، ص (٧٦).

(٣) المصدر نفسه، ص (٧٧).

(٤) السراج الوهاج (١١٦/٥)، القتبورية فى اليمن، ص (٧٧).

(٥) شرح الترمذى على مسلم (١٣/٥).

(٦) المصدر نفسه (٣٧/٧).

(٧) المصدر نفسه (٣٧/٧).

الأنبياء والصالحين، لماذا؟ لأنها هي التي يخشى الغلو في أربابها عكس قبور سائر الناس، والفتنة لها أعظم من غيرها. وهذا هو الواقع المشاهد، فإنه ما من مشهد إلا ويزعم أنه بنى على ولى صالح، ذى مناقب وكرامات عظيمة يرجى نفعه ويخاف انتقامه، أو يزعم أنه على نبي من أنبياء الله، كما ظهر ذلك تخميناً فى أماكن كثيرة من بلاد الله، ولكثير من الأنبياء، مع تصريح العلماء أنه لا يُعلم على التحقيق واليقين إلا قبر نبينا محمد ﷺ، وزاد بعضهم قبر الخليل عليه السلام فى الموضع المشهور باسمه فى فلسطين^(١). وقد قال النووي فى تعليقه على حديث رسول الله السابق: قال العلماء: إنما نهى النبي ﷺ عن اتخاذ قبره مسجداً خوفاً من المبالغة فى تعظيمه، والافتتان به، فربما أدى ذلك إلى الكفر كما جرى لكثير من الأمم الخالية، ولما احتاجت الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين والتابعون إلى الزيادة فى مسجد رسول الله ﷺ حين كثّر المسلمون وامتدت الزيادة إلى أن دخلت بيوت أمهات المؤمنين فيه، ومنها حجرة عائشة رضى الله عنها، مدفن رسول الله ﷺ وصاحبه أبى بكر وعمر رضى الله عنهما، بنوا على القبر حيطاناً مستديرة حوله لئلا يظهر فى المسجد، فيصل إلى العوام ويؤدى إلى اللحن، ثم بنوا جدارين من ركنى القبر الشمالين وحرفوهما حتى التحيا حتى لا يتمكن أحد من استقبال القبر، ولهذا قال فى الحديث: «ولولا ذلك أبرز قبره غير أنه خشى أن يتخذ مسجداً». والله أعلم بالصواب^(٢)، وقد أمر رسول الله ﷺ بتسوية القبور المشرفة مع قرن ذلك بطمس التماثيل، فعن أبى الهيثج الأسدى - رحمه الله - قال: قال لى على بن أبى طالب: ألا أبعثك على ما بعثنى عليه رسول الله ﷺ؟ ألا تدع تماثلاً إلا طمسته ولا قبراً مشرفاً إلا سويته^(٣). فهذا أمير المؤمنين على رضى الله عنه يبعث رئيس شرطته أبى الهيثج الأسدى لطمس القبور كما بعثه رسول الله ﷺ أى أنه يطبق ما عرفه وفهمه من أمر رسول الله ﷺ بذلك^(٤). وقد صرح العلماء بخلو القرون المفضلة من وجود المشاهد، قال ابن تيمية وهو يتكلم عن مشهد رأس الحسين رضى الله عنه: ... دح خلافة بنى العباس فى أوائلها

(١) الفتاوى (١٤٠ / ٢٧).

(٢) شرح النووي على مسلم (١٢ / ٥، ١٣).

(٣) الفتاوى فى اليمن، ص (٥٤).

(٤) المصدر نفسه (٣٦ / ٧).

وفى حال استقامتها فإنهم حيثنذ فى قوتهم وعفوانهم، ولم يكن على عهد الصحابة والتابعين وتابعيهم من ذلك شىء فى بلاد الإسلام لا فى الحجاز ولا اليمن ولا الشام والعراق ولا مصر ولا خراسان ولا ط المغرب، ولم يكن قد أحدث مشهد لا على قبر نبي ولا صاحب ولا من أهل البيت وصالح أصلاً، بل عامة هذه المشاهد محدثة بعد ذلك، وكان ظهورها وانتشارها حين ضعفت خلافة بنى العباس وتفرقت الأمة وكثر فيهم الزنادقة والمليسون على المسلمين، وفشت فيهم كلمة أهل البدع وذلك فى دولة المقتدر فى أواخر المائة الثالثة، فإنه إذ ذاك ظهرت القرامطة العبيدية القضاحية بأرض المغرب ثم جاءوا بعد ذلك إلى أرض مصر، وقرىاً من ذلك ظهر بنو بويه فى كثير منهم زندقة وبدع قوية، وفى دولتهم قوى بنو القداح بأرض مصر، وفى دولتهم أظهر المشهد المنسوب إلى على رضى الله عنه بناحية النجف، وإلا قبل ذلك لم يكن أحد يقول إن قبر على هناك وإنما دفن على رضى الله عنه بقصر الإمارة بالكوفة، وإنما ذكروا أن بعضهم حكى عن الرشيد أنه جاء إلى بقعة هناك، وجعل يعتنر إلى المدفون فيها، فقالوا إنه على وإنه اعتنر إليه بما فعل بولده، فقالوا: هذا قبر على، وقد قال قوم: إنه قبر المغيرة بن شعبه^(١). ويقول النهمى فى ترجمة عضد الدولة البويهى: وكان شيعياً جلدًا أظهر بالنجف قبراً زعم أنه قبر الإمام على، وبنى عليه المشهد، وأقام شعار الرفض ومآتم عاشوراء والاعتزال، ثم قال: وبه ختم ترجمة عضد الدولة، قلت: فنحمد الله على العافية، فلقد جرى على الإسلام فى المائة الرابعة بلاء شديد بالدولة العبيدية بالمغرب، وبالدولة البويهية بالشرق وبالأعراب القرامطة فالأمر لله تعالى^(٢). وقال ابن كثير فى حوادث سنة ٣٤٧هـ: وقد امتلأت البلاد رفضاً وسياً للصحابة من بنى بويه وبنى حمدان والفاطميين، وكل ملوك البلاد -مصرًا وشامًا وعراقًا وخراسان وغير ذلك من البلاد- كانوا رفضاً وكذلك الحجاز وغيره، وغالب بلاد المغرب، وكثر السب والتكفير منهم للصحابة^(٣). ويؤيده كذلك ما ذكره السهمودى - رحمه الله - فى كتابه «وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى»، وهو يتحدث عن قبر فاطمة رضى الله عنها قال: وإنما أوجب عدم العلم بعين قبر فاطمة رضى الله عنها

(١) الفتاوى (٢٧/٢٤٥).

(٢) سير أعلام النبلاء (١٦/٢٥٠ - ٢٥٢).

(٣) البداية والنهاية (١١/٢٣٣)، نقلًا عن القتيوبية فى اليمن، ص (١١٨).

وغيرها من السلف ما كانوا عليه من عدم البناء على القبور وتخصيصها^(١). وقال الشافعي - رحمه الله -: ولم أر قبور المهاجرين والأنصار مجصصة، قال الراوي عن طاووس: إن رسول الله ﷺ نهى أن تبنى القبور أو تجصص قال الشافعي: وقد رأيت من الولاة من يهدم بمكة ما بيني فيها فلم أر الفقهاء يعيرون ذلك^(٢).

إن الحقيقة التاريخية تقول إن القرون الثلاثة المفضلة مضت وليس هناك قبور معظمة ولا مشاهد أو قباب ولا غيرها من مظاهر القبورية، ولا شيء من طقوس ومراسيم العبادات القبورية، وما حاول فعله الشيعة من ذلك فقد جُوه بردع قوى من خلفاء المسلمين وأمرائهم، كأبي جعفر المنصور العباسي، وهارون الرشيد^(٣).

رابعاً: خروج الحسين رضى الله عنه في الميزان الشرعي:

إن عدم التمعن في معارضة الحسين ليزيد، وعدم التأمل في دراسة الروايات التاريخية الخاصة بهذه الحادثة، قد جعل البعض يجنح إلى اعتبار الحسين خارجاً على الإمام، وأن ما أصابه كان جزاء عادلاً، وذلك وفق ما ثبت من نصوص نبوية تدعو الخروج على الولاة، فقد قال ﷺ: «من أراد أن يفرق بين المسلمين وهم جميع فاضربوه بالسيف كائناً من كان»^(٤). قال السيوطي: أي فاضربوه شريفاً أو وضيعاً على إفادة معنى العموم^(٥). وقال النووي معلقاً على هذا الحديث: الأمر يقتال من خرج على الإمام أو أراد تفريق كلمة المسلمين ونحو ذلك وينهى عن ذلك، فإن لم يتسه قوتل، وإن لم يندفع شره إلا بالقتل قتل وكان دمه هدماً^(٦)، وفي هذا الحديث وغيره من الأحاديث المشابهة له جاء تأكيد النبي ﷺ على أن الخارج على سلطان المسلمين يكون جزاؤه القتل، وذلك لأنه جاء ليفرق كلمة المسلمين، والتعلق بالمبلى بهذه النصوص جعل الكثير يظنون أن أبا بكر بن العربي يقول: إن الحسين قتل بسيف جده ﷺ^(٧). وإن الجمود على هذه الأحاديث جعل

(١) وفاء الوفا بأخبار دول المصطفى (٩٠٦/٣).

(٢) الأم للشافعي، نقلًا عن القبورية في اليمن، ص (١١٩).

(٣) القبورية في اليمن، ص (١٣٢، ١٣٣).

(٤) شرح النووي على صحيح مسلم (٢٤١/١٢).

(٥) عقد الزبرجد للسيوطي (٢٦٤/١).

(٦) شرح النووي على صحيح مسلم (٢٤١/١٢).

(٧) المواصم من القواصم، ص (٢٤٤، ٢٤٥).

الكرامية مثلاً يقولون: إن الحسين رضى الله عنه باغ على يزيد، فيصلى بحق ما ناله من جزاء وقتل^(١). وأما البعض فقد ذهبوا إلى تجويز خروج الحسين رضى الله عنه واعتبر عمله هنا مشروعاً، وجعلوا المستند فى ذلك إلى أفضلية الحسين وإلى عدم التكافؤ مع يزيد^(٢)، وأما البعض فقد جعل خروج الحسين خروجاً شرعياً بسبب ظهور المنكرات من يزيد^(٣). ولكن إذا أتينا لتحليل مخرج الحسين رضى الله عنه ومقتله، نجد أن الأمر ليس كما ذهب إليه هؤلاء ولا هؤلاء، فالحسين لم يبايع يزيد أصلاً، واعترض على فكرة التورث دفاعاً عن الشورى ومبادئ الإسلام الداعمة لحق الأمة فى اختيار من تريد، وخرج معه إلى مكة عبد الله بن الزبير وذهباً لأجل جمع الأتباع وحث المسلمين على الوقوف فى وجه الانحراف الذى أحدث فى نظام الحكم وقلبه من الشورى إلى الوراثة، واستنهاض الهمم لتصحيح هذا الخلل الذى استجد فى عالم الإسلام، وبدأت رحلة الحسين لجمع الأتباع والأنصار نحو التصحيح وإعادة نظام الشورى ومنهاج الخلافة الراشدة والمبادئ الكريمة، لا كما يزعم البعض من كونه خرج طمعاً فى الحكم والسلطة لأنه ينبغي أن تكون فيه وفى ذريته. فتلك النظرة فيها بخس للحسين ومنهجه ولأهل البيت ومنهج القرآن وهدى جده عليه الصلاة والسلام^(٤).

إن القول بنظرية النص فى على وذريته قول باطل ولا توجد أية آثار صحيحة لنظرية النص فى قصة كربلاء - ولا فى غيرها - وقد تحدث عن ذلك الأستاذ أحمد الكاتب فى كتابه «تطور الفكر السياسى الشيعى من الشورى إلى ولاية الفقيه»^(٥)، وقد ناقشت نظرية النص على ولاية على وذريته وأدله الشيعة فى ذلك فى كتابى عن أمير المؤمنين على رضى الله عنه.

إن الحسين رضى الله عنه لم يبايع يزيد بن معاوية وشرع فى إعداد العدة ولم يخرج عن تعاليم الإسلام التى تشترط الإعداد الجيد لإراحة الحاكم الجائر حتى

(٢) المصدر نفسه (٣٦٢/٧).

(١) نيل الأوطار (٣٦٢/٧).

(٣) الدورة فيما يجب اعتقاد، ص (٣٧٦)، المقدمة (١/ ٢٧١).

(٤) عمر والحسين، علاء الدين للدرس، ص (٥٢).

(٥) تطور الفكر السياسى الشيعى من الشورى إلى ولاية الفقيه، ص (١٨).

يغلب الظن على القدرة على ذلك، فهو قد أعد القوة كما تصورهما حتى ظنها كافية لتحقيق غرضه، ولكن حساباته - بلا شك - كانت خاطئة^(١)، فالحسين لم يقيم بخطأ شرعى مخالف للتصوّر، خاصة إذا عرفنا أن بعض الأحاديث جاءت مينة لنوع الخروج، فعن ابن عمر رضى الله عنه قال: رسول الله ﷺ: «الصلوة المكتوبة إلى الصلاة التي بعدها كفارة لما بينهما، والجمعة إلى الجمعة، والشهر إلى الشهر - يعنى رمضان - كفارة لما بينهما» قال: ثم قال بعد ذلك: «إلا من ثلاث» قال: فعرفت أن ذلك الأمر حدث - «إلا من الإشراف بالله، ونكت الصفقة، وترك السنة»، قال: «أما نكت الصفقة: أن تباع رجلاً ثم تخالف إليه تقايله بسيفك، وأما ترك السنة فالخروج من الجماعة»^(٢).

والحسين رضى الله عنه ما خرج يريد القتال، ولكن ظن أن الناس يطيعونه، فلما رأى انصرافهم عنه، طلب الرجوع إلى وطنه أو الذهاب إلى الثغر، أو إتيان يزيد^(٣)، ولقد تعنت ابن زياد أمام مرونة الحسين وسهولته، وكان من الواجب عليه أن يجيبه لأحد مطالبه، ولكن ابن زياد طلب أمراً عظيماً من الحسين، وهو أن يتزل على حكمه، وكان من الطبع أن يرفض الحسين هذا الطلب، وحقّ للحسين أن يرفض ذلك، لأن التزول على حكم ابن زياد لا يعلم نهايته إلا الله، ولربما كان حكمه فيه القتل، ثم إن هذا العرض إنما كان يعرضه رسول الله ﷺ على الكفار المحاربين أعداء الإسلام، والحسين رضى الله عنه ليس من هذا الصنف، بل هو من أفاضل المسلمين وسيدهم^(٤)، ولهذا قال ابن تيمية: وطلبه أن يستأمر لهم، وهذا لم يكن واجباً عليه^(٥). والحقيقة أن ابن زياد خالف الوجهة الشرعية والسياسية حين أقدم على قتل الحسين رضى الله عنه^(٦). فالظالم هو ابن زياد وجيشه الذين قدموا على قتل الحسين رضى الله عنه بعد أن رفضوا ما عرض الحسين من الصلح. ثم إن نصيح الصحابة للحسين يجب ألا يفهم على أنهم يرونه خارجاً على الإمام كما ذهب لذلك يوسف العش^(٧). بل إن الصحابة رضوان الله

(١) الدولة وللجتم في العصر الأموي، ص (١٦٥). (٢) مستد أحمد (١٢/٩٨)، إسناده صحيح.

(٣) منهاج السنة (٤/٤٢). (٤) مواقف المعارضة، ص (٣٢٩).

(٥) منهاج السنة (٤/٥٥٠). (٦) مواقف المعارضة، ص (٣٢٩).

(٧) الدولة الأموية، ص (١٦٨).

عليهم أدركوا خطورة أهل الكوفة على الحسين وعرفوا أن أهل الكوفة كذّبة، وقد حملت تماثيل نصائحهم هذه المفاهيم^(١). يقول ابن خلدون: فتبين بذلك غلط الحسين، إلا أنه في أمر دنيوى لا يضره الغلط فيه، وأما الحكم الشرعى فلم يغلط فيه، لأنه منوط بظنه، وكان ظنه القدرة على ذلك^(٢). وأما الصحابة رضوان الله عليهم الذين كانوا بالحجاز ومصر والعراق والشام والذين لم يتابعوا الحسين رضوان الله عليه، فلم ينكروا عليه، ولا أثموا، لأنه مسجته، وهو أسوة للمجتهدين به^(٣). قال ابن تيمية: وأحاديث النبى ﷺ التى يأمر فيها بقتل المفارق للجماعة لم تتناوله، فإنه -رضى الله عنه- لم يفارق الجماعة، ولم يقتل إلا وهو طالب للرجوع إلى بلده، أو إلى الشجر، أو إلى يزيد، داخلًا فى الجماعة، معرضًا عن تفريق الأمة، ولو كان طالب ذلك أقل الناس لوجبت إجابته إلى ذلك، فكيف لا تجب إجابة الحسين^(٤)، ولم يقاتل وهو طالب الولاية، بل قتل بعد أن عرض الانصراف بإحدى ثلاث... بل قتل وهو يدفع الأسر عن نفسه، فقتل مظلومًا^(٥).

خامسًا: بعض الرؤى فى قصة الحسين رضى الله عنه:

ومن هذه الرؤى المتعلقة بقصة مقتل الحسين رضى الله عنه، عن ابن عباس رضى الله عنه قال: رأيت النبى ﷺ فى المنام بنصف النهار أشعث أغبر معه قارورة فيها دم يلتقطه، قلت: يا رسول الله ما هذا؟ قال: دم الحسين وأصحابه لم أزل أتبعه منذ اليوم. قال عمار راوى ذلك الحديث: فحفظنا ذلك فوجدناه قُتل ذلك اليوم^(٦)، وهذا سنه صحيح عن ابن عباس^(٧)، وروى ابن سعد بأسانيد، قالوا: وأخذ الحسين طريق العُذيب^(٨) حتى نزل قصر أبى مقاتل^(٩)، فحقق خفقه، ثم استرجع، وقال: رأيت كأن فارسًا يسايرنا، ويقول: القوم يسIRON، والمنايا تسرى إليهم^(١٠)، وقال بعض الناس إن الحسين رضى الله عنه بنى خروجه على

(١) مواقف المعارضة، ص (٣٣٠).

(٢) مقدمة ابن خلدون (١/٢٧١).

(٣) المصدر نفسه (١/٢٧١).

(٤) منهاج السنة (٤/٥٥٦) بتصرف.

(٥) المصدر نفسه (٦/٣٤٠)، بتصرف.

(٦) فضائل الصحابة رقم ١٣٨٠ إسناده صحيح.

(٧) حقه من التاريخ، ص (١٣٧).

(٨) العُذيب: ماء بين القادسية والمنية.

(٩) كان بين عين التمر والشام، معجم البلدان (٤/٣٦٤). (١٠) سير أعلام النبلاء (٣/٢٩٨).

يزيد على رؤيا رآها لرسول الله ﷺ، وبأن رسول الله أمره بأمر وهو ماضٍ له^(١)، وقد اعتمد على الرؤى قوم فى أخذهم الأحكام، ويقول الشاطبى: وأضعف هؤلاء احتجاجاً قوم استندوا فى أخذ الأعمال إلى المقامات، وأقبلوا وأعرضوا بسببها؛ فيقولون: رأينا فلاناً الرجل الصالح، فقال لنا: اتركوا كذا واعمَلوا كذا، ويتفق مثل هذا كثيراً للمتسمين برسم التصوف، وربما قال بعضهم: رأيت النبى ﷺ فى النوم، فقال لى كذا وأمرنى بكذا، فيعمل بها ويترك بها، معرضاً عن الحدود الموضوعه فى الشريعة، وهو خطأ، لأن الرؤيا من غير الأنبياء لا يحكم بها شرعاً على حال إلا أن تعرض على ما فى أيدينا من الأحكام الشرعية فإن سوغتها عمل بمقتضاها، وإلا وجب تركها والإعراض عنها، وإنما فائدتها البشارة أو النذارة خاصة، وأما استفادة الأحكام فلا^(٢). وعليه؛ فلا عصمة فيما يراه النائم، بل لا بد من عرضه على الشرع فإن وافقه فالحكم بما استقر، لأن الأحكام ليست موقوفة على ما يرى من المنامات، وإن خالف ردُّ مهما كان حال الرائي أو المرائى، ويحكم على تلك الرؤيا بأنها حلم من الشيطان وأنها كاذبة وأضغاث أحلام^(٣). ولكن يبقى أن يقال: ما فائدة الرؤيا الموافقة للشريعة، إذا كان الحكم بما استقر عليه الشرع؟^(٤) فائدتها التنبيه والبشرى كما جاء فى الحديث الذى رواه البخارى عن أبى هريرة (رضى الله عنه) قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لم يبق من النبوة إلا المبشرات». قالوا: وما المبشرات؟ قال: «الرؤيا الصالحة»^(٥)، فإن الرجل الصالح قد يرى فى النوم ما يؤنسه أو يزعجه فيكون ذلك دافعاً له إلى فعل مطلوب أن ترك محظور^(٦).

سادساً: إخبار الرسول ﷺ بمقتل الحسين رضى الله عنه:

عن أم سلمة قالت: كان جبريل عند النبى ﷺ والحسين معى، فبكى الحسين، فتركته فدخل على النبى ﷺ، فلنا من النبى ﷺ فقال جبريل: آتجه يا محمد؟

(١) سير أعلام النبلاء (٣/ ٢٩٧).

(٢) الاعتصام (١/ ٢٦٠)، دراسة فى الأهواء والفرق والبدع، ص (١-٣٠).

(٣) منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد (٢/ ٦٨٧).

(٤) المصدر نفسه (٢/ ٦٨٧).

(٥) البخارى رقم (٦٩٩٠).

(٦) منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد (٢/ ٦٨٧).

فقال: نعم. قال: إن أمتك مستقلة، وإن شئت أريتك من تربة الأرض التي يقتل بها، فأراه إياها فإذا الأرض يقال لها كربلاء^(١)، وقد وقع الأمر كذلك بعد مضي سنين طويلة، وهذه معجزة من معجزاته ﷺ الدالة على نبوته وأنه رسول الله حقًا وصدقًا، فقد أخبر النبي ﷺ بذلك عن طريق الوحي^(٢).

سابعًا: انتقام الله من قتلة الحسين رضى الله عنه:

لقد انتقم الله للحسين الشهيد رضى الله عنه من قاتليه وعلى رأسهم عيد الله بن زياد، ويزيد بن معاوية، وكل من شارك فى قتله لم يَسلم، أما عبيد الله بن زياد فقد قتله إبراهيم بن الأشتر وحز رأسه وأرسل به إلى المختار بن أبى عبيد الله الثقفى. يقول ابن عبد البر: قتل الحسين -رضى الله عنه- يوم الأحد لعشر مضمين من المحرم يوم عاشوراء سنة إحدى وستين... وقضى الله - عز وجل - أن قتل عبيد الله بن زياد يوم عاشوراء سنة سبع وستين، قتله إبراهيم بن الأشتر فى الحرب، وبعث برأسه إلى المختار، وبعث به للمختار إلى بن الزبير وبعث به ابن الزبير إلى على بن الحسين^(٣)، وقد صَحَّ من حديث عمار بن عمير قال: جرى برأس عبيد الله بن زياد وأصحابه فأتيناهم وهم يقولون: قد جاءت قد جاءت، فإذا حية تَخُلُّ الرءوس حتى دخلت منخر عبيد الله فمكثت هُنيهة ثم خرجت وَغَابَتْ. ثم قالوا: قد جاءت، قد جاءت، ففعلت ذلك مرتين أو ثلاثًا^(٤). أما يزيد بن معاوية فقد مقتله الناس وأبغضوه لمقتل الحسين وثار عليه غير واحد، وثار عليه أهل المدينة النبوية الشريفة، فارتكب جريمة أخرى هى موقعة الحرة بالمدينة، فلم يمهله الله تعالى، وكانت دولته أقل من أربع سنين^(٥)، وجاء عن أبى رجاء العطاردي قال: لا تسبوا عليًا ولا أحدًا من أهل البيت، كان لنا جبار من بلهجوم قال: ألم تروا إلى هذا الفاسق الحسين بن على قتله الله؟ فرماه الله بكوكبين فى عينيه فطمس بصره^(٦). قال ابن كثير: وأما ما روى من الأحاديث والفنن التى

(٢) سير الشهداء، ص (٢٤٤).

(٤) سير أعلام النبلاء (٣/٥٤٩).

(١) فضائل الصحابة، رقم (١٣٩١) بسند حسن.

(٣) الاستيعاب، حاشية الإصطبة (١/٣٨٢).

(٥) الدوحة النبوية، ص (١٢٩).

(٦) للمعجم الكبير للطبراني (١١٩/٣) ورجاله رجال الصحيح.

أصابت من قتلها فأكثرها صحيح، فقه قل من غما من أولئك الذين قتلوه من أمة أو
عامة في الدنيا، فلم يخرج منها حتى أصيب بمرض وأكثرهم أصابه الجنون^(١).
ثامناً : القوى المضادة للإسلام ومصيبة كربلاء:

نجحت القوى المضادة للدولة الإسلام في إحداث واقعة كربلاء ثم وجدوا فيها
الفرصة السليمة لتمزيق الجماعة الإسلامية، وتفريق الكلمة بتحويل النزاع بين
المسلمين، فقد كلفت الكوفة مجمع شلفا للنس وأشرارهم مع خيارهم؛ فقد أتى
إليها الصحابة، كما أتى النصارى واليهود، وأقبلت القبائل العربية، كما أقبل
الموالى وانتشرت الزنقة والسحر، وانتشرت الخلفات المتعارضة وللجامع المتنافرة،
وشرع اليهود بالكوفة في نشر التلمود، والنصارى كاتوا يتلذذون بتجسيد الألوهية،
فأطلت رموس مجامعهم السرية مع المراكز المتعلقة الخفية، واستغلوا دم الحسين
واعتبروه ذا قيمة في التضحية تشبه دم المسيح عند النصارى، وتسلبوا إلى نفوس
من أسلم من القرس من هذا الطريق يشيرونهم ضد الدولة بحجة أن الحسين كان
قد تزوج جيهان شاه ابنة يزيد مجرد أم على بن الحسين^(٢)، فارتفعوا بهذه الفاجعة عن
مصائب البشر الاعتيادية فشبهوها بمصائب الأنبياء^(٣)، وتسلبت من خلالها أفكار
أهل الكتب بسهولة. واعتبروا أن الحسين لم يتألم إلا أصاب أهله ونفسه من
القتل والإيذاء بل إنه تألم لأن أمة جلدته المسنول عن هدايتها بصفتها الإمام والحجة
ضلت بحريها إليه^(٤)، وهذا يفكرنا بفكرة النصارى عن صلب المسيح وتعذيبه؛
فكان من السهل بذر هذه الفكرة من قبل أهل الكتب في نفس من أسلم حديثاً،
فأقبل الموالى على الشيع، وروأوا في الحسين إسلاً روحانياً قتلوه الله منذ الأزل
أن يقتلى الإسلام بدمه ويحفظه بتضحية نفسه، فقرر بدور المسيح للمخلص^(٥)...
وكان مستشارى يزيد من النصارى -مثل سرجون- أثر في تلك الأحداث الدامية
وما ترتب عليها من نكبات ومصائب^(٦).

(١) البغية والفتنة، نقلاً عن الدولة الشيعية، ص (١٢٩).

(٢) فرق الشيعة، ص (٥٣)، الطبقات (١٥٦/٥).

(٣) أثر أهل الكتب في الفتن والحروب الأهلية، ص (٤٩١)، تاريخ الإطمية وإسلامهم من الشيعة، ص (٥٤).

(٤) أثر أهل الكتب في الفتن والحروب الأهلية، ص (٤٩٢).

(٥)، (٦) المصدر نفسه، ص (٤٩٤).

تاسعاً : استشهاد الحسين -رضى الله عنه- نقطة تحول في التاريخ الفكري والعقدي للشيعة:

يُعد استشهاد الحسين رضي الله عنه نقطة تحول في التاريخ الفكري والعقدي للشيعة، إذ لم يقتصر أثر هذه الحادثة الأليمة على إذكاء التشيع في نفوس الشيعة وتوحيد صفوفهم، بل ترجع أهمية هذه الحادثة إلى أن التشيع كان قبل مقتل الحسين مجرد رأى سياسى لم يصل إلى عقائد الشيعة، فلما قتل الحسين امتزج التشيع بدمائهم وتغلغل في أعماق قلوبهم، وأصبح عقيدة راسخة في نفوسهم^(١). لقد نظر الشيعة إلى استشهاد الحسين على أنه أهم من استشهاد على بن أبى طالب نفسه، لأن الحسين ابن بنت رسول الله ﷺ^(٢)، وقد اعتنق الفرس مبدأ التشيع وبذلك تمركزت العقيدة الشيعة حول الحسين وسلالته دون الحسن وزريته، وإلى اعتناق مبدأ حق الحسين بن على الإلهى وزريته فى الخلافة، وأن الإمامة بالنص لا بالاختيار^(٣)، بل اعتبر الشيعة سفك دم الحسين فى سهل كربلاء ذا قيمة فى التضحية تشبه سفك دم المسيح المزعوم عند المسيحية^(٤)، ولم يقتصر التمايز الفكرى والعقدى بين أهل السنة والشيعة بعد مقتل الحسين، بل إن الشيعة أنفسهم قد أثر فيهم مصرع الحسين، وانقسموا على أنفسهم، واختلفوا بعد مقتله إلى فرق^(٥)، ولكى يكون لمقتل الحسين أهمية خاصة عند الشيعة فقد أكدوا على أهمية يوم عاشوراء، وتفننوا فى إظهار الحزن فى ذلك اليوم، كما ابتدعوا لفضائل ذلك اليوم من الأحاديث والآثار ما لا يقع عليه الحصر، وقد جعلوا الجكاء على الحسين يوم عاشوراء يمسح الذنوب ويغفر ما تقدم منها، عما جعل الاحتفال بيوم عاشوراء واجباً دينياً يقوم به الحكام والمحكومون على السواء، ويبالغون فى إظهار عواطفهم المذهبية فى هذا اليوم الحزين^(٦)، لقد أراد واضعو التشيع وعقائده التأكيد على يوم عاشوراء^(٧)، ويكون التشيع عقيدة ملتزمة فى نفوس أتباعهم، وكانت دولهم تهتم

(١) نظرية الإمامة، ص (٤٧)، مواقف المعارضة، ص (٣٣٨).

(٢) الحوراج والشيعة، ص (١٨٨)، فلها وزن، مواقف المعارضة، ص (٣٣٩).

(٣) الوثائق السياسية للجزيرة العربية، ص (١٩، ٢٠).

(٤) مواقف المعارضة، ص (٣٣٩)، التاريخ اليسى، عبد التميم ماجد (٧٧/٢).

(٥) فرق الشيعة، ص (٢٣) للتريخى، مواقف المعارضة، ص (٣٣٩).

(٦) إيران فى ظل الإسلام، عبد التميم حسنين، ص (١٠٤)، مواقف المعارضة، ص (٣٣٩).

(٧) مواقف المعارضة، ص (٣٤٠).

بهذا الأمر، كالدولة البويهية بالعراق والدولة العبيدية الفاطمية بمصر^(١)، وقد تعرضت لعقائد الشيعة بنوع من التفصيل فى كتابى عن أمير المؤمنين على رضى الله عنه .
عاشراً : من دعاء الحسين رضى الله عنه :

دعا الحسين -رضى الله عنه- بهذا الدعاء قبل المعركة : اللهم أنت ثقتى فى كل كرب، ورجائى فى كل شدة، وأنت لى فى كل أمر نزل بى ثقة وعدة، كم من هم يضعف فيه الفؤاد، وتقل فيه الحيلة، ويخفل فيه الصديق، ويشمت فيه العدو، أنزلته بك وشكوته إليك، رغبة منى إليك عمن سواك، ففرجته وكشفته، فأنت ولى كل نعمة، وصاحب كل حسة، ومنتهى كل رغبة^(٢). إن الحسين رضى الله عنه يعلمنا حسن الدعاء والاتجاه إلى الله تعالى والثقة به والتوكل عليه والرغبة إليه، فجده ﷺ، قال : «ليس شيء أكرم على الله من الدعاء»^(٣)، وقد تعلم الحسين رضى الله عنه من تعاليم جده ﷺ، بأن الاستعانة لا تكون إلا بالله، والشكوى لا تكون إلا إليه سبحانه، فلا يستعين المرء ولا يشكو إلا إلى الله وحده دون غيره من نبي أو إمام أو صالح . . . ويعلمنا الحسين رضى الله عنه أن الدعاء لا يصرف إلا لله وحده دون سواه، فهذا الحسين رضى الله عنه لم يدعُ رسول الله ﷺ أو أباه علياً، وهو فى هذا الموقف العصيب الذى يودع فيه الحياة، بل دعا الله وحده وتوسل إليه فقط، وفى هذا يعلمنا الحسين رضى الله عنه منهجاً يجب ألا نحيد عنه، وهو أنه عند الدعاء لحاجة المرء أو طلب رزق أو شفاء مريض أو غيرها عليه أن يدعو الله وحده ولا يشرك فى دعائه أحداً كائناً من كان هذا المدعو^(٤)، فمن أحب الحسين رضى الله عنه فعليه أن يدعو الله كما دعا الحسين رضى الله عنه، ولا يقول يا حسين أو يا على، فإن دعاء للمخلوقين انحراف عظيم عن كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ وهدى العلماء الربانيين وعلى رأسهم أئمة أهل البيت الأطهار .

قال الشاعر:

وأفنية الملوك محجبات وباب الله مبذول الفناء
فما أرجو سواه لكشف ضرى ولا أقنعُ إلى غير الدعاء^(٥)

(١) مواقف المعارضة، ص (٣٤٠) . (٢) تاريخ الطبرى (١/ ٣٥٠) .

(٣) سنن الترمذى رقم (٣٣٧٠)، حقه الألبانى فى صحيح الجامع .

(٤) الحسين بن على بن الحقائق والأوهام، عبد الرحمن بن عبد الله جيمان، ص (٥٦) .

(٥) الأخلاق، ص (٣٨) .

المبحث الرابع

وقعة الحرة (٦٢٣هـ)

إن ثورة أهل المدينة ومعارضتهم للحكم الأموي وخلافة يزيد بن معاوية ما هي إلا امتداد طبيعي لمعارضة ابن الزبير التي بدأها في مكة، ثم إن قرب فترة يزيد بن معاوية (٦١٠هـ) بالخلافة الراشدة جعل أبناء الصحابة أكثر شوقاً لإعادة الشورى وتمكينها بين الناس، وعندما قتل الحسين رضى الله عنه بتلك الصورة الشنيعة ومعه إخوته وأبناء عمه على يد عبيد الله بن زياد، أحس الكثير من أبناء الصحابة بحجم الاستبداد والتسلط الذي بدأت تمارسه الدولة؛ الأمر الذي جعل الناس في الحجاز يتعاطفون مع ابن الزبير رضى الله عنه، ورفع شعار الشورى، في الوقت الذي لم يحاكم يزيد عبيد الله بن زياد كأحد المسؤولين المباشرين عن الجريمة النكراء التي لحقت بالحسين وأهله في كربلاء، واعتبر الناس هذا التصرف محاباة لابن زياد من قبل ابن عمه يزيد بن معاوية^(١).

ومما لا شك فيه أن مقتل الحسين ومن معه بتلك الصورة قد أهاج الناس جميعاً، وولّد لديهم شعوراً بالحزن والأسى العميق على قتلته بتلك الطريقة البشعة^(٢).
أولاً: وفد المدينة يزور يزيد بدمشق:

أراد والى المدينة عثمان بن محمد بن أبي سفيان أن يثبّت ولاء أهل المدينة ليزيد، فاختار منها وفداً وأرسلهم إلى دمشق، وهناك استقبلهم يزيد استقبالا حسناً، فأكرم وفادتهم، وأحسن جوائزهم، وأجزل عطاياهم، وكان في وفد المدينة عبد الله بن حنظلة الغسيل الأنصاري، وعبد الله بن أبي عمرو بن حصص الغيرة الحضرمي، والنتن بن الزبير، ورجال كثير من أشرف أهل المدينة، وبعد أن أخذوا جوائزهم انصرفوا إلى المدينة، وهناك علموا يزيد وشتموه، وأظهروا العداء له، واخلعوه^(٣)، وأخرج أهل المدينة عامل يزيد عثمان بن محمد من المدينة، كما

(٢) المصدر نفسه، ص (٣٦٢).

(١) مواقف المعارضة، ص (٣٦١).

(٣) البداية والنهاية (١١/٦٢٤، ٦٢٥).

أخرجوا مروان بن الحكم وسائر بني أمية، وبلغ الأمر يزيد، وعلم بما كان من أهل المدينة من خلعه، والميل إلى ابن الزبير، فأعد جيشاً لغزو المدينة أسند قيادته لمسلم ابن عقبة المري^(١).

ثانياً : موقف علماء أهل المدينة المعارضين للخروج:

١ - عبد الله بن عمر رضى الله عنهما: اعترض بعض علماء المدينة على خلع يزيد والخروج عليه، ولم يؤيدوا من قام بالخروج، وقاموا بنصح إخوانهم واعتزلوا الفتنة وكان أغلب هذا الرأي من أهل العلم والفقه في الدين، وفي مقدمة هؤلاء العالم الجليل الإمام القدوة عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما؛ فقد اشتهر عنه إنكاره على الذين رفضوا البيعة ليزيد وسعوا في خلعه^(٢)، فعندما أراد عبد الله بن مطيع الفرار من المدينة تهرباً من البيعة ليزيد وسمع ذلك عبد الله بن عمر خرج إليه حتى جاءه فقال له: أين تريد يا ابن عم؟ فقال: لا أعطيهم طاعة أبداً. فقال له: أين تريد يا ابن عم؟ لا تفعل فإنى أشهد أنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من مات ولا بيعة عليه مات ميتة جاهلية»^(٣) وعندما خلع أهل المدينة يزيد بن معاوية جمع ابن عمر حشمه وولده فقال: إني سمعت النبي ﷺ يقول: «ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة» وإنا قد بايعنا هذا الرجل على بيعة الله ورسوله، وإنى لا أعلم غدرًا أعظم من أن يبايع رجل على بيعة الله ورسوله ثم ينصب له القتال، وإنى لا أعلم أحداً منكم خلعه ولا تابع في هذا الأمر إلا كانت الفصيل بينى وبينه^(٤). فقد عارض ابن عمر من خرج من أهل المدينة لسببين:

الأول: نقضهم البيعة، وهو يرى أنهم أعطوا البيعة عن رضى واختيار، ولم يفعلوا مثل الحسين رضى الله عنه، حيث كان موقفه واضحاً منذ البداية، ولم يعط البيعة، وذلك عند ابن عمر خيانة وغدر، ويتضح ذلك في قوله لعبد الله بن

(١) تاريخ خليفة ص (٢٢٧)، أثار العلماء في الحجة السليبية، ص (٥٠٤).

(٢) أثار العلماء في الحجة السليبية في الدولة الأموية، ص (٥٠٦).

(٣) مسلم، ك الإمارة (١٤٧٨/٣)، سير أعلام النبلاء (٣/٢٢٢).

(٤) مسلم (١٤٧٨/٣) ك الإمارة.

مطيع: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»^(١). وأوجب على أهله الوفاء بالبيعة مذكراً لهم بقول رسول الله ﷺ: «ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة». وإنا قد بايعنا هذا الرجل، ولا أعلم غدرًا أعظم من أن يبايع رجل على بيعة الله ورسوله، ثم ينصب له القتال»^(٢).

الثاني: هو تعظيم حرمة دماء المسلمين وحرمة الاقتال بينهم، وتزداد هذه الحرمة في الأماكن المقدسة كمكة والمدينة، ولقد استدلل ابن حجر بموقف ابن عمر السابق والأحاديث التي أئتمسح بها على وجوب طاعة الإمام الذي انعقدت له البيعة، والمنع من الخروج عليه، ولو جار في حكمه، وأنه لا ينخلع بالفسق^(٣). والواقع أن موقف ابن عمر لا يدل على جواز بيعة رئيس الدولة الفاسق الظالم، ولا على تحريم خلعه بسبب فسقه وظلمه، وإنما يدل على تحريم الغدر بكل أشكاله، وفي جميع مواضعه، بما فيها غدر الأمة برئيس الدولة الذي اختارته وبايعته^(٤)، وكان لسان حال ابن عمر يقول: إذا كتم تعلمون من يزيد الفسق والظلم فلماذا يبايعتموه في أول الأمر وجعلتموني أبايه؟ - لأن ابن عمر لم يبايع حتى يبايع أهل المدينة جميعهم - أما وقد يبايعتموه فيلزمكم الوفاء بالبيعة، وكان ابن عمر يشك في أقوالهم عن فسق يزيد، ولم يكن وحده في هذا الشك، بل كان محمد بن الحنفية ينكر عليهم اتهام يزيد بترك الصلوات وشرب الخمر^(٥)، ولعل ذلك هو ورع ابن عمر في أن يتهم أحداً في دينه ما لم يبلغ عنده ذلك الأمر مرحلة اليقين، ومع ذلك فإنه - مع بقاءه على بيعة يزيد - اعتزل القتال ولم يشارك أيًا من الطرفين^(٦) فهذا موقف شيخ الصحابة في عصره، وأورع الناس وأزهدهم وأفقههم في دين الله، وقد شهد له النسي ﷺ بالصلاح والتقوى^(٧). وقالت عنه عائشة: ما رأيت ألزم للأمر الأول من عبد الله بن عمر^(٨)، وقال عنه سعيد بن المسيب: لو شهدت على أحد أنه من أهل الجنة لشهدت على ابن عمر^(٩)، وقال عنه علي بن الحسين:

(١) البخاري، ك الفتن، باب (٢١) .

(٢) الفقهاء والخلفاء، ص (٦٠).

(٣) فتح الباري (١٣/٦٠).

(٤) الفقهاء والخلفاء، ص (٦٠).

(٥) مسلم (٤/١٩٢٧)، رقم (٢٤٧٨).

(٦) المصدر نفسه، ص (٦١).

(٧) المستدرک للحاکم (٣/٥٥٩).

(٨) المصدر نفسه (٣/٥٥٩)، فضائل الصحابة (٢/٨٩٥)، رقم (١٧٠٣).

إن ابن عمر أزهده القوم وأصوب القوم^(١)، وقال عنه مالك: أقام ابن عمر بعد النبي ﷺ ستين سنة يفتي الناس في الموسم، وكان من أئمة الدين^(٢).

٢- محمد بن علي بن أبي طالب (ابن الحنفية): فإنه لم ير خروج أهل المدينة على يزيد ولم يستجب لدعوتهم إياه بالخروج معهم، بل جادلهم في نفي التهم التي أشاعوها عن يزيد، ولما رجع وفد أهل المدينة من عند يزيد مشى عبد الله بن مطيع وأصحابه إلى محمد بن الحنفية، فأرادوه على خلع يزيد فأبى عليهم، فقال ابن مطيع: إن يزيد يشرب الخمر، ويترك الصلاة، ويتعدى حكم الكتاب. فقال لهم: ما رأيت منه ما تذكرون، وقد حضرته وأقيمت عنده فرأيت موظلاً على الصلاة، متحريراً للخير، يسأل عن الفقه، ملازماً للسنة، قالوا: فإن ذلك كان منه تصنعاً لك. فقال: وما الذي خاف مني أو رجا حتى يظهر لي الخشوع؟ فأطلعكم على ما تذكرون من شرب الخمر؟ فلو كان أطلعكم على ذلك إنكم لشركاؤه، وإن لم يكن رأيانه، فقال لهم: أبى الله ذلك على أهل الشهادة، فقال: ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [الزخرف: ٨٦] ولست من أمركم في شيء^(٣). قالوا: فلعلك تكره أن يتولى الأمر غيرك فنحن نوليكَ أمرنا. قال: ما أستحل القتال على ما تريدون عليه تابعاً ولا متبوعاً. قالوا: فقد قاتلت مع أبيك، قال: جيشوني بمثل أبي أقاتل على ما قاتل عليه، فقالوا: فمر ابنك أبا القاسم والقاسم بالقتال معنا، قال: لو أمرتهما قاتلت. قالوا: فقم معنا مقاماً تحض الناس فيه على القتال، قال: سبحان الله! أمر الناس بما لا أفعله ولا أرضاه؟! إذا ما نصحت لله في عباده. قالوا: إذا نكرهك. قال: إذا أمر الناس بتقوى الله ولا يرضون للمخلوق بسخط الخالق. ولما رأى محمد بن الحنفية الأمور تسير في الاتجاه الذي لا يريده، وبدأ يظهر له سوء عاقبة تصرفات المخالفين له من أهل المدينة حينما ترامي إلى الأسماح قدوم جيش أهل الشام إلى المدينة، لذلك قرر ترك المدينة وتوجه إلى مكة^(٤).

(١) المستدرك (٣/ ١٦٠). (٢) طبقات الفقهاء للشيرازي ص ٥٠، مواقف المعارضة، ص (٤٥٧).

(٣) البداية والنهاية (١١/ ٦٥٤)، وذكر الدكتور عبد العزيز دخان أن السند صحيح لأنه من طريق صخر بن جويرية، وهو من الثقات عن نافع، أحداث وأحاديث، ص (٢٠٣).

(٤) البداية والنهاية (١١/ ٦٥٤).

وسار أهل بيت النبوة على هذا النوال ولزموا الطاعة، ولم يخرجوا مع أهل المدينة ضد يزيد، فعلى بن الحسين بن علي بن أبي طالب لم يخرج مع أهل المدينة ولزم الطاعة ليزيد^(١)، وهو الذي قال فيه الزهري: كان أفضل أهل بيت وأحسنهم طاعة، وقال عنه: لم أدرك من آل البيت أفضل من علي بن الحسين^(٢)، وكذلك ابن عباس رضى الله عنهما - وهو فقيه الأمة وحبرها وعلمها، لم ينقل عنه تأييد لأهل المدينة، كما أنه لم يذكر عنه أنه نزع يعة يزيد بن معاوية، فهؤلاء أفضل آل بيت النبوة في زمانهم، ومع ذلك لم يخرجوا مع أهل المدينة، ومسوغات الخروج على يزيد عندهم أكثر من غيرهم^(٣).

٣ - النعمان بن بشير الأنصارى رضى الله عنه: وعن عاب على أهل المدينة خروجهم وعارضه: الصحابي الجليل النعمان بن بشير الأنصارى، وقد كان إبان خروج أهل المدينة في الشام، فاستغل يزيد فرصة وجوده فبعثه إلى أهل المدينة لعله يفلح في صلحهم عن الخروج ويعيدهم إلى الطاعة ولزوم الجماعة، فاستجاب النعمان لذلك وقدم المدينة فجمع عامة الناس، وأمرهم بالطاعة ولزوم الجماعة، وخوفهم الفتنة وقال لهم: إنه لا طاقة لكم بأهل الشام، فقال له عبد الله بن مطيع: ما يحملك يا نعمان على تفريق جماعتنا، وفساد ما أصلح الله من أمرنا؟ فقال النعمان: أما والله لكأنى بك - لو قد نزلت تلك التي تدعو إليها، وقامت الرجال على الركب تضرب مفارق القوم وجباههم بالسيوف، ودارت رحى الموت بين الفريقين - قد هربت على بقلتك تضرب جيئها إلى مكة، وقد خلفت هؤلاء المساكين^(٤) يقتلون في سككهم ومساجلهم وعلى أبواب دورهم، فعصاه الناس، فانصرف، وكان - والله - كما قال^(٥).

٤ - عبد الله بن جعفر بن أبي طالب رضى الله عنهما: فقد كان بالشام عندما عزم يزيد أن يبعث جيشاً إلى المدينة، فحاول عبد الله بن جعفر أن يتدخل في الأمر ليجنب أهل المدينة شر القتال، فكلّم يزيد وطلب منه الرقعة بأهل المدينة ورققه

(١) مواقف المعارضة، ص (٤٥٨) . (٢) تاريخ ابن عساکر (٣٥/١٧)، مواقف المعارضة ص (٤٥٨) .

(٣) مواقف المعارضة، ص (٤٥٨) . (٤) المساكين: يعنى الأنصار .

(٥) تاريخ الطبري نقلاً عن أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (٥١٣) .

عليهم، وقال: إنما تقتل بهم نفسك. وقد تجاوب معه يزيد حين قال: فإني أبعث أول جيش وأمرهم أن يمسروا بالمدينة إلى ابن الزبير - فإنه قد نصب لنا الحرب- ويجعلوها طريقاً ولا يقاتلهم، فإن أقر أهل المدينة بالسمع والطاعة تركهم، وقد وجد عبد الله بن جعفر مدخلاً لكف القتال والأذى عن أهل المدينة، فكتب على الفور إلى زعماء أهل المدينة يخبرهم بذلك ويقول: استقبلوا ما سلف واختموا السلامة والأمن، ولا تعرضوا لجنده ودعوهم يمشون عنكم^(١). وكان ردهم عليه: لا يدخلها علينا أبداً^(٢).

٥ - سعيد بن المسيب رحمه الله: فإنه قد اعتزل فتنة خروج أهل المدينة ولم يدخل فيما دخلوا فيه، ولم يكن يحضر لهم أمراً من أمورهم إلا الجمعة والعيد، وقد لزم المسجد نهاره لا يرحه إلى الليل والناس في قتالهم أيام الحرة^(٣).

ومن كل ما سبق ندرک أن أهل المدينة انقسموا تجاه البيعة ليزيد والدخول في طاعته إلى قسمين: القسم الأول منهم تزعمه عدد ممن دفعه الحماس والغيرة على الدين إلى خلع يزيد، ولقد اشترك بعض الفقهاء في موقعة الحرة، وانضم إلى أهل المدينة وخلع يزيد، وقاتل الجيش الأموي، ومن أبرزهم محمد بن عمرو بن حزم^(٤)، وهذا يعطى لحركة أهل المدينة خصوصية الارتكاز على المرجعية الشرعية للفقهاء في مقاومة حكم يزيد بن معاوية، ولقد اعتمدت ثورة أهل المدينة على فتوى هؤلاء العلماء ومن قبلهم الحسين بن علي في وجوب مقاومة المنكر، ويتضح ذلك في خطاب عبد الله بن حنظلة حين قال: يا قوم اتقوا الله وحده لا شريك له، فوالله ما خرجنا على يزيد حتى خفنا أن نرمى بحجارة من السماء^(٥)، وقد شارك في ثورة أهل المدينة عدد من صغار الصحابة هم: عبد الله بن زيد، وعبد الرحمن ابن أضره، وعبد الله بن حنظلة^(٦)، إلا أن معظم الصحابة ممن عاش إلى وقعة الحرة لم يشتركوا فيها، وحاولوا إقناع الثائرين بعدم خلع يزيد والخروج على حكمه^(٧).

(١) الطبقات (١٤٥/٥). (٢) أثر العلماء في الحيلة السياسية، ص (٥١٤).

(٣) الطبقات (١٣٢/٥)، سير أعلام النبلاء (٤/٢٢٨، ٢٢٩).

(٤) الطبقات الكبرى (٥/٦٩، ٧٠). (٥) المصدر السابق (٦٦/٦).

(٦) قيم للجمع للمعري (٤٧/٢)، الفقهاء والخلفاء، ص (٣١).

(٧) الفقهاء والخلفاء، ص (٣١) سلطان حثلين.

ومع أن الأسس الشرعية التى قامت عليها حركة أهل المدينة وفتاويهم فى الخروج على يزيد هى نفس الأسس التى بنى عليها الحسين موقفه، وهى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، واجب على علماء الأمة وقادتها، وأن بنى أمية قد تجاوزوا فى حكمهم حدود الشريعة، سواء على الصعيد السياسى وطريقة الحكم كالانفراد بالسلطة وغياب الشورى، والاستبداد.. أو على الصعيد الشخصى، كانهدام الكفاءة والعدالة فى شخص يزيد، فإن هناك اختلافاً كبيراً من الناحية الشرعية فى الأصل الذى بنى عليه الحسين فتواه ومن ثم اتخذ قراره فى مقاومة يزيد، فالحسين لم يعط البيعة ليزيد منذ البداية، وعلى ذلك فإنه كان يرى أنه يحق له - من هذا المنطق - حرية التصرف فى مقاومة الحكم، الأموى، بينما نجد أن أهل المدينة قد أعطوا البيعة ليزيد، ومن بعد ذلك رأوا أنهم يجوز لهم نقض البيعة وخلع يزيد نظراً لعدم كفاءته وصلاحه للحكم، فأضافوا بذلك بعداً جديداً إلى فتوى الحسين، وهى أنه يجوز خلع الحاكم المسلم الذى يعتقد بفساده وفسوقه، وهو أمر خالفهم فيه بقية الصحابة -أى القسم الثانى من أهل المدينة- ولعل ذلك هو السبب الرئيسى الذى جعل فقهاء المدينة من الصحابة ينددون بقوة بخروج أهل المدينة؛ فهم يرون أن نقض البيعة لا يجوز، وأن فسوق الحاكم لا يوجب الخروج عليه^(١)، يضاف إلى ذلك خوف كثير من فقهاء ومفتى الصحابة ممن حضر موقعة الحرة على أهل المدينة من القتل، والخوف على انتهاك قدسية مدينة رسول الله ﷺ، وقد وقع ذلك بالفعل^(٢)، ومع ذلك فإن جميع الصحابة وفقهاء المسلمين لم يرضوا عن تصرف يزيد وقتله أهل الحرة واستباحته المدينة،^(٣) بل إن ابن تيمية يعتبر هذا التصرف من كبائر الذنوب التى اقترفها يزيد^(٤).

ثالثاً : معركة الحرة:

اشتد الأمر على يزيد حين علم بأن بنى أمية فى المدينة محاصرون فى دار مروان بن الحكم، فأرد أن يخلصهم من هذا الحصار قبل أن يقتلوا أو يحل بهم مكروه - وكانوا ألف رجل - فزع عليه أن يقتل هؤلاء، فى سلطانه، دون أن يقدم

(١) الفقهاء والخلفاء، ص (٣٢). (٢) تاريخ خليفة، ص (٢٢٨، ٢٢٩)، الفقهاء والخلفاء، ص (٣٢).

(٣) حركة النفس الزكية، ص (٣٠)، الفقهاء والخلفاء، ص (٣٠).

(٤) الفتاوى، نقلاً عن الفقهاء والخلفاء، ص (٣٢).

لهم عونًا، فأمر بتجهيز جيش لينهب إلى المدينة، فيخلص بنى أمية، ويرد هؤلاء المتمردين إلى الطاعة، وطلب عمرو بن سعيد ليقود الجيش فأبى، وأرسل إلى عبيد الله بن زياد ليرد أهل المدينة إلى الطاعة ثم يغزو ابن الزبير، فقال: لا أجمعهما للفاسق أبدًا، أقتل ابن بنت رسول الله ﷺ وأغزو البيت؟!^(١) ثم استقر الرأي على إرسال مسلم بن عقبة المري^(٢).

١ - وصية يزيد لمسلم: اجتمع الجيش، وهم مسلم بن عقبة أن ينطلق بهم إلى المدينة، فقال له يزيد: ادع القوم ثلاثًا، فإن رجعوا إلى الطاعة، فاقبل وكف عنهم، وإلا فاستعن بالله وقتلهم، وإذا ظهرت عليهم فأبج المدينة ثلاثًا، ثم اكف عن الناس، وانظر إلى على بن الحسين فاكف عته، واستوص به خيرًا، وأذن مجلسه فإنه لم يدخل في شيء مما دخلوا فيه، وأمر مسلمًا إذا فرغ من المدينة أن يذهب لحصار ابن الزبير، وقال له: إن حدث بك أمر فعلى الناس حصين بن نمير السكوني^(٣).

٢ - مسلم يستعرض الجيش: ركب مسلم بن عقبة فرسه واستعرض جيشه الذى سيحارب به أهل المدينة، فجعل على أهل دمشق عبد الله بن مسعدة الفزارى، وعلى أهل حمص حصين بن نمير السكوني، وعلى أهل الأردن حبيس بن دلجة القيني، وعلى أهل فلسطين روح بن زنباع الجندامي، وشريك الكنانى، وعلى أهل قنسرين طريف بن الحساس الهلالي، وعليهم جميعًا مسلم بن الوليد بن عقبة المري الغطفاني^(٤)، وسار مسلم إلى المدينة فوجد بنى أمية وقد أخرجوا منها، وساروا فى اتجاه الشام، فاستوقفهم وسألهم عن الوضع فى المدينة، فلم ينطقوا بجواب، وكان أهل المدينة قد أطلقوا حصارهم بعد أن أخذوا عليهم اليهود والمواثيق ألا يدلوا على عورة ولا يعاونوا عدوك، وطلب مسلم منهم أن يدلوه على ما وراءهم فلم يستجيبوا، فغضب مسلم منهم غضبًا شديدًا، فلم يرد غضبه إلا عبد الملك بن مروان الذى دلّه على الخطة التى يجب اتباعها فى حرب المدينة، فأشار إليه بأن يأتيها من جهتها الشرقية، ويلحق فى الجنوب منها، يواجه أهل

(٢) المصدر نفسه (٤١٦/٦).

(٤) المصدر نفسه (٦١٦/١١).

(١) تاريخ الطبرى (٤١٧/٦).

(٣) البداية والنهاية (٦١٧/١١).

المدينة، في مكان يسمى الحرّة، وتأتى الشمس أمام جيش الشام فتلمع خوذهم وصلاحتهم فيهربون عدوهم، ويكون لهم السيطرة من الوجهة الحربية^(١).

٣- بدء المعركة: وفى يوم الأربعاء لليلتين بقيتا من شهر ذى الحجة ٦٣ هـ وقعت المعركة المشنومة، فوجه مسلم خيله نحو أهل المدينة والتقى الجيشان، وحمل عبدالله بن حنظلة الغسيل على خيل الشام، فأنكشت الخيل، وانهزموا، حتى انتهوا إلى مسلم، فنهض بمن معه وقاتلوا قتالاً شديداً، وانكشف أهل المدينة من كل جانب، وجاء الفضل بن عباس بن ربيعة إلى ابن الغسيل فقاتل معه، وطلب منه أن يجمع الفرسان ليقاتلوا معه وكان قد عزم على الوصول إلى مسلم بن عقبة ليقبله، فأمر ابن الغسيل أن يجتمع الفرسان حول الفضل، وحمل الفضل بهم على أهل الشام فانفرجوا وجث الرجال أمامه على الركب، ومضى نحو راية مسلم فقتل صاحبها وهو يظنه مسلماً^(٢)، وكان الذى قتله الفضل غلاماً لمسلم اسمه رومى، وأخذ مسلم الراية ونادى فى جيشه يحضهم على القتال وأمر أحد قادته أن ينضحوا ابن الغسيل بالنبل ونادى مسلم: يا أهل الشام، أهذا هو قتال قوم يريدون أن يدفعوا به عن دينهم، وأن يعزّوا به نصر إمامهم؟! قبح الله قتالكم منذ اليوم، ما أوجعه لقلبي، وأغيظه لنفسى! أما والله ما جزاؤكم عليه إلا أن تُحرموا العطاء، وأن تمجروا^(٣) فى أقاصى الثغور، شدوا مع هذه الراية. ومشى برايته، وشدت الرجال أمام الراية، وصرع الفضل بن عباس بن ربيعة وما بينه وبين أطناب مسلم إلا عشر أذرع، وقتل معه زيد بن عبد الرحمن بن عوف وإبراهيم بن نعيم العدوى فى رجال من أهل المدينة كثير^(٤)، ثم إن خيل مسلم ورجاله أقبلت نحو عبد الله ابن حنظلة الغسيل ورجاله حتى دنوا منه، وركب مسلم بن عقبة فرساً له، فأخذ يسير فى أهل الشام ويحرضهم ويقول: يا أهل الشام إنكم لستم بأفضل العرب فى أحسابها وأنسابها، ولا أكثرها عدداً، ولا أوسعها بلدًا، ولم يخضعكم الله بالذى خصصكم به من النصر على عدوكم وحسن المتزلة عند أئمتكم إلا بطاعتكم واستقامتكم، وإن هؤلاء القوم وأشباههم من العرب غيروا غير الله بهم، فتماوا

(١) الدولة الأموية، د. العث، ص (١٧٦)، الخلافة الأموية للهاشمى، ص (٨٥).

(٢) تلويح الطبرى (٤٢٢/٦).

(٣) تلويح الطبرى (٤٢٣/١).

(٤) تلويح الطبرى (٤٢٣/١).

على أحسن ما كتتم عليه من الطاعة يتمم الله لكم أحسن ما ينيلكم من النصر والظفر^(١). وأمر مسلم أجدر رماته أن يصوب رمية نحو ابن الغسيل، فقال ابن الغسيل: علام تستهذنون لهم؟ من أراد التعجل فليلزم هذه الراية، فقام إليه كل مستميت، فقال: الغدو إلى ريكم. فوالله إني لأرجو أن تكونوا عن ساعه قريوى عين، فنهض القوم واقتلوا أشد قتال رثى فى ذلك الزمان، وأخذ ابن الغسيل يقدم بنيه أمامه واحداً بعد واحد حتى قتلوا بين يديه، وقتل هو وقتل معه أخوه^(٢).

٤ - نهاية المعركة : انتهت المعركة لصالح جيش الشام، وهزم أهل المدينة هزيمة ماحقة، قتل فيها خلق كثير من القادة ووجوه الناس، ولم يخف مروان أسفه على ابن حنظلة ومحمد بن عمرو بن حزم، وإبراهيم بن نعيم بن النحام، وغيرهم، بل كان يثنى عليهم ويذكرهم بأحسن صفاتهم التى اشتهروا بها^(٣)، وكان القتل ذريعاً فى المدنيين، وقد شبهتهم الرواية بنعام الشرد، وأهل الشام يقتلونهم فى كل وجه^(٤)، وقد قتل فى هذه المعركة، عدد من الصحابة رضوان الله عليهم، ويشهد لذلك ما ذكره سعيد بن المسيب حينما قال: وقعت الفتنة الأولى -يعنى مقتل عثمان- فلم تبق من أصحاب بدر أحداً، ثم وقعت الفتنة الثانية -يعنى الحرّة- فلم تبق من أصحاب الحليبية أحداً، ثم وقعت الثالثة فلم ترتفع للناس طبّاخ^(٥)، ولقد أورد خليفة فى تاريخه قوائم بأسماء قتلى الحرّة ثم قال: فجميع من أصيب من قريش والأنصار ثلاثمائة رجل وستة رجال^(٦)، وقد تابعه على ذلك أبو العرب^(٧)، والأتابكي^(٨)، وهناك رواية مسندة عن الإمام مالك قال فيها: إن قتلى الحرّة سبعمائة رجل من حملة القرآن، وقال الراوى: وحسبت أنه قال: وكان معهم ثلاثة أو أربعة من أصحاب رسول الله ﷺ^(٩). ورواية مالك أقرب إلى الصحة من الذى ذكر خليفة^(١٠).

-
- (١) تاريخ الطبرى (٤٢٣/٦).
 (٢) المصدر نفسه (٤٢٤/٦).
 (٣) الطبقات (٦٨/٥، ٧١)، للحن، ص (١٧٩).
 (٤) الطبقات (٦٨/٥).
 (٥) المراد: لم تبق فى الناس من الصحابة أحداً، فتح البارى (٣٧٥/٧).
 (٦) تاريخ خليفة، ص (٢٥٠)، مواقف المعارضة، ص (٤٢٢). (٧) للحن، ص (١٨٧ - ٢٠٠).
 (٨) النجوم الزاهرة (١/ ١٦٠).
 (٩) للحن، ص (٢٠٠)، بإسناد صحيح، مواقف المعارضة، ص (٤٢٣). (١٠) مواقف المعارضة، ص (٤٢٣).

٥ - المبالغات التي أوردها البعض في تقدير عدد القتلى من المدنيين: ومن الغريب تلك المبالغات التي أوردها البعض في تقدير عدد القتلى من المدنيين، فمثلاً هناك رواية الواقدي -والتي أخذ بها غالب المتقدمين والمتأخرين- عن عبد الله بن جعفر قال: سألت الزهري: كم بلغ القتلى يوم الحرة؟ قال: أما من قريش والأنصار ومهاجرة العرب ووجوه الناس فسبعمائة، وسائر ذلك عشرة آلاف، وأصيب بها نساء وصبيان بالقتل^(١). والسند عن الواقدي وهو متروك، ثم إنه عورض بسند أصح منه، وهي رواية مالك، فتعتبر رواية الواقدي رواية منكراً لا يعتمد عليها في تقدير عدد القتلى^(٢)، ولقد أنكر ابن تيمية صحة ما ذكر الواقدي، واستبعد أن يصل العدد إلى هذا الحد^(٣).

٦ - نهب المدينة: لقد اشتهر أن مسلم بن عقبة المري، أمر بانتهاب المدينة، فمكثوا ثلاثة أيام من شهر ذي الحجة يتسهبون المدينة حتى رأوا هلال المحرم، فأمر الناس فكفوا، وذلك لأن معركة كانت لثلاث بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وستين للهجرة، وتعتبر رواية نافع مولى ابن عمر هي أصح رواية نصت على حدوث الانتهاب، فقد قال: . . . وظفر - مسلم بن عقبة - بأهل المدينة وقتلوا وانهبت المدينة ثلاثاً^(٤). وقد وردت لفظة الاستباحة عند السلف لتعني النهب، كما ورد على لسان عبد الله بن يزيد بن الشخير حين قال: ولما استبيحت المدينة -يعني الحرة- دخل أبو سعيد الخدري غاراً^(٥)، ومن هنا يعلم أن الاستباحة والنهب جاءت بمعنى واحد حيث جاءت هاتان اللفظتان في غالب المصادر المتقدمة^(٦)، وقرار انتهاب المدينة الذي اتخذه هو يزيد بن معاوية، وقد حمله الإمام أحمد مسئولية انتهاب المدينة، فعندما سأله مهنا بن يحيى الشامي السلمي عن يزيد قال: هو الذي فعل بالمدينة ما فعل. قلت: وما فعل؟ قال: نهبها^(٧). وقال ابن تيمية: فبعث إليهم - أي أهل المدينة - جيشاً وأمره إذا لم يطيعوه بعد ثلاث أن يدخلها بالسيف ويسيحها ثلاثاً،^(٨) وذهب إلى ذلك ابن حجر^(٩). ولا يشك أن انعدام

(١) للحن، ص (١٨٤)، وفاء الوفاء (١/١٣٢)، مروج الذهب (٣/٧٩)، مواقف للمعارضة، ص (٤٢٤).

(٢) مواقف للمعارضة، ص (٤٢٤). منهاج السنة (٤/٧٧٥).

(٤) الطبقات الكبرى (٥/٣٨)، بإسناد حسن. (٥) الطبقات الكبرى نقلاً مواقف للمعارضة، ص (٤٢٧).

(٦) الطبقات (٥/٢٢٥)، مجمع الزوائد (٧/٢٤٩). (٧) السنة للجلال، ص (٥٢٠)، طبقات الخنابلة (١/٣٤٧).

(٨) الرصة الكبرى، ص (٤٥٢). (٩) تهذيب التهذيب (١١/٣١٦).

الامن والخوف فى المدينة، قد أدّى بالبعض إلى الهروب منها والالتجاء إلى الجبال المجاورة، كما حدث لأبى سعيد الخدرى رضى الله عنه، فقد هرب من المدينة ودخل غاراً والسيف فى عنقه؛ ودخل عليه شامى فأمره بالخروج، فقال: لا أخرج وإن تدخل قتلتك، فدخل عليه فوضع أبو سعيد السيف وقال: بؤ يائى وإثمك، قال: أنت أبو سعيد الخدرى؟ قال: نعم، قال: فاستغفر لى. فخرج^(١). وقد ذكر الواقدى أنّ أهل الشام تنفوا لحيته انتقاماً منه، ولكن هذا لم يرد من طريق صحيحة^(٢). ولكن الشيء الذى يجب التنبيه إليه هو أن النهب لم يمثل كل أهل المدينة، فلم نسمع أن ابن عمر قد انتهت داره، أو على بن الحسين، أو غيره من الذين لم يقفوا بجانب المعارضين، وإنما كان الانتهاب فى الأماكن التى يدور فيها القتال، وتعرف المعارضة للحكم الأموى^(٣).

لقد أخطأ يزيد خطأ فاحشاً فى قوله لمسلم بن عقبة أن يبيع المدينة ثلاثة أيام، وهذا خطأ كبير، فإنه وقع فى هذه الأيام الثلاثة من المفساد العظيمة فى المدينة النبوية ما لا يُحَدُّ ولا يُوصَفُ، مما لا يعلمه إلا الله عز وجل، وقد أراد بإرسال مسلم بن عقبة توطيد سلطانه وملكه ودوام أيامه، فعاقبه الله بنقيض قصده، فقصمه الله قاصم الجبارة وأخذه أخذ عزيز مقتدر^(٤)، قال رسول الله ﷺ: «لا يكيد أهل المدينة أحد إلا انماع كما ينماع الملح فى الماء»^(٥) ومن الأحاديث التى تدل على شناعة جريمة إخافة أهل المدينة وتبين سوء عاقبة فاعلها^(٦) قوله ﷺ: «من أخاف أهل المدينة أخافه الله عز وجل، وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً»^(٧).

٧ - ما قيل حول انتهاك الأعراس: لم نجد فى كتب السنة أو فى تلك الكتب التى ألّفت فى الفتى^(٨)، وكذلك لم نجد فى المصليين التاريخيين المهمين عن هذه الفترة وهما (الطبرى والبلاذرى) أى إشارة لوقوع شيء من ذلك، وهما قد اعتمدا على روايات الإخباريين المشهورين مثل عوانة بن الحكم وأبى مخنف الشيعى

(١) تاريخ خليفة، ص (٢٣٩) إسناده صحيح. (٢) مجمع الفوائد (٧/ ٢٥٠)، مواقف المعارضة، ص (٤٣١).

(٣) مواقف المعارضة، ص (٤٣١). (٤) البلية والنهاية (١١/ ٦٢٧).

(٥) البخارى رقم (١٨٧٧). (٦) من تصلى عليهم الملائكة ومن تلعنهم؟، ص (٦٨).

(٧) مسند أحمد (٢٧/ ٩٤)، إسناده صحيح، مؤسسة الرسالة.

(٨) انظر الفتى لنعيم بن حماد، والفتى لأبى عمرو الدقى.

وغيرهما^(١)، وأول من أشار إلى انتهاك الأعراض، المدائني المتوفى سنة ٢٢٥هـ، حيث قال للمدائني عن أبي قرّة عن هشام بن حسان قال: وكنت بعد الحرة ألف امرأة من غير زوج. ويعتبر ابن الجوزي هو أول من أورد هذا الخبر في تاريخه^(٢)، وفي رسالته الخاصة التي ألفها في الطعن على يزيد بن معاوية وإظهار مثالبه^(٣)، وقد نقلها عن ابن الجوزي السهوي مؤرخ المدينة المتوفى في القرن العاشر الهجري^(٤)، ويبدو أن الطبري، والبلاذري، وخليفة بن خياط وغيرهم، لم يقتنعوا بصحة هذا الخبر، فإنهم قد أعرضوا عنه ولم يدخلوه في كتبهم، ولا يوجد خبر صحيح الإسناد في حادثة الاغتصاب المزعومة. وقد ورد في دلائل النبوة للبيهقي من طريق يعقوب بن صفيان قال: حدثنا يوسف بن موسى: حدثنا جرير بن المغيرة قال: أنهب مسرف بن عقبة المدينة ثلاثة أيام، فزعم المغيرة أنه اقتض فيها ألف عنفراء^(٥)، ومن الجدير بالذكر أن كل من أورد خبر انتهاك أعراض أهل المدينة في معركة الحرة قد اعتمد على رواية يعقوب أو رواية المدائني فقط^(٦)، وكلتاها لا تصح ولا تثبت، وقد ذكر العصامي فرية لم يسبق إليها حيث قال: واقتض فيها ألف عنفراء وإن مفتضها فعل ذلك أمام الوجه الشريف، والتمس ما يمسح به الدم فلم يجد ففتح مصحفًا قريباً منه ثم أخذ من أوراقه ورقة فمسح بها، نعوذ بالله ما هذا إلا صريح الكفر وانتته^(٧)، وقد أطلق العنان لبعض الكتاب لرغباتهم وأهوائهم ولم يستندوا إلى أي دليل، والروايات المتعلقة بالاغتصاب لا يمكن الاعتماد عليها^(٨)، ثم إن القرائن المصاحبة لمعركة الحرة تنفي وجود أي نوع من الاغتصاب، وقد رأينا أن الروايات الحسنة التي ذكرت انتهاب المدينة -وأتبنتها في موضعها- لم يرد فيها ذكر لانتهاك الأعراض^(٩).

إن انتهاك أعراض نساء المدينة لا أساس له من الصحة، وإنها روايات جاءت متأخرة، ويدافع حزبي بغيبض، يتخذ من الكره والتعصب ضد التاريخ الأموي

(١) مواقف المعارضة، ص (٤٢٢).

(٢) للتظم (١٥/٦).

(٣) رسالة في جوار لمن يزيد، نقلاً عن مواقف المعارضة، ص (٤٣٣). (٤) وفاة الوفا (١٣٤/١).

(٥) دلائل النبوة (٤٧٥/٦)، مواقف المعارضة، ص (٤٣٤). (٦) مواقف المعارضة، ص (٤٣٧).

(٧) سبط النجوم العوالي (٩٢/٣)، مواقف المعارضة، ص (٤٣٨).

(٨)، (٩) مواقف المعارضة، ص (٤٣٩).

دافعا له، وتهدف إلى إظهار جيش الشام -الذي يمثل الجيش الأموي- جيشاً بمربرياً لا يستد لأمس دينية أو عقائدية أو أخلاقية، وهذا الاتهام لا يقصد به اتهام الجيش الأموي فقط، بل إنَّ الخطورة التي يحملها هذا الاتهام تتعدى إلى ما هو أعظم من مجرد اتهام الجيش الأموي، إلى اتهام الجيش الإسلامي الذي فتح أصقاعاً شاسعة في تلك الفترة^(١)، وقد ذهب بعض الباحثين المعاصرين إلى إنكار ذلك مثل د. نبيه عاقل^(٢)، ود. العرينان^(٣)، ود. العقيلي^(٤)، وكذلك فلهاوزن^(٥)، وقام الشيباني بدراسة عميقة حول الموضوع وأثبت بطلان هذه الأكاذيب^(٦).

٨ - أخذ البيعة من أهل المدينة ليزيد بن معاوية: تُعد الكيفية التي تمَّ بها أخذ البيعة من المدنيين من أكبر الأمور التي انتقد فيها يزيد بن معاوية، فقد وردت الروايات لتبين أن مسلم بن عقبة أخذ البيعة من أهل المدينة على أنهم عبيد ليزيد بن معاوية، يتصرف في دمائهم وأموالهم كيفما يشاء، فهناك رواية مجملة تفيد بذلك، وذلك بعد انتهاء معركة الحرّة، وتضيف الرواية: على أن البيعة تضمنت الحرية الكاملة ليزيد بن معاوية للتصرف في دمائهم وأموالهم وأهلهم^(٧)، وتضيف إحدى الروايات صيغة أخرى لأخذ البيعة من أهل المدينة، فتذكر الرواية: أنهم بايعوا كعبيد ليزيد في طاعة الله ومعصيته. وهذه الروايات أساتلها ضعيفة جداً، ثم إن متونها يكتنفها الغموض، فليس هناك تفصيل ويبان عمن بايع على هذه الصفة، وهل كل المدنيين بايعوا هذه البيعة بمن فيهم ابن عمر وعلى بن الحسين وأبو سعيد الخدري وسعيد بن المسيب، وغيرهم من الذين لم يشاركوا في محاربة أهل الشام؟ والذي يبدو من خلال مجمل الروايات أنه فور انتهاء معركة الحرّة دعا مسلم بن عقبة الناس للبيعة، كما يبدو أن البيعة أخذت من جميع الناس^(٨)، حتى إن على بن الحسين قد أتى به إلى مسلم بن عقبة فأكرمه مسلم، وذلك بسبب

(١) المصدر نفسه، ص (٤٣٩ - ٤٤٦).

(٢) تاريخ خلافة بني أمية، ص (١٢).

(٣) إياحة المدينة وحريق الكعبة .

(٤) خلافة يزيد بن معاوية للعقيلي، ص (٦٩).

(٥) تاريخ الدولة العربية، فلها وزين، ص (١٥٤، ١٥٥). (٦) مواقف للمعارضة، ص (٤٤٤ - ٤٤٥).

(٧) تاريخ خليفة، ص (٢٣٩)، بإسناد صحيح حتى جويرة بن أسماء، أساب الأشراف (٤/ ٣٣٥).

(٨) تاريخ ابن عساکر، ترجمة معقل بن سنان، نقلاً عن مواقف للمعارضة، ص (٤٤٥).

وصية يزيد لمسلم بوجوب حسن معاملة الحسين بن علي، مما يدل على أن أهل المدينة - الخارج على طاعة يزيد والمقر بطاعته - كلهم قد دعوا إلى مسلم بن عقبة^(١)، ولقد وردت روايات أخرى تفصل وتبين هذه البيعة، وتجعلها لفئة مخصوصة، وكان الدافع لذلك هو غضب مسلم بن عقبة على هذه الفئة ومحاولته الخلاص إلى قتلهم بتلك البيعة^(٢)، يقول الدكتور يوسف العش: وبعد انتهاء معركة الحرّة أحضر مسلم مديري الفتن واستعرضهم، وطلب إليهم أن يبايعوه على أنهم خول ليزيد، ويحكم في أهلهم ودمائهم وأموالهم ما يشاء، فلم يقبلوا بأن يبايعوا هذه البيعة قتلهم، وكان يريد أن يقضى على فتنهم بالصغار، والخط من منزلتهم والتحقير من شأنهم، بحيث يعتبرون عبيداً، هم وما يملكون^(٣). وهذا انحراف عظيم عن شرع الله تعالى، ودليل على عسف الدولة وظلمها وجبروتها وقسوتها وتجاوزها الحدود المعقولة والمنقولة بسبب غضبها وحقها على أهل المدينة.

٩ - وفاة مسلم بن عقبة: (٦٤هـ): نفذ مسلم وصية يزيد بحذافيرها، فلم يفاجئ أهل المدينة بالقتال، ولكنه أنذرهم وحذرهم، ولما مضت الثلاث، حاول إقناعهم وألح عليهم أن يقبلوا السلام، وأن يكفوا عن القتال، ولكنهم سبوه وشتموه وردوا عليه أمانه، ويا ليت مسلماً تروى واستمر في حصار المدينة المحرمة، ولكن غلبه حبه لسفك الدماء، فدخل المعركة وأنزل بأهل المدينة روعاً عظيماً، وأعمل فيهم السيوف وقتل خيارهم، وشتت شملهم، ولم ينج منهم إلا أسير أو هارب إلى مكة لينضم إلى ابن الزبير، وقد أسرف مسلم في قتل المسلمين حتى بعد انتهاء المعركة؛ فقتل رجالاً خرجوا من المعركة سالمين، ولم يكن له أن يقتلهم وقد انتهت المعركة، واستسلمت المدينة، ولكن غلب عليه طبعه، وجرى في عروقه دم الشر الذي فطر عليه، فكان يقتل الرجل لمجرد أن يقول إنه يبايع على كتاب الله وسنة رسوله، أو يبايع على سنة أبي بكر وعمر، وبالطبع لم يكن هذا - أبداً - مبرراً لسفك دماء وإزهاق أرواح^(٤)، ولكنه الظلم والعسف والتجبر والطغيان.

(١) طبقات ابن سعد (١٢٥/٥)، سير أعلام النبلاء (٣/ ٣٢٠، ٣٢١).

(٢) مواقف المعارضة، ص (٤٤٦).

(٣) الدولة الأموية، ص (١٧٦).

(٤) الأمويون بين الشرق والغرب (١/ ٢٨٣).

وفى أول الحرم من عام ٦٤هـ بعد فراغ مسلم من حرب المدينة، سار إلى مكة قاصداً قتال ابن الزبير، ولما بلغ ثنية هرث^(١)، بعث إلى رموس الاجناد فجمعهم فقال: إنّ أمير المؤمنين عهد إلىّ إن حدث بى حدث الموت أن أستخلف عليكم حصين بن غنيم السكوني، ووالله لو كان الأمر لى ما فعلت. ثم دعا به فقال: انظر يا ابن بردعة الحمار فاحفظ ما أوصيك به. ثم أمره إذا وصل مكة أن يتاجز ابن الزبير قبل ثلاث، ثم قال: اللهم إني لم أعمل عملاً قط بعد شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله أحب إلىّ من قتلى أهل المدينة ولا أرجى عندي في الآخرة، وإن دخلت النار بعد ذلك إني لشقى. ثم مات -قبحه الله- ودفن بالأشثل^(٢). انظر إلى شدة جهله وحماقته وكيف كان يعتقد أنه يتقرب بقتل هؤلاء إلى الله، وأنه يزداد بقتلهم قربى منه -مبجحانه- والناظر في دعائه يستشعر الأسباب التى جعلت مسلماً يدير المعركة بشراسة، ويسرف في دماء المسلمين من غير وازع ولا رادع، فقد كان مسلم يعتقد أن قتل أهل المدينة قربى إلى الله، فأسرف في القتل، وكان يؤمن بأن قتلهم هو السبيل إلى الجنة، فأمعن في سفك الدماء، ولو أن الأحق الجاهل الذى كان حريصاً أشد الحرص على طاعة أمير المؤمنين ولم يحرص -قط- على طاعة الله، وكان يكره معصية أمير المؤمنين عند الموت، بقدر ما كان يكره طاعة الله فى عبادته، لو أنه فقه أن زوال الدنيا عند الله أهون من سفك دم امرئ مسلم، ولو أنه علم أن ما فعله أهل المدينة لا يبيح دماءهم ولا تستباح أموالهم، لو أنه علم ذلك لكان يكفيه من إدارة المعركة القدر الذى يخضع الناس ليزيد^(٣).

١٠ - كيف استقبل يزيد خبر موقعة الحرّة؟ ولما بلغ يزيد خبر أهل المدينة وما وقع بهم قال: واقوماء! ثم دعا الضحّاك بن قيس الفهري فقال له: ترى ما لقي أهل المدينة، فما رأى الذى يجبرهم؟ قال: الطعام والأعطية، فأمر بحمل الطعام إليهم وأفاض عليهم أعطيته. وهذا خلاف ما ذكره كُتّبة الشيعة عنه من أنه شمت بهم وتشفّى بقتلهم^(٤)، وأنه أنشد من شعر ابن الزُبَيْرِ:

(١) هرث: مكان مرتفع من طريق مكة، قرية من الجحفة.

(٢) بين مكة والمدينة، البلية والنهابة (١١/٢٦٣). (٣) الأمويون بين الشرق والغرب (١/٢٨٥).

(٤) البلية والنهابة (١١/٦٥٥).

ليت أشياخي يبدر شهدوا جزع المحزرج من وقع الأسل
حين حكّت بقباء بركها واستحرق القتل في عبد الأشل
وقد قتلنا الضعف من أشرافهم وعدلنا ميل بدر فاعتدل
وقد زاد بعض كذبة الشيعة فيها:

لمسبت هاشم بالملك فلا ملك جاء ولا وحى نزل^(١)

قال ابن كثير: فهذا إن قاله يزيد بن معاوية فلعة الله عليه ولعة اللاعين، وإن لم يكن قاله فلعة الله على من وضعه عليه ليشنع عليه به وعلى ملوك المسلمين^(٢)، وقال ابن تيمية على آيات الشر: ويعلم بطلانه كل عاقل^(٣). لقد وقع يزيد في خطأ مروع، لا تهون منه الاعتقالات والمواساة، وهو الأمر باستباحة المدينة للمحاربين ثلاثة أيام ينهبون ويسرقون، مما أدى إلى فساد خطير وشر مستطير، وفتح على يزيد باباً أدى إلى تشويه سمعته، وبغض المسلمين في خلافته، وبخاصة أن المسلمين لم ينسوا -بعد- مقتل الحسين بن علي - رضى الله عنه - حيث لم تحف دماؤه على ثرى كربلاء^(٤).

رابعاً: أهم الدروس والعبر والفوائد:

١ - دواعي فشل أهل المدينة: لقد كان محكوماً على حركة المدينة بالفشل، لأنهم لم يوحّدوا صفوفهم، ولم يكن لهم قائد واحد، لأن تعدد القواد في المعركة من دواعي الهزيمة، وهذا ما تنبأ به عبد الله بن عباس عندما سأل عن حالهم فقيل: استعملوا عبد الله بن مطيع على قريش، وعبد الله بن حنظلة على الأنصار. فقال ابن عباس: أميران؟ هلك القوم^(٥)، ولو حصل الانتصار، فدواعي اشتعال الفتنة موجودة من يكون الخليفة؟ هل يتولاها رجل من قريش أم من الأنصار؟ فهم لم يعلنوا أنهم تبع لابن الزبير^(٦)، ومن دواعي الفشل: قلة ما تحت أيديهم من

(١) البداية والنهاية (١١/٦٣١).

(٢) المصدر نفسه (١١/٦٣١).

(٣) منهاج السنة (٤/٥٥٠).

(٤) الأمويون بين الشرق والغرب (١/٢٨٣).

(٥) العقد القرئيد (٤/٣٨٨)، المدينة في العصر الأموي، ص (١٣٤).

(٦) المدينة في العصر الأموي، ص (١٣٤).

الأرواق، ولو استمر الحصار مدة طويلة لهلك الناس من الجوع، لأن ما بها من الميرة لا يكفيها لسد حاجتها أياماً وجل طعامها يأتيها من التجارة، أو من بساتين خارج حدود المدينة، فكيف يفادر هؤلاء في حرب ليس عندهم مؤونة لها، يقفون أمام جند الشام المدعمين بالسلاح والمال؟ ومن دواعي فشلهم: عدم بروز هدف يريدون تحقيقه بعد خلع يزيد والنصر، وإذا كان هدفهم خلع يزيد؛ فهل كانوا يريدون أن تكون إمارة مستقلة؟ وهذا غير ممكن. وإذا كان هدفهم تولية ابن الزبير، لماذا لم يرفعوا راية واحدة باسم ابن الزبير، ولماذا لم يطلبوا للددمته؟ ولو ضم ابن الزبير جنده إلى جند المدينة، لتكونت قوة تستطيع أن تقف أمام جيش مسلم بن عقبة، ولكنهم عندما وزعوا قواتهم وعددوا معاركهم استطاع الأمويون أن يتصروا عليهم وهم متفرقون^(١).

٢ - موقف زعامة المدينة المنورة: لم تكن زعامة المدينة المنورة راضية عن هذه الثورة، فهناك أسرتان كبيرتان من المهاجرين عارضتا أهل المدينة، وهما آل الخطاب، وآل هاشم، وعلى رأس آل الخطاب، شيخ الصحابة في زمانه وقصبيهم عبد الله بن عمر، ومن آل هاشم عبد الله بن العباس وعلى بن الحسين ومحمد بن الحنفية^(٢).

٣ - رأى ابن نيمية: . . وقلّ من خرج على إمام ذي سلطان إلا وكان ما تولد على فعله من الشرّ أعظم مما تولد من الخير، كالذين خرجوا على يزيد بالمدينة، فإنهم هزموا وهزم أصحابهم، فلا أقاموا دنيا، ولا أبقوا ديناً، والله تعالى لا يأمر بأمر لا يحصل فيه صلاح الدين ولا صلاح الدنيا. . . وكان أفاضل المسلمين ينهون عن الخروج والقتال في الفتنة، كما كان عبد الله بن عمر، وسعيد بن المسيب، وعلى بن الحسين، وغيرهم، ينهون عام الحرّة عن الخروج على يزيد^(٣).

٤ - عناية المؤرخين بمعركة الحرّة: لم تجد معركة الحرّة من المؤرخين كما لاقي غيرها من الحوادث التي حصلت أيام يزيد بن معاوية، ولم يفرد المؤرخون للحدثون عنها أبحاثاً، كما أفردوا عن الحركات الأخرى، ولو قارنا بينها وبين حركة الحسين لوجدنا فرقاً كبيراً في النتائج، فمجموع ما قتل في معركة الحرّة أضعاف ما قتل مع

(٣) منهاج السنة (٢/٢٤١).

(١)، (٢) المدينة في العصر الأموي، ص (١٣٥).

الحسين، وقتل في معركة الحرة رجال مشاهير لهم منزلة صعبة وجهاد، من هؤلاء عبد الله بن زيد حاكى وضوء رسول الله ﷺ^(١)، ومعقل بن سنان^(٢) وفيه يقول الشاعر:

وأصبحت الأنصار تكي سراتها وأشجع تكي معقل بن سنان
وعبد الله بن حنظلة الغسيل مع ثمانية من بنيهِ، وهؤلاء الرجال مكانتهم في الإسلام عالية، ومصيبة المسلمين فيهم عظيمة، وهي مصيبة تضاف إلى مصيبة المسلمين في الحسين رضى الله عنه- على مكانته وفضله وسيادته عند المسلمين، وهذا ما يجعل معركة الحرة فاجعة كبيرة كما هي معركة كربلاء.

(١) عبد الله بن زيد بن عاصم بن كعب الأنصاري، صحابي شهد بدرًا، وله ثمانية وأربعون حديثًا، الإصابة رقم (٤٦٨٨).

(٢) معقل بن سنان، صحابي من القادة الشجعان، كانت معه ولاية قومه يوم حنين وفتح مكة.

المبحث الخامس

حركة عبد الله بن الزبير في عهد يزيد

كان ابن الزبير رضى الله عنه قد عقد العزم على عدم البيعة ليزيد، واختار الذهاب والاستقرار بمكة.

أولاً: أسباب اختيار ابن الزبير لمكة:

اجتمعت عدة أسباب جعلت مكة أنسب مكان يمكن أن يتجه إليه ابن الزبير - في نظره - ومن أهمها ما يلي:

١ - أنها المكان الوحيد الذي يمكن اللجوء إليه في هذه الفترة؛ وذلك لأن الأقاليم الأخرى ليست مناسبة، فالعراق - بمصريه الكوفة والبصرة - لا يمكن ضمان ولاء أهله لآي زعيم معارضة ضد بنى أمية، وما فعلوه مع الحسين خير دليل على ذلك، وكان ابن الزبير يعي ذلك تماماً حينما نصح الحسين بعدم الذهاب إلى العراق^(١)، فقال له: أين تذهب؟! إلى قوم قتلوا أباك وطعنوا أخاك؟ أما مصر واليمن فقد كانتا يعينيتين عن مسرح الأحداث، ولم يكن لابن الزبير في هذين الإقليمين أنصار ومؤيدون يمكن أن يعتمد عليهم، وأما الشام فكما هو معروف كان معقل الأمويين.

٢ - إن مكة - لوجود بيت الله فيها - كانت بلداً حراماً ولا يجوز سفك الدماء بها، وهذا يكفل لمن يعتصم بها حماية من القتل إلا إذا ارتكب حداً يوجب ذلك، وعلى أقل تقدير فوجود هذا الحكم الخاص بمكة يجعل التفكير باستخدام القوة آخر حل يلجأ إليه.

٣ - وكما أن مكة بلد له مكانته وقديسيته في نفوس المسلمين، فإن من يتعرض له بالإثراء سيواجه معارضة من قبل العديد من المسلمين الذين سيهون للدفاع عن بيت الله الحرام بغض النظر عن يعتصم به، وقد أفاد ابن الزبير من هذه النقطة كثيراً.

(١) نسب قريش، ص (٢٣٩)، للزبيرى .

٤ - أنه يجتمع بمكة في موسم الحج كل عام الألوف من المسلمين من مختلف الأقاليم، ويمكن من خلال هذا الموسم التأثير على رأى العام وتوجيهه، وهو ما لا يمكن توافره فى أى إقليم.

٥ - أن مكة بدأت منذ هجرة النبى ﷺ والصحابة إلى المدينة تفقد دورها السياسى، وبالتالي فإن قبضة الأمويين عليها لم تكن قوية بعكس وضع المدينة.

٦ - وأخيراً فإن معارضة ابن الزبير مرتبطة بأهل المدينة الذين يقفون معه الموقف نفسه ضد بنى أمية، وبالتالي كان من المناسب أن يكون ابن الزبير قريباً من المدينة ليضمن استمرار تأييد أهلها له، ولكى يتمكن من الاتصال المستمر بهم^(١).

ثانياً: أسباب خروج ابن الزبير ومن معه:

كان مقصد ابن الزبير رضى الله عنه ومن معه -ومن بينهم بعض الصحابة والتابعين كالسور بن مخرمة، وعبد الله بن صفوان، ومصعب بن عبد الرحمن بن عوف، وغيرهم من فضلاء عصرهم- هو تغيير الواقع بالسيف لما رأوا تحول الخلافة إلى وراثة وملك، ولما أشيع حول يزيد من شائعات أعطت صورة سيئة للخليفة الأموى فى دمشق، والذى ينبغي أن يفهم أن ابن الزبير قام لله، وليس كما يقول البعض، مثل محمد ماهر حمادة عندما قال: وعلى الرغم من أن حركة ابن الزبير لم تكن سوى مزيج عجيب، من عدد من العناصر، يحركها طموح شخصى، وصراع قبلى، التقنا فى نفس ابن الزبير، وشخصيته^(٢). لقد كان رضى الله عنه يهدف من وراء المعارضة أن تعود الأمة إلى حياة الشورى، ويتولى الأمة حيثئذ أفضلها، وكان يخشى من تحول الخلافة إلى ملك، وكان يرى رضى الله عنه أنه باستعماله للسيف وتغييره للمنكر بالقوة يتقرب إلى الله ويضع حداً لانتقال الخلافة إلى ملك ووراثة، ولهذا لم يدع لنفسه حتى توفى يزيد بن معاوية^(٣). وكان ابن الزبير يخطب ويقول: والله لا أريد إلا الإصلاح وإقامة الحق، ولا ألتمس جمع مال ولا ادخاره^(٤) وكان يقول: اللهم إني قد أحبيت لقاءك فأحجب لقائي،

(١) عبد الله بن الزبير والأمويون، ص (٧٠، ٧١) عبد الله بن عثمان.

(٢) الوثائق السياسية للجزيرة العربية، ص (١٨).

(٣) الطبقات (١٤٧/٥).

(٤) أنساب الأشراف (٣١٥/١).

وجاهدت فيك عدوك فأبني ثواب للجاهدين^(١). وقال عبد الله بن صفوان بن أمية لابن الزبير: إني -والله- ما قاتلت معك إلا عن ديني^(٢)، والروايات في هذا المجال كثيرة جدًا، وهي تدل على النظرة الحقيقية لمعارضة ابن الزبير -وكذلك أهل المدينة- حيث اعتبروها جهادًا في سبيل الله^(٣)، إن الحسين بن علي وابن الزبير وأهل الحرة -رضى الله عنهم- كان خروجهم من أجل الشورى لأسباب مشروعة منها:

١ - دفاعًا عن حقهم الذي جعله الله لهم «وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ».

٢ - أن هذا الاعتصاب منكر وظلم تجب إزالته.

٣ - تمسكًا بالنسبة وهدى الخلفاء الراشدين في باب الخلافة^(٤).

وساعد في تحقيق أهداف ابن الزبير والتفاف الناس من حوله عدة أمور منها: رد الفعل الذي أحدثته معركة كربلاء، سوء سيرة يزيد، سرعة يزيد في عزل ولاية الحجاز مركز الثقل السياسي كما كان زمن الرسول والخلفاء الراشدين^(٥).

ثالثًا: الجهود السلمية التي بذلها يزيد لاحتواء ابن الزبير:

كان ابن الزبير يدرك الخطورة التي ستلحق بالحسين إذا خرج إلى الكوفة، ولذا ناشده عدم الذهاب إلى الكوفة قائلاً: أين تذهب؟! إلى قوم قتلوا أباك وطعنوا أخاك^(٦). وكان ابن الزبير يدرك أن الحسين إذا أصيب في العراق، فإن النتائج ستعكس عليه وسيكون المنفرد في الساحة، وبالتالي يسهل القضاء عليه، وقد حرص ابن الزبير على إشعار الحسين بمكانته وأن وجوده في مكة يحظى بالتأييد من أهلها وبالأخص من ابن الزبير نفسه، ولذا فقد بادره بفكرة جريئة فقال للحسين: إن شئت أن تقيم أقمّت فوليت هذا فأزرنك وساعدناك ونصحننا لك، وبايعناك^(٧)،

(١) تاريخ ابن حساك نقلًا عن عبد الله بن الزبير والأمويون، ص (٦٧).

(٢) أخبار مكة للفاكهي (٣٦٤/٢). (٣) عبد الله بن الزبير والأمويون، ص (٦٧).

(٤) انظر: الحرية والوطنان، ص (١٢٤، ١٢٥).

(٥) عبد الله بن الزبير د. شحادة الناطور، ص (٩٦ - ٩٨).

(٦) مصنف ابن أبي شيبة (٩٥/١٥)، بست حسن.

(٧) أنساب الأشراف (١٣/٤)، مواقف للمعارضة، ص (٥١٨).

ويبدو أن ابن الزبير رغب أن تكون القيادة العامة بيد الحسين نظراً لمكانته ووجاهته، واحترام المسلمين له. ويكون بيده التخطيط لمجابهة يزيد بن معاوية، وبالأخص أنه يملك رصيداً كبيراً من المشاركات الحرة الناجحة في عمليات الجهاد الإسلامي، وكان يرغب في جعل ركيزة الانطلاق في المعارضة هي بلاد الحجاز، وذلك نظراً لصدق أهلها، ووجود العبّاد والصالحين والعلماء من الصحابة وكبار التابعين بها، ثم وجود الحرمين ومكاتبهما، فإذا تمت لهما السيطرة على بلاد الحجاز، فإن قضيتهما ستكسب بعداً كبيراً في الأقاليم الإسلامية، فالتناس تؤم الحرمين للعمرة والحج والزيارة، وبالتالي سيقلون أخبار المعارضين ومكاتبهما، مما سيؤدى إلى تعاطف وتأييد وأنصار من تلك الأقاليم، ولما خرج الحسين رضى الله عنه إلى الكوفة وقتل يوم عاشوراء من سنة إحدى وستين بكربلاء كان لذلك وقع كبير على ابن الزبير، فالذى يخشاه ابن الزبير -وهو انفراد الأمويين به- قد حدث، ثم إن الرجل الذى كان يضفى مكانة ومترلة على المعارضة قد قتل، ومع ذلك لم يحدث تحرك من الناس ضد الأمويين بسبب قتل الحسين رضى الله عنه^(١)، ولعل انفراده بالمعارضة ضد يزيد هو الذى جعل ابن خلدون يقول: ولم يبق في المخالفة لهذا العهد -الذى اتفق عليه الجمهور- إلا ابن الزبير، وتُدور المخالف معروف^(٢)، وقد أحس ابن الزبير بخطورة موقفه، ولكنه حاول أن يستفيد من دوافع الكره والمقت التى تعتلج في نفوس الناس ضد الأمويين بسبب قتل الحسين^(٣).

١ - أول هجوم مباشر وصريح من ابن الزبير على يزيد: عندما سمع ابن الزبير بمقتل الحسين رضى الله عنه قام خطيباً في مكة وترحم على الحسين وذم قاتليه وقال: أما والله لقد قتلوا طويلاً قيامه، وكثيراً في النهار صيامه، أحق بما هم فيه منهم، وأولى بما هم فيه منهم، وأولى به في الدين والفضل، أما والله ما كان يندك بالقرآن الفناء ولا البكاء من خشية الله الخداء، ولا بالصيام شراب الحرام، ولا بالمجالس في حلق الذكر الركض في طلب الصيد -يعرض بيزيد- فسوف يلقون غياً^(٤). ونظراً للمشاعر العاطفية التى أثرت على أهل الحجاز عموماً بسبب قتل الحسين رضى الله عنه فقد أبدى البعض استعداده لبيعة ابن الزبير^(٥)، ولا حظ

(٢) مقدمة ابن خلدون (١/٢٦٥).

(٥) أسباب الاشتراك (٤/٣٠٤).

(١) مواقف للمعارضة، ص (٥١٩).

(٣)، (٤) مواقف للمعارضة، ص (٥٢٠).

ابن الزبير مشاعر السخط التي عمّت أهل الحجاز بسبب قتل الحسين رضى الله عنه، فآخذ يدعو إلى الشورى ويتال من يزيد ويشتمه^(١)، ويذكر شربه للخمر، ويشط الناس عنه، وآخذ الناس يجتمعون إليه فيقوم فيهم، فيذكر مساوى بنى أمية ويطنب في ذلك^(٢).

٢ - ساعى يزيد السلمية: لم يحاول يزيد في بداية الأمر أن يعمل عملاً من شأنه أن يعقد التراع مع ابن الزبير، ولهذا فلقد أرسل إليه رسالة يذكره فيها بفضائله ومآثره في الإسلام، ويحذره من الفتنة والسعى فيها، وكان مما قال له: أذكرك الله في نفسك فإنك ذو سن من قرش، وقد مضى لك سلف صالح، وقدم صدق من اجتهاد وعبادة، فأرب صالح ما مضى، ولا تبطل ما قدمت من حسن، وادخل فيما دخل فيه الناس، ولا تردهم في فتنة، ولا تحمل ما حرم الله، فأبى أن يبايع^(٣).

٣ - غضب يزيد على ابن الزبير: لم يستجب ابن الزبير لدعوة يزيد السلمية، ورفض بيعته، وأقسم يزيد على أنه لا يقبل بيعة ابن الزبير حتى يأتى إليه مغلولاً^(٤)، ولقد حاول معاوية بن يزيد أن يثنى والده عن هذا القسم، وذلك لمعرفة باين الزبير، وأنه سيرفض القدوم على يزيد وهو في الغل، وكان معاوية بن يزيد صالحاً تقياً ورعاً يجنح للسلم ويخشى من سفك دماء المسلمين، وساند معاوية في رأيه عبد الله بن جعفر، ولكن يزيد أصر على رأيه، وحتى يخفف يزيد من صعوبة الموقف على ابن الزبير، فقد بعث بعشرة من أشرف أهل الشام، وأعطاهم جامعة من فضة، ويرنس خز^(٥)، وفي رواية أخرى: أن يزيد بعث لابن الزبير بسلسلة من فضة وقيد من ذهب، وجامعة من فضة^(٦). وعند وصول أعضاء الوفد إلى مكة تكلم ابن عضاء الأشعري، وقال: يا أبا بكر، قد كان من أترك في أمر الخليفة المظلوم - يعنى عثمان بن عفان - ونصرتك إياه يوم النار ما لا يجهل،

(١) أنساب الأشراف (٤/٣٠٤).

(٢) أخبار مكة (١/٢٠١) بسند كل رجاله ثقات.

(٣) أنساب الأشراف (٤/٣٠٣، ٣٠٤).

(٤) أنساب الأشراف (٤/٣٠٤)، أخبار مكة (٢/٣٥١) إسناده حسن.

(٥) تاريخ خليفة، ص (٢٥١)، إسناده حسن، مواقف للمعارضة، ص (٥٢١).

(٦) الأحاد والثلاثي (١/٤١٦) بسند صحيح لابن أبي عاصم.

وقد غضب أمير المؤمنين بما كان من إياتك مما قدم عليك فيه النعمان بن بشير، وحلف أن تأتيه في جامعة خفيفة لتحل يمينه، فليس عليها برنسا فلا ترى، ثم أنت الأثير عند أمير المؤمنين الذي لا يخالف في ولاية ولا مال^(١).

٤ - ابن الزبير يفكر ويستشير في عرض يزيد: استأذن ابن الزبير الوفد بضعة أيام يفكر ويستشير، فعرض الأمر على والدته أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها فقالت: يا بني، عش كريماً ومث كريماً، ولا تمكّن بنى أمية من نفسك، فتلعب بك، فالموت أحسن من هذا^(٢).

وكان مروان بن الحكم قد بعث ابنة عبد العزيز وقال له: قل لابن الزبير: إن أبى أرسلنى عناية بأمرك وحفظاً لحرمتك، فابزر يمين أمير المؤمنين، فإنما يجعل عليك جامعة من فضة أو ذهب وتكسى عليه برنسا فلا تبدو إلا أن يسمع صوتها، فكتب ابن الزبير إلى مروان يشكره^(٣)، وجاء رد ابن الزبير على الوفد بالمتع^(٤).

٥ - تهديد الوفد لابن الزبير وردده عليهم: بعدما أجاب ابن الزبير على الوفد بالمتع قال لابن عضاة: إنما أنا بمنزلة حمام من حمام مكة، أفكنت قاتلاً حماماً من حمام مكة؟ قال: نعم، وما حرمة حمام مكة؟ يا غلام اثنتى بقوسى وأسهمى، فأنابه بقوسه وأسهمه، فأخذ سهماً فوضعه فى كبد القوس ثم سلده نحو حمامة من حمام المسجد وقال: يا حمامة، أشرب يزيد الحمر، قولى: نعم. فوالله، لئن فعلت لأرمينك. يا حمامة، أتخلعين يزيد بن معاوية وتفارقين أمة محمد ﷺ وتقيمين فى الحرم حتى يستحل بك؟ والله لئن فعلت لأرمينك. فقال ابن الزبير: ويحك أو يتكلم الطائر؟ قال: لا، ولكنك يا ابن الزبير تتكلم، أقسم بالله لتبايعن طائفاً أو مكرهاً، أو لتعرفن راية الأشعرين فى هذه البطحاء، ولئن أمرنا بقتالك ثم دخلت الكعبة لنهدمها أو لنحرقها عليك، أو كما قال. فقال ابن الزبير: أو تحل الحرم البيت؟ قال: إنما يحله من ألد فيه^(٥). ثم قال ابن الزبير: إنه ليست

(١) أنساب الأشراف (٢٣-٨/٤)، مواقف المعارضة، ص (٥٢٣).

(٢) أخبار مكة (٢-١/١) بسند كل رجاله ثقات.

(٣) نسب قریش، ص (٤٤٩)، مواقف المعارضة، ص (٥٢٤).

(٤) مواقف المعارضة، ص (٥٢٤). (٥) أنساب الأشراف (٣٠-٩/٤).

فى عنقى بيعة ليزيد. فقال ابن عضاء: يا معشر قريش قد سمعتم ما قال، وقد بايعتم، وهو يأمركم بالرجوع عن البيعة^(١)، وأخذ ابن الزبير يسط لسانه فى تنقص يزيد وقال: لقد بلغنى أنه يصبح سكران ويمسى كذالك، ثم قال: يا ابن عضاء، والله ما أصبحت أرهب الناس ولا البأس، وإنى لعلى بينة من ربى، فإن أقتل فهو خير لى، وإن أمت حنط أنفى فאלله يعلم إرادتى وكراحتى لأن يعمل فى أرضه بالمعاصى، وأجاب الباقيين بنحو جوابه^(٢). ثم قال ابن الزبير: اللهم إنى عائد بيتك^(٣)، ولقب نفسه عائد الله^(٤)، وكان يسمى العائد^(٥).

رابعاً: الجهود الحربية ضد ابن الزبير:

١ - حملة عمرو بن الزبير:

راى يزيد أنه لابد من القيام بعمل عسكرى، يكون الهدف منه القبض أو القضاء على ابن الزبير أو حمله على الامتثال لقسم يزيد ووضع الأغلال فى عنقه، ولما حج عمرو بن سعيد بن العاص والى المدينة فى تلك السنة - والمرجح سنة إحدى وستين - حج ابن الزبير معه، فلم يصل بصلاة عمرو، ولا أفاض بإفاضته^(٦)، وهذا العمل من ابن الزبير يعنى المفارقة الواضحة لسلطة الدولة، وعدم الاعتراف بها، خصوصاً أن إقامة الحج تمثل الدليل الأقوى على شرعية الدولة وقوة سلطانها، مثله مثل إقامة الجهاد فى سبيل الله^(٧)، ثم منع ابن الزبير الحارث بن خالد المخزومي من أن يصلّى بأهل مكة، وكان الحارث بن خالد المخزومي نائباً لعمرو بن سعيد على أهل مكة^(٨)، وكان ابن الزبير يتصرف وكأنه مستقل عن الدولة، وكان لا يقطع أمراً دون المسور بن مخزومة^(٩)، ومصعب بن عبد الرحمن بن عوف، وجبير بن شبة، وعبد الله بن صفوان بن أمية، وكان يريهم أن الأمر شورى فيما بينهم، وكان يلى بهم الصلوات والجمع، ويحج بهم^(١٠).

(١) عيون الأخبار (١٩٦/١).

(٢) أنساب الأشراف (٣٠٩/٤).

(٣) مواقف المعارضة، ص (٥٢٥) نقلاً عن ابن عساکر.

(٤) الإصابة (٤٩/٤) سند صحيح.

(٥) تاريخ الطبرى نقلاً عن مواقف المعارضة، ص (٥٢٥).

(٦) أنساب الأشراف (٣٠٧/٤).

(٧) مواقف المعارضة، ص (٥٢٦).

(٨) تاريخ ابن عساکر ترجمة ابن الزبير (٢٠٠/٣٠).

(٩) التقريب ٥٢٣.

(١٠) تاريخ ابن عساکر (٢٠٠/٣٠)، مواقف المعارضة، ص (٥٢٧).

فكتب يزيد إلى عمرو بن سعيد بن العاص واليه على المدينة أن يوجه له جنُداً، فعين عمرو بن سعيد بن العاص على قيادة هذه الحملة عمرو بن الزبير بن العوام أخا عبد الله بن الزبير، وكان عمرو بن الزبير قد ولى شرطة المدينة لعمرو بن سعيد، وكان شديد العدواة لأخيه عبد الله، وقام بضرب كل من كان يتعاطف مع عبد الله بن الزبير، وكان ممن ضرب المنذر بن الزبير، وابنه محمد بن المنذر وعبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث^(١)، وعثمان بن عبد الله بن حكيم بن حزام^(٢)، وخبيب بن عبد الله بن الزبير^(٣)، وفر منه عبد الرحمن بن عثمان، وعبد الرحمن بن عمرو بن سهيل وغيرهما إلى مكة فالتجأوا إلى ابن الزبير^(٤)، وكان تعيين عمرو بن الزبير على قيادة الجيش المتجه لمحاربة عبد الله بن الزبير جاء بناءً على طلب من عمرو بن الزبير نفسه^(٥)، واتجه جيش عمرو بن الزبير إلى مكة وكان قوامه ألف رجل، وجعل على مقدمته أنيس بن عمرو الأسلمى فى سبعمائة من الجند^(٦)، فسار أنيس بن عمرو الأسلمى حتى نزل بذي طوى، وسار عمرو بن الزبير حتى نزل بالأبطح^(٧)، وأرسل عمرو بن الزبير إلى أخيه (عبد الله) يطلب منه الامتثال ليمين يزيد بن معاوية، وحذره من القتال فى البلد الحرام^(٨)، وكان عمرو بن الزبير يخرج من معسكره فيصلى بالناس خلال المفاوضات مع أخيه عبد الله. وكان عبد الله يسير معه ويلين له، ويقول: إني سامع مطيع وأنت عامل يزيد، وأنا أصلى خلفك، وما عندى خلاف، فأما أن تجعل فى عتقى جامعة، ثم أقاد إلى الشام، فإني نظرت فى ذلك، فرأيت أنه لا يحل لى أن أحله بنفسى، فراجع صاحبك واكتب إليه، ولكن عمرو بن الزبير اعتذر من عدم الكتابة ليزيد، وذلك لأنه جاء فى مهمة محددة مطلوب منه تنفيذها. وكان عبد الله بن الزبير قد أرسل عبد الله بن صفوان الجمحي ومعه بعض الجند، وأخذوا أسفل مكة، وأحاطوا بأنيس بن عمرو الأسلمى، ولم يشعر بهم أنيس إلا وقد أحاطوا به،

(١) نسب قريش، ص (٢١٤ - ٢١٥).

(٢) المصدر نفسه، ص (٢٣٣).

(٣) المصدر نفسه، ص (٢٣٩، ٢٤٠).

(٤) الطبقات (١٨٥/٥).

(٥) أنساب الأشراف (٣١٢/٤)، مواقف المعارضة، ص (٥٢٨).

(٦) تاريخ الطبري نقلاً عن مواقف المعارضة، ص (٥٢٨).

(٧) الأبطح: ما حار السيل إلى الحنطين يميناً من البيت الحرام.

(٨) تاريخ الإسلام (حوادث ٦١ - ٨٠)، ص (١٩٩).

فقتل أنيس وانهزم أصحابه، وفي الوقت الذي قتل فيه وانهزم جيش أنيس بن عمرو الأسلمي، كان مصعب بن عبد الرحمن بن عوف، يقود طائفة أخرى من الجند نحو عمرو بن الزبير، الذي كان معسكراً في الأبطح، فانهزم عمرو بن الزبير، ودخل دار رجل يقال له علقمة، فجاءه أخوه عبدة بن الزبير فأجاره، فأخذه إلى عبد الله، وذكر له أنه أجاره، فقال عبد الله: أما حتى نعلم، وأما حق الناس فلاقتصن منه لمن آذاه في المدينة^(١)، وأقام عبد الله عمرو بن الزبير ليقصص الناس منه، فكل من ادعى على عمرو بأنه فعل به كذا وكذا، وكذا قال له عبد الله بن الزبير: افعل به مثلما فعل بك. وتذكر المصادر أن عمرو بن الزبير تعرض لتعذيب شديد من جراء ذلك ومات تحت الضرب^(٢)، لقد أثبت ابن الزبير رضى الله عنه أنه يملك ذكاء ودهاء بارزين، الأمر الذي مكّنه من تحويل القضية لصالحه، بعدما كانت في يد يزيد بن معاوية، وكان ابن الزبير في بداية معارضته يعتمد على أن البيعة التي تمت ليزيد بن معاوية لم تكن بموافقة الناس، ولا بد من مشاركة الناس، وكان يدعو إلى الشورى، ولم تحقق معارضة ابن الزبير أى نجاح يذكر، فخلال ستين أو أكثر من معارضته ليزيد لم يحدث أى تغير بشأن هيمنة الدولة على الحجاز، فضلاً عن غيره من الأقطار، ولكن ابن الزبير كان يهدف من التحرش بالأمويين إلى إيقاع يزيد في مأزق المواجهة، لقد ارتكب يزيد خطأ فادحاً عندما أقسم أن يأتيه ابن الزبير إلى دمشق في جامعة، فكيف يعقل من صحابي جليل تجاوز الستين من عمره أن يرضخ لطلب يزيد بن معاوية، ولقد استطاع ابن الزبير أن يظهر يزيد أمام أهل الحجاز بأنه شخص متسلط ليس أهلاً لولاية المسلمين، وجعلت هذه الحادثة من ابن الزبير - في نظر الكثير من المتمردين طالب حق يواجه خليفة يحمل الظلم في أحكامه والتعسف في قراراته، والذي مكّن ابن الزبير وأكسبه الكثير من التعاطف هو موقف أمير المدينة - عمرو بن سعيد - فكان هذا الأمير - كما تذكر الروايات - شديداً على أهل المدينة معرضاً عن نصيحهم متكبراً عليهم^(٣). ثم ذلك الخطأ الكبير الذي وقع فيه عمرو بن الزبير، الذي تصفه

(١) الطبقات (١٨٥/٥)، أنساب الأشراف (٣١٢/٤).

(٢) أنساب الأشراف (٣١٦/٤)، تاريخ الإسلام حوادث سنة ٦١.

(٣) الرقيات للزبير بن بكار، ص (١٥٢) نقلاً عن مواقف المعارضة، ص (٥٣١).

الروايات أيضاً بأنه عظيم الكبر، شديد العجب، ظلموم قد أساء السيرة وعسف الناس، وأخذ من عرفه بموالاة عبد الله والميل إليه، فضربهم بالسياط. ويقال: عمرو لا يكلم، ومن يكلمه ينلم^(١)، ومن الأخطاء التي وقع فيها يزيد بن معاوية، وعمرو بن سعيد بن العاص والى المدينة - واستطاع ابن الزبير أن يوظفها لصالحه - غزو مكة بجيش، فمكة لها حرمتها وخصوصيتها فى الجاهلية ثم جاء الإسلام فزادها مكانة وقداًسة على مكانتها تلك التي كانت فى الجاهلية، وقام عمرو بن سعيد يتحدث مشاعر المسلمين فى المدينة حين رقى المنبر فى أول يوم من ولايته على المدينة، فقال عن ابن الزبير: تعود بمكة، فوالله لنغزونه، ثم والله لئن دخل الكعبة لنحرقنها عليه، على رغم أنف من رغم^(٢). ولما جهز الحملة التي سيوجهها لابن الزبير فى مكة، نصحه بعض الصحابة وحذروه وذكروه بحرمة الكعبة ويحدث رسول الله ﷺ فى بيان حرمتها، ولكنه رفض السماع لنصحهم^(٣)، وكان مروان بن الحكم - وهو الأمير المحنك والسياسى الداهية - قد حذر عمرو بن سعيد من غزو البيت وقال له: لا تغزُ مكة، واتق الله ولا تحل حرمة البيت، وخلوا ابن الزبير فقد كبر، هذا له بضع وستون سنة، وهو رجل لجوج، والله لئن لم تقتلوه ليموتن، فقال له عمرو: والله لنقاتلته، ولنغزونه فى جوف الكعبة على رغم أنف من رغم، فقال مروان: والله إن ذلك يسوؤنى^(٤). وكان عبد الله بن الزبير قد اختار لقباً مؤثراً حين أطلق على نفسه (العائد بالله) فأصبح الناس بحرمة مكة أمراً لا يوافق عليه الصحابة والتابعون، وكان لا بد من الدفاع عن مكة، فى وجه جيش يريد استغلال حرمتها، وحتى الذى لا يستطيع أن يدافع عن مكة فسوف يكون متعاطفاً مع ابن الزبير بصفته يدافع عن بيت الله^(٥)، وتدافع الناس نحو ابن الزبير من نواحي الطائف يعاونونه ويدافعون عن الحرم^(٦)، وهذه القضايا المعنوية والحسية كان لها الأثر البالغ فى تعاضد مكانة ابن الزبير لدى أهل الحجاز الأمر الذى جعله يحقق نصراً ساحقاً وسهلاً على جيش عمرو بن الزبير^(٧).

(١) أنساب الأشراف (٤/٣١١)، مواقف المعارضة، ص (٥٣١).

(٢) تاريخ خليفة، ص (٢٣٣).

(٣) أنساب الأشراف (٤/٣١٢)، مواقف المعارضة، ص (٥٣٢).

(٤) أنساب الأشراف (٤/٣١٣).

(٥) مواقف المعارضة، ص (٥٣٢).

(٦) مواقف المعارضة، ص (٥٣٣).

(٧) أنساب الأشراف (٤/٣١١)، مواقف المعارضة، ص (٥٣١).

(٨) أنساب الأشراف (٤/٣١٢)، مواقف المعارضة، ص (٥٣٢).

(٩) مواقف المعارضة، ص (٥٣٢).

(١٠) مواقف المعارضة، ص (٥٣٣).

٢ - حملة الحصين بن نمير وحصار ابن الزبير وحريق الكعبة:

هلك مسلم بن عقبة النيمري في طريقه لابن الزبير، وتولى القيادة من بعده الحصين بن نمير السكوني، ووصل إلى مكة قبل انقضاء شهر محرم بأربع ليال. وعسكر الحصين بن نمير بالحجون^(١) إلى بئر ميمون^(٢)، وبذلك فقد عمل الحصين ابن نمير على نشر جيشه على مسافة واسعة؛ والذي دفعه إلى ذلك طبيعة الحرب التي مستدور في مكة، وقام ابن الزبير يبحث الناس على قتال جيش أهل الشام، وانضم المنهزمون من معركة الحرّة إلى ابن الزبير، وقدم على ابن الزبير أيضاً عجمدة بن عامر الحنفي في ناس من الخوارج، وذلك لمنع اليتم من أهل الشام^(٣)، وكان عدد المقاتلين الذين اشتركوا مع ابن الزبير أقل بكثير من المقاتلين الذين اشتركوا في معركة الحرّة، ولم تكن القوات متكافئة، وتحول الوضع لصالح الحصين بن نمير، بعد أن منى ابن الزبير بفقد خيرة أصحابه، مثل أخويه المنذر وأبي بكر ابني الزبير، ومصعب بن عبد الرحمن، وحفافة بن عبد الرحمن بن العوام، وعمرو بن عروة بن الزبير^(٤)، وبعد ثلاثة أيام من ربيع الأول سنة ٦٤هـ قام الحصين بن نمير بنصب المنجنيق على جبل أبي قيس^(٥)، وجبل قيعمان^(٦)، وفقد ابن الزبير أهم مستشاريه ومناصريه، وهو السور بن مخرمة بعد أن أصابه بعض أحجار المنجنيق، وانكشفت مواقع ابن الزبير أمام الحصين بن نمير، ولم يبق مأمّن لابن الزبير من أحجار المنجنيق سوى الحجر^(٧)، وحوصر ابن الزبير حصاراً شديداً ولم يعد يملك إلا المسجد الحرام فقط، بعد أن فقد مواقعه المتقدمة في الأبطح^(٨)، وفي أثناء احتدام المعارك بين ابن الزبير والحصين بن نمير احترقت الكعبة، وهذه مصيبة أضيفت إلى مصائب المسلمين التي نتجت عن استئلال القتال في البلد الحرام الذي حرم الله ورسوله ﷺ القتال فيه^(٩)، وكان يزيد بن معاوية قد مات في منتصف شهر ربيع

(١) الحجون: الجبل المشرف بين الحرم ميل ونصف .

(٢) بئر ميمون: حفرها ميمون بن الحضرمي .

(٣) أنساب الأشراف (٣٣٨/٤)، مواقف للعارضة، ص (٥٤٥) . (٤) جمهرة نسب قرشي، ص (٣٦٢) .

(٥) جبل أبي قيس: هو أحد أنشئى مكة، وهو جبل مطّل على الصفا .

(٦) قيعمان: جبل بمكة . (٧) للحسن لأبي العرب، ص (٢٠٣) .

(٨) تاريخ خليفة، ص (٢٥١)، بإسناد صحيح حتى ابن جريج . (٩) مواقف للعارضة، ص (٥٤٨) .

الأول^(١)، ولم يعلم أحد بموته نظراً لبعده المسافة بين مكة ودمشق، وقد جاء الخبر بموت يزيد إلى مكة لهلال شهر ربيع الآخر سنة أربع وستين^(٢).

ولم تكن الكعبة مقصودة في ذاتها بالإحراق، والدليل على ذلك ما أحدثه حريق الكعبة من ذهول وخوف من الله في كلتا الطائفتين^(٣): جيش الحصين بن نمير، وجيش ابن الزبير، فقد نادى رجل من أهل الشام بعد أن احترقت الكعبة وقال: هلك الفريقان والذي نفس محمد بيده^(٤)، وأما أصحاب ابن الزبير، فقد خرجوا كلهم في جنازة امرأة ماتت في صبيحة ليلة الحريق خوفاً من أن يترل العذاب بهم، وأصبح ابن الزبير ساجداً ويقول: اللهم إني لم أتعمد ما جرى فلا تهلك عبادك بذنبي، وهذه ناصيتي بين يديك^(٥). وأهل الشام بالرغم من جهل بعضهم بابن الزبير ومكانته^(٦)، إلا أنه من المستحيل أن يجهل أحد منهم مكانة الكعبة وأهميتها، كيف وهم يتجهون إليها في صلاتهم عندما كانوا يحاصرون ابن الزبير، فمن المستحيل أن يعمد أحدهم إلى حرق الكعبة، أو كان ذلك يدور في تفكير الحصين بن نمير، وقد وردت تصريحات لبعض أقارب ابن الزبير وبعض السلف والعلماء المحققين بأنهم لم ينسبوا إلى أحد من الطائفتين قصد حريق الكعبة، فهذا هشام بن عروة يقول: .. قاتلوا ابن الزبير واحترقت الكعبة أيام ذلك الحصار^(٧)، وقال ابن عبد البر: وفي هذا الحصار احترقت الكعبة^(٨)، وقال ابن حجر: ثم سارت الجيوش إلى مكة لقتال ابن الزبير، فحاصروه بمكة وأحرقت الكعبة^(٩). ولا شك أن أحداً من أهل الشام لم يقصد إهانة الكعبة، بل كل المسلمين معظومون لها، وإنما كان مقصودهم حصار ابن الزبير، والضرب بالمنجنيق كان لابن الزبير لا للكعبة، ويزيد لم يهزم الكعبة، ولم يقصد إحراقها لا هو ولا نوابه باتفاق المسلمين^(١٠). وهكذا كانت إحدى نتائج تلك الحرب التي دارت بين

(١) أنساب الأشراف (٤/٣٤٤)، تسجيل للنسخة، ص (٤٥٣).

(٢) مواقف المعارضة، ص (٤٨)، أخبار مكة (١/١٩٧).

(٣) تاريخ خليفة، ص (٢٥٢) يستند صحيح.

(٤) مواقف المعارضة، ص (٥٥٢)، الأغني (٣/٢٢٧).

(٥) مواقف المعارضة، ص (٥٥٢)، حلية الأولياء (١/٣٣٦).

(٦) الإصابة (٤/٩٤) عن الزبير بن بكار يستند صحيح.

(٧) الاستيعاب (٣/٢٤٣).

(٨) تسجيل للنسخة، ص (٤٥٣)، مواقف المعارضة، ص (٥٥٣).

(٩) منهاج السنة (٤/٤٧٧) مواقف المعارضة، ص (٥٥٣).

ابن الزبير والحسين بن عمر إحراق البيت الحرام^(١). ولما وصل الحصين خبر موت الخليفة بعث إلى ابن الزبير فقال: موعد ما بيننا الليلة الأبطح، وكان يريد أن يجتمع به ويقاضيه في الخلافة، فالتقيا وعنادتا طويلاً واشتد بينهما الجدل، وكان فيما قال الحصين لابن الزبير وهو يدعو للخلافة: إن يك هذا الرجل قد هلك فأنت أحق الناس بهذا الأمر، فلم فلتبليحك، ثم أخرج معي إلى الشام، فإن هذا الجند الذي معي هم وجوه أهل الشام وقرساتهم، فوالله لا يختلف عليك اثنان، وتؤمن الناس، وتهذر هذه الدماء التي كانت بيننا وبينك، والتي كانت بيننا وبين أهل هذه الحرة. فقال عبد الله: أنا أهدر تلك الدماء؟ أما والله لا أرضى أن أقتل بكل رجل منهم عشرة منكم، وكان الحصين يكلمه سرّاً، وهو يجهر جهراً ويقول: لا والله لا أفعل. فقال له الحصين: قبح الله من يعدك بعد هذه داهياً قط أو أديماً، قد كنت أظن لك رأياً، ألا أراي أكلمك سرّاً وتكلمني جهراً وأدعوك للخلافة وتعدني للقتل والهلكة^(٢)، وبعد أن افترقا، أدرك عبد الله خطأ في موقفه مع الحصين عندما عرض عليه الخلافة ومراقبته إلى بلاد الشام، وأراد أن يصحح هذا الموقف، وكان الحصين يستعد للعودة بجنته إلى دمشق، فأرسل إليه يقول: أما أن أسير إلى الشام فليس فاعلاً وأكره الخروج من مكة، ولكن بايعوا لي هناك فأني مؤمنكم وعادل فيكم، فرد الحصين بقوله: أرايت إن لم تقدم بنفسك، ووجدت هناك أناساً كثيراً من أهل هذا البيت يطلبونها ويحييهم الناس، فما أنا صانع؟^(٣) وذكر البلاذري أن عبد الله بن الزبير طلب من الحصين مهلة لاستشارة أصحابه عندما عرض عليه الحصين الأمر، ولكن أصحابه رفضوا الخروج إلى الشام^(٤). ويصعب على المرء أن يتفقد إلى أعماق ابن الزبير ويعرف ما كان يدور في خلده والأسباب التي دفعت لرفض عرض الحصين، ولكن هناك مؤشرات عديدة تؤخذ بعين الاعتبار من الواقع السياسي في بلاد الحجاز^(٥)، منها:

أ - لم تكن للحصين صفة رسمية عندما عرض الخلافة على ابن الزبير، ولم يكن يمثل الأمورين كلهم، رغم أنه قال إن الجند الذين معه هم وجوه أهل الشام

(١) مواقف المروضة، ص (٥٥٤). (٢) تاريخ الطبري (١/١٣٦).

(٣) المصدر نفسه (١/١٣٦).

(٤) تنساب الأشراف (٤/٥٧، ٥٨)، عبد الله بن الزبير، د. شحطة التطور، ص (١٠٧).

(٥) عبد الله بن الزبير، ملحد حلم، ص (١١٥).

وفرسانهم. فكيف يثق ابن الزبير بقائد حملة كان يقاومه قبل أيام ويريد أن يفتك به، وقد ظهرت المناقضة عند الحصين بقوله بعد ذلك: أرايت إن لم تقدم بنفسك ووجدت هناك أناساً كثيراً من أهل هذا البيت يطلبونها ويجيهم الناس^(١).

ب- إن الذي عرض عليه الخلافة هو أحد قادة معركة الحرّة، وكان حول ابن الزبير عدد من أهل المدينة الذين هربوا من وحشية تلك المعركة، لذلك كان ابن الزبير يرد على الحصين بصوت جهورى، يسمعه من حوله من أنصاره ليدفع الشك عن نفوسهم، ويطمئنهم على موقفه من الحصين، فقال إنه لا يرضى قتل عشرة من جيش الحصين بكل واحد من أهل المدينة^(٢).

ج- عدم وجود أنصار- حتى الآن- له فى بلاد الشام يمكن أن يعتمد عليهم وينصرونه كما هو الحال فى بلاد الحجاز، فأهل الشام كانوا يدينون بالولاء وللحبة والتقدير للأمويين.

د- عدم وجود جيش منظم حقيقى -كالجيش الأموى- عند ابن الزبير، وكل ما نستطيع أن نسمى به المدافعين عن ابن الزبير عن مكة، أنهم من المقاتلين الذين يجتمعون وقت الشدة ويفترقون عند زوالها، وهل هناك شدة أكبر من غزو الكعبة؟ وأعتقد أنه لو كان لابن الزبير جيش منظم حقيقى ومدرب مسلح -بحيث يستطيع هذا الجيش نصرة ابن الزبير- لتوجه مع الحصين بن غمير، ولتم له النجاح^(٣).

(١) تاريخ الطبرى (٤٣٦/٦) .

(٢) عبد الله بن الزبير، ماجد حلم، ص (١١٦).

(٣) عبد الله بن الزبير، د. شحادة الشاطور، ص (٩-١٠، ١١٠).

المبحث السادس

وفاة يزيد بن معاوية وخلافة معاوية بن يزيد

أولاً: وفاة يزيد بن معاوية:

فى عام ٦٤هـ توفى يزيد بن معاوية، وكانت وفاته بقرية من قرى حمص يقال لها حوآرين من أرض الشام، لأربع عشرة ليلة خلت من ربيع الأول سنة ٦٤هـ، وهو ابن ٣٨ سنة فى قول بعضهم، وعن هشام بن الوليد المخزومي، أن الزهرى كتب لجلده أسنان الخلفاء، فكان فيما كتب من ذلك: ومات يزيد بن معاوية وهو ابن تسع وثلاثين، وكانت ولايته ثلاث سنين وستة أشهر فى قول بعضهم، ويقال: ثمانية أشهر^(١)، وعن أبى معشر أنه قال: توفى يزيد بن معاوية يوم الثلاثاء لأربع عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول، وكانت خلافته ثلاث سنين وثمانية أشهر إلا ثمان ليالٍ، وصلى على يزيد ابنه معاوية بن يزيد^(٢)، وقيل: وكانت خلافته ثلاث سنين وتسعة أشهر إلا أياماً^(٣)، وكان نقش خاتمه: ربنا الله^(٤).

ثانياً : خلافة معاوية بن يزيد:

معاوية بن يزيد هو ثالث الخلفاء الأمويين، وكنيته أبو يزيد أو عبد الرحمن، أبوه يزيد بن معاوية بن أبى سفيان، وأمه أم هاشم بنت أبى هاشم بن عتبة بن ربيعة^(٥)، ويسمى معاوية الأصغر^(٦). ولد سنة ٤٤هـ ونشأ فى بيت الخلافة، بويج له بالخلافة بعد موت أبيه، فى الرابع عشر من ربيع الأول سنة أربع وستين هجرية، وكان -رحمه الله- أبيض شديد البياض، كثير الشعر، كبير العينين، جعد الشعر، أقى الأنف، مدور الرأس، جميل الوجه، كثير شعر الوجه، دقيقه، حسن الجسم، وكان رجلاً صالحاً ناسكاً^(٧).

(١) تاريخ الطبرى (١٣٣/٦) ص (٣٢٩).

(٢) تاريخ الطبرى (١٣٤/٦) ص (٣٣٢).

(٣) البداية والنهاية (١١/٦٦٣).

(٤) تاريخ الطبرى (١٣٣/٦) ص (٣٣٢).

(٥) المصدر نفسه، ص (٣٣٢).

(٦) الأمويون بين الشرق والغرب (١/٢٨٦).

١ - مدة حكمه: يختلف المؤرخون كثيراً في المدة التي حكمها معاوية بن يزيد، ويتراوح الخلاف بين عشرين يوماً^(١) وثلاثة أشهر، ويبدو أن مدة الثلاثة الأشهر هي الأرجح، ويرجع بعض المؤرخين مدة الأربعين يوماً وكان مريضاً مدة ولايته، ولهذا لم يؤثر له عمل ما مدة خلافته، حتى الصلاة، فإن الضحاك بن قيس هو الذي كان يصلي بالناس، ويسير الأمور، وظل الضحاك يصلي بالناس حتى بعد وفاة معاوية، حتى استقر الأمر لمروان بالشام^(٢).

٢ - تنازله عن الخلافة وتركه الأمر شورى: ولما أحس معاوية بن يزيد بالموت نادى في الناس: الصلاة جامعة، وخطب فيهم، وكان مما قال: أيها الناس، إني قد وليت أمركم وأنا ضعيف عنه، فإن أحببتم تركتها لرجل قوي، كما تركها الصديق لعمر، وإن شئتم تركتها شورى في ستة كما تركها عمر بن الخطاب، وليس فيكم من هو صالح لذلك، وقد تركت أمركم، فولوا عليكم من يصلح لكم: ثم نزل ودخل منزله، فلم يخرج حتى مات رحمه الله تعالى^(٣). لقد أراد معاوية بن يزيد أن يقول لهم أنه لم يجد مثل عمر، ولا مثل أهل الشورى، فترك لهم أمرهم يولون من يشاءون، وقد جاء ذلك صريحاً في رواية أخرى للخطبة عند ابن الأثير قال فيها: أما بعد، فإني ضعفت عن أمركم فابتغيث مثل عمر بن الخطاب حين استخلفه أبو بكر فلم أجده، فابتغيث ستة مثل ستة الشورى فلم أجدهم، فأنتم أولى بأمركم، فاختاروا له من أحببتم، ثم دخل منزله وتغيب حتى مات^(٤).

واعتبر هذا الموقف منه دليلاً على عدم رضاه عن تحويل الخلافة من الشورى إلى الوراثية^(٥)، فقد رفض أن يعهد لأحد من أهل بيته حينما قالوا له: اعهد إلى أحد من أهل بيتك، فقال: والله ما دقت حلاوة خلافتكم، فكيف أتقلد وزرهما، وتعتجلون أنتم حلاوتها، وأنعتجل مرارتها، اللهم إني برى منها، مُستخل عنها^(٦)، وجاء في رواية: قيل له: ألا توصي؟ فقال: لا أتزوّد مرارتها وأترك حلاوتها لبني أمية^(٧).

(١) البداية والنهاية (١١/٦١٢).

(٢) المصدر نفسه (١١/٦١٣).

(٣) المصدر نفسه (١١/٦١٣، ٦١٤).

(٤) الكامل في التاريخ (٢/٦٠٥).

(٥) المعالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (١٣٧).

(٦) مروج الذهب (٣/٨٢).

(٧) البداية والنهاية (١١/٦١٣).

وتعتبر حادثة تنازل معاوية بن يزيد عن الخلافة حادثة نادرة في التاريخ الإنساني؛ لقد عرفت استقلالات، فيها إكراه مادي أو معنوي. أما أن ملكاً استقال، لأن في أمته من هو خير منه، فهذا ما لم تقع عليه، وأية محاسبة للنفس أرفع من هذه؟! (١).

وإذا كان معاوية بن أبي سفيان -أول الخلفاء الأمويين- قد حول الخلافة من الشورى إلى الملك، فإن حفيده معاوية الثاني، ثالث خلفاء الأمويين أيضاً، قد أعاد الخلافة من الملك العضوض إلى الشورى الكاملة، وإنه لما يستوجب الإنصاف أن تصاغ القضية على هذا النحو بدلاً من التركيز على الشق الأول الخاص بتوريث الخلافة فقط (٢).

٣- كم كان عمره لما مات؟ ومن صلى عليه؟ مات معاوية بن يزيد عن إحدى وعشرين سنة وقيل: ثلاث وعشرين سنة وثمانية عشر يوماً. وقيل: تسع عشرة سنة. وقيل: عشرين سنة. وقيل: ثلاث وعشرين سنة. وقيل: إنما عاش ثمانى عشرة سنة، وقيل: خمس عشرة سنة. قاله أعلم. وصلى عليه أخوه خالد، وقيل: عثمان بن عتبة. وقيل: الوليد بن عتبة. وهذا هو الصحيح، فإنه أوصى إليه بذلك وشهد دفنه مروان بن الحكم (٣)، فلما فرغ منه قال مروان: أتدرون من دفنتم؟ قالوا: نعم، معاوية بن يزيد. فقال مروان: هو أبو ليلى الذى قال فيه أزنمُ الغزاري:

إني أرى فتنة تغلى مراجلها والملك بعد أبي ليلى لمن غلبا (٤)

٤- أزمة خطيرة بعد وفاة معاوية بن يزيد: كان معاوية بن يزيد قد أحدث أزمة خطيرة، فقد كان أخوه خالد بن يزيد صبيّاً صغيراً. وكان أمر ابن الزبير قد استحل وباع له الناس من أنحاء الدولة، فرأى فريق من جند الشام -على رأسهم الضحاك بن قيس أمير دمشق- أن يبايعوا لابن الزبير، وحتى مروان بن الحكم كبير بنى أمية فكر في الذهاب إلى ابن الزبير ليبايعه ويأخذ منه الامان، ولكن سائر الجند والقادة بزعماء حسان بن مالك زعيم القبائل اليمانية -الذين كانوا أقوى المؤيدين لبنى أمية وهم أخوال يزيد- رفضوا أن يخرج الأمر عن بنى أمية وأن

(١) نظام الحكم في الشريعة والتاريخ (١/١١٦). (٢) الدولة الأموية المقترى عليها، ص (٢٩٣).

(٣) البداية والنهاية (١/٦٦٢، ٦٦٣). (٤) المصدر نفسه (١/٦٦٤).

يأبىعوا لابن الزبير، فحدثت خلاف شديدة وليث الشام ستة أشهر بدون إمام، وأخيراً اتفق القوم على أن يعقدوا مؤتمراً للشورى، يسحبون فيه عمن يصلح للخلافة ويصلون في ذلك إلى قرار^(١). ويعد معاوية بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان آخر خلفاء الفرع السفينائي، وانتقلت الخلافة بعده إلى الفرع الثاني من بني أمية «المروانيين»، وأولهم مروان بن الحكم، ولا يُعد عند كثير من المحققين والمؤرخين خليفة، حيث يعتبرونه باغياً خرج على أمير المؤمنين عبد الله بن الزبير، وكذلك ولده عبد الملك لا يُعد خليفة إلا بعد موت ابن الزبير، واجتماع المسلمين عليه^(٢)، وبوفاة معاوية بن يزيد انتهت الدولة السفينائية، وظهرت الدولة الزبيرية، ولكنها لم تستمر، فقد استطاع بنو مروان القضاء عليها، وميأنى التفصيل في الصفحات القادمة بإذن الله تعالى.

(١) النظريات السياسية الإسلامية، محمد ضياء الدين الرئيس، ص (٢٠٢).

(٢) الأمويون بين الشرق والغرب، ص (٢٩٠).

الفصل السادس

عهد أمير المؤمنين عبد الله بن الزبير رضى الله عنه

المبحث الأول

اسمه ونسبه وكنيته ونشأته وبيعته

أولاً: اسمه ونسبه وكنيته:

هو عبد الله بن الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة، أمير المؤمنين، أبو بكر، وأبو خبيب، القرشي الأسدي المكي، ثم المدني، أحد الأعلام، ولد حواري رسول الله وابن عمته^(١).

ثانياً: مولده ومبايعته لرسول الله ﷺ:

عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها: أنها حملت بعبد الله بن الزبير في مكة، قالت: فخرجت وأنا مُتَمُّ فأتيت المدينة، فزلت قباء، فولدت بقباء، ثم أتيت به رسول الله ﷺ، فوضعته في حجره، ثم دعا بتمر، فمضغها، ثم ثقل في فيه، فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله ﷺ، ثم حنكه بالتمر، ثم دعا له، فبرك عليه، وكان أول مولود ولد في الإسلام، ففرحوا به فرحاً شديداً لأنهم قيل لهم: إن اليهود قد سحرتكم، فلا يولد لكم^(٢). وسماه عبد الله، ثم جاء بعدد وهو ابن سبع، أو ابن ثمان سنين، يبيع النبي ﷺ، أمره الزبير رضى الله عنه بذلك، فبسم النبي ﷺ حين رآه مقبلاً، ويابعه. وكان أول من ولد في الإسلام في المدينة بعد مقدم رسول الله ﷺ، وكانت اليهود تقول: قد أخذناهم، فلا يولد لهم بالمدينة ولد ذكر، فكبر أصحاب رسول الله ﷺ حين ولد عبد الله^(٣)، وقد طاف به الصديق رضى الله عنه بالمدينة بعد ولادته ليشتهر أمر ميلاده على خلاف ما زعمت اليهود^(٤). وهذا أسلوب إعلامي عملي للقضاء على

(١) سير اعلام النبلاء (٣/٣٦٣). (٢) البخاري رقم ٥٤٦٩، اليهود في السنة الطهارة (١/٢٦٥).

(٣) الحاكم (٣/٥٤٨). (٤) البدلية والتهلية (١١/١٨٨).

شاعت اليهود التي روجوا لها بالمدينة، وكان ابن الزبير ملازمًا للدخول على رسول الله ﷺ لكونه من آلِه، فكان يتردد إلى بيت خالته عائشة^(١) زوج الرسول ﷺ.

ثالثًا: الزبير بن العوام والد عبد الله رضى الله عنهما:

هو أبو عبد الله بن الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب القرشي الأسدي^(٢)، ويجمع مع النبي ﷺ في قصي، وهو حواري رسول الله ﷺ وابن عمته، وأمه صفية بنت عبد المطلب، وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة، وأحد أصحاب الشورى^(٣)، أسلم وهو حدث وله ست عشرة سنة^(٤)، ولم يتخلف عن غزوة غزاها رسول الله ﷺ^(٥)، وقد تعرض بعد إسلامه للتعذيب، فقد روى أن عم الزبير، كان يعلق الزبير في حصير، ويدخن عليه بالنار وهو يقول: ارجع إلى الكفر، فيقول الزبير: لا أكفر أبدًا^(٦)، وقال في حقه رسول الله ﷺ: «لكل نبي حواري، وحواري الزبير»^(٧). أى خاصتى من أصحابى وناصري، ومنه الحواريون أصحاب عيسى عليه السلام أى خالصاه وأنصاره، فالحواري هو الناصر المخلص. فالحديث اشتمل على هذه المنقبة العظيمة التي تميز بها الزبير رضى الله عنه، ولذلك سمع عبد الله بن عمر رضى الله عنهما رجلاً يقول: أنا ابن الحواري فقال: إن كنت من ولد الزبير، وإلا فلا^(٨). وكان الزبير بن العوام في عهد رسول الله ﷺ رجل المهمات الصعبة، وكان في عهد الراشدين من أعمدة الدولة، وشارك في فتوحاتها الكبيرة^(٩). وقد عرض عليه عمر بن الخطاب ولاية مصر في عهده فقال الزبير: لا حاجة لى فيها، ولكنى أخرج مجاهدًا للمسلمين معاونًا، فإن وجدت عمرو بن العاص فتحها (مصر) لم أعرض لعمله، وقصدت إلى بعض السواحل فربطتُ به، وإن وجدته في جهاد كنت معه^(١٠)، وقد تحدثت عن سيرته

(١) سير أعلام النبلاء (٣/ ٣٦٥، ٣٦٤).

(٢) الإصابة (١/ ٥٢٦ - ٥٢٨).

(٣) الطبقات (٣/ ١٠٠).

(٤) سير أعلام النبلاء (١/ ٤١).

(٥) سير السلف (١/ ٢٢٦).

(٦) الطبرقي في الكبير (١/ ١٢٢).

(٧) مسلم رقم (٢٤١٤).

(٨) مصنف بن أبي شيبة رقم (١٢٢١٩)، صحيح.

(٩) أسنى الطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، ص (٥٤١).

(١٠) فتح البلدان، ص (٢٩٩)، نظام الحكم للقاسمي (١/ ٥٤٤).

فى كتابى عن أمير المؤمنين على بن أبى طالب، فمن أراد المزيد فليرجع إليه مشكوراً^(١).

رابعاً: أسماء بنت الصديق والدة عبد الله بن الزبير رضى الله عنهم جميعاً:

هى أسماء بنت عبد الله بن أبى قحافة بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة^(٢)، وكانت من أوائل المسلمات حيث أسلمت وأختها عائشة وهى يومئذ صغيرة^(٣). ولها مواقف مشهودة، وآثار محمودة فى تاريخنا الإسلامى المجيد، ومن هذه المواقف:

١ - فى الهجرة النبوية: قالت السيدة عائشة فى حديث طويل منه: فبينما نحن يوماً جلوس فى بيت أبى بكر، عند الظهيرة، قال قائل لأبى بكر: هذا رسول الله متقناً^(٤)، فى ساعة لم يكن يأتينا فيها، فقال أبو بكر: فداء له أبى وأمى، والله ما جاء به فى هذه الساعة إلا أمر... إلى أن قالت:.. فجهرناهما أحت الجهاز (من الحث وهو الإسراع)، وضعنا لهم سفرة فى جراب، فقطعت أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنهما قطعة من نطاقها، فربطت به على فم الجراب، فبذلك سميت بذات النطاقين^(٥).

فقد أسهمت السيدة أسماء -رضى الله عنها- فى تموين الرسول ﷺ وصاحبه فى الغار بالماء والغذاء، وكيف تحملت الأذى فى سبيل الله، فقد حدثنا عن ذلك فقالت: لما خرج رسول الله ﷺ، وأبو بكر رضى الله عنه أثنان نسر من قريش، فيهم أبو جهل بن هشام، فوقفوا على باب أبى بكر، فخرجت إليهم، فقالوا: أين أبوك يا بنت أبى بكر؟ قالت: قلت: لا أدرى والله أين أبى، قالت: فرفع أبو جهل يده - وكان فاحشاً - فلطم خدى لطمه، طرح منها قرطى، قالت: ثم انصرفوا^(٦). فهذا درس من أسماء والدة عبد الله بن الزبير رضى الله عنهم، تعلمه لنساء المسلمين جيلاً بعد جيل، كيف تخفى أسرار المسلمين عن الأعداء،

(١) اسمى الطالب فى سيرة أمير المؤمنين على بن أبى طالب، ص (٥٣٥ - ٥٥٠).

(٢) الطبقات الكبرى (١١٩/٣).

(٣) السيرة النبوية (٢٧١/١)، عبد الله بن الزبير للناسور، ص (١٧).

(٤) متقناً: مغنياً رأسه.

(٥) البخارى رقم ٣٩٠٥، السيرة النبوية للصلاى (٤١٣/١).

(٦) تاريخ الطبرى (٢٧٩/٢ - ٢٨٠)، السيرة النبوية لابن هشام (١٣١/٢ - ١٣٢).

وكيف تقف صامدة شامخة أمام قوى البغي والظلم. وأما درسها الثاني البليغ، فعندما دخل عليها جدها أبو قحافة، وقد ذهب بصره، فقال: والله إنى لأراه قد فجعكم بآله ونفسه. قالت: كلا يا أبت، إنه قد ترك لنا خيراً كثيراً، قالت: فأخذت أحجاراً فوضعتها فى كوة فى البيت كان أبى يضع فيها ماله، ثم وضعت عليها ثوباً، ثم أخذت بيده فقلت: ضع يدك على هذا المال، قالت: ووضع يده عليه فقال: لا بأس، إذا كان ترك لكم هذا، فقد أحسن. وفى هذا بلاغ لكم، قالت: ولا -والله- ما ترك لنا شيئاً، ولكنى أردت أن أسكت الشيخ بذلك^(١). وبهذه الفطنة، والحكمة، سترت أسماء أباه، وسكنت قلب جدها الضريع، من غير أن تكذب، فإن أباه قد ترك لهم حقاً هذه الأحجار التى كومتها، لتطمئن لها نفس الشيخ! إلا أنه قد ترك لهم معها إيماناً بالله لا تزلزله الجبال، ولا تحركه العواصف الهوج، ولا يتأثر بقله أو كثرته فى المال، وورثهم يقيناً، وثقة بلا حد لها، وغرس فيهم همة تتعلق بمعالي الأمور ولا تلتفت إلى سفاسفها^(٢)، فضرب بهم للبيت المسلم مثلاً عز أن يتكرر، وقل أن يوجد نظيره. لقد ضربت أسماء رضى الله عنها بهذه المواقف لنساء وبنات المسلمين مثلاً من فى أمس الحاجة إلى الاقتداء به، والنسج على منواله^(٣).

٢ - صلة أسماء لأسها المشركة: عن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنها قالت: قدمت أمى وهى مشركة فى عهد رسول الله ﷺ، فاستفتيت رسول الله ﷺ، قلت: إن أمى قدمت وهى راغبة، أفأصل أمى؟ قال: «نعم، صلى أمك»^(٤)، قال ابن حجر: وفى قولها: وهى راغبة أقوال، والذى عليه الجمهور من هذه الأقوال أنها قدمت طالبة من بر ابنتها لها، خائفة من ردها إياها خائبة. وفى هذا الحديث من الفوائد ما ذكره الخطيب: إن الرحم الكافرة توصل بالمال ونحوه، كما توصل المسلمة^(٥). وقد قال تعالى: ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (٨) إنما ينهاكم

(١) السيرة النبوية لابن هشام (١٠٢/٢)، إسناده صحيح .

(٢) السفايف: الرمى الخفى من كل شيء، والجمع سفاف .

(٣) الهجرة النبوية المباركة، ص (١٢٨).

(٥) فتح البارى (٢٧٧/٥) .

(٤) البخارى رقم (٢٦٢٠).

اللَّهُ عَنْ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٨، ٩﴾. [الممتحنة: ٨، ٩]. وهاتان الآيتان رخصة في الذين لم ينصبوا الحرب للمسلمين، وجواز برهم، وإن كانت الموالاة منقطعة^(١).

٣ - شجاعتها وجهادها في اليرموك مع زوجها: وأما شجاعتها وجراتها وجهادها في سبيل الله فأمر يفوق الخيال؛ فمن ذلك خروجها مع الجيش يوم اليرموك، فلقد شهدت اليرموك مع زوجها الزبير وابنها عبد الله^(٢)، ومن شجاعتها استعدادها التام لمواجهة اللصوص الذين كثروا في يوم من الأيام بالمدينة، عن فاطمة بنت المنذر أن أسماء بنت أبي بكر اتخذت خنجراً للصوص زمن سعيد بن العاص - أي في زمن إمارته المدينة - وكانوا قد كثروا في المدينة، فكانت تجعله تحت رأسها^(٣).

٤ - علاقتها بالقرآن الكريم: كانت رضى الله عنها قد تربت على كتاب الله وهدى النبي ﷺ، وإليك هذه الصورة المشرقة من حياتها مع القرآن الكريم، فذات يوم دخل عليها ابنها وهي تُصلي فسمعها تقرأ هذه الآية ﴿فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَانَا عَذَابَ السَّوْمِ﴾ [الطور: ٢٧] فبكت واستعاذت... فقام وهي تستعذ. فلما طال عليه أتى السوق وقضى منه حاجته.. ثم رجع فوجد ما تزال في بكاؤها تستعذ^(٤). وكانت إذا أصيبت بالصَّلَاع تضع يدها على رأسها وهي تقول: بلنبي وما يغفر الله أكثر^(٥). وهذا فهم عميق لقول الله تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]، وقد أفرد الدكتور محمد بن لطفى الصبَّاح رسالة قيمة في حياة السيدة أسماء رضى الله عنها، وسيأتي الحديث عن بعض الدروس والعبر في حصار الحجاج لابنها عبد الله بمكة بإذن الله.

خامساً: أولاد ابن الزبير وزوجاته:

كان له من الولد خبيبٌ وحمزة وعباد وثابت وأسمهم قماضر بنت منظور الفزاري، وهاشم وقيس وعروة - قتل مع أبيه - والزبير، وأهمهم أم هاشم بنت حلة

(١) شرح منظومة الأدب (١/٢٩٧)، بر الوالدين أم حفص عير بنت محمد، ص (٣٦).

(٢)، (٣) طبقات ابن سعد (٨/٢٥٣)، أسماء بنت أبي بكر للصَّبَّاح، ص (٣٣).

(٤) الحلية (٢/٥٥)، أسماء بنت أبي بكر، ص (٩).

(٥) الحلية (٢/٥٥)، أسماء بنت أبي بكر، ص (٣٣).

ابن منظور وعامر وموسى وأمّ حكيم وفاطمة وفاخته، وأهمهم جثيمة بنت عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، ويكر ورقية وأمهما عائشة بنت عثمان بن عفان، وعبد الله ومصعب من أم ولد^(١).

سادساً: عبد الله بن الزبير فى عهد أبى بكر وعمر وعثمان وعلى ومعاوية رضى الله عنهم:

١ - فى اليرموك: لا نجد فى كتب السيرة أى خبر عن اشتراك عبد الله بن الزبير فى الحروب والغزوات رغم حضوره مع والده غزوة الأحزاب وفتح مكة، فقد كان فى مقتبل العمر ولم يتجاوز عمره عند وفاة الرسول ﷺ إحدى عشرة سنة. وكان الرسول ﷺ لا يجيز أحداً من الغلمان لم يبلغ الخامسة عشر، وأول ما يرد من أخبار تتعلق بخروجه مع الجيوش، ومرافقته لوالده فى تحرير بلاد الشام وحضوره معركة اليرموك إذ يقول عبد الله: كنت مع أبى عام اليرموك، فلما تبعنا المسلمون للقتال، لبس الزبير لامته ثم جلس على فرسه، ثم قال لموليين له: احبسا عبد الله ابن الزبير معكما فى الرحل، فإنه غلام صغير^(٢). وبعد انتهاء القتال شارك عبد الله فى علاج الجرحى بعد انهزام المشركين،^(٣) وإن لم يشارك فى القتال لصغر سنه، فإنه ألف القتال والعراك وصيلب السيوف منذ نشأته، مما زاد فى شجاعته وخبرته العسكرية^(٤).

٢ - ابن الزبير مع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنهم: مرّ أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه وابن الزبير يلعب مع الصبيان، ففروا ووقف ابن الزبير، فقال له عمر: مالك لم تفر معهم، فقال: لم أجزم فأخافك، ولم تكن الطريق ضيقة فأوسع لك^(٥)، وتروى المصادر حادثة أخرى تبين شجاعته منذ صباه الباكر، فقد ذكرت المصادر التاريخية إنه كان ذات يوم يلعب مع الصبيان وهو صبي، فمصر بهم رجل فصاح عليهم ففروا، ومشى ابن الزبير القهقرى وقال: يا صبيان اجعلوني أميركم وشدوا بنا عليه ففعلوا^(٦).

(١) البدلية والتهنية (١١/٢١٣).

(٢) تاريخ الطبرى نقلاً عن عبد الله بن الزبير، ماجد لحام، ص (٤١).

(٣) تاريخ ابن حساك نقلاً عن عبد الله بن الزبير، ص (٤١). (٤) عبد الله بن الزبير، ص (٤١).

(٥) (٦) الكامل فى التاريخ (٧٥/٢).

٣ - كتابة المصاحف في عهد عثمان : عن أنس : أن عثمان أمر زيداً، وابن الزبير، وسعيد بن العاص، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام، فنسخوا المصاحف، وقال : إذا اختلفتم أنتم وزيد في شيء، فاكتبوه بلسان قريش، فإِذَا نَزَلَ بِلِسَانِهِمْ^(١)، ومن أراد التفصيل في جمع سيدنا عثمان رضى الله عنه للمصاحف فليراجع كتابي عن عثمان بن عفان رضى الله عنه.

٤ - جهاده في شمال إفريقيا في عهد عثمان رضى الله عنه : انقطع خبر المسلمين في إفريقيا عن عثمان بن عفان رضى الله عنه، فسير إليهم عبد الله بن الزبير في جماعة ليأتيهم بأخبارهم، فسار مُجِدًّا ووصل إليهم، وأقام معهم، ولما وصل، كثر الصَّيَّاح، والتكبير في المسلمين، فسأل جرجير عن الخبر، فقيل : قد أتاهم عسكر، ففت ذلك في عضده، ورأى عبد الله بن الزبير قتال المسلمين كل يوم من بكره إلى الظُّهر، فإذا أَدْنُ بالظهر عاد كل فريق إلى خيامه، وشهد القتال من الغد فلم ير ابن سعد معهم فسأل عنه فقيل : إنه سمع منادى جرجير يقول : من قتل عبد الله بن سعد، فله مئة ألف دينار، وأزوجه ابنتي، وهو يخاف فحضر عنده، وقال له : تأمر منادياً ينادى : من أتاني برأس جرجير، فقلته مئة ألف، وزوجته ابنة واستعملته على بلاده، ففعل ذلك فصار جرجير يخاف أشد من عبد الله^(٢).

ثم إن عبد الله بن الزبير قال لعبد الله بن سعد : إن أمرنا يطول مع هؤلاء، وهم في أمداد متصلة ويلاذ هي لهم، ونحن متقطعون عن المسلمين، ويلاذهم، وقد رأيت أن نترك غداً جماعة صالحة من أبطال المسلمين في خيامهم متأهين، ونقاتل نحن الروم في باطن العسكر إلى أن يفضجروا ويملأوا، فإذا رجعوا إلى خيامهم ورجع المسلمون، ركب من كان في الخيام من المسلمين، ولم يشهدوا القتال، وهم مستريحون، وتقصدهم على غرة فلعل الله أن ينصرنا عليهم، فأحضر جماعة من أعيان الصحابة، واستشارهم، فوافقوه على ذلك، فلما كان الغد، فعل عبد الله ما اتفقوا عليه وأقام جميع شُجعان المسلمين في خيامهم، وخیولهم عندهم مُسَرَّجَةً، ومضى الباقون، فقاتلوا الروم إلى الظهر قتالاً شديداً، فلما أَدْنُ بالظهر هم الروم بالانصراف على العادة فلم يمكنهم ابن الزبير، وألح عليهم بالقتال، حتى أتبعهم، ثم عاد عنهم، هو والمسلمون، فكل من الطائفتين

(١) سير أعلام النبلاء (٣/ ٢٧٠).

(٢) التاريخ الإسلامي (١٢/ ٣٨٨).

ألقى سلاحه، ووقع تعباً، فعند ذلك أخذ عبد الله بن الزبير من كان مستريحاً من شجعان المسلمين وقصد الروم فلم يشعروا بهم حتى خاطوهم، وحملوا حملة رجل واحد، وكبروا فلم يتمكن الروم من لبس سلاحهم حتى غشيهم المسلمون، وقُتل جرجير، قتل ابن الزبير، وانهزم الروم، وقتل منهم مقتلة عظيمة، وأخذت ابنة الملك جرجير سبية، ونزل عبد الله بن سعد المدينة، وحاصرها حتى فتحها، ورأى فيها من الأموال ما لم يكن في غيرها، فكان سهم الفارس ثلاثة آلاف دينار، وسهم الرّجل ألف دينار، ولما فتح مدينة سيطة، بثّ جيوشه في البلاد فبلغت قصبة، فسبوا، وغنموا، وسير عسكراً إلى حصن الأجم، وقد احتفى به أهل تلك البلاد، فحصره، وفتحه بالأمان، فصالحه أهل إفريقية، ونقل عبد الله ابن الزبير ابنة الملك، وأرسله ابن سعد إلى عثمان بالبشارة بفتح إفريقية^(١). قال ابن كثير: فكان هذا أول موقف اشتهر فيه أمر عبد الله بن الزبير رضى الله عنه وعن أبيه، وأصحابيهما أجمعين^(٢)، وكان الشاعر أبو ذؤيب الهذلي قد خرج مع ابن الزبير في مغزى نحو المغرب - في عهد عثمان - فمات، فدلاء عبد الله بن الزبير في حفرته، وقد قال الشاعر أبو ذؤيب في تلك الغزاة في عبد الله بن الزبير:

وصاحب صدق كسيد^(٣) الضراء^(٤) ينهض في الغزو نهضاً نجحاً^(٥)

وشيك الفصول بطى القفول إلا مشاحاً به أو مُشبحاً^(٦)

٥ - دفاعه عن عثمان يوم الدار: كان ابن الزبير من الذين كانوا مع عثمان بن عفان يوم حصر من قبل الغوغاء، وكان يلح على عثمان أن يسمح له بقتال الغوغاء، ولكن عثمان كان يرفض ذلك^(٧)، ولما أمر عثمان من في الدار بالخروج أصبر ابن الزبير ومروان بن الحكم على البقاء معه والدفاع عنه^(٨)، وقد أصيب ابن الزبير أثناء الحصار بإصابات بالغة كادت تودي بحياته، فقد روى المدائني أن كنانة - مولى صفية بنت حسي - أخرج أربعة محمولين، وكان ابن الزبير منهم^(٩)، وكان

(١) الكامل في التاريخ (٢/ ٢٣٦، ٢٣٧).

(٢) البداية والنهاية (٧/ ١٥٨).

(٣) السيد: الذئب.

(٤) الضراء: ما وارك من الشجر.

(٥) نجحاً: سريماً.

(٦) الشعر والشعراء لابن قتيبة (٢/ ٦٥٣)، وشيك الفصول: أي سريع الغزو.

(٧) الطبقات (٣/ ٧٠)، عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (٤١). (٨) تاريخ خليفة، ص (١٧٤).

(٩) أنساب الأشراف (١/ ٥٦٤)، عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (٤٢).

ابن الزبير يخطب بمكة ويقول في خطبته: فخرجت بضعة عشر جرحاً، وإني لاضع يدي اليوم على تلك الجراحات التي جرحت مع عثمان، فأرجو أن تكون خير أعمالى^(١)، وفي هذا وضوح موقف ابن الزبير من عثمان، وأنه يراه إمام حق ورشد، وأن المعتدين عليه مجرمون، وأن قتالهم من أفضل الأعمال عند الله، ومنها نستفيد أن الدفاع عن أولياء الله الصالحين بأى وسيلة شرعية من الذب عن أعراضهم وشدة أزرهم من الأعمال الصالحة. وعما يدل على أهمية الدور الذى كان يقوم به ابن الزبير فى الذود عن عثمان ما ذكرته الروايات من أن عثمان أمر ابن الزبير يوم الدار وقال: من كانت لى عليه طاعة فليطع عبد الله بن الزبير^(٢). وفى رواية: أنه أمره أن يصلى بأهل داره فترة الحصار، وكان ابن الزبير يصلى بهم فى صحن الدار^(٣).

٦ - فى معركة الجمل: كان ابن الزبير يوم الجمل على الرجالة، وجرح يومئذ تسع عشرة جراحة، وقد تبارز يومئذ هو ومالك بن الحارث بن الأشتر، فاتحداً، فصرع الأشتر ابن الزبير فلم يتمكن الأشتر من القيام عنه، بل احتضنه ابن الزبير وجعل ينادى ويقول: اقتلوني ومالكاً واقتلوا مالكاً معى^(٤). فأرسلها مثلاً. ثم تفرقاً ولم يقدر عليه الأشتر، وقد قيل: إنه جرح يومئذ بضعا وأربعين جراحة، ولم يوجد إلا بين القتلى وبه رمق، وقد أعطت عائشة لمن بشرها بأنه لم يقتل عشرة آلاف درهم وسجلت لله شكراً، وقد كانت تحبه حباً شديداً، لأنه ابن اختها، وكان عزيزاً عليها، وقد روى عن عروة أنه قال: لم تكن عائشة تحب أحداً بعد رسول الله ﷺ وأبى بكر مثل حبها عبد الله بن الزبير، وقال عروة: وما رأيت أبى وعائشة يدعوان لأحد من الخلق مثل دعائهما لابن الزبير^(٥).

٧ - جهاده أيام معاوية رضى الله عنهما: تولى أمر إفريقية معاوية بن حديج، فكان عبد الله بن الزبير ساعده الأيمن بالفتح والجهاد، وقد سار معاوية بن حديج فى جيش قوامه عشرة آلاف مقاتل، وفتح بتزرت ستة إحدى وأربعين، كما دخل (القيروان) سنة خمس وأربعين، وبت السرايا فى البلاد، وبعث إلى (سوسة) عبد

(٢) الطبقات (٣/ ٧٠).

(١) الطبقات نفلًا عن عبد الله بن الزبير للخرائى.

(٤) الديلة والنهاية (١١/ ١٩٦).

(٣) الطبقات نفلًا عن عبد الله بن الزبير للخرائى، ص (٤٢).

(٥) المصدر نفسه (١١/ ١٩٧).

الله بن الزبير ففتحها^(١). وكان عبد الله بن الزبير كذلك في جيش يزيد بن معاوية الذي سار نحو القسطنطينية، وكان في ذلك الجيش عدد من الصحابة أيضاً منهم: أبو أيوب الأنصاري، والحسين بن علي، وعبد الله بن عمر، وابن عباس^(٢).

سابعاً: وصف ابن الزبير وأهم صفاته:

كان آدم^(٣) نحيفاً ليس بالطويل، وكان بين عينيه أثر السجود، كثير العبادة، مجتهداً شهماً فصيحاً، صواماً قواماً، شديد البأس، ذا اتفة، له نفس شريفة وهمة عالية، وكان خفيف اللحية ليس في وجهه من الشعر إلا قليل، وكانت له جمة وكان له لحية صفراء^(٤)، وكان علماً عابداً مهيباً وقوراً، كثير الصيام والصلاة، شديد الخشوع، قوي السياسة^(٥)، وكان لأبيه الزبير وأمه أسماء وخالته عائشة وجده أبي بكر، وجدته صفية عمه رسول الله ﷺ أكبر الأثر على شخصيته من جميع النواحي، وهذا ما نلّمه من صفات ابن الزبير التي أهمها:

١ - فقه وعلمه: كان عبد الله بن الزبير رضي الله عنه أحد العبادة الأربعة الذين تفقهوا في أمور الدين في المدينة المنورة، وهم عبد الله بن الزبير وعبد الله ابن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن عمر رضي الله عنهم، ولابن الزبير في الصحيحين أحاديث اتفقا له على حديث واحد وانفرد البخاري بستة أحاديث، ومسلم بحديثين^(٦)، حدث عن رسول الله وهو صغير، وكذلك حدث عن أبيه الزبير وعن جده أبي بكر وعمر وعثمان وخالته أم المؤمنين عائشة وغيرهم رضي الله عنهم، وروى عنه مشاهير التابعين منهم أخوه عروة، وطاووس بن كيسان وعمرو بن دينار، وابن أبي مليكة، وثابت البناني، وغيرهم كثير^(٧)، وقد كان رضي الله عنه فقيهاً، وقد قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: لما مات العبادة عبد الله بن عباس، وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمرو بن العاص،

(١) البيان المغرب (١/١٦، ١٧)، عبد الله بن الزبير، محمود شاكر، ص (٤٣).

(٢) تاريخ الطبري (١٤٨/٦)، عبد الله بن الزبير، محمود شاكر، ص (٤٣).

(٣) آدم: أسمر. (٤) البلية والنهاية (١١/١٩٣).

(٥) المصدر نفسه (١١/٢٠٤). (٦) سير أعلام النبلاء (٣/٣١٣).

(٧) المصدر نفسه (٣/٣١٣)، عبد الله بن الزبير، محمد عبد الرضا هادي، ص (٩).

وعبد الله بن عمر صار الفقه في جميع البلدان إلى الموالى^(١)، وعرف ابن الزبير بأنه واسع المعرفة بالقرآن والسنة، وكان رضى الله عنه من العلماء للجهدين، عالماً عابداً، ولا غرو في ذلك إذ كان كثير الدخول على خالته عائشة، أم المؤمنين، رضى الله عنها، وهى العالمة الفقيهة وكانت تحبّه وهو من أحب الناس إليها بعد رسول الله ﷺ، وبعد أبيها أبى بكر الصديق، رضى الله عنه، وعنهما، وكانت مدة خلافة عبد الله بن الزبير تسع سنوات، وقد حج خلالها ثمانى مرات، وفى السنة الأخيرة كان محاصراً فلم يستطع الحج. خطب ابن الزبير مرة الحجاج فقال: يا معشر الحجاج سلونى، فعلىنا كان التنزيل، ونحن حضرنا التأويل، فقال رجل من أهل العراق: اتحلّ جرايى فدخلت فيه فأرة فقتلتها، وأنا محرم، فقال: اقتلوا الفويسقة، فقال: أخيرنا بالشفع والوتر والليالى العشر، فقال: العشر: الثمانى وعرفة والنحر، والشفع من تعجلّ فى يومين فلا إثم عليه، ومن تأخر فلا إثم عليه، والوتر: هو هذا اليوم (يعنى عرفة)، ولم يكن أحد أعلم بالناسك من ابن الزبير فى عهده^(٢). وقال عنه ابن عباس رضى الله عنه: كان قارئاً لكتاب الله، متبعاً لسنة رسول الله ﷺ، قانتاً لله صائماً فى الهواجر من مخافة الله ابن حوارى رسول الله وأمه بنت الصديق، وخالته عائشة حبيبة الله زوجة رسول الله ﷺ، فلا يجهل حقه إلا من أعمى الله بصيرته،^(٣) وكتب فى فقهه رسالة علمية للطالب محمد عبد الرضا هادى بالعراق.

٢ - عبادته وتقواه: تواترت الروايات التى تصور لنا حرص ابن الزبير على العبادة من صلاة وصيام وغيرها، حتى أنها أصبحت معالم شخصيته^(٤)، قال عنه مجاهد: لم يكن أحد يطيق ما يطيقه ابن الزبير من العبادة^(٥) (رضى الله عنه)، وقال: جاء سبل مرة فطبق أبنية الكعبة، فجعل ابن الزبير يطوف سباحة^(٦)، وكان ابن الزبير رضى الله عنه كثير العبادة إذا قام إلى الصلاة انقطع عن الدنيا ونسى مشاغلها وما فيها من حلو ومر، وخرج من كل شىء إليها، فقد روى أن ابن

(١) معجم البلدان نقلاً عن عبد الله بن الزبير، الناطور، ص (٣١).

(٢) تهذيب تاريخ ابن عساكر نقلاً عن عبد الله بن الزبير، محمود شاكر، ص (٢٠٢).

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/٣٦٧)، البداية والنهاية (١١/١٩١).

(٤) عبد الله بن الزبير للخراسي، ص (٣٢). (٥) (٦) البداية والنهاية (١١/٣، ١٩).

الزير كان يومًا يصلى فسقطت حية من السقف فطوقت بطن ابنه هاشم، فصرخ النسوة وانزعج أهل المنزل واجتمعوا على قتل تلك الحية، فقتلوا وسلم الولد، فعلوا هذا كله وابن الزير فى الصلاة لم يلتفت، ولا درى بما جرى حتى سلم^(١). وقال عنه ثابت البناتى: كنت أمر بابن الزير وهو خلف المقام يصلى كأنه خشبة منصوبة لا تتحرك^(٢)، وقال يزيد بن إبراهيم عن عمرو بن دينار، قال: كان ابن الزير يصلى فى الحجر والمنجنيق يصيب ثوبه، فما يلتفت -يعنى: لما حاصروه-^(٣)، وعن ابن أبى مليكة: قال لى عمر بن عبد العزيز: إن فى قلبك من ابن الزير؟ قلت: لو رأيته ما رأيته متاجيًا ولا مصليًا مثله^(٤)، وعن ابن أبى مليكة قال: كان ابن الزير يواصل سبعة أيام، ويصيح فى اليوم السابع وهو آليًا^(٥). وعلق الذهبى على ذلك فقال: لعله ما بلغه النهى عن الوصال، النبى ﷺ بالمؤمنين رؤوف رحيم، وكل من واصل، وبالف فى تجويع نفسه، انحرف مزاجه، وضاق خلقه، فاتبع السنة أولى، ولقد كان ابن الزير مع ملكه صنفًا فى العبادة^(٦).

٣- جرأته وشجاعته: كان عبد الله بن الزير فارس قرش فى زمانه، وكان يشتد بالسيف، وقد ناهز السبعين كأنه فتى فى ربيع العمر، قال عنه عثمان بن طلحة: كان ابن الزير لا يتنازع فى ثلاثة؛ لا شجاعة ولا عبادة ولا بلاغة^(٧)، وعن هشام ابن عروة قال: كان أول ما أفصح به عمى عبد الله بن الزير وهو صغير، السيف، فكان لا يضعه من فيه، فكان أبوه إذا سمع ذلك منه يقول: أما والله ليكونن لك منه يوم ويوم وأيام^(٨)، وكان مشهورًا له بالشجاعة منذ كان صغيرًا، وقد مرت شجاعته فى اليرموك وفى حصار القسطنطينية وفى فتح إفريقية، وفى دفاعه عن عثمان يوم الدار، وفى قتاله فى الجمل. وسيأتى الحديث عن شجاعته أكثر بإذن الله فى حصار الحجاج له بمكة، وكان يقول: والله إني لا أبالي إذا وجدت ثلاث مئة يصرون صبرى لو أجلب على أهل الأرض^(٩)، وكان يضرب بشجاعته المثل^(١٠).

(٢) سير أعلام النبلاء (٣/٣٦٩).

(٤)، (٥)، (٦) المصدر نفسه (٣/٣٦٨).

(١) البداية والنهاية (١/١١، ١٩).

(٣) المصدر نفسه (٣/٣٦٩).

(٧) المصدر نفسه (٣/٣٧٠).

(٨) عبد الله بن الزير فتيًا، ص (١٤)، البداية والنهاية (١١/٢٠٨).

(١٠) المصدر نفسه (٣/٣٧٧).

(٩) سير أعلام النبلاء (٣/٣٧٦).

وكان ابن الزبير متأثراً بشجاعة أبيه وإقدامه، وشجاعة جده الصديق، وأمه وأخواله وعلى رأسهم عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق.

٤- فصاحته وخطابته: كان ابن الزبير رضى الله عنه لا يتأزعج، وكان من خطباء قريش المعدودين، وكان إذا خطب يشبه بجده أبى بكر الصديق (رضى الله عنه) فى حركاته وإشاراته ونبرات صوته، وكان صيِّتاً إذا خطب، ويروى أن المسلمين عندما انتصروا على البربر قتلوا منهم خلقاً كثيراً وغنموا أموالاً وغنائم كثيرة جداً، بعث ابن أبى السرح بالشارة مع ابن الزبير إلى عثمان، فقص على عثمان الخبر وكيف جرى، فقال له عثمان: إن استطعت أن تؤدى هذا للناس فوق المنبر؟ قال: نعم، فصعد ابن الزبير فوق المنبر فخطب، وذكر لهم كيفية ما جرى، قال عبد الله: فالتفت فإذا أبى الزبير فى جملة من حضر، فلما تبينت وجهه كاد يرتج على فى الكلام من هيئته فى قلبى، فرمى ببعيته وأشار إلى ليحضى، فمضيت فى الخطبة كما كنت، فلما نزلت قال: والله لكأنى أسمع خطبة أبى بكر الصديق حين سمعت خطبتك يا بنى^(١)، وعن محمد بن عبد الله الثقفى قال: شهدت ابن الزبير بالموسم خرج علينا قبل التروية يوم، وهو محرم، فلى بأحسن تلبية سمعتها قط، ثم حمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد فإنكم جئتم من آفاق شتى وفوداً إلى الله عز وجل فحق على الله أن يكرم وفده، فمن كان منكم يطلب ما عند الله فإن طالب ما عند الله لا يخيب، فاصدقوا قولكم بفعل، فإن ملاك القول الفعل، والنية النية، القلوب القلوب، الله الله فى أيامكم هذه، فإنها أيام تغفر فيها الذنوب، جئتم من آفاق شتى فى غير تجارة ولا طلب مال ولا دنيا، ترجون هاهنا، ثم لى ولى الناس، فما رأيت باكياً أكثر من يومئذ^(٢)، وقال سعيد بن المسيب خطباء قريش فى الإسلام: معاوية وابنه وسعيد وابنه وعبد الله بن الزبير^(٣)، ومن خطبه المشهورة، خطبته فى أهل مكة بعد مقتل الحسين رضى الله عنه، وخطبته فى الخوارج حين ناظرهم وخطبته بعد مقتل أخيه مصعب فى العراق^(٤)، ومن مواظبه المشهورة ما كتبه لوهب بن كيسان حيث قال: كتب إلى عبد الله بن الزبير بموعظة: أما بعد فإن

(٢) المصدر نفسه (١١/٢١٨).

(١) البداية والنهاية (١١/١٩٤).

(٣) تاريخ ابن عساکر نقلاً عن عبد الله بن الزبير للخرشى، ص (٣٤).

(٤) الكامل فى التاريخ (٣/٥٨).

لاهل التقوى علامات يُعرفون بها، ويعرفونها من أنفسهم: صدق الحديث، وأداء الأمانة، وكظم الغيظ، وصبر على البلاء ورضا بالقضاء، وشكر للنعماء، وذلك لحكم القرآن، وإنما الأيام كالسوق ما نفق فيها حمل إليها، إن نفق الحق عنده حمل إليه وجاءه أهله، وإن نفق الباطل حمل إليه وجاءه أهله^(١). ولا شك أن صفة الخطابة والقدرة على الإقناع من أهم الأمور التي يجب أن يتحلى بها أى زعيم، وقد أفاد ابن الزبير من ذلك كثيراً، وكانت فصاحته وقدرته الخطابية عاملاً من عوامل نشر أفكاره والقيم التي آمن بها في حياته.

٥ - كرم عبد الله بن الزبير رضى الله عنه وجوده: كان عبد الله بن الزبير كريماً يعطى حقوق الرعية كاملة، ويزيد إلى من يستحق، ولا يدفع إلا بطرق مشروعة، ولكن اتهمه بعضهم بالبخل، إذ لم يكن مبذراً يعطى عن يعين وعن شمال من لا يستحق، ولم يكن مسرفاً فلا يدفع إلا قدر الحاجة، ولا يُقدّم للمدّاحين والمتزلفين، وهم عادة أصحاب السنة حادة ومنها تخرج الشائعات الهادفة، غير أن ابن الزبير لم يكن يُقال بما يُقال، ما دام أنه على الجادة^(٢)، وقد انساق كثير من الباحثين وراء روايات الخصوم، واتهموا ابن الزبير بالبخل، وهذا الوصف فيه تجن على حقيقة ابن الزبير، وللأسف فإن أصحاب الدراسات الحديثة لم يلتفتوا إلى الروايات الأخرى التي تنفى صفة البخل عن ابن الزبير^(٣)، والذي يظهر أن صفة البخل التي وصف بها ابن الزبير كانت بسبب سياسته المالية المتشددة، ذلك أن ابن الزبير كان يتأسى بالخلفاء الراشدين، وينظر إلى ما يبلده من مال أنه ليس ملكاً له وإنما هو للمسلمين، ومن ثم لا يتفقه إلا في وجوهه الشرعية^(٤)، فالذين عاشوا في ذلك العصر ورأوا سياسة ابن الزبير المتشددة وقارنوها بسياسة الأمويين في الإنفاق لكسب الأنصار والمؤيدين والشعراء، اتهم بعضهم ابن الزبير بالبخل. وهذه الآثار تدل على كرم وجود ابن الزبير رضى الله عنه وحرصه على أموال المسلمين:

١- شهادة السيدة عائشة في كرم ابن الزبير: قالت عائشة بنت طلحة: خرجت مع أم المؤمنين عائشة -وهي خالة عائشة بنت طلحة- فبينما نحن كذلك إذا براجز يقول:

(١) البداية والنهاية (١١/٢١٩).

(٢) عبد الله بن الزبير، محمود شاكر، ص (٢).

(٣) عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (٣٦).

(٤) المصدر نفسه، ص (٣٧).

أَنشد من كان يعيد الهَمَّ
 يَلتَمي اليَومَ على ابنِ أمِّ
 له أبٌ فسى باذخَ أَشَمِّ
 وأمه كالبدنِ ليلَ تمَّ
 مقابلَ الخالِ كريمِ العمِّ
 جرَّعه أكوسه بسمِّ

قالت: فلما سمعت أم المؤمنين آياته دعت به، فقالت له من وراء حجابها: يا عبد الله سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الدَّالُّ على الخير كفاعله». فحاجتك رجل بين يديك، فسأل عن عبد الله بن الزبير، فإنه شرطك، فخرج الرجل حتى أدرك عبد الله بن الزبير فحمّله على راحلة وصنع إليه معروفًا^(١).

ب - شهادة معاوية بن أبي سفيان في ابن الزبير رضى الله عنهم: سمع معاوية رضى الله عنه رجلاً وهو يقول:

ابن رقاش ماجد سَمِيع
 يأتى فيعطى عن يدٍ أو يمنح
 فقال: ذاك عبد الله بن الزبير^(٢).

ج - نابغة بنى جعدة وابن الزبير: عن عبد الله بن عروة قال: أقحمت السنة نابغة بنى جعدة، فدخل على عبد الله بن الزبير المسجد الحرام فأنشده:

حكيت لنا الصديق لما وليتنا وعثمان والفاروق فارتاح مُعَدِّمُ
 وسويت بين الناس في الحق فاستروا فعاد صباحاً حالك اللون مظلم
 أذاك أبو ليلى يجوب به الدُّجى دُجى الليل جواب القفلة عَمَمُ
 لتجبر منه جانباً دعدعت به صُروف الليالي والزمان المُصَمَمُ

فقال ابن الزبير: هوّن عليك أبا ليلى، فإن الشعر أهون وسائلك عندنا، أمّا صفوة مالنا فلاك الزبير، وأمّا عفوته فإن بني أمد تشغلها عنك، وتيمّا، ولكن لك

(١) تاريخ دمشق الكبير (١٤٧/٣٠).

(٢) المصدر نفسه (١٤٧/٣٠).

فى مال الله حقان: حق برؤيتك رسول الله ﷺ، وحق لشركتك أهل الإسلام فى فيسهم، ثم أخذ بيده فدخل به دار النعم، فأعطاه قلائص سبعا وجملاً رجلاً، وأوفر له الركاب بركاً وثيراً، فجعل النابغة يستعجل ويأكل الحب صرناً، فقال ابن الزبير: ويح أبى ليلى، لقد بلغ الجهد^(١). فهذا الخبر ينفى ما روى عن بخل ابن الزبير ففرق بين البخل والحفاظ على مال المسلمين، فقد بدا واضحاً من كلام عبد الله بن الزبير تبريره حق النابغة الجعدي فيما منحه إياه دون أى اعتبار لما مدحه به من شعر^(٢).

د - عبد الله بن عروة ابن أخى ابن الزبير: جاء فى رواية للزبير بن بكار أن عبد الله ابن الزبير زوج ابنته أم حكيم - من ابن أخيه عبد الله بن عروة، فأرسل عروة إلى أخيه عبد الله عشرين ألف درهم فردها عبد الله قائلاً: لو أردت المال لوجدته عند غيرك^(٣).

هـ - حمزة بن عبد الله بن الزبير فى سجن أبيه: قدم حمزة بن عبد الله بن الزبير على أبيه بعد أن عزل من العراق، فلما سأله أبوه عن المال أخبره بأنه وزعه على قومه فوصلهم به، فقال له ابن الزبير: مال ليس لك ولا لأبيك، ثم سجنه^(٤)، وهكذا يتضح حرص ابن الزبير على المال العام، وإنفاقه وكرمه الذى لا يتجاوز فيه لشرع الله فى الإنفاق.

ثامناً: بيعة ابن الزبير بالخلافة:

بعد موت يزيد بن معاوية لم يكن هناك من خليفة، وإذا كان يزيد قد أوصى لابنه معاوية فإن هذا لا يكفي للبيعة؛ إذ لا بيعة دون شورى، إضافة إلى أن الذين قد بايعوا معاوية بن يزيد لا يزيدون على دمشق وما حولها وأعيان بنى كلب. هذا مع أن معاوية بن يزيد لم يش طويلاً، وترك الأمر شورى ولم يستخلف أحداً، ولم يوص إلى أحد، وكان عبد الله بن الزبير، رضى الله عنهما، قد يبيع له فى الحجاز، وفى العراق وما يتبعه إلى أقصى مشارق ديار الإسلام، وفى مصر وما يتبعها إلى أقصى بلاد المغرب، ويبيعه الشام أيضاً إلا بعض جهات منها، ففى

(١) تاريخ دمشق (٣٠/١٤٦).

(٢) موقف الشعر من الحركة الزبيرية، ص (٤٧).

(٣) جمهرة نسب قريش، ص (٢٦٥).

(٤) المصدر نفسه، ص (٤٠).

دمشق بايع الضحاك بن قيس الفهري لابن الزبير، وفي حمص بايع النعمان بن بشير، وفي قسرين زفر بن الحارث الكلبي، وفي فلسطين بايع ناتل بن قيس، وأخرج منها روح بن زنباع الجذامي، ولم يكن رافضياً بيعة ابن الزبير في الشام إلا منطقة البلقاء وفيها حسان بن مالك بن بحدل الكلبي^(١)، وهكذا تمت البيعة لعبد الله بن الزبير في ديار الإسلام وأصبح الخليفة الشرعي^(٢)، وعين نوابه على الأقاليم، وتكاد تجمع المصادر على أن جميع الأمصار قد أطبقت على بيعة ابن الزبير خليفة المسلمين، ولذلك صرح العديد من العلماء والمؤرخين بأن بيعة ابن الزبير بيعة شرعية، وأنه أولى بها من مروان بن الحكم^(٣)، فيروى ابن عبد البر عن مالك أنه قال: إن ابن الزبير كان أفضل من مروان، وكان أولى بالأمر منه، ومن ابنه عبد الملك^(٤). ويقول ابن كثير: ثم هو - أي ابن الزبير - الإمام بعد موت معاوية بن يزيد لا محالة، وهو أرشد من مروان بن الحكم حيث نازعه بعد أن اجتمعت الكلمة عليه، وقامت البيعة له في الأفاق وانتظم له الأمر^(٥)، ويؤكد كل من ابن حزم^(٦) والسيوطي^(٧) شرعية ابن الزبير، ويعتبران مروان بن الحكم وابنه عبد الملك باغتين عليه، خارجين على خلافته، كما يؤكد الذهبي شرعية ابن الزبير ويعتبره أمير المؤمنين^(٨).

١ - بيعة ابن الزبير بالحجاز: كان من الطبيعي أن يكون الحجاز أولى المناطق خضوعاً وولاء لبيعة ابن الزبير، لكونه مركز المعارضة ضد بني أمية وقد سارع أهل الحجاز إلى مبايعة ابن الزبير، ويروى ابن سعد أن من الأوائل الذين سارعوا إلى مبايعة ابن الزبير عبد الله بن مطيع العدوي، وعبد الله بن رضوان بن أمية الجمحي والحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة، وعيسد بن عمير، وعبيد الله بن علي بن أبي

(١) سير أعلام النبلاء (٣/ ٣٧٣)، عبد الله بن الزبير، محمود شاکر، ص (٦٦).

(٢) عبد الله بن الزبير، محمود شاکر (٦٨). (٣) عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١١٧).

(٤) الاستيعاب (٣/ ٩١٠).

(٥) البداية والنهاية نقلاً عن عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١١٧).

(٦) للحلي (٩٨/ ١١)، عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١١٧).

(٧) تاريخ الخلفاء للسيوطي ص (٢١٢)، ابن الزبير للخرائشي، (١١٨).

(٨) سير أعلام النبلاء (٣/ ٣٦٣).

طالب، وعبد الله بن جعفر^(١)، وكان هناك بعض العناصر الذين امتنعوا عن بيعه ابن الزبير وعلى رأسهم ثلاث شخصيات لها مكانتها وتأثيرها لاسيما في الحجاز وهم عبد الله بن عمر بن الخطاب، وابن عباس، ومحمد بن الحنفية، وتكاد تجمع المصادر أن أيًا من هؤلاء لم يبايع ابن الزبير طيلة حياته^(٢).

أ- موقف ابن عمر منبيعة ابن الزبير: يبايع ابن عمر يزيد بالخلافة، والتزم ببيعته، وحاول اقناع ابن الزبير بذلك، ونهاه عن إثارة الفتنة والخروج على خلافة يزيد^(٣)، وبعد وفاة معاوية بن يزيد ببيع ابن الزبير بالخلافة، وطلب من ابن عمر أن يبايع له، فرفض ابن عمر البيعة معللاً ذلك بقوله: لا أعطى صفقة يميني في فرقة ولا أمنعها في جماعة^(٤). ولم يحاول ابن الزبير إجبار ابن عمر على البيعة، كما أن المصادر لم تشر إلى أي صدام أو مواجهة وقعت بين الاثنين^(٥)، وكان لامتناع ابن عمر عن بيعه ابن الزبير تأثير سلبي، فقد كان ابن عمر يتمتع بمكانة عالية وبالأخص في الحجاز، وكان تأثيره على الناس، فامتناعه عن البيعة يجعل البعض يقتدى به ويتخذ الموقف نفسه، ومما يزيد من تأثيره السلبي على حركة ابن الزبير أن ابن عمر كان يجبر من له طاعة عليهم أن يتخذوا الموقف نفسه الذي يتخذه، ومع كل ذلك فلم يكن ابن عمر يشكل خطراً حقيقياً على ابن الزبير، فهو لم يكن ذا طموح للخلافة، كما أنه لا يملك أتباعاً يستطيع أن يواجه بهم ابن الزبير كما هو الحال عند محمد بن الحنفية^(٦).

ب- ابن عباس وبيعة ابن الزبير: كان ابن عباس يختلف عن ابن عمر في مواقفه إزاء الفتنة التي جرت في عصره، حيث خاض فيها وشهد مع علي صراعه ضد خصومه في موقعي الجمل وصفين، ولما جاء الأمويون للحكم واستخلف معاوية يزيد يبادر ابن عباس إلى بيعته، والتزم بها ولم يعرف أنه أيّد ابن الزبير الذي رفض البيعة، وفي الوقت نفسه، لم يعلن عداؤه لابن الزبير، وبدأت العلاقة بين الاثنين تدخل طوراً جديداً بعد وفاة يزيد بن معاوية، حيث بوع ابن الزبير بالخلافة سنة

(١) أنساب الأشراف (١/٣٥٢)، عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١١٩).

(٢) عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١١٩). مصنف ابن أبي شيبة (١٥/٨٤).

(٣) أنساب الأشراف (١/٣٥٢)، عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١٢٠).

(٤) عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١٢١). المصدر نفسه، ص (١٢٢).

٦٤هـ، وعندما طلب ابن الزبير من محمد بن الحنفية وابن عباس المبايعة قالوا: حتى تجتمع لك البلاد ويتسق لك الناس^(١)، ووعده بعدم إظهار الخلاف له^(٢). لم يحاول ابن الزبير في بداية الأمر إجبارهما على البيعة، وبدأت العلاقة بين ابن الزبير وابن عباس في تحسن، نلمس ذلك في العديد من الروايات التي تدل على شعور ابن عباس تجاه ابن الزبير والمتمثل في تأييده لبعض مواقفه^(٣)، أو في الشناء المباشر عليه^(٤)، ويروى عبد الرزاق في مصنفه أن ابن عباس كان قاضياً لابن الزبير بمكة، إلا أن العلاقة بينهما تعكرت، وقد وردت عدة روايات تدل على مظاهر تردى العلاقة بين الاثنين، وإن كانت في مجموعها لا تخرج عن نطاق المناقشات الحادة^(٥). ونظراً لتوافق ابن عباس مع محمد بن الحنفية في رفض بيعة ابن الزبير وتنامي خطر الأخير، فقد انتهى الأمر بخروج ابن عباس إلى الطائف وبقى هناك إلى أن توفي^(٦). وكان ابن عباس يشي على ابن الزبير، فعندما ذكر عنده قال ابن عباس: قارئ لكتاب الله، عفيف في الإسلام، أبوه الزبير، وأمّه اسماء، وجده أبو بكر، وعمته خديجة، وخالته عائشة وجدته صفية^(٧).

جـ- ابن الحنفية وبيعة ابن الزبير: كان المبدأ الذي صرح به ابن الحنفية بعد وفاة يزيد ألا يبايع أحداً إلا في حالة اجتماع الناس عليه^(٨)، لم يحاول ابن الزبير في بداية الأمر إكراه ابن الحنفية على البيعة، ولم يستمر ابن الزبير في سياسته اللينة مع ابن الحنفية، فبعد أن علا شأن ابن الزبير وجاءته بيعة الأمصار، وكادت الأمة أن تجتمع عليه، أحس أن الوقت قد حان لأن يبايع ابن الحنفية بناء على وعده، فعاد الكرة مرة أخرى ودعاه إلى البيعة سنة ٦٥هـ، ولكن ابن الحنفية أبى أن يبايع فلجأ ابن الزبير إلى حربه في الشعب^(٩)، ويبدو أن ابن الزبير تخوَّف من دعوة المختار

(١) الطبقات (٥/ ١٠٠).

(٢) البداية والنهاية نقلاً عن عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١٢٥).

(٣) عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١٢٥)، الفتح الرباني للساعاتي (٣/ ١٦٧).

(٤) تاريخ ابن عساكر نقلاً عن عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١٢٥).

(٥) الفتح الرباني للساعاتي (١٢/ ٩٨)، انبهار مكة (٢/ ٧٢).

(٦) سير أعلام النبلاء (٣/ ٣٥٨)، المصدر نفسه (٣/ ٣٦٧).

(٨) مصنف ابن أبي شيبة (١٥/ ٧٣)، عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١٢٧).

(٩) تاريخ خليفة، ص (٢٦٢).

ابن أبي عبيد القحفي بالكوفة، فقد كان المختار من أشد المدافعين عن ابن الزبير أيام حصاره في مكة سنة ٦٤هـ من قبل جيش الحصين بن غير السكوني، وكان المختار بالإضافة إلى شجاعته وجراته يتمتع بمكر ودهاء كبيرين، ويحمل بين جنبيه طموحات عالية للزعامة^(١)، لم يجد للمختار عند ابن الزبير ما يحقق طموحاته، فأخذ يبحث عن مكان آخر يمكن أن يحقق فيه ما تصبو نفسه إليه، فترك مكة بعد ستة أشهر من نهاية الحصار الأول، ووصل العراق في رمضان ٦٤هـ، واستطاع عن طريق ادعائه نصرة آل البيت ورفع شعار الأخذ بثأر الحسين أن يجمع حوله الأنصار والمؤيدين والناقمين على حكم بني أمية، واستطاع أن يستولى على الكوفة^(٢)، وكان المختار على علم بما جرى بين ابن الزبير وابن الحنفية في أمر البيعة، وأراد أن يستغل هذا الموقف لصالحه وادعى أنه موفد من محمد بن الحنفية للأخذ بثأر آل البيت، والواقع أن ابن الحنفية تبرا من المختار، وأنكر أن يكون قد أرسله إلى العراق^(٣)، ودعت الشيعة بالكوفة إلى ابن الحنفية، فخاف ابن الزبير أن تفتح بذلك جبهة جديدة عليه مما يزيد الأمر خطورة وتعقيداً^(٤)، وأرسل المختار جيشاً في عام ٦٦هـ إلى مكة في موسم الحج، واستطاع أن يخلص ابن الحنفية من سجنه، ومنع ابن الحنفية الجيش من قتال ابن الزبير لكونه لا يستحل القتال في الحرم^(٥)، والواقع إن ابن الحنفية أصبح يشكل خطراً على ابن الزبير بعد وصول نجدة العراق، وتروى المصادر أنه كان لابن الحنفية لواء في الحج يناقش فيه لواء ابن الزبير^(٦)، أما بالنسبة لابن الزبير فقد أحس أن مصدر قوة ابن الحنفية يكمن في مساندة المختار بن أبي عبيد له، ولذلك فكر في القضاء عليه، فأرسل أخاه مصعباً والياً على البصرة، وأمره أن يقاتل المختار، وفعلاً استطاع مصعب بن الزبير أن يقضى على المختار في الرابع عشر من رمضان سنة ٦٧هـ^(٧) وأدى مقتل المختار إلى تضعف موقف ابن الحنفية بمكة، ويروى ابن سعد أن ابن الزبير أرسل إلى ابن

(١) تاريخ الطبري نقلاً عن عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١٢٩).

(٢) تاريخ خليفة، ص (٢٦٣).

(٣) الطبقات (٩٨/٥).

(٤) عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١٣٠).

(٥) أساليب الاشراف نقلاً عن عبد الله بن الزبير، ص (١٣١).

(٦) الطبقات (٣/٥)، تاريخ خليفة، ص (٢٦٣).

(٧) تاريخ خليفة ص ٢٦٤، عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١٣١).

الحنفية أخاه عروة يطلب منه أن يبايع وهدهد بالحرب إن هو أصر على رفض البيعة^(١). ولاحق لابن الحنفية في هذه الأثناء فرصة رأى فيها مخرجاً من ضغوط ابن الزبير تمثلت في دعوة عبد الملك بن مروان له بأن يقدم إلى الشام، فاغتنم ابن الحنفية هذه الفرصة وتوجه إلى الشام هو وأتباعه، واختاروا المقام بأيلة^(٢)، وهذه البلدة، وإن كانت من بلاد الشام منطقة نفوذ عبد الملك بن مروان، إلا أنها في أطرافها نحو الحجاز، وأصبح تقريباً في منطقة بعيدة عن الاثنين معاً، ولكن اتضح أن نوايا عبد الملك لم تكن تختلف عن نوايا ابن الزبير، فعرض عليه البيعة مقابل أموال وأعطيأت سخية أو الخروج من بلاد الشام، وآثرا ابن الحنفية الخروج على البيعة حيث اشترط ذلك على ابن الزبير من قبل. وأراد ابن الحنفية العودة إلى مكة ولكن ابن الزبير منعه من دخولها، فتوجه بمن معه إلى الطائف وقيل المدينة، وبقي بها إلى أن قتل ابن الزبير سنة ٧٢هـ^(٣).

٢ - بيعة ابن الزبير في العراق: أدت وفاة يزيد بن معاوية إلى اضطراب الوضع في العراق ونشوب النزاع بين قبائله المختلفة حول السلطة، وهرب عبيد الله بن زياد إلى الشام، وخرج الخوارج قبل هروبه من السجن، وبدأوا بإشاعة الفوضى والفساد، وبعد فتن وقتال اتفقت القبائل بالبصرة على أن يتولى عبد الله بن الحارث بن نوفل بن عبد المطلب الأمر^(٤)، ثم شرع ابن الزبير في تعيين نوابه بعد بيعة أهل البصرة له إلى أن استقر على ولايتها أخوه مصعب، وعين أهل الكوفة عامر بن مسعود بن خلف القرظي^(٥)، وكتبوا بذلك إلى ابن الزبير فأقره. وهذا التصرف يعد في حقيقته إقراراً من أهل الكوفة بخلافة ابن الزبير^(٦)، وتعامل أهل البصرة وأهل الكوفة مع ابن الزبير، كخليفة للمسلمين^(٧)، وقد ساعدت عوامل عديدة على نشر بيعة ابن الزبير بالعراق، من أهمها: الفراغ السياسي في السلطة، بعد وفاة يزيد بن معاوية، وهروب عبيد الله بن زياد إلى الشام، كما أن التنافس

(١) الطبقات (١٠٦/٥).

(٢) أيلة: مدينة على ساحل بحر القلزم بما يلي الشام.

(٣) الطبقات (١٠٧/٥، ١٠٨).

(٤) تاريخ خليفة، ص (٢٥٨)، عبدالله بن الزبير للخرشي، ص (١٣٥).

(٥) أساب الأشراف (١/ ٤٠٠)، عبد الله بن الزبير، ص (١٣٤).

(٦) عبد الله بن الزبير، ص (١٣٤). (٧) تاريخ الطبري نقلًا عن عبد الله بن الزبير، ص (١٣٦).

القبلى على السلطة، واشتداد شوكة الخوارج وتهديدهم للأمن، أسهم فى حث أهل العراق على توحيد كلمتهم، والانضواء تحت لواء ابن الزبير^(١).

٣- بيعة ابن الزبير فى الشام: بعد وفاة معاوية بن يزيد، وفى مناخ الشام المشوب بالفوضى والاضطراب وجدت بيعة ابن الزبير متفدًا لها فى بلاد الشام، لاسيما أن أخبار صمود ابن الزبير أمام جيش الحصين بن نمير فى الحصار الأول، وبيعة أهل الحجاز له، قد تنامت إلى بلاد الشام، ويصور لنا البلاذرى موقف أهل الشام من بيعة ابن الزبير فى تلك الظروف فيقول: فلما مات معاوية بن يزيد، مال أكثر الناس إلى ابن الزبير وقالوا: هو رجل كامل السن، وقد نصر أمير المؤمنين عثمان ابن عفان، وهو ابن حواري رسول الله ﷺ، وأمه بنت أبي بكر بن أبي قحافة، وله فضل فى نفسه ليس لغيره، وتكاد تجمع المصادر على بيعة جميع أقاليم أهل الشام ما عدا الأردن، فقد بايع زفر بن الحارث الكلابي^(٢) بقنسرين، وبايع النعمان ابن بشير الأنصاري^(٣)، بحمص، واستطاع نائل بن قيس الجذامي^(٤) أن يسيطر على فلسطين، ويدعو فيها لابن الزبير، ودعا الضحاك بن قيس الفهري لابن الزبير فى دمشق^(٥)، وعين ابن الزبير الضحاك بن قيس واليًا على الشام^(٦)، هذه أهم الأقاليم التى بايعت ابن الزبير.

٤- موقف الخوارج من بيعة ابن الزبير: تحالف الخوارج مع ابن الزبير فى الدفاع عن مكة حتى وفاة يزيد، فلما زال الخطر، دخل عليه قادتهم فأرادوا معرفة رأيه فى عثمان بن عفان رضى الله عنه، فأجابهم فيه بما يسوؤهم وذكر لهم ما كان متصفا به من الإيمان والتصديق، والعدل والإحسان والسيرة الحسنة، والرجوع إلى الحق إذا تبين له، فعند ذلك نفروا منه وفارقوه، وقصدوا بلاد العراق وخراسان، فتفرقوا فيها بأبدانهم وأديانهم ومذاهبهم ومسالكهم المختلفة المتشعبة، التى لا تنضبط ولا تنحصر، لأنها مفرعة على الجهل وقوة النفوس والاعتقاد الفاسد، ومع

(١) عبد الله بن الزبير للخرائى، ص (١٣٦).

(٢) الاعلام للزركلى (٤٥/٣).

(٣) المصدر نفسه (٣٦/٨).

(٤) المصدر نفسه (٣٤٣/٧).

(٥) الطبقات (٣٨/٥) الاعلام (٢٤٤/٢).

(٦) نسب الأشراف (١٣٢/٥)، عبد الله بن الزبير للخرائى، ص (١٤١).

هذا استحوذوا على كثير من البلدان^(١)، وتصدى لقتالهم الفارس الهمام، البطل الكبير المهلب بن أبي صفرة، فقد كتب ابن الزبير له بأن يتولى حربهم فاستجاب لذلك، وكان على رأس الخوارج الأزرق نافع بن الأزرق، واستطاع المهلب أن يهزمهم وقتل أميرهم نافع بن الأزرق، وانهزمت الخوارج نحو فارس^(٢)، وتسربت شائعات إلى أهل البصرة بأن المهلب قُتل، فاضطرب المصر وهم أميرهم الحارث بن أبي ربيعة أن يهرب، وأقبل البشير إلى أهل البصرة بسلامة المهلب، فاستبشروا بذلك واطمأنوا وأقام أميرها، بعد أن همّ بالهرب، وبلغ عبد الله بن الزبير ما كان من عزم عامله بالبصرة على الهرب، فعزله وولى أخاه مصعباً، فسار مصعب حتى قدمها وتولى أمر جميع العراقيين وفارس والاهواز. ومما قيل من الأشعار في قتال المهلب للخوارج الأزارقة:

إنّ ربا أنحى المهلب ذا الطول لأهل أن محمدوه كثيراً
لا يزال المهلب بن أبي صفرة ما عاش بالعراق أميراً^(٣)
وقال رجل من الخوارج في قتل نافع بن الأزرق:

إن مات غير مداهن في دينه ومضى يمر بذكر نار يصعق
والموت أمر لا محالة واقع من لا يصبحه نهاراً يطرق
فلئن منينا بالمهلب إنّه لأخو الحروب وليث أهل المشرق^(٤)

(٢) الأخبار الطوال، ص (٢٤٩، ٢٥٠).

(١) البداية والنهاية (١١/٦٦٧، ٦٦٨).

(٣)، (٤) المصدر نفسه، ص (٢٥١).

المبحث الثاني

خروج مروان بن الحكم على ابن الزبير

أولاً : اسمه ونسبه وحياته قبل خروجه على ابن الزبير :

هو مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف، الملك أبو عبد الملك القرشي الأموي^(١)، يكنى أبا القاسم وأبا الحكم، ولد بمكة وهو أصغر من ابن الزبير بأربعة أشهر، روى عن عمر وعثمان وعلي وزيد، وروى عنه سهل بن سعد، وسعيد بن المسيب، وعلي بن الحسين، وعروة، وأبو بكر بن عبد الرحمن، وعبيد الله بن عمر، ومجاهد بن جبر، وابنه عبد الملك. وكان كاتب ابن عمه عثمان، ودافع عن عثمان يوم الدار، وسأل عنه علي بن أبي طالب يوم الجمل وقال: يعطني عليه رحم ماسة، وهو مع ذلك سيد من شباب قريش^(٢)، وكان يتبع قضاء عمر^(٣)، وتولى ولاية المدينة في عهد معاوية، وكان الحسن والحسين يصليان خلف مروان ولا يعيدان^(٤)، وكان إذا وقعت معضلة - أثناء ولايته على المدينة - جمع من عنده من الصحابة فاستشارهم فيها، وهو الذي جمع الصبيحان فأخذ بأعدلها، فنسب إليه فليل: صاع مروان^(٥)، وكان ذا شهامة وشجاعة ومكر ودهاء^(٦)، وقد ذكرت شيئاً في سيرته في كتابي عن عثمان بن عفان رضى الله عنه، وكان شديد الحب لبني أمية، وكان متحمساً لبيعة يزيد بن معاوية، ولما توفي يزيد خرج مروان وبني أمية من المدينة إلى الشام بصحبة الجيش الأموي الراجع من حصار مكة الأول، وكان خروج بني أمية برغبتهم^(٧)، ولم يبايع مروان ابن الزبير، والتف زعماء القبائل وبني أمية الموجودون بالشام حوله وبايعوه، وكان يحمل بين جنبيه طموحات للزعامة، وكانت هذه الطموحات مع رغبته في بقاء الخلافة في البيت الأموي هو الدافع لخروجه على ابن الزبير، وخير

(١) سير أعلام النبلاء (٣/٤٧٦).

(٢)، (٣) المصدر نفسه (٣/٤٧٧).

(٤) المصدر نفسه (٣/٤٧٨).

(٥) البداية والنهاية، نقلًا عن العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (١٤٠).

(٦) عبد الله بن الزبير للخرشي، ص (١٤٦).

(٧) سير أعلام النبلاء (٣/٤٧٧).

دليل على ذلك إقدامه على مبايعة ابنه من بعده - عبد الملك، وعبد العزيز - بولاية العهد^(١)، وهناك روايات تذكر أن مروان بن الحكم كان قد عزم على مبايعة ابن الزبير لولا تدخل عبيد الله بن زياد وغيره في آخر لحظة وثنوه عن عزمه، وأقنعوه أن يدعو لنفسه^(٢)، والواقع وإن كنا لا نستبعد أن يكون مروان قد فكر في ذلك الأمر، لاسيما بعد انتشار بيعة ابن الزبير في معظم الأقاليم مع تفوق كلمة بنى أمية في بلاد الشام، وضعف موقفهم، إلا أننا لا نعتبر ذلك مناقضاً لما ذهبنا إليه، لأن العبرة ليست فيما عزم عليه مروان بن الحكم، وإنما في الموقف الذي اتخذته، وهو رفض بيعته لابن الزبير ومحاربتة^(٣) والخروج عليه، ولقد سار مروان في محاربته لابن الزبير على الخطوات التالية:

١- القضاء على أنصار ابن الزبير بالشام، وأهم الأحداث بالشام كان مؤتمر الجابية ومعركة مرج راهط.

٢- إعادة مصر إلى الأمويين.

٣- محاولة إعادة العراق والحجاز.

٤- تولية العهد لعبد الملك وعبد العزيز.

ثانياً : القضاء على أنصار ابن الزبير بالشام وأهمية مؤتمر الجابية ومعركة مرج راهط:

بدأ مروان بن الحكم - بعد أن تزعم المعارضة الأموية - بتوحيد صفوفه والدخول في صراع ضد ابن الزبير، ولم يبدأ مروان بمواجهة ابن الزبير في الحجاز، وإنما لجأ إلى انتزاع الأقاليم البعيدة، وذلك ليحسر نفوذه أولاً، ومن ثم يتيسر له القضاء عليه^(٤)، وجاء مروان بن الحكم إلى الحكم بعد عقد مؤتمر الجابية لأهل الشام، ولأهمية مؤتمر الجابية إليك تفصيل ما جرى فيه.

(١) الطبقات (٢٢٦/٥)، عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١٥١).

(٢) الطبقات (٤٠/٥)، عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١٥٢).

(٣) عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١٥٢).

(٤) المصدر نفسه، ص (١٥٢).

ظلت الأردن - موطن الكلبين - على ولائها للأسرة الأموية، وكان بعض زعماء الشام حريصين على الاحتفاظ بالخلافة في الشام دون غيرها، ومثال ذلك الحصين بن غير الذي عرض على ابن الزبير مبايعته بشرط الانتقال للشام، ويبدو أن تمسك بعض زعماء أهل الشام باستمرار دمشق مركزاً للخلافة لم يكن أمراً عاطفياً غير مبرر، بل كان يستند إلى قناعة أكيدة، أثبت الأيام صدقها، بمقدرة أهل الشام على تحقيق الحسم التاريخي، وبعق الاتحام بين بناتها القبلية اليمانية، والوجود الأموي بها، رغم ما تعرضت له الوحدة القبلية لأبناء الشام من هزات عنيفة، وتشقق مريع، حيث أفرزت الأحداث السياسية السريعة آنذاك صراعاً عنيفاً بين القبائل القيسية واليمانية، ظل يرسل انعكاساته على الحياة السياسية بعد ذلك، فقد بايع القيسيون في شمال الشام ابن الزبير المرشح الوحيد للظهور القوة والقبول في هذه المرحلة، وازدادت قوة القيسيين بانضمام الضحاك بن قيس الفهري إليهم، وهو الرجل الذي أمضى تاريخه كله في الشام، وفي خدمة معاوية وابنه يزيد، والذي كان يُشرف آنذاك على شئون دمشق منذ وفاة معاوية الثاني، بينما تشبث الكليون، رغم الضعف الظاهري لمواقفهم في ظل هذه البيعة الجماعية لابن الزبير حتى من إخوانهم الشماليين والمصاهرة بينهم وبين الأمويين منذ تزوج معاوية منهم^(١)، وترى فيهم يزيد^(٢).. ولكن الكلبين فيما عدا ذلك يختلفون، فبينما يهوى بعضهم البيعة لخالد بن يزيد بن معاوية، وهو غلام صغير السن، يستنكف بعضهم من البيعة لغلام، في الوقت الذي يدعو فيه الآخرون إلى شيخ قرش عبد الله بن الزبير، ويفضل هذا الفريق البيعة لمروان بن الحكم، وبعد محاولات لرأب الصدع بين القيسية واليمانية اتفق الطرفان على الالتقاء في الجابية^(٣)، للتشاور والاتفاق، فسار الكليون والأمويون إلى هناك، على حين غلب بعض أنصار ابن الزبير الضحاك بن قيس على رأيه، فأطاعهم ومال نحو مرج راهط^(٤).

(١) تاريخ الطبري (١/٢٤٦).

(٢) المصدر نفسه (٦/٢٤٦).

(٣) الجابية: بلدة من أعمال دمشق من ناحية الجولان الحموي (٣٣/٣٣).

(٤) تاريخ الطبري، نقلًا عن الدولة الأموية للفتى عليها، ص (٧٦٦).

١ - الممارسة الشورية فى مؤتمر الجابية: فى الجابية عقد الكليون مؤتمرهم، وتشاوروا فى أمر البيعة والخلافة، وكان مؤتمر الجابية مؤتمراً تاريخياً يمكن أن يوصف بلغة السياسة بأنه كان مؤتمراً دستورياً، وقد حضره أصحاب الشوكة والقوة والرأى من أهل الشام، وتمت الدعوة إليه بالرضا من عناصر أهل الشام المؤثرة فى القرار المصرى، ونستطيع أن نلاحظ صورة لهذه التجربة الشورية النادرة حين نتصور أن أسماء المرشحين الآخرين للخلافة غير بنى أمية قد عرضت للبحث، ولكن رجحت كفة مروان لعوامل، كما يصور ذلك روح بن زبناع الجذامى أحد زعماء الشام. حيث قال: أيها الناس إنكم تذكرون عبد الله بن عمر بن الخطاب وصحبته من رسول الله ﷺ، وقدمه فى الإسلام، وهو كما تذكرون، ولكن ابن عمر رجل ضعيف، وليس بصاحب أمة محمد الضعيف، وأما ما يذكر الناس من عبد الله بن الزبير، ويدعون إليه من أمره، فهو والله كما يذكرون، إنه لابن الزبير، حوارى رسول الله ﷺ، وابن أسماء ابنة أبى بكر الصديق، ذات النطاقين، وهو بعد -كما تذكرون- فى قلمه وفضله، ولكن ابن الزبير منافق قد خلع خليفتين، يزيد وابنه معاوية بن يزيد، وسفك الدماء، وشق عصا المسلمين، وليس بصاحب أمر أمة محمد منافق، وأما مروان بن الحكم فوالله ما كان فى الإسلام صدع قط إلا كان مروان بن الحكم ممن يشعب ذلك الصدع، وهو الذى قاتل عن أمير المؤمنين عثمان بن عفان يوم الدار، وهو الذى قاتل على بن أبى طالب يوم الجمل، وأنا نرى للناس أن يبايعوا الكبير، ويستشبهوا الصغير، يعنى بالكبير مروان بن الحكم وبالصغير خالد بن يزيد بن معاوية، فاجتمع رأى الناس على البيعة لمروان، ومن بعده لخالد بن يزيد، ثم لعمرو بن سعيد بن العاص بعد خالد^(١)، فكانت تلك المعادلة هى التى جمعت بين مختلف الآراء وأرضت جميع الانجماها^(٢). وقد دارت نقاشات كثيرة، وكان العديد من زعماء القبائل وقادة بنى أمية قد حضروا. ومن هؤلاء الزعماء، حسان بن مالك بن بحدل الكلبي، والحصين بن غمير السكونى، وروح بن زبناع الجذامى^(٣)، ومالك بن هيسرة السكونى، وعبد الله بن مسعدة الفزارى، وعبد الله بن عضاة الأشعري، وغيرهم من الشخصيات المؤثرة^(٤)، والمعارضة لابن الزبير، وقد قلبت آراء عديدة وكثيرة

(١) الدولة الأموية المقتدى عليها، ص (٢٩٦).

(٢) تاريخ الطبرى (١/ ٤٧٢).

(٣) عبد الله بن الزبير للخراساني، ص (١٤٧).

(٤) تاريخ الطبرى (١/ ٤٧٢).

حتى استقر الرأي على مروان^(١)، ولم يتمتع مروان عن تقديم امتيازات لقبائل كلب وكندة لكي يستميلهم، وكانت له اتفاقات سرية وخاصة مع بعض الزعماء، مما كان له الأثر الكبير في كسب المؤيدين له، فمروان خطط واستطاع بشتى الطرق الوصول إلى الحكم في بلاد الشام رغم الظروف الصعبة آنذاك^(٢).

ب - أهم قرارات مؤتمر الجابية: كانت أهم قرارات مؤتمر الجابية، عدم مبايعة ابن الزبير، واستبعاد خالد بن يزيد من الخلافة، لأنه غلام، والعرب لا تحب مبايعة الأطفال من ناحية، ومن الناحية الأخرى هم الآن في أزمة وهم أحوج إلى الرجل للمجرب الحبير، عله يقودهم إلى النصر ويتقدم من وضعهم المتدهور، ومبايعة مروان بن الحكم وهو الشيخ المحنك، وأن يتولى الخلافة بعد مروان على هذا الشرط شفوياً، والاستعداد لمجابهة وقتال للمخالفين أتباع ابن الزبير في الشام بادی الامر^(٣).

جـ - زعامة مروان لمعارضى أهل الشام قامت على الشورى: قامت زعامة مروان لمعارضى ابن الزبير على أساس الشورى، إذ انتخب بالاختيار الحر من الذين شهدوا المؤتمر، وهم أهل الحل والعقد والشوكة والقوة في الشام، وبويع بإجماع الحاضرين، فكانت طريقة توليته شورى دستورية، اتخذتها المعارضة لتقوية صفها، وبذلك صار فى العالم الإسلامى إذ ذاك خليفتان: عبد الله بن الزبير الخليفة الشرعى والمُنتخب من قبل الأغلبية الساحقة للأمة، والزعيم المعارض لابن الزبير والمُنتخب من أهل الشوكة والقوة فى عاصمة الخلافة. ولما كان لابد من توحيد الدولة الإسلامية فقد كان على أحدهما أن يتغلب على الآخر، ويتم التوحيد ويجمع كلمة الأمة، فكانت الحروب والمعارك الطاحنة فيما بعد حتى استقر الأمر لعبد الملك بن مروان بعد مقتل الخليفة الشرعى عبد الله بن الزبير رضى الله عنه، ويبدو أن أهل الشام الذين عارضوا ابن الزبير، واجتمعوا بالجابية قد ذهبوا إلى أن يبيعة أهل الشوكة والقوة من عاصمة الخلافة ملزم بقية الأقطار والأمصار كلها،

(١) تاريخ الطبرى (٦/٤٧١، ٤٧٢).

(٢) الدور السياسى لأهل اليمن فى الشام، إسماعيل الجبورى، ص (٤٦، ٤٧).

(٣) عبد الله بن الزبير للناطور، ص (١٣٢).

وعلى الآخرين أن يسلموا لمن بايعوه لئلا يتشر الأمر باختلاف الآراء وتباين الأهواء^(١)، وقد نسب ابن حزم هذا الرأي لأهل الشام قاتلاً: كانوا قد ادعوا ذلك لأنفسهم، حتى حملهم ذلك على بيعه مروان وابنه عبد الملك، واستحلوا بذلك دماء أهل الإسلام^(٢).

والصحيح بالنسبة لعهد ابن الزبير هو الأخذ بمبدأ الأكثرية أو الأغلبية، وإن كان حجة إقراربيعة أهل عاصمة الخلافة أخذ بها فيبيعة الصديق والفاروق وذى النورين والحسن بن علي، إلا أن الأمور قد تغيرت كثيراً، فالأخذ بمبدأ الأكثرية للترجيح في التنازع قد قرره الإمام الغزالي حيث قال: يتم الترجيح بينهم بتقديم من انعقدت له البيعة من الأكثر، والمخالف للأكثر باغ يجب رده إلى الانقياد إلى الحق^(٣). وذلك هو الرأي الذى نؤيده، لأن حسم النزاع بترجيح أكثرهم حوزاً لرضا المسلمين هو ما يقضى به مبدأ حق الأمة الإسلامية فى اختيار الخليفة^(٤)، فضلاً عن الأدلة الشرعية المؤكدة لترجيح رأى الأكثرية أو الأغلبية، نذكر منها: إن الرسول ﷺ قد أخذ بما انعقد عليه رأى أغلبية المسلمين، وإن بدا مخالفاً لرأيه، وذلك حيث علم بتحريك قوات المشركين فى اتجاه المدينة لحربهم، فاستشار المسلمين، فرأى فريق منهم - وكان أكثرهم - الخروج إليهم، وفريق آخر رأى ما رآه الرسول نفسه وهو أن يظلوا بالمدينة، فلما رأى الرسول أن رأى الأغلبية مع الخروج أخذ برأيهم، ووافق على الخروج للمشركين فى أحد^(٥)، وغير ذلك من الأدلة. وقد أخذ مشروع الدستور الإسلامى الذى أعده مجمع البحوث الإسلامية والأزهر بفكرة الإلزام برأى الأغلبية حيث نصت المادة (٤٦) منه على أن تكون البيعة بالأغلبية المطلوبة لأصوات المشتركين فى البيعة^(٦).

٢ - معركة مرج راهط:

تمخض مؤتمر الجابية عن انتقال الخلافة الأموية من البيت السفينانى إلى البيت المروانى، وانعقدت البيعة لمروان، وحل مؤتمر الجابية مشكلة الخلافة بين بنى أمية،

(١) الأحكام السلطانية للمواردى، ص (٦).

(٢)، (٣) الفصل فى الملل والنحل (٤/ ١٦٨).

(٤) نظام الحكم فى الإسلام، د. أحمد عبد الله، ص (١٣١). (٥) المصدر نفسه، ص (١٣١).

(٦) نحو دستور إسلامى، محمد سيد أحمد، ص (١٧٣)، نظام الحكم فى الإسلام، د. أحمد عبد الله، ص (١٣٢).

وكانت هذه خطوة حاسمة، ولكن لم يكن تثبيت هذا الأمر سهلاً، فلا زالت تعترضه صعوبات كبيرة، فالضحاك بن قيس، زعيم القيسيين المناصر لابن الزبير، قد ذهب إلى مرج راهط وانضم إليه النعمان بن بشير الأنصاري وإلى حمص، وزفر بن الحارث الكلبي، أمير قنسرين، وكان واضحاً أنهم يستعدون لمواجهة الأمويين، فكان على مروان أن يثبت أنه أهل للمستولية وحمل أعباء الخلافة، والدفاع عنها، وقد حقق أنصار مروان أول نجاح لهم بالاستيلاء على دمشق، وطرد عامل الضحاك عنها، وكان أول فتح على بنى أمية -على حد تعبير ابن الأثير^(١)-. ولم يضيغ مروان وقتاً، فقد عباً أنصاره من قبائل اليمن في الشام -كلب وغسان والسكاسك والسكون- وجعل على ميمته عمرو بن سعيد، وعلى ميسرته عبيد الله ابن زياد، واتجه إلى مرج راهط، فدارت المعركة الشهيرة التي حسمت الموقف في الشام لبني أمية ومروان، حيث هزم القيسيون، أنصار ابن الزبير، وقتل الضحاك بن قيس، وعدد كبير من أشرف قيس في الشام، واستمرت المعركة حوالى عشرين يوماً، وكانت في نهاية سنة ٦٤هـ، وقيل: في المحرم سنة ٦٥هـ^(٢).

أ- نتائج مرج راهط:

- أعادت هذه المعركة الملك لبني أمية بعد أن كان مهدداً بالزوال، وحوكت السلطة من الفرع السفلي إلى الفرع المرواني.
- تخلص الأمويون من الضحاك بن قيس الذي كان يعتبر معارضاً قوياً للأمويين، وتابعاً مخلصاً لابن الزبير.
- سقطت قنسرين في يد الأمويين، وهرب واليها زفر بن الحارث، فتوجه إلى قرقيا وكان عليها عياض الحرثي حسب قول ابن الأثير.
- سقطت فلسطين، وهرب ناتل بن قيس الجذامي إلى ابن الزبير.
- سقطت حمص، وقتل واليها النعمان بن بشير^(٣).

(١) الكامل لابن الأثير (٦١٨/٢).

(٢) تاريخ الطبري (٤٧٣/٦)، العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (١٤٣).

(٣) الكامل لابن الأثير (٦١٨/٢)، ابن الزبير للناطور، ص (١٣٧).

- اندلع الصراع بين اليمنية والقيسية، ودخلت العصبية القبلية مسرح السياسة العليا للدولة، وإذا كان يوم مرج راطع قد انتصر فيه الكلبيون فقد كان نصراً مؤقتاً، وكان الصراع بين العصبتين القيسية واليمنية من أسباب انهيار الدولة الأموية^(١).

ب - أسباب هزيمة القيسيين:

- لم يرم ابن الزبير بثقله في تلك المعركة، وكان عليه أن يجيش الجيوش، ويمد أتباعه بالرجال والأموال والسلاح؛ ليقضى على المعارضين بالشام عندما كانت المعارضة لم توحّد صفوفها بعد.

- اعتماد مروان على رجال دهاة خبراء في الحرب من أمثال حصين بن غمير وعمرو ابن سعيد.

- عدم اشتراك أتباع ابن الزبير في الشام كلهم، فقد شارك ولاية الشام التابعون لابن الزبير بأعداد من الجنود فقط.

- ترك الضحّاك مدينة دمشق بدون قوة تستطيع للحفاظة عليها، رغم أهميتها، وهذا سهل للأمويين الاستيلاء عليها، وعلى ما فيها من أموال مكنت الأمويين من الاستفادة من هذا الخطأ^(٢).

ج- بكاء مروان بن الحكم في مرج راطع:

وروى أن مروان بن الحكم لما جرى برأس الضحّاك إليه ساءه ذلك، وقال: الآن حين كبرت سنى ودق عظمى، وصرت في مثل ظمء الحمار^(٣)، أقبلت بالكتائب أضرب بعضها ببعض^(٤)، وروى أنه بكى على نفسه يوم مرج راطع^(٥) وقال: أبعد ما كبرت وضعفت صرت إلى أن أقتل بالسيوف على الملك^(٦)، وفي رواية عن مالك قال: قال مروان: قرأت كتاب الله منذ أربعين سنة، ثم أصبحت فيما أنا فيه من إهراق الدماء، وهذا الشأن^(٧).

إن ندم مروان في مثل هذا الموقف ويعد ما تحقق له، وتأكدت له طرق الحكم، وتمهدت له سبل الوصول إلى غايته، للدليل قاطع على ما كان يجيش به قلب

(١) تاريخ خلافة بني أمية، نبيه عاقل، ص (١٣٠).

(٢) عبد الله بن الزبير للناطور، ص (١٣٨).

(٣) البداية والنهاية (١١/١٧٦).

(٤) تاريخ الطبري (٦/١٧٤).

(٥) سير أعلام النبلاء (٣/٤٧٩).

(٦) المصدر نفسه (١١/١٧٦).

مروان من عوامل الخير، لقد كان هذا النصر جديراً أن ينسبه كل منغصات الحياة، وكان فوزه بالخلافة حقيقةً بأن ينفى عنه كل ما يسبب له الندم، ويعكر له الصفو، فما بال مروان يندم، وهو في هذه الظروف التي تزيل الهم عن النفس، وتبعد الندم^(١) لطالبي الملك والزعامة والسلطان. وأغلب الظن أنه تورط في طلبه للخلافة، ودفعه إلى هذا المستقع الأسن أناس لهم مصالح دنيوية لا تخفى، فشر بوخز الضمير، وخاف على نفسه من سوء الخاتمة بعد أن ولغت يده في دماء المسلمين من أجل الحطام الزائل.

ثالثاً: ضم مصر إلى الدولة الأموية ومحاولة إعادة العراق والحجاز:

مكن انتصار مروان في معركة مرج راعط لدولته في الشام فبسط نفوذه عليها، وكانت خطواته التالية المسير إلى مصر لاستردادها من عامل ابن الزبير، وكانت هذه خطوة تدل على ذكاء مروان، فلمصر أهميتها الكبيرة، واستيلاؤه عليها يدعم موقفه في مواجهة ابن الزبير، ولم يكن استيلاؤه عليها صعباً، فمعظم المصريين هواهم مع بنى أمية، ويعتبرهم لابن الزبير لم تكن خالصة، وإنما كانت بيعة ضرورة^(٢)، ودعا مروان شيعة بنى أمية بمصر سرّاً^(٣)، وهذا ما يفسر سهولة استيلاء مروان على مصر فقد سار إليها بجيشه، ومعه عمرو بن سعيد، وخالد بن يزيد بن معاوية، وحسان بن مالك، ومالك بن هيرة، وابنه عبد العزيز^(٤)، ودارت بين مروان وابن جحدم عدة معارك انتصر فيها مروان، وهرب ابن جحدم، ثم جاء إلى مروان طالباً العفو على أن يخرج إلى مكة، فعفا عنه، وكان نجاح مروان في استرداد مصر من جمادى الآخرة سنة ٦٥هـ^(٥)، وأقام في مصر شهرين لترتيب الأوضاع والاطمئنان عليها، ولما عزم على العودة إلى الشام عين ابنه عبد العزيز والياً عليها، وأوصاه وصية تدل على حنكة سياسية، وخبرة واسعة، وكان عبد العزيز قد توجس وأخذته وحشة من بقاءه في مصر، فقال لآبيه: يا أمير المؤمنين كيف المقام ببلد ليس به أحد من بنى أبى؟ فقال له: يا بنى، عمهم

(١) الأمويون، محمد الوكيل (٣٠٧/١). (٢) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (١٤٤).

(٣) الرواة والنقضاء للكندى، ص (٤١، ٤٢). (٤) المصدر نفسه، ص (٤٢).

(٥) المصدر نفسه، ص (٤١)، العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (١٤٤).

بإحسانك يكونوا كلهم بنى إليك، واجعل وجهك طلقاً تصفُ لك مودتهم، وأوقع إلى كل رئيس منهم أنه خاصتك دون غيره، يكن لك عيناً على غيره، وينقاد قومه إليك، وقد جعلت معك أخاك بشراً مؤنساً، وجعلت موسى بن نصير وزيراً ومشيراً، وما عليك يا بنى أن تكون أميراً بأقصى الأرض، أليس أحسن من إغلاق بابك وخمورك في منزلك^(١)؟

بعد رجوع مروان بن الحكم قافلاً من مصر أقدم على تجهيز حملتين ضد ابن الزبير في محاولة منه لإعادة العراق والحجاز، فكانت الحملة ضد العراق بقيادة عبيد الله بن زياد، وكانت مهمتها الأولى هي محاصرة زفر بن الحارث الكلابي والتخلص منه، ثم التقدم نحو العراق، حيث مصعب بن الزبير، ولكن هذه الحملة لم تحقق شيئاً من أهدافها في عهد مروان، إذ سارع إليه الأجل وتوفى وهي في طريقها لمحاصرة زفر بن الحارث في قرقيسيا. وعند مجيء عبد الملك أقر هذه الحملة التي سوف تعرض للحديث عنها فيما بعد، أما ما يتعلق بالحجاز فقد جهز مروان جيشاً من فلسطين يقدر بستة آلاف وأربعمائة فارس بقيادة حيش بن دلجة القيني، وكان في الجيش الحجاج بن يوسف ووالده، اتجه هذا الجيش نحو الحجاز ولما وصل إلى وادي القرى هرب عامل ابن الزبير على المدينة^(٢)، واستمرت الحملة إلى عهد عبد الملك بن مروان^(٣).

رابعاً : تولية العهد لعبد الملك و وفاة مروان بن الحكم:

ختم مروان بن الحكم أعماله بعقد البيعة لولديه عبد الملك بن مروان وعبد العزيز بن مروان مجسداً لبدا التوريث، وكان ذلك قبل وفاته بأقل من شهرين^(٤)، وبعد نجاحه بإعادة مصر إلى الحكم الأموي، بدأ مروان بالتخطيط لاستبعاد خالد ابن يزيد وعمرو بن سعيد الأشدق من ولاية العهد الذي قرر في مؤتمر الجابية، فتزوج أم خالد بن يزيد، وعمل للحصول على موافقة حسان بن مالك بن بحدل الكلبي بتولية العهد لولديه، وإبعاد خالد بن يزيد وعمرو بن سعيد الأشدق،

(١) الولاية والفضاء، ص (٤٧).

(٢) أنساب الأشراف (٥/ ١٥٠ - ١٥١)، الدور السياسي لأهل اليمن، ص (٥٧).

(٣) للدور السياسي لأهل اليمن، ص (٥٧)، عبد الملك للرئيس، ص (٦٠).

(٤) عبد الملك بن مروان، ص (٦٠)، نقلاً عن تاريخ خليفة.

فوافقه حسان على ذلك، وقد كان عمرو بن سعيد الأشدق هو الذى كان يطالب بولاية العهد بعد مروان، وأعلن ذلك بعد رجوعه من قتال مصعب بن الزبير عندما حاول إعادة ناتل بن قيس الجذامى إلى فلسطين^(١)، مما دعا مروان بن الحكم إلى أن يعهد لابنيه عبد الملك وعبد العزيز، وذلك سنة ٦٥هـ، مستعيناً بحنان بن مالك بن بحدل، بعد أن أخبره بما يردده عمرو بن سعيد بن الأشدق بأن الأخير هو ولى العهد فقال حسان: أنا أكفيك عمرو. لهذا جمع الناس وخطبهم، فباجع الجميع لعبد الملك ثم لعبد العزيز ولم يتخلف أحد^(٢)، ويعتبر بعض المؤرخين أن من أهم أعمال مروان بن الحكم تولية ولديه ولاية العهد، وذلك لحفظ الخلافة فى البيت المروانى من جهة، ولوضع حد للتنافس على الخلافة بين بنى أمية من جهة ثانية، ولتفادى المشاكل التى ربما تحدث بشأن الخلافة، كما حدثت بعد موت معاوية الثانى^(٣)، والملاحظ أن مروان بن الحكم نقض بعض مقررات مؤتمر الجابية المتعلقة بولاية العهد، ولم يلتزم بعهوده وكان راغباً فى حصر الخلافة فى أبنائه، فأثر إسقاط وعوده ونقضها على المحافظة على طموحاته ورغباته، وأوجد معادلة فيها مطامع ومصالح مشتركة مع المعارضين له، مما جعلهم يستجيبون لدعوته إلى تولية أبنائه ولاية العهد من بعده، فقد عمل على التحرش بخالد بن يزيد وتعمد إهائته أمام الآخرين، بغية تحجيمه، وإعطاء صورة للناس بعدم صلاحية للخلافة، ثم خطا الخطوة التالية فأخذ البيعة لولديه عبد الملك وعبد العزيز فى بداية سنة ٦٥هـ^(٤)، لقد استطاع مروان بدهائه ومكره وجهوده المتوالية الخروج بأزمة الحكم الاموى من حالة الضياع إلى مركز الصدارة والقيادة، وهذا لم يكن حدثاً عادياً محدود التأثير، وإنما هو عودة جديدة للحكم بعد تتيته فى الشام ومصر من جهة، وتجرید السفينيين من الخلافة وتحويلها إلى المروانيين من جهة ثانية، ولم يكن ثمة ما يحول دون استمرار التقدم عند ابنه عبد الملك لتزع الخلافة من الخليفة الشرعى عبد الله بن الزبير، ثم يتفرغ للقيام بالعديد من الإصلاحات التى جعلته المؤسس والمجدد الحقيقى لمؤسسات الدولة الاموية،

(١) نساب الاشراف (١٤٩/٥).

(٢) الاصاب للبلاندى (١٥٠/٥)، الدور السياسى لاهل اليمن، ص (٥٨).

(٣) الدور السياسى لاهل اليمن فى الشام، ص (٥٨). (٤) البدلية والنهاية (١١/٧١٥).

وتعميق الحكم العضوض بها مع وجود بعض الحسنات التي لا تنكر للملك الأموي الجديد.

توفي مروان بن الحكم بدمشق لثلاث خلون من شهر رمضان سنة ٦٥هـ، وهو ابن ثلاث وستين سنة، وصلى عليه ابنه عبد الملك، وكانت مدة حكمه تسعة أشهر وثمانية عشر يوماً، ودفن بين باب الجابية وباب الصغير^(١)، وكان آخر ما تكلم به مروان: وجبت الجنة لمن خاف النار. وكان نقش خاتمه: العزة لله، وفي رواية: آمنت بالله العزيز الرحيم^(٢)، وقد اختلف في سبب وفاته إذ وردت ثلاث روايات فيه: الأولى ترى أنه توفي بالطاعون^(٣)، وتذهب الأخرى إلى أن زوجته أم خالد ابن يزيد سقته سمّاً فمات أو وضعت وسادته على رأسه حتى مات^(٤)، وثالثة ترى أنه توفي وفاة طبيعية^(٥).

إن تناقض الروايات تدل على أن الحقيقة غير معروفة، وأما الرواية التي تتهم زوجته بالقتل فتبدو كأنها أسطورة مختلقة ردتّها الألسن، إما حباً في الثرثرة وإما طعناً في الأسرة الأموية، وهذه الرواية غير مقبولة للأسباب الآتية:

١- أنه لم يعرف عن نساء العرب مثل هذا الفعل فضلاً عن كونها سيّدة حرة شريفة تلتقى وإياه في عبد شمس.

٢- مكانة مروان بن الحكم من قومه، وتوليته الخلافة يجعل من الصعوبة بمكان الإقدام على مثل هذا الفعل له، وذلك للنتائج المترتبة عليه فيما بعد.

٣- لم يظهر أى أثر لهذا الاغتيال في الأسرة الأموية وخاصة بين خالد بن يزيد وعبد الملك بن مروان، مما يدل على أن هذه الرواية غير صحيحة، أما الرواية التي تشير إلى موته الطبيعي وإصابته بالطاعون فإنها محتملة لأنه كان قد تجاوز الستين من العمر^(٦)، فضلاً عن الجهد الذي بذله في أواخر أيامه مما رجح التعويل على موته الطبيعي^(٧).

(٢) المصدر نفسه (١١/٧١٣).

(١) البداية والنهاية (١/٧١٤).

(٣) مروج الذهب (٣/٨٩)، الدور السياسي لأهل اليمن في الشام، ص (٥٩).

(٥) الطبقات (٥/٢٢٦).

(٤) نفس المصدر، ص (٦٠).

(٧) الدور السياسي لأهل اليمن في الشام، ص (٦٠).

(٦) الأخبار الطوال، ص (٢٨٦).

المبحث الثالث

عبد الملك بن مروان وصراعه مع ابن الزبير

أولاً: اسمه ونسبه وكنيته وشيء من حياته:

١ - اسمه ونسبه وكنيته: هو عبد الملك بن الحكم بن أبي العاص بن أمية، أبو الوليد الأموي، وأمه عائشة بنت معاوية بن المغيرة بن أبي العاص بن أمية^(١).

٢ - مولده ووصفه: كان مولده ومولد يزيد بن معاوية في سنة ست^٨ وعشرين، وقد كان عبد الملك قبل الخلافة من العباد الزهاد، الفقهاء، الملازمين للمسجد، التالين للقرآن، وكان ربعة من الرجال أقرب إلى القصر، وكانت أسنانه مشبكة بالذهب، وكان أفوه مفتوح الغم، فربما غفل فيفتح فمه فيدخل فيه الذباب، فلها كان يقال له: أبو الذبان، وكان أبيض ربعة ليس بالحنيف ولا البادن، مقرون الحاجبين، أشهل^(٢) كبير العينين، دقيق الأنف، مشرق الوجه، أبيض الرأس واللحية، حسن الوجه لم يخضب، ويقال: إنه خضب بعد ذلك^(٣).

٣ - طلبه للعلم وعبادته قبل الإمارة وثناء الناس عليه: قال نافع: لقد رأيت المدينة ما فيها شاب أشد تسميراً، ولا أفقه، ولا أقرأ لكتاب الله من عبد الملك بن مروان^(٤). وقال الأعمش عن أبي الزناد: كان فقهاء المدينة أربعة، سعيد بن المسيب، وعروة، وقيصة بن ذؤيب، وعبد الملك قبل أن يدخل الإمارة^(٥)، وعن ابن عمر أنه قال: ولد الناس أبناء وولد مروان آباء - يعني عبد الملك^(٦) - ويقصد ابن عمر أن عبد الملك كان يفوق سنه، ويعلو فوق أقرانه^(٧)، وعن يحيى بن سعيد قال: أول من صلى ما بين الظهر والعصر عبد الملك بن مروان وفتيان معه. فقال سعيد بن المسيب: ليست العبادة بكثرة الصلاة والصيام، إنما العبادة التفكر، في أمر الله، والورع عن محارم الله^(٨). وقد صدق رحمه الله. وقال الشعبي: ما

(٢) أشهل: أي يشوب سواد عينه زرقة.

(١) البداية والنهاية (١١/٣٧٧).

(٣)، (٤)، (٥)، (٦) البداية والنهاية (١١/٣٧٩). (٧) الخلافة الأموية للهاشمي، ص (١١٦).

(٨) المصدر نفسه (١١/٣٨٠)، البداية والنهاية (١١/٣٨٠).

جالست أحداً إلا وجدت لى الفضل عليه إلا عبد الملك بن مروان، فأننى ما ذاكرته حديثاً إلا زادنى فيه، ولا شعراً إلا زادنى فيه^(١).

٤ - تعظيمه لاسم الله تعالى: روى البيهقي: أن عبد الملك وقع منه فلس فى بئر قذرة، فاكترى عليه بثلاثة عشر ديناراً حتى أخرجه منها، فقيل له فى ذلك، فقال: إنه كان عليه اسم الله عز وجل^(٢).

٥ - التسبيح والتكبير فى الأسفار: روى ابن أبى الدنيا، أن عبد الملك كان يقول لمن يسايره فى سفره إذا رفعت له شجرة: سُبِّحُوا بنا حتى نأتى تلك الشجرة، وكَبِّرُوا بنا حتى نأتى ذاك الحجر، ونحو ذلك^(٣).

٦ - هل يصح هجره للقرآن الكريم؟ قيل: إنه لما وضع المصحف فى حجره قال: هذا آخر العهد منك^(٤). وهذه رواية ضعفتها ابن كثير ورواها بصيغة التعمير قيل^(٥)، كما أن عبد الملك قال لمؤدّب أولاده - وهو إسماعيل بن عبيد الله بن أبى المهاجر - : علمهم الصديق كما تعلمهم القرآن^(٦).

٧ - ما آدب هذا الفتى وأحسن مرءته: روى ابن سعد ما يدل على أن عبد الملك كان محبوباً مرغوباً من عمومته كبار بنى أمية، فذكر أن معاوية بن أبى سفيان كان جالساً يوماً، ومعه عمرو بن العاص رضى الله عنهما، فمر بهما عبد الملك بن مروان فقال معاوية: ما آدب هذا الفتى وأحسن مرءته فقال، عمرو بن العاص: يا أمير المؤمنين، إن هذا الفتى أخذ بخصال أربع وترك خصالاً ثلاثاً: أخذ بحسن الحديث إذا حدث، وحسن الاستماع إذا حدث، وبحسن البشر إذا لقي، وخفة المؤونة إذا خولف، وترك من القول ما يعتذر عنه، وترك مخالطة اللئام من الناس، وترك عمارحة من لا يوثق بعقله ولا مروءته^(٧).

٨ - وصيته لمؤدّب أولاده: قال عبد الملك لمؤدّب أولاده - وهو إسماعيل بن عبيد الله بن أبى المهاجر - : علمهم الصديق كما تعلمهم القرآن، وجنبهم السُّقَّةَ فإنهم أسوأ الناس رِعة^(٨)، وأقلهم أدباً، وجنبهم الحشم، فإنهم بهم مفسدة، وأحف

(١)، (٢)، (٣) المصدر نفسه (١١/٣٨٥) .

(١) البداية والنهاية (١١/٣٨٠) .

(٦) المصدر نفسه (١١/٣٨٨) .

(٤)، (٥) المصدر نفسه (١١/٣٨١) .

(٨) البداية والنهاية (١١/٣٨٩)، الرعة: قلة الورع.

(٧) الطبقات لابن سعد (٥/٢٢٤) .

شعورهم تغلظ رقابهم، وأطعمهم اللحم يقرّوا، وعلمهم الشعر يمجّدوا وينجّدوا، ومُرهم أن يستاكوا عَرْضاً، ويمصّوا الماء مصّاً ولا يُعَبّوا عبّاً، وإذا احتجّت أن تتاولهم بادب فليكن ذلك في سرٍّ لا يعلم بهم أحد من الحاشية فيهنّوا عليهم^(١).

٩ - موقفه من ابن الزبير قبل الإمارة وبعدها: كان لعبد الملك من ابن الزبير موقفان متناقضان: أما الأول: فكان قبل أن يتولى الخلافة يستعيز بالله أن يبعث خليفة إلى مكة جيشاً ليقتل ابن الزبير ومن معه، وكان يرى في ذلك إثماً كبيراً^(٢)، قال يحيى الغساني: لما نزل مسلم بن عقبة المدينة، دخلت مسجد رسول الله ﷺ فجلست إلى جنب عبد الملك، فقال لي عبد الملك: أمن هذا الجيش أنت؟ فقلت: نعم، قال: ثكلتك أمك!! أتدري إلى من تسير؟ إلى أول مولود ولد في الإسلام (بعد الهجرة)، وإلى ابن حوارى رسول الله ﷺ، وإلى ابن ذات النطاقين، وإلى من حنكه رسول الله ﷺ، أما والله لو جتته نهاراً لوجدته صائماً، ولئن جتته ليلاً لوجدته قائماً، فلو أن أهل الأرض أطبقوا على قتله لأكبهم الله جميعاً في النار^(٣). وأما موقفه الثاني: فكان بعد الخلافة ويأتي عكس الأول تماماً، عندما جهز عبد الملك جيشاً يقوده الحجاج بن يوسف الثقفي، وبعث به إلى مكة حيث كان يتحصن ابن الزبير بالكعبة، وظل محاصراً مكة حتى قُتل عبد الله بن الزبير^(٤).

ثانياً: حياته السياسية قبل الإمارة:

كان أول حادث سياسي أثر في حياته عندما كان عمره عشر سنوات، فقد شهد مقتل عثمان رضي الله عنه، وكان لهذا الحادث أثر في سياسته لما تولى الإمارة، فقد خطب في إحدى خطبه: أيها الناس إنا نحتمل لكم كل اللغو ما لم يكن عقد راية أو وثوباً على منبر^(٥). وأول منصب إداري تولاه في الدولة في عهد معاوية بن أبي سفيان، فقد كان عاملاً على هجر^(٦)، ثم تولى ديوان المدينة بعد وفاة زيد بن ثابت^(٧)، وشارك في الجهاد فقد خرج على رأس حملة إلى أرض

(١) البداية والنهاية (١١/٣٨٩).

(٢) الخلافة الأموية للهاشمي، ص (١١٦).

(٣) تاريخ الخلفاء للسيوطي، ص (٢١٧).

(٤) الدور السياسي لأهل اليمن في الشام، ص (٦٤).

(٥) المعارف لابن قتيبة، ص (٣٥٥)، الدور السياسي لأهل اليمن في الشام، ص (٦٤).

(٦) الطبقات (٥/٢٢٥).

الروم وشئى هناك فى سنة ٤٢هـ^(١)، كما يذكر أنه غزا إفريقية مع معاوية بن حديج، وكلفه بفتح «جلولا» فى بلاد الشمال الإفريقى. وفى عهد يزيد كان يقول عن ابن الزبير: ما على الأرض اليوم خيراً منه^(٢)، كما أن علاقته بمصعب بن الزبير كانت حسنة، وأما عن دوره السياسى فى عهد مروان بن الحكم، فقد تولى فلسطين وكان يبعث نائباً عنه روح بن ذباب^(٣)، ويمكن أن يكون ذلك ليقى فى دمشق قريباً من إدارة الدولة لمساعدة والده هناك، لاسيما أن الفترة التى تولى فيها والده الحكم كانت الدولة محاطة فيها بالأعداء من الداخل والخارج، وتولى إمرة دمشق عند ذهاب والده لفتح مصر^(٤)، وهذه المهمة تدل على كفايته الإدارية وحزمه^(٥).

ثالثاً: العلماء الذين كانوا مع عبد الملك:

بايع بعض العلماء لعبد الملك بن مروان بالشام، وكانوا قلة لا يعدون شيئاً أمام العلماء الذين بايعوا ابن الزبير، أو الذين اعتزلوا حتى تجتمع الأمة على خليفة، وانحصر وجود هؤلاء فى إقليم الشام، وقد ذكر من هؤلاء العالم الجليل قيصة بن ذؤيب - رحمه الله - فكان من المبايعين لعبد الملك وأحد المقرين إليه^(٦)، ومنهم يزيد بن الأسود الجرشى - رحمه الله -، فورد أنه كان مع عبد الملك فى خروجه لقتال مصعب بن الزبير، وروى عنه أنه حين رأى الجيشين قد التقيا قال: اللهم احجز بين هذين الجليلين وول الأمر أحبهما إليك^(٧).

رابعاً: حركة التوابين ومعركة عين الورد (٦٥هـ):

عندما عمّ الاضطراب أنحاء البلاد بعد موت يزيد، وفرار عبيد الله بن زياد، شرع أنصار الحسين يتصلون ببعضهم البعض، بهدف وضع خطة للتأثر لدمه، إذ بعد استشهادهم هزتهم الفاجعة وندموا على تقاعسهم عن نصرته، والدفاع عنه، معترفين بخطيئتهم، بحماسة شديدة، لذلك لم يجدوا وسيلة يكفرون بها عن هذا

(٢) الطبقات (٢٢٦/٥).

(١) تاريخ خليفة (٦٩/١).

(٣) أسباب الاشراف (١٢٧/٥).

(٤) التكملة فى التاريخ نقلاً عن الدور السياسى لأهل اليمن، ص (٦٥).

(٥) الدور السياسى لأهل اليمن، ص (٦٥).

(٦) أثر العلماء فى الحياة السياسية فى الدولة الأموية، (٥٤٢). (٧) سير أعلام النبلاء (١٣٧/٤).

التقصير ويتوبون إلى الله بها من هذا الذنب الكبير سوى الثار للحسين^(١)، وأخذ الشيعة يعتقدون الاجتماعات برئاسة سليمان بن صرد الخزاعي للدراسة الموقف، وأسلوب العمل الذي سيجبونه، وغلب على هذه الاجتماعات موضوع التوبة والغفران، ثم شرعوا في تحييش الناس، وخرج التوابون من معسكرهم في النخيلة في شهر ربيع الأول ٦٥هـ وهو الموعد الذي حددوه لخروجهم، وكانت المحطة الأولى في مسيرتهم الانتقامية في كربلاء حيث بلغوا قبر الحسين فاسترحموا عليه، وبكوا وتابوا عن خذلانهم له، وبعد يوم وليلة من البكاء كان الحماس قد أخذ منهم حق العمق، فقرروا السير إلى الشام لقتال عبيد الله بن زياد باعتباره الرجل الذي أصدر الأمر بقتل الحسين، لأنهم وجدوا أنه الطريق الأجدي لتحقيق الانتقام^(٢)، ومرّ جيش التوابين ببلدة هيت على الفرات، ثم صعد مع النهر إلى أن وصل إلى قرقسياء^(٣). وكانت هذه المدينة هي أبعد المناطق في هذا الاتجاه التي اعترفت، ولو اسمياً ببيعة ابن الزبير^(٤)، واستقبل أمير قرقسياء زفر بن الحارث الكلبي، جيش التوابين بحماسة خاصة أنه قد جمعت بين الفريقين مصلحة مشتركة هي مقاتلة الأمويين. واقترح زفر عليهم توحيد صفوفهم مع أنصار ابن الزبير، إلا أنهم اعتزلوا عن عدم قبول اقتراحه كما رفضوا نصيحته بالمدول عن قواهم الانتحاري، واكتفوا بالتزود بما يحتاجون إليه من المدينة ثم مضوا إلى مصرهم^(٥)، والتقى التوابون بالجيش الأموي في عين الوردة من أرض الجزيرة إلى الشمال الغربي من صفين في عام ٦٥هـ، وخاضوا ضده معركة ضارية غير متكافئة، بفعل قلة عددهم بالمقارنة مع عدد أفراد الجيش الأموي، أسفرت عن تدميرهم ومقتل زعمائهم باستثناء رفاعة بن شداد الذي تراجع بالبقية القليلة منهم إلى الكوفة^(٦).

وقد علق الذهبي على سليمان بن صرد زعيم جيش التوابين بقوله: كان ديناً عابداً، خرج في جيش تابوا إلى الله من خذلانهم الحسين الشهيد، وساروا للطلب بدمه، وسموا جيش التوابين^(٧). وعلق ابن كثير على جيش التوابين بقوله: لو

(١) الكامل في التاريخ (٢/ ٦٣٥). (٢) تاريخ الطبري نقلاً عن تاريخ الدولة الأموية، طغوش، ص (٧١).

(٣) الكامل في التاريخ (٢/ ٦٣٨). (٤) تاريخ الطبري نقلاً عن تاريخ الدولة الأموية، طغوش، ص (٧١).

(٥) تاريخ الدولة الأموية، طغوش، ص (٧٢)، الكامل في التاريخ (٢/ ٦٣٩).

(٦) تاريخ الطبري، نقلاً عن تاريخ الدولة الأموية، ص (٧٢).

(٧) سير أعلام النبلاء (٣/ ٢٩٥).

كان هذا العزم والاجتماع قبل وصول الحسين إلى تلك المنزلة، لكان أنفع له وأنصر من اجتماعهم لنصرته بعد أربع سنين^(١)، وكان عمر سليمان بن صرد رضى الله عنه - يوم قتل - ثلاثاً وتسعين سنة^(٢).

والحق أن الإنسان يقف مبهوراً أمام شجاعة التوابين وجراتهم، فقد كان عددهم لا يتجاوز أربعة آلاف رجل، وخاضوا هذه المعركة بإيمان صادق، وعقيدة راسخة، وشجاعة نادرة، وصبر فائق، مع عشرين ألف جندي على أقل تقدير من أهل الشام، وأنزلوا بهم خسائر فادحة في الأرواح، وقتلوا منهم مقتلة عظيمة حتى خاضوا في الدماء، ولولا كثرة جيش الشام، حتى استطاعوا أن يلتفوا حولهم، ويضربوا عليهم طوقاً، وأحاطوا بهم من كل جانب، ثم رموهم بالنبل لما استطاعوا الانتصار عليهم^(٣)، ولكننا إزاء هذا الإعجاب بشجاعتهم، وإخلاصهم وتقائهم في القتال، لا نملك إلا أن نسأل، أين كانت هذه الشجاعة يوم تركوا الحسين - رضى الله عنه - يواجه الموت هو وأهل بيته، دون أن يتحرك منهم أحد؟^(٤) وأما أهم أسباب فشل التوابين فهي:

١ - قلة عددهم إذا قورنوا بجيش الشام، فكان عدد التوابين أربعة آلاف مقاتل، بينما كان جيش خصمهم الذين اشتبكوا معهم عشرين ألفاً، عدا من كان ينتظر مع عبيد الله بن زياد على سبيل الاحتياط.

٢ - ضعف التوابين من الناحية العسكرية، فلا نستطيع أن نقارن أى واحد من قادة التوابين بقدرة ابن زياد أو حصين بن نمير من حيث الخبرة والقدرة العسكرية، وهذا يتفق مع وصف المختار الثقفى لسليمان بن صرد: إن سليمان رجل لا علم له بالحرب وسياسة الرجال^(٥).

٣ - نخاذل التوابين عن الاشتراك، فعندما أحصى ابن صرد من بايعوا وجدهم ستة عشر ألفاً عدا أهل المدائن والبصرة، الذين لم يتم تنسيقهم مع الآخرين مع أن المشتركين في القتال هم أربعة آلاف.

(١) المصدر نفسه (١١/٧٠٣).

(٢) المصدر نفسه (١/٣١٥).

(١) البداية والنهاية (١١/٦٩٧).

(٣) الامويون للوكيل (١/٣١٥).

(٥) أنساب الأشراف (٥/٢٠٧).

٤ - عدم اشتراك المختار الثقفى فى القتال -وليت الامر كذلك- ولكنه كان يشيط الناس عن سليمان بن صرد^(١).

خامساً: حركة المختار بن أبى عبيد الثقفى:

هو المختار بن أبى عبيد الثقفى الكذاب، كان والده الأمير أبو عبيد بن مسعود ابن عمرو بن عمير بن عوف بن عقدة الثقفى، أسلم فى حياة النبی ﷺ، ولم نعلم له صحة. استعمله عمر بن الخطاب على جيش، فغزا العراق، وإليه تسب وقعة جسر أبى عبيد، ونشأ المختار، فكان من كبراء ثقف، وذوى رأى، والفصاحة، والشجاعة والدعاء وقلة الدين^(٢) وقد قال النبی ﷺ: «يكون فى ثقف كذاب ومبير»^(٣)، فكان الكذاب هذا، ادعى أن الوحي يأتيه، وأنه يعلم الغيب، وكان المير الحجاج، قبحهما الله^(٤). ظهر المختار بن أبى عبيد الثقفى على مسرح الأحداث بعد موت يزيد بن معاوية سنة ٦٤هـ، وهو من الشخصيات التى حفل بها العصر الأموى، والتى كانت تسعى لها عن دور، وتسعى إلى السلطان بأى ثمن، فنقلب من العداء الشديد لآل البيت إلى ادعاء جهم والمطالبة بثار الحسين^(٥). فقد مر بنا فى كتابي عن الحسن بن على بن أبى طالب بأنه أشار على عمه سعد بن مسعود الثقفى بالقبض على الحسن بن على وتسليمه إلى معاوية، لينال بذلك الخطوة عنده^(٦)، ثم حاول الاتصال بعبد الله بن الزبير والانضمام إليه، وشرط عليه شروطاً، منها أن يكون أول داخل عليه، وألا يقضى الأمور دونه، وإذا ظهر استعان به على أفضل أعماله^(٧)، وباختصار أراد أن تكون له كلمة فى دولته، ولكنه لم يجد تجاوباً من ابن الزبير، فانصرف عنه إلى الكوفة^(٨)، حيث كان الأمر فيها مضطرباً، فأراد أن يصطاد فى المياه العكرة، ولم يجد فيها ورقة رابحة سوى الادعاء بالمطالبة بدم الحسين وآل البيت، وادعى أن لديه تفويضاً بذلك من محمد بن على

(١) سير اعلام النبلاء (٣/ ٥٤٠)، عبد الله بن الزبير للتطور، ص (١٤٨).

(٢) سير اعلام النبلاء (٣/ ٥٣٩). مسلم رقم (٢٥٤٥).

(٣) سير اعلام النبلاء (٣/ ٥٣٩). البداية والنهاية (١١/ ٦٦).

(٤) تاريخ الطبرى نقلاً عن العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (٤٨٢).

(٥) الكامل فى التاريخ نقلاً عن العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (٤٨٢).

(٦) البداية والنهاية (١١/ ٦٦).

ابن أبي طالب، الملقب بابن الحنفية، ولكنه لم يكن صادقاً في ذلك، بل قرر أن يركب تيار الشيعة ليصل إلى هدفه وهو الحكم والسلطان. وقد عبر هو نفسه عن ذلك في حوار مع رجال من رجاله الذين أخلصوا له، وكانوا يظنون صادقاً في دعوته للثأر لآل البيت، وهو السائب بن مالك الأشعري. فقد قال له المختار عندما ضُيق عليه الخناق واقتربت نهايته: ماذا ترى؟ فقال له السائب: الرأي لك؟ قال: أنا أرى أم الله يرى؟ قال: الله يرى، قال: ويحك، أحمق أنت؟! إنما أنا رجل من العرب رأيت ابن الزبير انتزى على الحجاز، ورأيت غيلة انتزى على اليمامة، ومروان على الشام، فلم أكن دون أحد من رجال العرب، فأخذت هذه البلاد، فكنت كأحدهم إلا أنني قد طلبت وبالغت في ذلك إلى يومى هذا، فقاتل على حبك إن لم تكن لك نية، فقال السائب: إنا لله وإنا إليه راجعون^(١). قال السائب ذلك لما تبين له أن المختار صنع كل ما صنع من أجل السلطان وحده، ولذلك يصف الذهبي المختار بالكذب وقلة الدين^(٢)، وقد ظهر للمختار في الكوفة في الوقت الذي كان فيه سليمان بن صرد الخزاعي زعيم التوابين يستعد للذهاب إلى الشام، لقتال عبيد الله بن زياد، فحاول تثبيط الناس عنه، وقد نجحت دعايته، وتجمع حوله نحو ألفين من الشيعة وبقيت غالبيتهم مع سليمان بن صرد، وكانت نتيجة معركة عين الوردة من مصلحة المختار، فقد جاءت مصدقة لتوقعاته، كما أنه انفرد بزعامة الشيعة ولجأ إليه الفارون من المعركة، ففويت حركته وكثر أتباعه، ثم ازداد مركزه قوة بانضمام إبراهيم بن الأشتر النخعي إليه، وهو من زعماء الكوفة، فثار على عبد الله بن مطيع العدوي، أمير الكوفة من قبل عبد الله بن الزبير فأخرجه منها، وأحكم سيطرته عليها.

- قضاء المختار على قتلة الحسين:

ولكى يثبت دعواه في صحة دعوته في المطالبة بدم الحسين، فقد تتبع قتلته، فقتل معظمهم في الكوفة^(٣)، ثم أعد جيشاً جعل على قيادته إبراهيم الأشتر، وأرسله إلى قتال عبيد الله، فالتقى به عند نهر الخازر بالقرب من الموصل، وحلت الهزيمة بجيش ابن زياد، الذي خرّ صريعاً في ميدان المعركة سنة ٦٧ هـ^(٤).

(٢) سير أعلام النبلاء (٥٣٩/٣).

(١) تاريخ الطبري (٦٧٧/٦).

(٣) العراق في العصر الأموي، ثابت الرازي، ص (٢٥٠، ٢٥١). (٤) الكامل في التاريخ (٧/٢).

وقد قال ابن مفرغ حين قتل ابن زياد:

إن المنايا إذا ما زُرْنَ طاغية هتكن أستار حُجاب وأبواب
أقول بُعدًا وسحقًا عند مصرعه لابن الحبيثة وابن الكودن الكلبى^(١)
لا أنت زُوِّجْتَ عن مُلك فتمتعه ولا مَتَّ إلى قوم بأسباب^(٢)

وقد شرع المختار فى تتبع قلة الحسين ومن شهد الوقعة بكر بلاء من ناحية ابن زياد، فقتل منهم خلقًا كثيرًا، وظفر برعوس كبار منهم، كعمر بن سعد بن أبى وقاص أمير الجيش الذى قتل الحسين، وشمر بن ذى الجوشن أمير الألف، الذين ولّوا قتل الحسين، وسنان بن أبى أنس، وخولى بن يزيد الأصبحى، وخلق غير هؤلاء^(٣). وكان مقتل عبيد الله بن زياد فى يوم عاشوراء سنة سبع وستين، ثم بعث إبراهيم بن الأشتر برأس بن زياد إلى المختار^(٤)، وتعاضم نفوذ المختار بعد انتصار جيشه على جيش ابن زياد، وسيطر على شمال العراق والجزيرة، وجعل يولى العمال من قبله على الولايات^(٥)، ويجبى الخراج، وانضم إليه عدد كبير من الموالى لبخضهم بنى أمية من ناحية^(٦)، ولأنه أغدق عليهم الأموال من ناحية ثانية^(٧). وبدأ كما لو أنه أقام دولة خاصة به فى العراق بين دولتى ابن الزبير فى الحجاز، وعبد الملك بن مروان فى الشام^(٨).

١ - أسباب نجاح حركة المختار فى مرحلتها الأولى:

نجاح حركة المختار فى بداية الأمر للأسباب الآتية:

أ - الأرضية الملائمة، حيث المواطن ثائرة، والنفوس مشحونة فى وقت كانت حركة التوابين تلقى مصيرها الذى اختارته، عبر عملية استشهادية فى نظر التوابين كان لها صداها المأساوى فى الكوفة، ومن ناحية أخرى، فإن ابن الزبير لم يدعم

(١) الكودن: البرذون الهجين أو البغل، الكلبى: الذئب على وجهه.

(٢) الكامل فى التاريخ (٩/٢). (٣) البداية والنهاية (١١/٦٦).

(٤)، (٥) تاريخ الطبرى، نقلًا عن العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (٤٨٤).

(٦) الدولة الأموية فى المشرق للنجار، ص (١٤٣).

(٧) العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (٤٨٤).

(٨) المصدر نفسه، ص (٤٨٤).

وجوده بالكوفة بالجوش، وإغلاق الأموال والتلطف للأعيان والأشراف والزعماء، وكانت وجهة نظره معتمدة على ترك تطاحن الأمويين مع أتباع المختار، وما يترتب على ذلك من استنزاف لهما، يكون ابن الزبير هو المستفيد من نتائج ذلك التطاحن^(١).

ب- تودد للمختار لبنى هاشم، فكان يرسل الهدايا لهم، وعمل على كسبهم^(٢).

ج- الشخصية القيادية البارزة التي تمتع بها المختار، في الوقت الذي غابت فيه عن الكوفة الزعامة السياسية المحورية، القادرة على توحيد اتجاهات الحركة الشيعية واستيعاب التطورات المتلاحقة، ولا نهمل المكر والدهاء والمرونة، والقدرة على استثمار الأحداث من مقتل الحسين، وحجر بن عدي، والتوايين وتوظيف ذلك، كما امتازت شخصية المختار بقدرتها على المناورة^(٣).

د- البرنامج العملي الذي تقدم به، كان المدخل الاستقطابي لشريحة عريضة في المجتمع، كانت مضطهدة ومصحوقة، وهي شريحة الموالي التي وجدت في حركته المتفلس لتتحقيق أهدافها في المساواة، وتحسين أوضاعها الاجتماعية^(٤).

هـ- سوء اختيار ابن الزبير لعماله في الكوفة، ويبدو أنهم لم يكونوا على قدر المرحلة، ولذلك انقلبت الأمور من أيديهم في الكوفة^(٥).

٢ - نهاية المختار على يد مصعب بن الزبير:

كان من المتوقع أن تكون نهاية المختار على يد عبد الملك الذي وتره بقتل ابن زياد أبرز أعمامه، ولكن عبد الملك كان من الدهاء بحيث أدرك أن ابن الزبير، وإن كان قد أسعده ظهور المختار في البداية وقهره لجيش عبد الملك^(٦)، إلا أنه لن يسمح لنفسه أن يتسع ويهدد دولته، وأنه لا بد أن يتحرك للقضاء عليه، فآثر الانتظار وترك ابن الزبير يواجه المختار، لأن نتيجة المواجهة ستكون في صالحه، فسوف يقضى أحدهما على صاحبه، ومن يبقى تكون قوته قد ضعفت، فيسهل له القضاء عليه، وقد حدث ما توقعه عبد الملك، فإن المختار لم يكف بانتصاره على

(١) من دولة عمر إلى دولة عبد الملك، ص (٢٠٤، ٢٠٥). (٢) عبد الله بن الزبير للناطور، ص (٨١٥).

(٣) من دولة عمر إلى دولة عبد الملك، ص (٢٠٥). (٤) المصدر نفسه، ص (٢٠٥).

(٥) عبد الله بن الزبير للناطور، ص (٢٠٥).

(٦) المائمه الإسلامي في العصر الأموي، ص (٤٨٤).

جيش عبد الملك وسط نفوذه على شمال العراق والجزيرة، بل أخذ يعد نفسه للسير إلى البصرة لانتزاعها من مصعب بن الزبير الذى أصبح والياً عليها من قبل أخيه عبد الله بعد أن بايعه أهلها، وهنا أصبح الصدام محتوماً بين المختار وآل الزبير^(١)، فسار مصعب بن الزبير بنفسه إلى قتال المختار فى جيش هائل، فحاصره بالكوفة وضيق عليه، ومازال حتى أمكن الله منه، فقتله واحتز رأسه، وأمر بصلب كفه على باب المسجد، وبعث مصعب برأس المختار مع رجل من الشرط على البريد إلى أخيه عبد الله بن الزبير، فوصل مكة بعد العشاء فوجد عبد الله يتغفل، فما زال يصلّى حتى أسحر، ولم يلتفت إلى البريد الذى جاء بالرأس، فقال: ألقه على باب المسجد، فألقاه ثم جاء فقال: جاترتى يا أمير المؤمنين. فقال: جاترتك الرأس الذى جئت به تأخذه معك إلى العراق. ثم زالت دولة المختار كان لم تكن، وكذلك سائر الدول، وفرح المسلمون بزوالها، وذلك لأن الرجل لم يكن فى نفسه صادقاً، بل كان كاذباً، وكاهناً، وكان يزعم أن الوحي ينزل عليه على يد جبريل يأتى إليه^(٢)، وعن رفاعة بن شداد قال: كنت أقوم على رأس المختار، فلما عرفت كذبه هممت أن أسل سيفي فأضرب عنقه، فذكرت حديثاً حدثناه عمرو بن الحمق قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن من رجلاً على نفسه فقتله، أعطى لواء غدر يوم القيامة»^(٣)، وقد قيل لابن عمر: إن المختار يزعم أن الوحي يأتى به. فقال: صدق، قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّ الشَّيَاطِينَ يُوْحُونَ إِلَىٰ أُولِيَانِهِمْ﴾ [الأنعام: ١٢١]. وعن عكرمة قال: قدمت على المختار، فأكرمنى وأنزلنى حتى كان يتعهد مسيتى بالليل، قال: فقال لى: اخرج فحدث الناس. قال: فخرجت فجاء رجل فقال: ما تقول فى الوحي؟ فقلت: الوحي وحيان، قال الله تعالى: ﴿بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ﴾ [يوسف: ٣] وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ [الأنعام: ١١٢] قال: فهموا بى أن يأخذونى، فقلت: ما لكم وذاك، إني مفتيكم وضيحكم، فتركونى، وإنما أراد عكرمة أن يعرض بالمختار وكذبه فى ادعائه أن الوحي ينزل عليه^(٤). قال

(١) العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (٤٨٥)، البداية والنهاية (١١/٦٧).

(٢) البداية والنهاية (١١/٦٨).

(٣) البداية والنهاية (١١/٦٩).

(٤) سنن ابن ماجه رقم (٢٦٨٨)، حديث صحيح.

ابن كثير: وذكر العلماء أن الكذاب هو المختار بن أبي عبيد، وكان يظهر الشيع ويطن الكهانة، ويُسَرُّ إلى انحصاته أنه يوحى إليه. ولكن ما أدري هل كان يدعى النبوة أم لا؟، وكان قد وُضِعَ له كرسي يُعْظَمُ، ويُحَفُّ بالرجال، ويُسَرُّ بالحرير، ويحمل على البغال، وكان يضاهي به تابوت بنى إسرائيل المذكور في القرآن، ولا شك أنه كان ضالاً مضللاً، أراح الله المسلمين منه بعد ما انتقم به من قوم آخرين من الظالمين^(١)، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٩]، وتسليط الظالم على الظالم سنة من سنن الله في حركة المجتمعات واضحة المعالم في دراسة تاريخ الإنسانية.

٣- أسباب فشل حركة المختار:

أ- نفور أشراف العرب في الكوفة، وما يمثلون من حول وقوة، وقتالهم له، ثم توجه من سلم إلى مصعب بن الزبير في البصرة، واشتراكهم معه في القتال ضد المختار.

ب- إصابته بالغرور بحيث أنه طرد عمر بن علي بن أبي طالب لأنه لم يحضر له كتاباً من ابن الحنفية، حيث قال له: انطلق حيث شئت فلا خير لك عندي^(٢)، فتركه وذهب إلى مصعب ليعود معه ليقاتله.

ج- تجهيز مصعب جيشاً كبيراً وانضمام المهلب بن أبي صفرة واشتراكه معه في القتال. بينما لم يشترك قائد المختار إبراهيم بن الأشتر، ولذلك لم يكن القتال متعادلاً.

د- اكتشاف كذب المختار: فقد قال الشعبي بأن ابن الحنفية لم يرسل مع المختار كتاباً لابن الأشتر^(٣)، ولم تخف الرسالة عليه، فقد شك فيها لولا من شهد مع المختار، وقد عرف أشراف العرب ذلك وقالوا: هذا كذاب^(٤).

(١) البداية والنهاية (٧١/١١).

(٢) تاريخ الدولة الإسلامية ابن الطقطقي، ص (١٢١)، عبد الله بن الزبير للناطور، ص (١٥٩).

(٣) تاريخ الطبري نقلاً عن عبد الله بن الزبير للناطور، ص (١٥٩).

(٤) إمبراطورية العرب، ص (١٥٦)، غلوب نقلاً عن ابن الزبير للناطور ص (١٥٩).

هـ- تخلى ابن الحنفية عن المختار، فقد قام على باب الكعبة وقال: إنه كان كذاباً يكذب على الله ورسوله^(١)، بل أكثر من ذلك، فقد روى الطبري إن ابن الحنفية كتب إلى شيعته: فاخرجوا إلى المجالس والمساجد فاذكروا الله علانية وسراً، ولا تتخذوا من دون المؤمنين بطاقة، فإن خشيتهم على أنفسكم فاحذروا على دينكم الكذابين^(٢).

و- ابتداء المختار لأمر غريب في الإسلام ألا وهو الكرسي، فقد جاء بكرسي ثم قال لأصحابه: إنه لم يكن في الأمم الخالية أمر إلا وهو كائن في هذه الأمة مثله، وإنه كان في بني إسرائيل التابوت فيه بقية مما ترك آل نوسى وآل هارون، وإن هذا فينا مثل التابوت، اكشفوا عنه، فكشفوا عنه أثوابه، وقامت السبيبة، فرفعوا أيديهم فكبروا ثلاثاً^(٣).

ز- حاجة ابن الزبير الماسة إلى العراق؛ فهو مصدر المال والرجال الوحيد بعد ضياع الشام ومصر، وبقاء المختار في العراق يهدد مكانته، ويقطع عليه الوصول إلى بلاد فارس التي لاتزال على طاعته^(٤).

٤ - الفرقة الكيسانية وعلاقتها بالمختار:

أما كيسان المنسوبة إليه فمختلف فيه^(٥)، لكن الذى لا خلاف عليه أن المختار ابن أبى عبيد الثقفى تزعم الفرقة سنة ٦٦هـ بالكوفة، وكانت الفرقة الكيسانية من الشيعة الغلاة، وكان المختار الثقفى أول من أكد فكرة المهديّة فى شخص محمد بن الحنفية، حيث أطلق عليه لقب المهدي، كما استخدم فكرة (البداء)، وقد اشتهرت هذه المقولة قبيل قتل المختار ٦٧هـ. وكان المختار - أيضاً - يقول بالبداء الذى هو من أصول الرافضة الأولى، فإن المختار كان قد تكهن بنصر أصحابه، فلما انهزموا

(١) الطبقات الكبرى (١٥٨/٥).

(٢) تاريخ الطبري نقلاً عن عبد الله بن الزبير للناطور، ص (١٥٩).

(٣) عبد الله بن الزبير للناطور، ص (١٥٩).

(٤) أمو كيسان مولى على بن إبي طالب الذى قتل يوم صفين؟ أم كيسان تلميذ محمد بن الحنفية؟ أم كيسان رئيس حرس المختار بن عبيد الثقفى؟ أم هو المختار نفسه لأنه كان يسمى كيسان، ويكنى أبا عمرة، وأبا إسحاق؟ (الملل والنحل ١/ ١٣٣).

رغم أن الله بنا له^(١)، وهذه الفكرة الشيطانية مكتته من تفسير آرائه من حين لآخر، هنا فضلاً عن إظهار نفسه بمظهر النبي وإقراره لفكرة الكرسي الذي ادعى أنه يعود للإمام على رضى الله عنه وإلى غير ذلك من الآراء المتبدعة^(٢)، وقد تطورت معتقدات الكيسانية ودخلوا في التفق الشيطاني المظلم، وكانوا يقولون بإمامة محمد بن علي المعروف بابن الحنفية، لأنه دفع إليه الراية بالبصرة^(٣). وقالوا بالتناسخ ويزعمون أن الإمامة جرت في علي ثم في الحسن ثم في الحسين ثم في محمد بن الحنفية، ومعنى ذلك أن روح الله صارت في النبي ﷺ، وروح النبي ﷺ صارت في علي، وروح علي صارت في الحسن، وروح الحسن صارت في الحسين، وروح الحسين صارت في محمد بن الحنفية، وروح ابن الحنفية صارت في ابنه أبي هاشم^(٤). ويعتقدون في ابن الحنفية اعتقاداً فوق حله ودرجته، من: إحاطته بالعلوم كلها، واقتباسه من (السيدتين) الأسرار بجملتها من علم التأويل والباطن وعلم الآفاق والآنفس^(٥). والحق أن ابن الحنفية لم يقر القتل الذي قيل فيه، ولم يعترف بأنه المهدي المنتظر، وروى ابن سعد حديثاً رفعه إلى أبي العريان الجاشمي قال: فبلغ محمداً أنهم يقولون: إن عندهم شيئاً أى من العلم. قال: فقام فينا وقال: إنا والله ما ورثنا من رسول الله ﷺ إلا ما بين هذين اللوحين. ثم قال: اللهم خلا هذه الصحيفة في ذؤابة سيفي، فسألت: وما كان في الصحيفة؟ قال: من أحدث حدثاً أو أرى محدثاً^(٦). وقال محمد للرجل الذي قابله وسأله عن أشياء سرية نُصبت إلى الرجل عن محمد: أما بعد، فإياكم وهذه الأحاديث، فإنها عيب عليكم، وعليكم بكتاب الله، فإنه به هدى أولكم، وبه يهدى آخركم^(٧). . ويظهر أن المختار هو الذي روج فكرة مهديّة محمد لأسباب سياسية أى أنه أراد يحكم باسمه دون إشراكه بالسلطة الفعلية. وعندما هم ابن الحنفية أن يقدم إلى الكوفة، وبلغ ذلك المختار فشغل عليه قدومه فقال: إن في المهدي علامة، يقدم بلكم هذه فيضريه رجل في السوق بالسيف فلا تضره. . فبلغ ذلك ابن الحنفية فأقام^(٨).

(١) الفرق بين الفرق، ص (٥٥، ٥٦)، دراسات في الأهل والفرق، ص (٢٤٨).

(٢) نشأة الحركات السياسية والدينية في الإسلام د. فاروق فوزي، ص (١٠١) .

(٣) المقالات والفرق، ص (٢٦)، الشيعة العربية والزيدية، ص (٢٥٨).

(٤) الملل والنحل (١/١٣١).

(٥) المصدر نفسه (١/١٣١) .

(٦) الشيعة العربية والزيدية، ص (٢٥٩).

(٧) الطيقات (٥/٧٠) .

(٨) سير أعلام النبلاء (٤/١١٨) .

وقال كبير عزة في ابن الحنفية:

ولاة الحق أربعة سواء	الا إن الأئمة من قریش
هم الأسباط ليس بهم خفاء	على ^١ والثلاثة من بنيہ
وسبط غيبته كربلاء	فسبط سبط إيمان وبر ^٢
يقبوا الخيل يقدمها لواء	وسبط لا تراه العين حتى
برضوى عنده غسل وماء ^(١)	تغيب لا يرى عنهم زمانا

سادساً: حركة عمرو بن سعيد بن العاص (الأشلق) ومقتله:

نصت مقررات مؤتمر الجالية - كما أشرنا - على أن تكون الخلافة لعمرو بن سعيد الأشلق بعد مروان بن الحكم، وخالد بن يزيد بن معاوية، وتجاوز مروان عمراً ويايع لابنيه عبد الملك، وعبد العزيز، الأمر الذي أثار نقمة عمرو، بعكس خالد بن يزيد الذي انتصرف إلى العلم لاسيما الكيمياء^(٢)، وفي أول سنة ٦٩ هـ خرج عبد الملك بجنوده يريد قرقيسيا، ليحاصر فيها زفر بن الحارث، واستخلف على دمشق عمرو بن سعيد بن أبي العاص، ولم يكد عبد الملك يخرج بجيشه من دمشق، حتى تحصن بها عمرو بن سعيد، وأخذ ما في بيت المال من الأموال. وتذكر رواية أخرى أن عمرو بن سعيد كان مع عبد الملك حين خرج إلى قرقيسيا ولكنه استغل فرصة الليل، واتخذ هو وجماعة معه من الجيش، ورجعوا إلى دمشق ففر والى دمشق من قبل عبد الملك عبد الرحمن بن أم الحكم الشقي، ودخلها عمرو بن سعيد واستحوذ على ما فيها من الخزائن^(٣)، وبعث عمرو إلى عبد الرحمن بن أم الحكم فلم يجده، فأمر بهدم بيته، واجتمع الناس وصعد عمرو المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أيها الناس، إنه لم يبق أحد من قریش قبلى على هذا المنبر إلا زعم أن له جنة ونارا، يدخل الجنة من أطاعه، والنار من عصاه، وإنى أخبركم أن الجنة والنار بيد الله، وأنه ليس إلى من ذلك شيء، غير أن لكم على حسن المواساة والعطفية^(٤)، وأصبح عبد الملك فسأل عن عمرو بن

(١) سير اعلام النبلاء (١١٢/٤).

(٢) تاريخ خلافة بنى أمية، نبيه عاقل، ص (١٥٢).

(٣) البداية والنهاية (١١٤/١١).

(٤) المصدر نفسه (١١٥/١١).

سعيد فلم يجده، فكرّ راجعاً إلى دمشق، فوجد عمرواً وقد تحصن بها، ودارت بينهما معركة استمرت ستة عشر يوماً^(١)، ويبدو أن عبد الملك قد رأى موقف عمرو قوياً حيث كان متحصناً بقلعة رومية منيعة، فعرض الصلح فتصالحا على ترك القتال^(٢).

١- شروط عمرو بن سعيد بن العاص: كانت شروطه كالآتي: أن لعمر بن سعيد الخلافة بعد عبد الملك^(٣)، وأن يكون له عامل مع كل عامل لعبد الملك، وأن يستشير في كل صغيرة وكبيرة^(٤)، ويولي الديوان ويت المال^(٥).

وتبرز كتب التاريخ أسباباً عديدة دعت عبد الملك للقبول بهذه الشروط منها:

أ- انقسام قبيلة كلب ذات القوة والتأثير السياسي في الأحداث آنذاك، بين عبد الملك وعمرو الأشدق، مما جعل كسب للمعركة بالقوة يؤدي إلى خسائر فادحة لكلا الطرفين، ولم يكن لصالح كلب التي فرضت الصلح^(٦).

ب- سيطرة عمرو الأشدق على مدينة دمشق التي تعد العاصمة آنذاك، وفيها بيت المال وديوان الجند اللذان يعدان عصب الحياة وكسب المؤيدين آنذاك.

ج- وقوف أكثر القبائل اليمنية الأخرى على الحياد، وعدم تدخلها في الصراع مما يجعل القرار الفعلي للصلح بيد قبيلة كلب ذاتها^(٧).

د- قوة عمرو الأشدق في الشام وخاصة في دمشق، فقد أيدته دمشق فضلاً عن زعيم بجيلة عبد الله بن كرز القسري الذي كان مع شرطته^(٨).

هـ- ويمكن أن يكون قبول الاتفاقية من قبل عبد الملك لحل النزاع سلمياً، ثم القيام بقتل عمرو الأشدق بعد اتفاقه مع بعض زعماء الشام وبني أمية^(٩).

٢- غدر عبد الملك بابن عمه عمرو بن سعيد: وبعد عقد الصلح ودخول عبد الملك دمشق بأربعة أيام، أرسل إلى عمرو أن اتنى... فلما كان بعد الظهر لبس عمرو

(١) البداية والنهاية (١١/١١٥).

(٢) الأمويون للوكيل (١/٣٦٩).

(٣) الدور السياسي لأهل اليمن في الشام، ص (٨٥).

(٤) تاريخ خليفة نقلا عن الدور السياسي لأهل اليمن، ص (٨٥). (٥) نسب الأشراف (٤/١٣٩).

(٦) نهاية الأرض (٢١/١٠٢)، الدور السياسي لأهل اليمن، ص (٨٦).

(٧) الدور السياسي لأهل اليمن، ص (٨٧). (٨) المصدر نفسه، ص (٨٧).

(٩) الكامل في التاريخ نقلاً عن الدور السياسي لأهل اليمن، ص (٨٧).

درعاً بين ثيابه، وتقلد سيفه، فلما نهض عثر في البساط، فقالت امرأته وبعض من كان حاضراً عنده: إنا لا نرى أن تذهب إليه، فلم يعبأ بكلامهم، ومضى في مائة من عبيده، وكان عبد الملك قد أمر بنى مروان بالحضور عنده، وأمر حاجبه أن يدخل ابن سعيد ويفلق الباب دون من معه. . ثم غلقت الأبواب واقترب عمرو من عبد الملك، فرحب به وأجلسه معه على السرير، ثم جعل يحدثه طويلاً. ثم إن عبد الملك قال: يا غلام، خذ السيف عنه، فقال عمرو: إنا لله يا أمير المؤمنين، فقال له عبد الملك: أو تطمع أن تتحدثت معي مستقلاً سيفك؟ فأخذ الغلام السيف عنه، ثم تحدثا ساعة، ثم قال له عبد الملك: يا أبا أمية. قال: ليك يا أمير المؤمنين قال: إنيك حيث خلعتي آليت يسميني إن ملأت عيني منك وأنا مالك لك أن أجمعك في جامعة. فقال بنو مروان: ثم تطلقه يا أمير المؤمنين؟ قال: ثم أطلقه، وما عسيت أن أفعل بأبي أمية؟ فقال بنو مروان: أبر قسم أمير المؤمنين، فقال عمرو: فأبر قسمك يا أمير المؤمنين. فانخرج عبد الملك من تحت فراشه جامعة فطرحها إليه، ثم قال: يا غلام، قم فاجمعه فيها. فقام الغلام فجمعه فيها، فقال عمرو: أذكرُك الله يا أمير المؤمنين أن تُخرجني فيها على رؤوس الناس، فقال عبد الملك: أمكراً يا أبا أمية عند الموت؟ لاها الله إنا، ما كنا لنخرجك في جامعة على رؤوس الناس ولما نخرجها منك إلا صعداً^(١). ثم اجتنبه اجتذابة أصاب فمه السرير فكسر ثنيته، فقال عمرو: أذكرُك الله يا أمير المؤمنين ألا يدعوك كسر عظمي إلى ما هو أعظم من ذلك. فقال عبد الملك: والله لو أعلم أنك إذا بقيت تنفي لي وتصلح قريش لأطلقتك، ولكن ما اجتمع رجلاً قط في بلد على ما نحن عليه إلا أخرج أحدهما صاحبه^(٢)، وجاء في رواية: أن عبد الملك كلف أخاه عبد العزيز بقتله. وخرج لصلاة العصر ولما رجع من صلاته وجد أخاه لم يقتله فلامه وسبه وسب أمه - ولم تكن أم عبد العزيز أم عبد الملك - فقال: إنه ناشدني الله والرحم، وكان ابن عمه عبد الملك بن مروان، ثم إن عبد الملك قال: يا غلام اتنى بالحرية، فأتاه بها فhezها وضربه بها، فلم تغن شيئاً، ثم ثنى فلم تغن شيئاً، فضرب بيده إلى عضد عمرو فوجد مس الدرع فضحك،

(١) الصمد: للشقة، وعقاب صمد: شديد.

(٢) البداية والنهاية (١١/١١٧).

وقال: ودارع أيضاً، إن كنت مُعَدًّا، يا غلام اتنى بالصمصامة، فأتاه بسيفه ثم أمر بعمرو فصُرَّ فجلس على صدره فذبحه، وهو يقول:

يا عمرو إن لا تدع شتمى ومنقصتى أضريك حيث تقول الهامة اسقونى

وانتفض عبد الملك بعد ما ذبحه، كما تنتفض القصبه برعدة شديدة جداً بحيث إنهم ما رفعوه عن صدره إلا محمولاً، فوضعه على سريريه وهو يقول: ما رأيت مثل هذا قط قبله، صاحب دنيا ولا طالب آخره. ودفع الرأس إلى عبد الرحمن بن أمّ الحكم، فخرج به للناس فآلقاه بين أظهرهم، وخرج عبد العزيز بن مروان ومعه البدر^(١) من الأموال تحمل، فألقيت بين الناس فجعلوا يختطفونها، ويقال: إنها استرجعت بعد ذلك إلى بيت المال، ويقال: إن الذى ولى قتل عمرو بن سعيد مولى عبد الملك أبو الزُعَيزَة بعد ما خرج عبد الملك فى الصلاة^(٢). وهكذا تخلص عبد الملك من منافس قوى له، ولم يبال بنقص العهد، وسفك الدماء، فالطريق نحو الملك جعله يتخلص من ابن عمته عمرو بن سعيد، ومن أحب الأصدقاء إليه مصعب بن الزبير، ومن أفضل أهل الأرض فى زمانه على حد تعبيره عبد الله بن الزبير.

سابعاً: مصالحة عبد الملك للروم والتضييق على الجراجمة:

نظراً للاضطرابات الداخلية فى دولته اضطرَّ عبد الملك إلى مصالحة الروم على أن يدفع لهم ٣٦٥ ألف قطعة ذهبية، و ٣٦٠ عبداً و ٣٣٠ جواداً أصيلاً سنوياً، وأن تقتسم الدولة البيزنطية والدولة الأموية خراج قبرص وأرمينيا^(٣)، وارتهن منهم رهائن وضعهم فى بعلبك^(٤) فى مقابل ذلك يسحب ملك الروم الجراجمة إلى وسط الإمبراطورية البيزنطية^(٥)، ولم يمتنع عبد الملك عن مصالحة الجراجمة فى جبل اللكام، ووافق على أن يدفع لهم ألف دينار كل جمعة^(٦)، ولكن سرعان ما

(١) البدر: جمع بدره: وهى كيس فيه مقلد من المال يتعامل به ويقدم فى المطايا .

(٢) البداية والنهاية (١١٩/١١).

(٣) الدولة البيزنطية، ص (١٥٨)، الدور اليسرى لاهل اليمن، ص (٩٠).

(٤) فتوح البلدان (١٩٠/١) . (٥) المصدر نفسه (١٩٠/١)، الدور اليسرى لاهل اليمن، ص (٩٠).

(٦) انساب الاشراف (٢٩٩/٥)، (٣٠٠)، الدور اليسرى، ص (٩٠).

سنتحت الفرصة لعبد الملك للتخلص من الجراجمة، فبعد أن عقد الصلح معهم أرسل أحد قادته الثقات سحيم بن المهاجر إلى القائد البيزنطي والذي كان على رأس الجراجمة، ونجح في كسب ثقته، ثم كاده بقوات دبرها لهذا الشأن، فقتل القائد البيزنطي وهرب أصحابه وأمن الباقين، فرجع العبيد إلى أسيادهم والأنباط إلى قراهم^(١)، كما أن الاتفاقية مع الدولة البيزنطية لم تدم طويلاً، لأن الروم نقضوا العهد، كما أن عبد الملك استطاع القضاء على ابن الزبير وتوحيد الدولة تحت رعايته مما جعله يفكر بالرد على تحديات البيزنطيين المتكررة، فعين أخاه محمد بن مروان سنة ٧٣ هـ^(٢)، فشرع في غزوهم سنة ٧٤ هـ^(٣).

ثامناً: زفر بن الحارث الكلابي:

ظل القيسيون المتورون في مرج راحط على ولائهم لابن الزبير، وكان أحد كبار زعمائهم - زفر بن الحارث الكلابي - قد فر إلى قرقيسيا، وتحصن بها، وثابت إليه قيس، وأصبح تجمعهم هناك مركزاً لشن الغارات على كلب في المناطق المجاورة له، مما كان يسبب إحراجاً بالغا لعبد الملك الذي كان يطمح إلى استعادة بقية بلدان العالم الإسلامي تحت سيادته وسلطانه، وكان في هذه الفترة يواجه كل جهوده لاستعادة العراق من سيطرة مصعب بن الزبير، وكان لابد لعبد الملك إذا أراد أن يضم إليه العراق، وينهى سيطرة الزبيريين عليه، أن ينهى اعتصام زفر بن الحارث في قرقيسيا، فسار إليه في جيشه الذي كان جهزه لحرب مصعب بن الزبير، وبدأ بزفر أولاً فحاصره، ولكن رجال زفر أبدوا بطولة عجيبة وانتزعوا إعجاب عبد الملك الذي قال: لا يبعد الله رجال مضر، والله إن قتلهم لئذ، وإن تركهم لحسرة^(٤)، ولجأ عبد الملك إلى المسالة، وكتب إلى زفر يدعوه إلى طاعته ويرغبه فيها، ويهدده إن لم يقبل ذلك، وبعد جهود ومفاوضة أرسل إليه زفر يجيبه إلى طلبه، ويشترط عليه أن يبقى له الخيار في أن يظل مخلصاً لابن الزبير، أو ينضم إلى عبد الملك، ورغم ذلك فقد وافق على شرطه، وأعطاه الأمان هو وابنه وقائده الهذيل بن زفر، وجميع أتباعهما، ولم يأخذ بمال أو دم أهله، بل أعطى عبد

(١) نسب الأشراف (٢٠١/٥).

(٢) الكامل لابن الأثير نقلاً عن الدور السيلسي، ص (٩٢).

(٣) الكامل في التاريخ (٨٤/٣).

(٤) الكامل في التاريخ (٦١/٣).

الملك الزعيم القيسي مبلغًا من المال يوزعه بين أتباعه، ثم اختتم ذلك العمل بأن روجَّ ابنه مسلمة بن عبد الملك بالرياب بنت زفر بن الحارث، كما أمر زفر ابنه الهذيل أن ينضم إلى جيش عبد الملك المتجه إلى حرب مصعب بن الزبير، إذ لم يكن على ولده ما عليه هو من بيعة ابن الزبير^(١)، وحرص عبد الملك إلى تحقيق التوازن بين القبائل اليمانية والقيسية، وجعل في أصحابه زفر بن الحارث الكلبي وابنيه الهذيل وكوثراً وعبد الله بن مسعدة الفزاري وغيرهم من زعماء قيس، كما كان في أصحابه حسان بن مالك الكلبي، وروح بن زنباع الجذامي، ورجاء بن حيوة، الكندي وغيرهم من زعماء اليمانية، وكما عدل بين الفريقين في مجلسه عدل بينهم في وظائفه، فكان يختار ولاته على الأمصار من القيسية غالباً، بينما يختار موظفي بلاطه من اليمانية وهكذا^(٢).

تاسعاً: ضم العراق والقضاء على مصعب بن الزبير:

بعد أن استعاد ابن الزبير نفوذه على العراق أصبحت المواجهة محتومة بينه وبين عبد الملك، الذي قرر أن يقود المعركة بنفسه بعد أن شاور خاصته في ذلك، فمهم من أشار عليه أن يقيم في الشام، ويرسل واحداً من أهله ليقود الجيش، ومنهم من أشار عليه بأن يسير بنفسه، فمال هو إلى هذا الرأي. وقال: إنه لا يقوم بهذا الأمر إلا قرشي له رأى، ولعلى أبعث من له شجاعة ولا رأى له، وإني بصير بالحرب، شجاع بالسيف إن احتجت إليه، ومصعب شجاع من بيت شجاعة ولكنه لا علم له بالحرب، ومعه من يخالفه، ومعى من ينصح لي^(٣).

عزم عبد الملك إذن على السير إلى العراق لانتزاعه من ابن الزبير وكان ذلك في سنة ٧١ هـ أي بعد أربع سنين من القضاء على المختار. ولعله أخر الصلح مع ابن الزبير إلى هذا الوقت متعمداً، فهو لم يشأ أن يسير إلى العراق إلا بعد أن يوطد دعائم حكمه في الشام، ففضى هذه السنين في تحقيق هذا الهدف، فقد حل مشاكله مع زفر بن الحارث الكلبي الذي كان محتصماً في قريسيه^(٤)، مهلكاً بذلك إقليم الجزيرة كله، وقد عالج عبد الملك مشكلة زفر بالحكمة والسياسة،

(٢) الدولة الأموية لتفري عليها، ص (٢٨٦).

(٤) المصدر نفسه (٥٩/٣).

(١) الكامل في التاريخ (١٢/٣).

(٣) الكامل في التاريخ (٥١/٣).

واصطلح معه، وأنهى بذلك مسألة قرقيسياء التي استمرت حوالى سبع سنين، كالشوكة فى جنب دولته، وأحكم سيطرته على إقليم الجزيرة^(١)، ثم تخلص من مناقسه الخطير، وهو عمرو بن سعيد الأشدق^(٢)، ولما أراد الخروج للعراق ودّع زوجته عاتكة بنت يزيد بن معاوية، فبكت وبكى جواربها لبيكانها، فقال: قاتل الله كثير عزة؛ لكانه يشاهدنا حين قال:

إذا ما أراد الغزو لم يثن همُّه حَصانٌ عليها عقدُ دُرِّ يزينا
نهته فلما لم تر النهى عاقه بكت وبكى ممّا عاناها قطينها^(٣)

وسارع عبد الملك إلى العراق بجيشه، وجعل على مقدمته أخاه محمد بن مروان، ونزل بمسكن، وكان مصعب قد علم بمسيره، ونزل بمسكن مقدمته إبراهيم ابن الأشر، ونزل باجميرا^(٤)، وأخذ عبد الملك يكتاب زعماء أهل العراق من جيش مصعب يهدم ويمنهم، وكان إبراهيم بن الأشر قائد جيوش المختار الثقفى قد انضم إلى مصعب بعد مقتل للمختار، وكتب إليه عبد الملك أيضاً، فأخذ الكتاب مختوماً ودفعه إلى مصعب، فقال له: ما فيه؟ فقال له: ما قرأته، فقرأه مصعب فإذا هو يدعو إلى نفسه، ويجعل له ولاية العراق، فقال لمصعب: إنه والله ما كان من أحد أبس منه منى، ولقد كتب إلى أصحابك كلهم بمثل الذى كتب إلى، فأطعنى فيهم فاضرب أعناقهم، قال: إذا لا تنصحنا عشائهم، قال: فأورقهم حديدًا، وابعث بهم إلى أبيض كسرى فاحبسهم هناك، وוכל بهم على عشائهم، فقال: يا أبا النعمان إنى لفى شغل عن ذلك، يرحم الله أبا بحر - الأحنف بن قيس - إنه كان ليحذرنى غدر أهل العراق، كأنه ينظر إلى ما نحن فيه^(٥). وهذا ليس غريباً على أهل العراق، فلهم فى الغدر وتغيير المواقف سجل حافل. بل لقد صرح عبد الملك بأن كتبهم كانت تأتيه يدعوونه إليهم قبل أن يكتب هو إليهم^(٦). ولم يكن هذا خافياً فى معسكر مصعب، فعندما استدعى المهلب بن أبى صفرة

(١) العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (٥٠١)، نقلاً عن الكامل فى التاريخ.

(٢) البداية والنهاية (١١٩/١١). (٣) الكامل فى التاريخ (٥١/٣)، قطينها: خلعها.

(٤) تاريخ الطبرى (٤٣/٧). (٥) الكامل فى التاريخ (٥٢/٣).

(٦) المصدر نفسه (٥٢/٣).

- وكان من رجاله في ذلك الوقت - يستشير، قال له: أعلم أن أهل العراق قد كتبوا عبد الملك وكتبهم، فلا تبعني عنك. فقال له مصعب: إن أهل البصرة قد أبوا أن يسيروا حتى أجعلك على قتال الخوارج، وهم قد بلغوا سوق الأهواز، وأنا أكره إذا سار عبد الملك إلى آلا أسير إليه، فاكفني هذا الثغر^(١). في الوقت الذي كان عبد الملك يكتب فيه زعماء أهل العراق من قواد مصعب والذين قبلوا التخلي عنه والانضمام إليه^(٢). كان حريصاً على ألا يقاتل مصعباً، للمودة والصداقة القديمة، التي كانت بينهما فأرسل إليه رجلاً من كلب، وقال له: أقرئ ابن أختك السلام - وكانت أم مصعب كلبية - وقل له يدع دعاءه إلى أخيه، وأدع دعائي إلى نفسي، ويجعل الأمر شوري، فقال له مصعب: قل له السيف بيننا^(٣).

ثم حاول عبد الملك محاولة أخرى: فأرسل إليه أخاه محمد ليقول له: إن ابن عمك يعطيك الأمان، فقال مصعب: إن مثلي لا ينصرف عن مثل هذا الموقف إلا غالباً أو مغلوباً^(٤). ثم دارت المعركة فبدأت خيانات أهل العراق تظهر، فقد أمد مصعب إبراهيم بن الأشتر بعتاب ابن ورقاء، وهو من الذين كانوا كتبوا عبد الملك، فاستاء إبراهيم من ذلك وقال: قد قلت له لا تمدني بعتاب وضربائه، إنا لله وإنا إليه راجعون، فانهزم عتاب بالناس. فلما انهزم صبر ابن الأشتر فقتل^(٥)، فكان مقتله خسارة كبرى لمصعب، لأنه، فوق شجاعته، كان مخلصاً له غاية الإخلاص، ولذلك لما اشتد القتال على مصعب وتخرج موقفه صاح قائلاً: يا إبراهيم ولا إبراهيم لي اليوم^(٦)، تخلى أهل العراق عن مصعب وخلدوه، حتى لم يبق معه سوى سبعة رجال^(٧)، ولكنه ظل يقاتل في شجاعة ويسالة، حتى أثنته الجراح، وأخيراً قتله زياد بن طيخان. وكان مقتله في المكان الذي دارت فيه المعركة على قصر دجيل عند دير الجاثليق^(٨)، في جمادى الآخرة سنة ٧٢هـ. فلما بلغ عبد الملك مقتله قال: واروه، فقد والله كانت الحرمه بيتنا قديمة، ولكن هذا الملك عقيم^(٩)،

(٢) تاريخ الطبري (٤٤/٧) ..

(٤) تاريخ الطبري (٤٥/٧) ..

(٦) تاريخ الطبري (٤٥/٧) ..

(٨) تاريخ الطبري (٤٤/٧) ..

(١) الكامل في التاريخ (٥١/٣) ..

(٣) الكامل في التاريخ (٥٢/٣) ..

(٥) الكامل في التاريخ (٥٣/٣) ..

(٧) الكامل في التاريخ (٥٣، ٥٤/٣) ..

(٩) المصدر نفسه (٤٧/٧) ..

ويعتقل مصعب انتهت المعركة، فدخل عبد الملك الكوفة، وبايعه أهلها، وعادت العراق إلى حظيرة الدولة الأموية. وعين عبد الملك أخاه بشراً والياً عليها، وقبل أن يغادرها أعد جيشاً للقضاء على ابن الزبير بمكة.

١ - أسباب هزيمة مصعب بن الزبير: هناك أسباب كثيرة أسهمت في هزيمة مصعب بن الزبير منها:

أ - عدم اشتراك المهلب بن أبي صفرة، ومن معه من الجنود، وهو المقاتل العنيد والخبير في شئون الحرب، وإصرار مصعب بن الزبير على بقاءه في قتال الخوارج بناء على رغبة أهل البصرة، علماً بأن المهلب قال: لا تبعذن عنك^(١)، ولو لم يبعد مصعب المهلب لتم الاستفادة من جيشه، ومن قدرة وخبرة هذا القائد.

ب - خيانة قادة الفصائل من الجيش الزبيرى من العراقيين بناء على الأمانى التي مناهم لإياها عبد الملك، وعدم قدرة مصعب على ثنيهم بعد اكتشاف خيانتهم.

ج - عدم إغداق أمير المؤمنين عبد الله بن الزبير الأموال، والأعطيات على أعيان وأشرف أهل العراق لما جاءوا إلى مكة مع مصعب.

د - غضب بعض الشيعة لمقتل المختار، فلقد رأوا فيه أنه هو الذى انتقم من قتلة الحسين، بحيث لم يترك أحداً، ولهذا عبّر زائدة بن قدامة عن ذلك عندما طعن مصعب وقال: يا لثارات المختار^(٢).

هـ - قلة الخبرة العسكرية لدى مصعب على الرغم من شجاعته وإقدامه ويطولته التي اعترف بها خصمه.

و - إنهاك جيش الزبيرين، فقد خاضوا معارك عدة في العراق، بينما كان جيش الأمويين مرتاحاً، فلما رأوا جنود خصمهم تواكلوا وشملهم الرعب^(٣).

ز - عدم مد الخليفة - عبد الله بن الزبير - أخاه بالقوات والجنود، وكان الأجدر به أن يمدّه بكل ما يستطيع، لأن ضياع العراق من يديه يعنى فقدان الموارد المالية وبداية الانهيار السياسى^(٤).

(٢) المصدر قه (٥٤/٣).

(٤) المصدر قه، ص (٨٠).

(١) الكامل فى التاريخ (٥١/٣).

(٣) تهجد الدولة الأموية للتطور، ص (٨٠).

٢ - أثار مقتل مصعب على ابن الزبير وخطبه: ولما بلغ عبد الله بن الزبير قتل أخيه مصعب، قام فخطب في الناس، فقال: الحمد لله الذي له الخلق والأمر، يؤتى الملك من يشاء، ويتزع الملك ممن يشاء، ويعز من يشاء، ويذل من يشاء، ألا أنه لن يُذل الله من كان الحق معه، وإن كان فرداً، ولم يعز من كان وليه الشيطان وحزبه وإن كان معه الأثام طُراً، ألا وإنه قد أثنانا من العراق خير أحرزنا وأفرحنا، أثنانا قتل مصعب -رحمه الله-، فأما الذي أفرحنا؛ فعلمنا أنه قتله له شهادة، وأما الذي أحرزنا فإن لفراق الحميم لوعة يجعلها حميمه عند المصيبة، ثم يرعوى بعدها ذوو الرأي إلى جميل الصبر، وكريم العزاء ولئن أصبت بمصعب لقد أصبت بالزبير قبله، وما أنا من عثمان بخلو مصيبة، وما مصعب إلا عبد من عبيد الله؛ وعون من أعواني، إلا إن أهل العراق أهل الغدر والتفاق، أسلموه وياعوه بأقل الثمن، فإن يقتل فإننا والله ما نموت على مضاجعنا، كما نموت بنو العاص، والله ما قتل منهم رجل في زحف في الجاهلية ولا الإسلام، وما نموت إلا قمصاً^(١) بالرماح، وموتاً تحت ظلال السيوف. ألا إنما الدنيا عارية من الملك الأعلى الذي لا يزول سلطانه، ولا يبيد ملكه، فإن تقبل لا آخذها أخذ الأشر البطر، وإن تدبر لا أبك عليها بكاء الحرق المجهين. أقول قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم^(٢).

٣ - رأى عبد الملك في مصعب بن الزبير: لما وضع رأس مصعب بين يدي عبد الملك، بكى وقال: ما كنت أقدر أن أصبر عليه ساعة واحدة من حيي له، حتى دخل السيف بيتنا، ولكن الملك عقيم^(٣). لقد نسي عبد الملك كل ما كان بينه وبين مصعب، ولم يذكر إلا الكرسي وسلطة الحكم، حتى إذا ما تم له الأمر، وخلص له الحكم، أخذ يتحدث عما كان بينهما من المودة والخلة، وراح يذكر محاسنه في مجالسه، وهو يعلم أن ذلك لن يضر ملكه شيئاً^(٤). روى ابن كثير أن عبد الملك قال يوماً لجلسائه: من أشجع العرب قالوا: شيب، قطري بن الفجاءة، فلان، فلان. فقال عبد الملك: إن أشجع العرب لرجل جمع بين سكية بنت الحسين، وعائشة بنت طلحة، وأمة الحميد بنت عبد الله بن عامر بن كُرَيْز، وأمة رباب بنت

(١) القصص: الموت السريع .

(٢) المصدر نفسه (١٧/٧) .

(٣) تاريخ الطبري (٥٣/٧) .

(٤) الامويون للوكيل (١/ ٢٨٠) .

أنيف الكلبي، سيد ضاحية العرب، وولي العراقيين خمس سنين فأصاب ألف ألف، وألف ألف، وألف الأمان فأبى، ومشى بسيفه حتى مات.. ذلك مصعب بن الزبير، لا من قطع الجسور مرة هاهنا ومرة هاهنا^(١). إن مدح مصعب الآن لا يضر عبد الملك شيئاً، فقد مضى إلى ربه، وترك له الدنيا بزخارفها، فهو الآن، وبعد أن لم يعد مصعب يشكل خطراً على ملك عبد الملك، فلا بأس بأن يذكر محاسنه، ولا بأس بأن يؤمنه، ولهذا لما جرى برأس مصعب إلى عبد الملك قال: واروه فقد والله كانت الحرمة بيتنا قديمة، ولكن هذا الملك عقيم، وأمر به وابنه عيسى فدفنا^(٢).

٤- ما قبل من رثاء في مصعب بن الزبير: اشتهر عميد الله بن قيس الرقيات بالدفاع عن الحركة الزبيرية، وكان شاعرها الأول، وما قاله في رثاء مصعب بن الزبير:

نَعَتِ السَّحَابُ والغمام بأسرها جسداً بِمَكِّنٍ عارى الأوصال
تُسمى عوائله السُّباع وداره بمنازل أطلالهن بَرَألى
رحل الرُّقاق وغادروه ثاويًا للرَّيح بين صَبَا وبين شمال^(٣)

٥- سكينه بنت الحسين زوجة مصعب بن الزبير: كتب مصعب إلى زوجته سكينه بنت الحسين بن على بن أبى طالب بعد خروجه من الكوفة بليال:

وكان عزيزاً أن أبيت وبيتنا حجاب فقد أصبحت منى على عشر
وابكاهما للعين والله فاعلمى إذا ازددت مثليها فصرت على شهر
وابكى لقلبي منهما اتنى أخاف بالأل نلتقى آخر الدهر

وقيل: دخل مصعب على سكينه يوم قتل، فترع ثيابه وليس غلالة، وتوشع بشوب، وأخذ سيفه، فعلمت سكينه أنه لا يريد أن يرجع، فصاحت: واحزناء عليك يا مصعب، فالتفت إليها وقد كانت تخفى ما فى قلبها عنه، فقال: أو كل

(٢) تاريخ الطبرى، الامويون للوكيل (١/٣٨١) .

(١) البداية والنهاية (١١/١٥٢) .

(٣) البداية والنهاية (١١/١٥٦) .

هذا لى فى قلبك؟ قالت: وما أخفى أكثر، فقال: لو كنت أعلم هذا كانت لى
ولك حال، ثم خرج فلم يرجع، ولما قتل مصعب خرجت سكية تطلبه فى القتل
فعرفته بشامة فى خده، فأكبت عليه، وقالت: يرحمك الله، نعم والله حليل
المسلمة كنت أدرك والله ما قال عترة:

وحليل غانية تركت مجندلاً	بالقاع لم يعهد ولم يتكلم
فهتكت بالرمح الطويل إهابه	ليس الكريم على القنا بمحرم ^(١)
وقالت سكية فى رثاء مصعب:	
فإن تقتلوه تقتلوا الماجد الذى	يرى الموت إلا بالسيوف حراماً
وقبلك ما خاض الحسين منية	إلى القوم حتى أوردوه حماماً ^(٢)

(١) المنتظم لابن الجوزى (٦/١١٤، ١١٥).

(٢) موقف الشعر من الحركة الزيرية، ص (٦٠).

المبحث الرابع

نهاية أمير المؤمنين عبد الله بن الزبير رضى الله عنه

أولاً: محاولات الأمويين إخضاع الحجاز قبل حصار ابن الزبير الأخير:
كانت المناوشات مستمرة بين ابن الزبير وعبد الملك بن مروان على الجبهة الحجازية، ومن أهم الحملات التي شنّها الطرفان.

١- حملة حبيش بن دجلة القيني: تكاد تجمع الروايات على أن مروان بن الحكم هو الذى أرسل هذه الحملة إلى الحجاز، وذلك بعد مقدمه من مصر^(١). والذى يظهر أن هذه الحملة أرسلت فى أواخر عهد مروان بن الحكم حيث توفي مروان قبل أن تكمل مهمتها، الأمر الذى حدا ببعض المؤرخين أن يذكروا أن عبد الملك بن مروان هو الذى أرسل هذه الحملة^(٢)، وكان عدد أفراد هذه الحملة يتراوح ما بين ٦٤٠٠ و ٧٠٠٠ رجل^(٣)، واستطاع ابن الزبير أن يتغلب على هذا الجيش، فقد أرسل الحارث بن أبى ربيعة - وكان والياً على البصرة - جيشاً بقيادة الحنظل بن السجف التميمي لمواجهة جيش حبيش بن دجلة، ومن جهته أرسل ابن الزبير جيشاً آخر بقيادة عباس بن سهل بن سعد الأنصارى ليلتقى بجيش الحنظل ويتحدا للقضاء على جيش حبيش، وهذا ما تمّ فعلاً^(٤) بالريذة^(٥).

٢- حملة نائل بن قيس الجذامي: أرسل ابن الزبير نائلاً بحملة بعد وفاة الحنظل ابن السجف بوادى القرى وأمره أن يعبر إلى نواحي الشام، وأن يكون مسلحة بها^(٦)، وفى رواية أخرى أن ابن الزبير بعث نائلاً بعد وفاة مروان، وأمره أن يأتى فلسطين^(٧)، وعلى أية حال فكلا الروايتين تتفقان على أن عبد الملك بن مروان استطاع أن يقضى على نائل بن قيس (بأجنادين)^(٨)، وقد قتل نائل وأصحابه بفلسطين سنة ٦٦هـ.

(١) تاريخ الطبرى، نقلًا عن عبد الله بن الزبير للخرائى، ص (١٨١).

(٢) عبد الله بن الزبير للخرائى، ص (١٨١).

(٣) المصدر نفسه، ص (١٨١).

(٤) أسبب الأشراف (١٥١/٥ - ١٥٣).

(٥) المصدر نفسه (١٥٩/٥).

(٦) المصدر نفسه (١٥٨/٥).

(٧) أجنادين: من نواحي فلسطين، ياقوت، معجم البلدان (١٠٣/١).

٣- حملة عروة بن أنيف: بعث عبد الملك عروة بن أنيف فى ستة آلاف إلى المدينة، وأمرهم أن لا يتزلوا على أحد، ولا يدخلوا المدينة إلا لحاجة ضرورية أو يعسكروا «بالعرصة»^(١). وسار عروة بن أنيف وعسكر بالعرصة، وتشير الرواية إلى أن الحارث بن حاطب - عامل ابن الزبير على المدينة - هرب منها، وكان عروة يدخلها ويصلى الجمعة بالناس، ثم يعود إلى معسكره، ومكث عروة على هذا الوضع شهراً، ولم يبعث إليه ابن الزبير أحداً، ولم يحدث أى مواجهة بين جيشى عروة وابن الزبير، عندها أمر عبد الملك هذا الجيش بالعودة إلى الشام فرجع^(٢).

٤- حملة عبد الملك بن الحارث بن الحكم: أرسل عبد الملك بن مروان هذه الحملة، وقوامها أربعة آلاف إلى المدينة، وكانت مهمتها الحفاظ على المنطقة ما بين الشام والمدينة. عسكر عبد الملك بن الحارث بواى القرى، ومن هناك أرسل فرقة قوامها خمسمائة رجل بقيادة أبى القمقام إلى سليمان بن خالد - عامل ابن الزبير على خيبر وفدك - للقضاء عليه، وقد حاول سليمان الهرب منهم لكنهم أدركوه وقتلوه^(٣). ولم يستطع ابن الزبير عمل شئ حيال ذلك سوى عزله الحارث بن حاطب، وتولية جابر بن الأسود مكانه، وأرسل جابر بن الأسود من جهته حملة بقيادة أبى بكر بن أبى قيس إلى أبى القمقام بخيبر، واستطاع أبو بكر أن يلحق ببخصمه الهزيمة^(٤).

٥- حملة طارق بن عمرو: كانت هذه الحملة هى آخر حملة وجهها عبد الملك بن مروان تجاه الحجاز، وكان الهدف منها أن يسيطر فيما بين «أيلة» و«واى القرى»، ويكون مدداً لمن يحتاج إليه من عمال عبد الملك بن مروان، وفى الوقت نفسه تكون سداً أمام تحركات ابن الزبير، وطلب ابن الزبير من واليه على البصرة إرسال قوات لحماية المدينة، فأرسل إليه ألفى رجل بقيادة ابن رواس، واستطاعت تلك القوات حماية المدينة، ولكن ما لبث ابن الزبير أن أمر ابن رواس بالمسير إلى طارق بن عمرو، وكانت نتيجة الصدام انتصار طارق بن عمرو وعاد طارق إلى أم القرى ملتزماً بالمهمة التى أوكلها له عبد الملك^(٥).

(١) العرصة: وهما عرستان بنواحي المدينة بالعقيق.

(٢) الطبقات نقلاً عن عبد الله ابن الزبير للحرثى، ص (١٨٥).

(٣) المصدر نفسه، ص (١٨٥).

(٤) المصدر نفسه، ص (١٨٦)، نقلاً عن الطبقات.

(٥) المصدر نفسه، ص (١٨٧).

ثانيًا: الحصار الثاني وسقوط خلافة ابن الزبير:

كان انتصار عبد الملك بن مروان على مصعب بن الزبير في معركة دير الجاثليق إيذانًا بانتهاء دولة عبد الله بن الزبير، فقد استقرت له الأمور في جميع الأمصار الإسلامية، وانحصرت دولة ابن الزبير في الحجاز، ولم يكن في استطاعته الصمود، لافتقاره إلى المال والرجال، كما أن مقتل أخيه مصعب قد فت في عضده، وأصابه الإحباط، ولكنه لم يلق رايته، وظل يقاوم حتى النهاية. لم يضع عبد الملك بن مروان وقتًا بعد انتصاره على مصعب، وقرر أن يقضى نهائيًا على دولة ابن الزبير^(١)، ووقع الخيار لقيادة الجيش للقضاء على ابن الزبير على الحجاج ابن يوسف، وتوجه بجيشه إلى الحجاز، واستقر بالطائف، وبدأ يرسل بعض الفرق العسكرية إلى مكة، وكان ابن الزبير يرسل إليه يمثلها، فيقتلون وتعود كل فرقة إلى معسكرها^(٢)، وأمر عبد الملك طارق بن عمرو الذي كان مرابطًا بوادي القرى أن ينضم إلى جيش الحجاج، فتوجه طارق إليه وكان معه خمسة آلاف رجل^(٣).

١- الحصار الاقتصادي: وفي محاولة لإنهاء ابن الزبير قام الحجاج بفرض حصار اقتصادي على مكة، ويروى ابن حزم أن عبد الملك بن مروان كان يساهم في فرض هذا الحصار، فقد أوكل إلى خالد بن ربيعة بمهمة قطع الميرة عن ابن الزبير وأهل مكة^(٤)، وقد أثر هذا الحصار على ابن الزبير، وأصابته الناس مجاعة شديدة حتى إن ابن الزبير اضطر إلى ذبح فرسه ليطعم أصحابه^(٥)، وفي الوقت نفسه كانت العمير تحمل إلى أهل الشام من عند عبد الملك السويق، والكعك، والدقيق^(٦)، وقد ترتب على تردى الأحوال داخل مكة، أن بدأ التخاذل يدب بين أنصار ابن الزبير، وبدأوا ينسحبون واحدًا تلو الآخر، وبما شجع على تخاذل هؤلاء إعطاء الحجاج الأمان لكل من كف عن القتال، وانسحب من جيش ابن الزبير^(٧).

٢- نصب المنتحيق على جبال مكة: أراد الحجاج بن يوسف الشقي أن ينهى أمر ابن الزبير، فكتب إلى عبد الملك بن مروان يطلب منه الإذن بقتاله ومناجزته فاجابه

(١) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٥٠٣). (٢) عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١٨٩).

(٣) المصدر نفسه، ص (١٨٩) نقلًا عن الطبقات لابن سعد. (٤) جمهرة أنساب العرب، ص (٢٤٤).

(٥) أنساب الأشراف (٣٦١/٥)، عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١٩٠).

(٦) أنساب الأشراف (٣٦٠/٥).

(٧) المصدر نفسه (٣٦٦/٥)، عبد الله بن الزبير للخرائشي، ص (١٩٠).

عبد الملك بقوله: افعل ما ترى^(١). وهذه الإجابة تحمل في مضمونها الموافقة على طلب الحجاج المتحضر لقتال ابن الزبير. وتوجه الحجاج بن يوسف بجميع جيشه إلى مكة ونصب المنجنيق على جبالها، وبدأ يضرب ابن الزبير داخل الحرم ضرباً متواصلًا، وفي الوقت نفسه كان بقية جيشه يقاتلون البقية الباقية مع ابن الزبير^(٢)، وتوسط بعض أعيان مكة وعلى رأسهم ابن عمر لدى الحجاج طالين إليه أن يكف عن استعمال المنجنيق فأجابهم: والله إنى لكاره لما ترون، ولكن ماذا أصنع ولقد لجأ هذا إلى البيت، وكانت وفود الحج قد جاءت إلى مكة من كل الأقطار الإسلامية، وقد منعه من الطواف حول البيت ما يتعرض له الطائفون من خطر المنجنيق، ولما كان في ذلك تعطيل لركن من أركان الحج فقد تدخل في الأمر ابن عمر فكتب إلى الحجاج يقول له: اتق الله فإنك في شهر حرام، وبلد حرام وقد قدمت وفود الله من أقطار الأرض ليؤدوا فريضة الله ويزدادوا خيرًا^(٣)، فأرسل الحجاج إلى طارق ابن عمرو بأن يكف عن استعماله حتى ينتهي الناس من الحج، وقال لهم: والله إنى لكاره لما ترون، ولكن ابن الزبير لجأ إلى البيت^(٤)، وإيّا ما كان، فقد كف عن استعمال المنجنيق حتى انتهى الناس من الطواف^(٥)، وبعدما انتهى موسم الحج نادى الحجاج في الناس بالانصراف إلى البلاد، وأن القتال مستأنف ضد ابن الزبير^(٦)، ويروى البلاذري أن العديد ممن كانوا مع ابن الزبير حاولوا إقناعه بقبول أمان الحجاج بن يوسف، فلم يستجب ابن الزبير لمحاولاتهم، وأصر على القتال. وقد سطرت الروايات مواقف بطولية رائعة لابن الزبير رضى الله عنه في مواجهة كائب الحجاج، ولم يمنعه خذلان من حوله، من الثبات على مبدئه الذي قاتل من أجله^(٧).

٣- أسماء بنت الصديق ترسم لابنتها طريق الأحرار: بعد انتهاء موسم الحج نادى الحجاج في الناس أن يعودوا إلى بلادهم، لأنه سيعود إلى ضرب البيت

(١) أنساب الأشراف (٢٥٨/٥).

(٢) المصدر نفسه (٢٧٦/٥)، الحجاج بن يوسف المقتري عليه، ص (٥٣).

(٣) المتقى في أخبار أم المقتري، ص (٢٦)، الحجاج المقتري عليه، ص (٥٣).

(٤) الحجاج بن يوسف المقتري عليه، ص (٥٤).

(٥) أنساب الأشراف (٣٧١/٥)، الحجاج بن يوسف المقتري عليه، ص (٥٤).

(٦) عبد الله بن الزبير للخراسي، ص (١٩١).

بالحجارة^(١)، وبالفعل بدأ يضرب الكعبة، وشدد على ابن الزبير، وتخرج موقفه، وانقض عنه معظم أصحابه، ومنهم ابنه حمزة وخبيب، اللذان ذهبا إلى الحجاج وأخذاهما من الأمان لنفسيهما^(٢). فلما رأى ذلك دخل على أمه فقال لها: يا أمه خذلنى الناس حتى ولدى وأهلى، فلم يبق معى إلا اليسير من ليس عنده من الدفغ أكثر من صبر ساعة، والقوم يعطوننى ما أردت من الدنيا، فما رأيك؟ فقالت: أنت والله يا بنى أعلم بنفسك، إن كنت تعلم أنك على حق وإليه تدعو فامض له، فقد قُتل عليه أصحابك، ولا تمكّن من رقيك يلعب بها غلمان بنى أمية، وإن كنت إنما أردت الدنيا فبئس العبد أنت، أهلكك نفسك، وأهلكك من قتل معك، وإن قلت: كنت على حق فلما وهن أصحابى ضعفت، فهذا ليس فعل الأحرار ولا أهل الدين، وكم خلوك فى الدنيا، القتل أحسن. فدنا ابن الزبير فقبل رأسها وقال: هذا والله رأى، والذي قمت به داعياً إلى يومى هذا ما ركنت إلى الدنيا، ولا أحببت الحياة فيها، وما دعانى إلى الخروج إلا الغضب لله أن تستحل حرمة، ولكنى أحببت أن أعلم رأيك، فزدتنى بصيرة مع بصيرتى، فانظرى يا أمه فإنى مقتول من يومى هذا، فلا يشتد حزنك، وسلمى الأمر لله، فإن ابنك لم يتعمد منكراً، ولا عمل بفاحشة، ولم يجرّ فى حكم الله، ولم يغدر فى أمان، ولم يتعمد ظلم مسلم ولا معاهد، ولم ييلغى ظلم عن عمالى فرضيت به بل أنكرته، ولم يكن شيء أثر عندى من رضا ربي، اللهم إنى لا أقول هذا تزكية منى لنفسى، أنت أعلم بى، ولكن أقوله تعزية لأمى لتسلو عني، فقالت أمه: إنى لأرجو من الله أن يكون عزائى فيك حسناً إن تقدمتنى، وإن تقدمتك ففى نفسى، اخرج حتى أنظر إلى ما يصير أمرك. قال: جزاك الله يا أمه خيراً، فلا تدعى الدعاء لى قبل وبعد. فقالت: لا أدعه أبداً، فمن قتل على باطل فقد قُتِلَ على حق ثم قالت: اللهم ارحم طول ذلك القيام فى الليل الطويل، وذلك النحب والظلم فى هواجر المدينة ومكة، وبره بأبيه وبى، اللهم قد سلمت لامرك فيه، ورضيت بما قضيت، فأبني فى عبد الله ثواب الصابرين الشاكرين^(٣)، فتناول يديها ليقبلها فقالت: هذا وداع فلا تبعد. فقال لها: جئت مودعاً لأنى أرى هذا

(٢) المصدر نفسه (٣/ ٧٠).

(١) الكامل فى التاريخ (٣/ ٦٩).

(٣) تاريخ الطبرى (٧/ ٧٦).

آخر أيامى من الدنيا، قالت: امض على بصيرتك وادن منى حتى أودعك. فلما منها فعاتقها وقبلها فوقعت يدها على الدرع، فقالت: ما هذا صنيع من يريد ما تريد. فقال: ما ليسته إلا لأشدّ منك. قالت: فإنه لا يشدّ منى، فتزعا ثم أدرج كفيه، وشد أسفل قميصه، وجبة خز تحت القميص فأدخل أسفلها فى المنطقة، وأمه تقول: البس ثيابك مشمّرة، ثم انصرف ابن الزبير وهو يقول:

إنى إذا أعرف يومى أصبر وإنما يعرف يومه الحُرّ
فسمعت والدته قوله فقالت: تصبر والله إن شاء الله، أبوك أبو بكر والزبير، وأمك صفية بنت عبد المطلب^(١).

٤- استشهاد ابن الزبير رضى الله عنه: إن الثبات على المبدأ، وإن كان يعارض مصالح الشخص، ويعرضها للخطر، يعتبر من أنبل الصفات، وقد تأصلت هذه الصفة فى ابن الزبير، فما وهن، وما ضعف، وما استكان فى سبيل المبادئ التى نادى من أجلها؛ ففى آخر يوم من حياته صلى ركعتى الفجر ثم تقدم، وأقام المؤذن فصلّى بأصحابه قرأ: «ن والقلم» حرفاً حرفاً، ثم سلم فقام فحمد الله وأثنى عليه ثم خطب خطبة بليغة جاء فيها: ... فلا يرعكم وقع السيوف فإننى لم أحضر موطناً قط إلا ارتثت فيه من القتل، وما أجد من أدواء جراحها أشدّ مما أجد من ألم وقعها. صونوا سيوفكم كما تصونون وجوهكم، لا أعلم أمراً كسر سيفه، واستبقى نفسه، فإن الرجل إذا ذهب سلاحه فهو كالمرأة أعزل، غصوا أبصاركم عن البارقة، وليشغل كل امرئ قرنه، ولا يلهيكم السؤال عنى، ولا تقولن: أين عبد الله بن الزبير؟ ألا من كان سائلاً عنى فأنى فى الرعيل الأول.

أبى لابن سلمى أنه غير خالد ملاقى المنايا أى صرف تيمّما
فلست بمُبتاع الحياة بسبّة ولا مُرتق من خشية الموت سلماً
احملوا على بركة الله. ثم حمل عليهم حتى بلغ بهم الحجون، فرمى بأجرة فاصبته فى وجهه، فأرعث لها، ودمى وجهه، فلما وجد سخونة الدم يسيل على وجهه ولحيته قال:

(١) تاريخ الطبرى (٧/ ٧٧)

فلستنا على الأعقاب تدمي كلومنا ولكن على أقدامنا تقطر الدماء^(١)

وقاتلهم قتالاً شديداً، فتعاونوا عليه، فقتلوه يوم الثلاثاء من جمادى الآخرة وله ثلاث وسبعون سنة^(٢)، وتولى قتله رجل من مراد، وحمل رأسه إلى الحجاج، وسار الحجاج وطارق بن عمرو حتى وقفا عليه، فقال طارق: ما ولدت النساء أذكر من هذا. فقال الحجاج: أتمدح مخالف أمير المؤمنين؟ قال: نعم هو أعذر لنا، ولولا هذا لما كان لنا عذر، إنا محاصروه منذ سبعة أشهر، وهو في غير جند ولا حصن ولا منعة، فيتصف منا، بل يفضل علينا. فبلغ كلامهما عبد الملك فصوب طارقا^(٣)، ولما صلب ابن الزبير ظهرت منه رائحة المسك^(٤)، وقد ذكر أن ابن الزبير في يوم استشهاده قال: ما أراى اليوم إلا مقتولاً، لقد رأيت في ليلتي كأن السماء فرجت لى، فدخلتها، فقد والله مللت الحياة وما فيها^(٥).

٥- أسماء رضى الله عنها تقيم الحجة على الحجاج: لما قتل عبد الله خرجت إليه أمه حتى وقفت عليه، وهى على دابة، فأقبل الحجاج فى أصحابه فسال عنها فأخبر بها، فأقبل حتى وقف عليها، فقال: كيف رأيت نصر الله الحق وأظهره؟ قالت: ربما أذيل الباطل على الحق، وإنك بين فرشها والجنة. فقال: إن ابنك ألد فى هذا البيت، وقد قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَرُدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ [الحج: ٢٥] وقد أذاقه الله ذلك العذاب الأليم، قالت: كذبت، كان أول مولود ولد فى الإسلام بالمدينة، وسر به رسول الله ﷺ، وحنكه بيده، وكبر المسلمون يومئذ حتى ارتجت المدينة فرحاً به، وقد فرحت أنت وأصحابك بمقتله، فمن كان فرح يومئذ خيراً منك ومن أصحابك، وكان مع ذلك براً بالوالدين، صواماً قواماً بكتاب الله، معظماً لحرم الله، يئغض أن يعصى الله عز وجل^(٦)، وقد دافعت عن ابنها دفاعاً مجيداً، فانكسر الحجاج وانصرف، فبلغ ذلك عبد الملك، فكتب إليه يلومه فى مخاطبته أسماء وقال: مالك ولاينة الرجل الصالح^(٧).

(١) تاريخ الطبرى (٧٩/٧).

(٢)، (٤) المصدر نقه (٧٣/٣).

(٦) البداية والنهاية (٢٠٩/١١).

(٢) الكامل فى التاريخ (٧٣/٣).

(٥) سير أعلام النبلاء (٣٧٨/٣).

(٧) المصدر نقه (٢٠٩/١١).

٦- ابن عمر وثناؤه على ابن الزبير بعد استشهاده: مرَّ عبد الله بن عمر على ابن الزبير بعد صلبه فقال: السلام عليك أبا خبيب، السلام عليك أبا خبيب، السلام عليك أبا خبيب، أما والله لقد كنت أنهارك عن هذا، أما والله لقد كنت أنهارك عن هذا، أما والله لقد كنت أنهارك عن هذا، أما والله إن كنتَ ما علمتُ صَوَامًا قَوَامًا وصولاً للرحم، أما والله لأُمّة أنت شرُّها لأمّة خير، ثم نقذ عبد الله بن عمر فبلغ الحجاج وقوف ابن عمر عليه وقوله، فأرسل إليه فأنزله عن جذعة^(١).

٧- بيعة ابن عمر لعبد الملك: لما أجمع الناس على البيعة لعبد الملك بن مروان كتب إليه ابن عمر: أما بعد، فأني قد بايعت لعبد الملك أمير المؤمنين بالسمع والطاعة على سنة الله وسنة رسوله، فيما استطعت، وإن بنى قد أقرّوا بذلك^(٢)، وجاء في رواية أن ابن عمر كتب إلى عبد الملك بن مروان فبدأ باسمه، فكتب إليه: أما بعد، فالله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه... إلخ^(٣). وقد بلغني أن المسلمين اجتمعوا على البيعة لك، وقد دخلت فيما دخل فيه المسلمون والسلام^(٤)، وحاول بعض بطانة الخليفة أن يوغروا صدره على ابن عمر لأنه بدأ باسمه قبل اسم الخليفة، فقال عبد الملك: إن هذا من أمي عبد الرحمن كثير^(٥). وكان مما كتب به عبد الملك إلى الحجاج بن يوسف ألا يخالف عبد الله ابن عمر في الحج^(٦) لما يعرفه من فضله وفقهه^(٧).

٨- ابن عمر رضى الله عنه والحجاج: بقى الحجاج بن يوسف الشقي واليًا على مكة بعد مقتل ابن الزبير، وكان عبد الله بن عمر يترك المدينة، ويأتي مكة حاجًا أو معتمرًا، ويرى أو يسمع من أفعال الحجاج وأقواله المخالفة للشرع؛ فيأمره بالمعروف وينهاه عن المنكر، يرد عليه بكل جرأة وشجاعة^(٨). وبعدما قتل الحجاج عبد الله بن الزبير وتمت له السيطرة على مكة خطب الناس، وكان مما قال: إن ابن الزبير حرّف كتاب الله، وفي رواية: غير كتاب الله، فقام ابن عمر وقال: كذبت

(١) البداية والنهاية (١١/ ٢١٠). (٢) الطبقات (٤/ ١٥٢).

(٣) المصدر نفسه (٤/ ١٥٢).

(٤) عبد الله بن عمر، محي الدين مستو، ص (١٠٨)، الطبقات (٤/ ١٥٢).

(٥) نسب قريش، ص (١٠٨). (٦) عبد الله بن عمر، محي الدين مستو، ص (١٠٨).

(٧) المصدر نفسه، ص (١٠٨).

كذبت كذبت، ما يستطيع ذلك، ولا أنت معه^(١). وخطب الحجاج الناس يوم الجمعة، فأطال حتى كاد يذهب وقت الصلاة، فقام ابن عمر فقال: أيها الناس قوموا إلى صلاتكم، فقام الناس، فنزل الحجاج فصلى، فلما انصرف قيل لابن عمر ما حملك على ذلك؟ فقال: إنما نجيء للصلاة فصل الصلاة لوقتها، ثم يبق^(٢) بعد ذلك ما شئت من بقية^(٣)، كما أنكروا ابن عمر على الحجاج تهاونه في إشاعة حمل السلاح في مكة، وتركه لرجال جيشه يضايقون به المسلمين، ويعرضون حياتهم بذلك للخطر، ففى الصحيح عن سعيد بن جبير قال: كنت مع ابن عمر حين أصابه سنان الرمح في أخمص قدمه، فلزقت قدمه بالركاب فنزلت فترعتها، وذلك بمنى فبلغ الحجاج فجعل يعوده، فقال الحجاج: لو نعلم من أصابك، فقال: ابن عمر: أنت أصبتى، قال: وكيف؟ قال: حملت السلاح في يوم لم يكن يحمل فيه، وأدخلت السلاح الحرم، ولم يكن السلاح يدخل الحرم. وفى رواية عن إسحاق ابن سعيد عن أبيه قال: دخل الحجاج على ابن عمر وأنا عنده فقال: كيف هو؟ فقال: صالح. فقال: من أصابك؟ قال: أصابنى من أمر بحمل السلاح في يوم لا يحل فيه حمله. يعنى الحجاج^(٤). ولما خرج الحجاج قال ابن عمر: ما آسى على شيء من هذه الدنيا إلا على ثلاث وذكر منها: ألا أكون قاتلت هذه الفئة الباغية التى حلت بنا^(٥)، يقول النهي في تعليقه: يعنى بالفئة الباغية الحجاج^(٦)، وأنا أزيد ومن أرسله.

٩- منهج ابن عمر فى الفتن: لم يكن ابن عمر بمنأى عن الأحداث السياسية من حوله، بل كانت له نظراته وتحليلاته لتلك الأحداث، وتميز ابن عمر بمواقفه فى الفتن تمييزاً واضحاً، فقد عاش عنداً من الفتن التى ابتليت بها الأمة الإسلامية آنذاك، وقد كشفت تلك الفتن عن حكمة بالغة، ونظرة ناقبة للأحداث مما جعلته

(١) الطبقات الكبرى (١٨٤/٤) سير أعلام النبلاء (٢٣٠/٣).

(٢) بقب الرجل: كثر كلامه.

(٣) الطبقات (١٨٦/٤، ١٨٥)، سير أعلام النبلاء (٢٣٠/٣).

(٤) سير أعلام النبلاء (٢٣٢/٣). (٥) الطبقات (١٨٥/٤).

(٦) سير أعلام النبلاء (٢٣٢/٣).

بحق مدرسة مليئة بالدروس المفيدة، والآداب الجمعة التي اهتمت بها كثير من الناس في عصره، وأصبحت بعده معلماً يقتدى به من بعده^(١)، كما قال سفيان الثوري - رحمه الله -: يقتدى بعمر في الجماعة ويأبته في الفرقة^(٢)، ومن أبرز ما يميز منهج ابن عمر في التعامل مع الفن ما يلي:

أ- تجنب القتال والحرص على حقن دماء المسلمين: وقد وردت عدة روايات توضح موقف ابن عمر -رضي الله عنهما- من ذلك القتال الدائر في الفتنة الأولى والثانية، فعن القاسم بن عبد الرحمن قال: قالوا لابن عمر في الفتنة الأولى: ألا تخرج فتقاتل؟ فقال: قد قاتلت والأنصاب بين الركن والباب حتى نفاها الله عز وجل من أرض العرب، فأننا أكره أن أقاتل من يقول لا إله إلا الله. قالوا: والله ما رأيك ذلك، ولكنك أردت أن يفي أصحاب رسول الله ﷺ بعضهم بعضاً، حتى إذا لم يبق غيرك قيل: بايعوا لعبد الله بن عمر بإمرة المؤمنين. قال: والله ما ذلك في، ولكن إذا قلت: حى على الفلاح أجبتكم، وإذا افرقتم لم أجامعكم، وإذا اجتمعتم لم أفارقكم^(٣)، وجاءه رجلان في فتنة ابن الزبير فقالا: إن الناس قد صنعوا ما ترى، وأنت ابن عمر وصاحب رسول الله ﷺ فما يمنعك أن تخرج؟ فقال: يمنعني أن الله حرم على دم المسلم، قال: ألم يقل الله: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾؟ [البقرة: ١٩٣] فقال: قاتلنا حتى لم تكن فتنة وكان الدين لله، فلما رأى أنه لا يوافقهما فيما يرد قال: فما قولك في علي وعثمان؟ قال ابن عمر: ما قولي في علي وعثمان!! أما عثمان فكان الله قد عفا عنه فكرهتم أن تعفوا عنه، وأما علي، فأبى عم رسول الله ﷺ وخته وأشار بيده، وهذا يته حيث ترون^(٤).

ولم يكف ابن عمر رضي الله عنه بالحرص على كف نفسه وتجنبها إراقة دماء المسلمين، بل سلك بعض السبل التي تؤدي إلى تجنب المسلمين إراقة الدماء فيما بينهم، من ذلك محاولته الجادة - خلال الخلاف بين ابن الزبير وعبد الملك بن مروان - لإنهاء القتال بينهما حقناً لدماء المسلمين^(٥). فروى المدائني أن عبد الله بن

(١) أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية، ص (٣٢٥).

(٢) عبد الله بن عمر، محيي الدين مستو، ص (٢١٢).

(٣) هناك رواية وهذه به لو بته ولعل ذلك تصحيف.

(٤) أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (٣٢٨).

عمر كتب إلى عبد الملك بن مروان يأمره بتقوى الله وأن يكف نفسه، فكتب إليه عبد الملك أنه سيخرج نفسه ويجعل الأمر شورى، فلما كتب ابن عمر إلى ابن الزبير بذلك لم يلتفت إليه^(١).

ب - الحث على السمع والطاعة للإمام القائم، ونهيه عن إثارة الفتنة وتفريق الكلمة: قال ابن عمر رضى الله عنهما: جاءنى رجل فى خلافة عثمان، فإذا هو يأمرنى أن أعتب على عثمان، فلما قضى كلامه قلت له: إنا كنا نقول ورسول الله ﷺ حى: أفضل أمة محمد بعده؛ أبو بكر وعمر ثم عثمان، وإنا والله ما نعلم عثمان قتل نفساً بغير حق، أو جاء من الكبائر شيئاً، ولكنه هذا المال، إن أعطاكموه رضيتم وإن أعطاه قرباته سخطتم. إنما تريدون أن تكونوا كفاريس والروم، لا يتركون أميراً إلا قتلوه، ففاضت عيناه بأربع من الدمع، ثم قال: اللهم لا تُرد ذلك^(٢)، وروى سالم ابن عبد الله بن عمر أن أباه قال: لقد عتبوا على عثمان أشياء لو فعلها عمر ما عتبوا عليه^(٣). فانظر إلى أى مدى كان حرص عبد الله بن عمر رضى الله عنه فى الدفاع عن عثمان والذب عن عرضه والتصدى لما يثيره أهل الفتنة ضد عثمان بن عفان رضى الله عنه، لما كان يعلم من خطورة مثل هذا المنحى، وما يؤدى إليه النيل من الخليفة والطعن فيه من فساد وفرقة، لذا فإن عثمان منحه ثقته فكان يستشير إيان محته مع الغوغاء، فحين دخل عليه ابن عمر قال له عثمان: انظر ما يقول هؤلاء يقولون: اخلع نفسك أو نقتلك. قال له ابن عمر: أمخلد أنت فى الدنيا؟ قال: لا. قال: هل يزيدون على أن يقتلك؟ قال: لا، قال: هل يملكون لك جنة أو ناراً؟ قال: لا. قال: فلا تخلع قميص الله عليك فتكون سنة، كلما كره قوم خليفتهم خلعهوا أو قتلوه^(٤). وهذا رأى من ابن عمر ينم عن بعد نظره وتقديره لعواقب الأمور، وقد أبدى استعداده لحمل السلاح للدفاع عن أمير المؤمنين عثمان والتصدى للغوغاء المحاصرين لعثمان فى داره، فقد ذكر ابن سعد عن نافع أن ابن عمر لبس الدرع يوم الدار مرتين. ولما قُتل عثمان رأى ابن عمر أن

(١) أنساب الأشراف (١٩٥/٥).

(٢) للمجم الكبير للطبرانى (٢٨٥/١٢)، ابن عمر، محبى الدين، ص (٨٢).

(٣) المواسم من الفواصم، ص (١٠٤، ١٠٥)، ابن عمر، محبى الدين مستو، ص (٨٣).

(٤) المواسم من الفواصم، ص (١٣٠).

الامة وقعت فى محنة، وأن قتل الخليفة بهذه الصورة معصية شؤمها على الامة خطيرة، لذا لما عرض عليه الغوغاء الخلافة بعد مقتل عثمان قال: إن لهذا الامر انتقاماً، والله لا أتعرض له فالتمسوا غيرى^(١)، وكان ابن عمر رضى الله عنه كثيراً ما يركز فى نصائحه للعلماء على لزوم الجماعة، والإعراض عن دعاء المسلمين وأموالهم. فكتب له رجل: اكتب إلى بالعلم كله، فكتب إليه: إن العلم كثير، ولكن إن استطعت أن تلقى الله خفيف الظهر من دعاء الناس، خميص البطن من أموالهم، كافاً لسانك عن أعراضهم، لازماً لأمر جماعتهم قافلاً، والسلام^(٢).

جـ - استجابته لكل من دعاه إلى خير وتعاونه مع أطراف الخلاف فيما يخدم المصلحة: ورد أنه كان لا يأتي أميراً - فى زمان الفتنة - إلا صلى خلفه، وأدى إليه ركعة ماله^(٣). وقيل له: أتصلى مع هؤلاء ومع هؤلاء وبعضهم يقتل بعضنا؟ فقال: من قال: حى على الصلاة أجبت، ومن قال: حى على الفلاح أجبت، ومن قال: حى على أخيك المسلم وأخذ ماله قلت: لا^(٤)، وكان ابن عمر يتبرأ مكانة رفيعة فى الامة لصحبته لرسول الله ﷺ وعلمه وعبادته وزهده، وكان عبد الله بن محيريز - رحمه الله - يراه أماناً فى الأرض حيث قال: والله إن كنت أعد بقاء ابن عمر أماناً لأهل الأرض^(٥).

إن ابن عمر رضى الله عنه لم يدع إلى وجوب الخضوع المطلق للسلطان، أو جواز البيعة القهرية، ولم يكن فى حياته ما يدل على عدم اهتمامه بأمور المسلمين السياسية أو عدم المشاركة فيها، بل على العكس، فهو كان دائماً أحد الأطراف الرئيسية فى المعادلة السياسية فى العهد الأموى، وكان أسلوبه هو الحوار واللجوء إلى الشورى، والابتعاد عن الاقتتال، وعندما بدأت الانشقاقات تظهر بين المسلمين اختار أن يكون محايداً وأن يعتزل الاقتتال، لا أن يعتزل الحياة السياسية، وكان حياده واعتزاله نوعاً من التأمل والتفكير، والإطلاع على مواقف الفئات المختلفة، والبعد عن المشاركة فى سفك الدماء بسبب التصارع على السلطة، مع العمل على

(١) تاريخ الطبرى نقلاً عن أثر العلماء فى الحياة السياسية، ص (٣٣٢).

(٢) تاريخ دمشق نقلاً عن أثر العلماء فى الحياة السياسية، ص (٣٣٤).

(٣) الطبقات الكبرى (١٤٩/٤). (٤) المصدر نفسه (١٧٠/٤).

(٥) تهذيب التهذيب (٣٣١/٥)، أثر العلماء فى الحياة السياسية، ص (٣٣٧).

تهيئة الظروف، والمناخ السياسي الملائم الذى يجمع شمل الأمة. فموقف ابن عمر للمحايد كان فى البداية بسبب صعوبة تكوين رأى قاطع، فضلاً عن خشية الوقوع فى الفتنة^(١)، وكان يقول: كففت يدي عن القتال فلم أندم، والمقاتل على الحق أفضل^(٢)، وهناك دلائل وحقائق تاريخية تثبت أن ابن عمر عندما رأى ما يقوم به الحجاج من مظالم عظيمة فى الحرم المكى، وسفك الدماء به، والتعدى على حرمة غير رايه فى اعتزال الفتنة، بل وندم على أنه لم يقاتل فى جيش على بن أبى طالب ضد معاوية، الذى كان فى نظره خارجاً عن شرعية على وباغياً عليه، فقد روى حبيب بن ثابت أن ابن عمر عندما حضرته الوفاة قال: ما أجد فى نفسى شيئاً إلا أنى لم أقاتل الفتنة الباغية مع على^(٣)، وقد مرّ معنا قول ابن عمر: ما أسى على شيء من هذه الدنيا إلا على ثلاث، ظمأ الهواجر، ومكابدة الليل، وأنى لم أقاتل الفتنة الباغية التى نزلت بنا^(٤)، قال الذهبي: يعنى الحجاج^(٥). وقد جاء فى كتب التاريخ أن ابن عمر كان يرى عبد الله بن الزبير أيضاً يتدرج تحت مسمى الفتنة الباغية، وأنه ندم على عدم قتاله لخروجه على بنى أمية وبغيه عليهم ونكته لمعهدهم^(٦)، وهذه الرواية يؤخذ عليها عدة أمور:

- أن عبد الله بن عمر لو كان يعتقد بأحقية بنى أمية بالخلافة من ابن الزبير فى وقت الفتنة لبايعهم، ولكنه لم يفعل، فكيف يتدم على عدم قتاله معهم، وهو لم يبايعهم فى الأصل.

- أن أقوال عبد الله بن عمر الأخرى، التى تؤكد أن الفتنة الباغية هى بنو أمية ورجالاتهم، وخاصة الحجاج، كانت آخر أقواله، وهى ما يعتمد عليها، وأسانيداً صحيحة^(٧).

إن مواقف ابن عمر السابقة تلخص وتبين ضعف الرأى الذى يعتبره رائداً لمدرسة الخضوع السياسى للسلطان، وخاصة أن ابن عمر هو الذى روى عن رسول الله ﷺ الحديث: «على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب أو كره إلا أن يؤمر فى

(١) مع السلمين، مصطفى حلمى، ص (٥٤). (٢) الطبقات (٤/ ١٦٤).

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/ ٢٣٢). (٤)، (٥) المصدر نفسه (٣/ ٢٣٢).

(٦) المصدر نفسه (٣/ ٢٢٩). (٧) الفقهاء والخلفاء، سلطان بن حثلين، ص (٦٦).

معصية فلا سمع ولا طاعة»^(١)، والحديث يدل على عدم طاعة الحاكم إذا أمر بمعصية أو خرج عن حكم الله، ولا يمكن لابن عمر أن يخالف حديثاً رواه، وعلى ذلك فإن نظرة ابن عمر تقوم على أن الطاعة للخليفة الشرعي، الذي يبيع بالإجماع أو اتفاق الأغلبية، واجبة ما لم يأمر بمعصية، فإن ظلم أو جار فلا طاعة له، بل يجب مناصحته، فإن لم تُجد المناصحة يجب عندئذ اللجوء إلى المعارضة الصريحة، ولكنه كان يكره اللجوء إلى العنف والاقتتال، لما في ذلك من سفك الدماء وإضعاف لوحدة الجماعة^(٢).

١٠ - منهج أهل الحق في ابن الزبير: قال النووي في شرح مسلم: مذهب أهل الحق أن ابن الزبير كان مظلوماً، وأن الحجاج ورفقته خارجون عليه. ودخل الحجاج على أمه بعد قتله فقال: كيف رأيتي صنعت بابنك؟ فقالت: أفسدت عليه ديناه وأفسدت عليك آخرتك، وقد أخبرنا رسول الله ﷺ، أن في ثقيف مُبِيراً وكذاباً، فاما الكذاب فرأيناه - يعنى المختار - وأما المبير^(٣)، فلا أخالك إلا إياه^(٤).

١١ - هدم الكعبة وبنائها في عهد ابن الزبير: في سنة ٦٤ هـ هدم ابن الزبير الكعبة وكانت قد مال حيطانها^(٥)، وتهدمت، وتشعثت من حجر المنجنيق الذي كان يرمى به الحصين بن نمير وأصحابه^(٦)، ولما أراد ابن الزبير هدم البيت شاور الناس في هدمها، فأشار عليه جابر بن عبد الله وعبيد بن عمير بذلك، وقال ابن عباس: أخشى أن يأتي بعدك من يهدمها، فلا تزال تهدم حتى يتهاون الناس بحرمتها، ولكن أرى أن تصلح ما وهى منها، وتدع بيتاً أسلم الناس عليه، وأحجاراً بُعث رسول الله ﷺ عليها. فقال ابن الزبير: لو احترق بيت أحدكم ما رضى حتى يُجدده، فكيف بيت ريكم^(٧)؟ ثم إن ابن الزبير استخار الله ثلاثة أيام^(٨)، ثم عزم في اليوم الرابع على ذلك، فخاف الناس وخرج بعضهم هارباً إلى الطائف وإلى عرفات ومنى، وطلع ابن الزبير بنفسه واتخذ معه عبداً حبشياً دقيق الساقين

(١) مسلم رقم (١٨٣٩).

(٢) المبير: المُلْهِك.

(٣) المبير: المُلْهِك.

(٤) تاريخ الطبري ٦/ ٥٢٠.

(٥) البداية والنهاية (١١/ ٦٩١).

(٦) الفقهاء والخلفاء، ص (٦٦).

(٧) مسلم رقم (٢٥٤٥).

(٨) شذرات الذهب (١/ ٣٠٨).

(٩) المصدر قه (١١/ ٦٩١).

رجاء أن يكون ذا السؤيتين الحبشى الذى يهدم الكعبة^(١)، فبدأ يتقضى الركن إلى الأساس فلمّا وصلوا إلى الأساس وجدوا أصلاً بالحجر مشبكاً كأصبع اليد، فدعا ابن الزبير خمسين رجلاً وأشهدهم على ذلك، ثم بنى البيت وأدخل الحجر فيه^(٢)، وجعل للكعبة بايين موضوعين بالأرض، باب يدخل منه، وباب يُخرج منه، ووضع الحجر الأسود بيده وشده بفضة، لأنه كان قد تصدّع، وجعل طول الكعبة سبعة وعشرين ذراعاً، وكان طولها سبعة عشر ذراعاً فاستقصروه، وزاد فى وسع الكعبة عشرة أذرع واطح جدرانها بالمسك، وسترها بالديباج، ثم اعتمر من مساجد عائشة^(٣)، وطاق بالبيت، وصلى وسعى، وأزال ما كان حول البيت وفى المسجد من الحجارة والزبالة، وما كان حولها من البماء، وكانت الكعبة قد وهت من أعلاها إلى أسفلها من حجارة المتنجق واسودّ الركن، واتصدع الحجر الأسود من النار التى كانت حول الكعبة. وكان سبب تجريد ابن الزبير لها ما ثبت فى الصحيحين وغيرهما من المسانيد والسّنن من طرق، عن عائشة أم المؤمنين، أن رسول الله ﷺ قال: «لولا حدثان قومك بكرى لنقضت الكعبة ولأدخلت فيها الحجر، فإن قومك قصّرت بهم الثقة، ولجعلت لها باباً شرقياً وباباً غربياً يدخل الناس من أحدهما ويخرجون من الآخر، ولألصقت بابها بالأرض، فإن قومك رفعوا بابها ليدخلوا من شاءوا ويمنعوا من شاءوا»^(٤)، فبناها ابن الزبير على ذلك كما أخبرته به خالته عائشة أم المؤمنين، عن رسول الله ﷺ، فجزاه الله خيراً، ثم لما غلبه الحجاج بن يوسف فى سنة ٧٣هـ وقتله وصلبه، هدم الحائط الشمالى وأخرج الحجر كما كان أولاً، وأدخل الحجارة التى هدمها إلى جوف الكعبة فرضها فيها، فارتفع الباب، وسدّ الغربى وتلك آثاره إلى الآن، وذلك بأمر عبد الملك بن مروان له فى ذلك، ولم يكن بلغه الحديث، فلمّا بلغه الحديث بعد ذلك قال: ودنا أنا تركناه، وما تولى من ذلك^(٥).

(٢) البداية والنهاية (١١/٦٩٢).

(٤) البخارى رقم (١٥٨٣، ٤٤٨٤).

(١) شذرات الذهب (١/٣٠٩).

(٣) مساجد عائشة المقصود بها التعميم.

(٥) البداية والنهاية (١١/٦٩٣).

ثالثاً: أسباب سقوط خلافة ابن الزبير:

من خلال الدراسة تظهر للباحث أسباب عديدة في أسباب سقوط خلافة ابن الزبير وانتصار الأمويين، ومن أهم هذه الأسباب:

١- اتخاذ ابن الزبير الحجاز مقراً لخلافته: يجمع عدد من الباحثين^(١) على أن بقاء ابن الزبير في مكة كان من أهم أسباب إخفاقه، ولئن كان توجه ابن الزبير إلى مكة في بداية الأمر له مبرراته^(٢)، فإن إصراره على البقاء فيها واتخاذها عاصمة لخلافته لم يكن في مصلحته، وذلك لأن مكة بصفة خاصة والحجاز بصفة عامة لم يعد مكاناً صالحاً ليكون مركزاً للدولة كبيرة مترامية الأطراف، فمكة بعد هجرة النبي ﷺ وأصحابه منها، فقدت دورها السياسي الذي قامت به المدينة إلى عهد عثمان ابن عفان، ولما نشبت الفتنة وانتقل على بن أبي طالب إلى الكوفة، واتخذها عاصمة له، ثم اتخذ معاوية بن أبي سفيان دمشق عاصمة له، بعد أن آلت إليه الخلافة ولم يعد للحجاز - خاصة المدينة ومكة - دوره السياسي السابق، ويمكن أن نجمل أثر بقاء ابن الزبير في مكة على حركته في النقاط التالية^(٣):

أ- الموقع: فمكة - كما هو معروف - من حيث الموقع بعيدة عن الشام والعراق، وهما الإقليمان اللذان شهدا أهم مراحل الصراع بين ابن الزبير وبنى أمية، فهذا البعد لم يتيح لابن الزبير الاطلاع ومتابعة ما يحدث من صراع بين الموالين وخصومه، لاسيما مع ضعف إمكانات الاتصال، وبالتالي فإن ذلك لا يتيح لابن الزبير اتخاذ القرارات المناسبة، إزاء ما يجري على الساحة، بعكس خصومه الأمويين الذين كانوا يعيشون الأحداث مباشرة، ومن جانب آخر فإن مكة تقع في واد محصور بين عدة جبال شاهقة، وهي أشبه ما تكون بالمصيدة لمن يعتصم بها، حينما تحاصرها الجيوش من كل الجوانب، ويقطعون عنها الإمدادات، وكادت حركة ابن الزبير تخمد منذ وقت مبكر حينما حاصر الحصين بن نمير ابن الزبير داخل مكة سنة ٦٤هـ لولا أن الله أنقذه ب وفاة يزيد بن معاوية وانتحاب جيش الحصين إلى الشام.

(١) مثل، الناطور، والقبان والحراشي وغيرهم.

(٢) عبد الله بن الزبير للحراشي، ص (١٩٣).

(٣) المصدر نفسه، ص (١٩٣).

ب- الناحية الاقتصادية: تعتمد مكة - بشكل خاص - والحجاز بشكل عام في مواردهما الاقتصادية على ما يأتيهما من خارجهما وخاصة من الشام ومصر، وانقطاع هذه الموارد يتسبب في إحداث مجاعة تهرق المقيمين فيهما، وقد أفاد بنو أمية من هذا العامل إفادة كبيرة في صراعهم مع ابن الزبير، فبعد سقوط مصر والشام في أيدي الأمويين، انقطعت الإمدادات التي تصل إلى المدينة^(١)، وبطبيعة الحال فإن مكة فسينالها ما نال المدينة كما لجأ الأمويون إلى هذا السلاح أيام الحصار الأول والثاني^(٢).

ج- الموارد البشرية: تبع قيام حركة الفتح الإسلامية هجرة العديد من القبائل إلى الأقاليم المفتوحة، وركزت معظم هذه القبائل في العراق، والشام ومصر^(٣)، وقد ترتب على ذلك اختلال معادلة التوزيع السكاني لترجيح كفة هذين الإقليمين على الحجاز، الذي عانى من نقص الكوادر البشرية، وهذا النقص في الواقع لم يتح لابن الزبير تكوين جيش قوى يكون مستعداً في أية لحظة لمهاجمة الخصم، أو على أقل تقدير لصعد هجومه، ولذلك نجد أن ابن الزبير إزاء هذا الوضع يلجأ دائماً إلى طلب الإمدادات من العراق، وهو بذلك يربط تحركاته بما يكون عليه الوضع في هذا الإقليم من حيث استقراره، واستعداد واليه لإرسال المدد، وهذا مما يفوت على ابن الزبير الكثير من الفرص^(٤).

٢- سياسة ابن الزبير الإدارية والمالية: لئن وفق ابن الزبير في تعيين بعض ولايته فإن هذا التوفيق لم يكن حليفه في جميع الأحوال، ويبدو أن بقاء ابن الزبير في الحجاز وعدم خروجه إلى الأقاليم الإسلامية لم يتيح التعرف على أهل هذه الأقاليم، وطبائعهم واتجاهاتهم، وتكوين تصور عام عنهم يعينه على اختيار الولاة المناسبين، ولعل أبرز مثال على اضطراب سياسة ابن الزبير في هذا المجال هو العراق - بمصره الكوفة والبصرة -، ذلك الإقليم الذي كان يعج بالتيارات المختلفة -العقدية والقبلية - والذي يحتاج إلى نوعية خاصة من الولاة تحسن التعامل مع أهله، فلو نظرنا إلى ولاية ابن الزبير على إقليم العراق وسيرتهم، لوجدنا ما يدلل

(١) فتوح البلدان، ص (٢١٨) للبلاذري، عبد الله بن الزبير للخراسي، ص (١٩٤).

(٢) عبد الله بن الزبير للخراسي، ص (١٩٤).

(٣) هجرة القبائل العربية إلى البلاد المفتوحة للعللي، ص (٢٣، ٥٧).

(٤) عبد الله بن الزبير للخراسي، ص (١٩٥).

على ذلك، ومن ولاته على الكوفة عبد الله بن مطيع العدوي الذي لم يستطع أن يواجه للمختار بن أبي عبيد الثقفي، وهرب من أسامه وخلق بينه وبين الكوفة^(١)، وبشكل عام لم يستطع ولاية ابن الزبير ضبط هذا الإقليم الحيوي، والاستفادة من طاقات أهله في حرب الأمويين، فقد كان فيه الرجال والأموال، بل على العكس من ذلك فقد كان هذا الإقليم سبباً مباشراً في سقوط خلافة ابن الزبير، وذلك حينما تواطأ أهله مع الأمويين ضد مصعب بن الزبير.

أما فيما يتعلق بصلة ابن الزبير بولاته، فيلاحظ أن ابن الزبير كان يخلق بين واليه والإقليم الذي حكمه ويكل إليه إدارته والقيام بشئونه حتى في القتال ضد الخصوم، ولم يكن ابن الزبير يتدخل في ذلك، فالصلة بين ابن الزبير وبعض ولاته تكاد تكون مقطوعة، مما ترتب عليه سقوط بعض الأقاليم في يد الأمويين، في الوقت الذي كان ابن الزبير يقيم في مكة، ولعل ما حدث لقرقيساء يدل على ذلك، فقد كان زفر بن الحارث الكلبي والياً على هذا الإقليم، وكان يقاتل عبد الملك بن مروان عدة سنوات، وأعاق تقدمه إلى العراق، ولما طال عليه الأمد ولم يقدم له ابن الزبير أي عون، اضطر في النهاية إلى التسليم لعبد الملك بن مروان بعد أن أقنعه ابنه الهذيل بن زفر بأن عبد الملك بن مروان خيراً له من ابن الزبير^(٢).

وأما عن سياسة ابن الزبير الاقتصادية فبالإضافة إلى قلة موارده الاقتصادية، يلاحظ أنه كان متأثراً في نظرته لما بين يديه من المال بأسلافه من الخلفاء الراشدين وخاصة عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وأراد أن يسلك مسلكهم في طريقة الإنفاق، فأصبح ينظر إلى هذا المال على أنه مال الله، وهو حق المسلمين، ولا يجوز أن يصرف إلا في أوجهه الشرعية، وتشدد في ذلك، وهذه السياسة لم ترق للكثيرين في ذلك العصر لأن الناس - كما يقول د. العش - لم يكونوا قادرين على فهم هذه السياسة وقبولها^(٣)، فلم يسخر ابن الزبير هذا المال في توطيد حكمه، وتقوية صفه، وكسب الأنصار، من الأعيان والمؤيدين، واستمالتهم لمشروعه الشوري، وبطبيعة الحال لقد خسر ابن الزبير الكثير من المناصرين، خصوصاً إذا عرفنا أن الأمويين كانوا يفقدون الأموال على الشعراء والأعيان والزعماء لكسبهم.

(١) الطبقات (١٤٨/٥).

(٢) أسبب الأشراف (٣٠٥/٥).

(٣) الدولة الأموية، ص (٧٠٧).

٣- عدم استيعابه لزعماء العراق: كثير من زعماء القبائل يمكن للحكام أن يستوعبهم بالأموال والعطايا، فسلح المال خطير يجذب القلوب ويؤثر في النفوس، فقد روى أن أخاه مصعباً ذهب إليه بعد مقتل المختار بزعماء أهل العراق وقال له: يا أمير المؤمنين، قد جشك بزعماء أهل العراق وأشرافهم، كل مطاع في قومه، وهم الذين سارعوا إلى بيعتك، وقاموا بإحياء دعوتك، وتابذوا أهل معصيتك، وسعوا في قطع عدوك، فأعطهم من هذا المال، فقال له: ... جتني بعبيد أهل العراق وتأمروني أن أعطيهم مال الله، لا أفعل، وإيم الله لوددت أن أصرهم كما تصرف النناير بالدراهم، عشرة من هؤلاء برجل من أهل الشام^(١)، وجاء في رواية: فقال له أبو حاضِر الأسدي - وكان قاضي الجماعة بالبصرة -: إن لنا ولكم مثلاً مضى يا أمير المؤمنين، وهو ما قال الأعشى:

عَلَّقْتُهَا عَرْضًا وَعَلَّقْتَ رَجُلًا غَيْرِي وَعَلَّقَ أُخْرَى غَيْرَهَا الرَّجُلُ

عَلَّقْنَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَعَلَّقْتَ أَهْلَ الشَّامِ، وَعَلَّقَ أَهْلَ الشَّامِ إِلَى مَرْوَانَ، فَمَا عَسَانَا أَنْ نَصْنَعَ؟ قَالَ الشَّعْبِيُّ: فَمَا سَمِعْتَ جَوَابًا أَحْسَنَ مِنْهُ^(٢)، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ خَلَعُوا ابْنَ الزَّيْرِ، وَكَتَبُوا إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ: أَنْ أَقْبَلَ إِلَيْنَا^(٣).

٤- عدم بيعة زعماء بني هاشم له ومعارضتهم لدولته: فقد امتنع عن بيعته عبد الله بن عباس، ومحمد بن علي بن أبي طالب - ابن الحنفية - وغيرهما. ولم يعاملهم بالرفق واللين، بل اشتد عليهم في بعض الأحيان^(٤).

٥- إصراف أخيه مصعب في الدماء بعد القضاء على المختار: فقد جاء مصعب إلى ابن عمر فسلم عليه فقال: من أنت؟ قال: أنا ابن أخيك مصعب بن الزبير. قال: صاحب العراق؟ قال: نعم. وقال لابن عمر: أسألك عن قوم خالفوا وخلعوا الطاعة وقتلوا حتى إذا غلبوا دخلوا قصرًا وتحصنوا فيه، وسألوا الأمان على دمائهم فأعطوا، ثم قتلوا بعد ذلك، وقال: ... يا مصعب لو أن امرأ أتى ماشية الزبير فذبح منها خمسة آلاف شاة في غداة أكنت تعدد مرقًا؟ فسكت مصعب.

(١) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٥٠٦). (٢) البلية والنهاية (١١/١٤٦، ١٤٧).

(٣) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٥٠٦).

(٤) المصدر نفسه، ص (٥٠٥)، مروج الذهب (٣/٨٥، ٨٦).

فقال: أجبني، قال: نعم، إنى لأعد رجلاً يذبح خمسة آلاف شاة في يوم مسرقاً. قال: أقتراه إسرائيلاً في البهائم؟! لا تعبد الله وما تدرى ما الله، وقتلت من وحد الله؟! أما كان فيهم مستكره يراجع به التوبة، أو جاهل ترجى رجعتة؟^(١). فهذا القتل الكثير في أهل العراق أوغر عليه صدور عشائهم، وليس يبعد أن يكون موقفهم منه في معركة دير الجاثليق له علاقة بهذه الأحداث، فالذى قتل مصعباً هو زياد بن ظبيان، فلما ذهب إلى عبد الملك أمر له بألف دينار، فرفض ابن ظبيان أن يأخذ شيئاً وقال لعبد الملك: لم أقتله على طاعتك وإنما قتلته على قتل أخى النابىء^(٢)، وقيل: اشترك في قتله زائدة بن قدامة الثقفى وقال حين قتله: يا لثارات للختار^(٣).

٦- تهاون ابن الزبير في أمر الأمويين: كان الأولى أن يعمل ابن الزبير على منع الأمويين من الخروج من المدينة إلى الشام وبخاصة مروان بن الحكم وابنه عبد الملك، ولو فعل ابن الزبير ذلك لما وجد الأمويون من يلم شعثهم، ويعيد السلطة ثانية، فلم يفكر مروان بن عبد الملك في الخلافة إلا بعد أن خرج من المدينة ووصل الشام، ولم يذل الجهد المطلوب في دعم مناصره في الشام، كخروجه على جيش كبير لضبط الأمور بها، والقضاء على فتنة الأمويين عند ظهورها.

٧- إهماله الدعاية والإعلان: وأقصد بذلك عدم اهتمامه بالشعراء وإغداق الهدايا عليهم، صحيح أن دعوة عبد الله بن الزبير أيلها مجموعة من الشعراء كعبد الله ابن قيس الرقيات^(٤)، الذى قال:

أنت ابن ممتلج البطاح	كُـلـدِيـهـا فـكـدَـئِـهـا
فالبيت ذى الأركان	فالمستن من بطحائها
إلى أن قال:	
ولدت أغراً مباركاً	كالبدر وسط سمائها
فى ليلة لا نحس فيه	سحريها وعشائها
إن البلاد سوى بلادك	ضاق عرض فضائها

(١) مصنف ابن أبى شبة (٨٥/١٥). (٢) الكامل فى التاريخ (٥٤/٣).

(٤) ديوان عبيد الله بن قيس، تحقيق محمد يوسف، ص (١١٧).

فاجمع بنى إلى بنيك فأتت خير رعاها

نشهدك منا مشهداً ضنكاً على أعدائها

نحن الفوارس من قریش يوم جد لقائها^(١)

إلا أن المعركة الإعلامية انتصر فيها الأمويون انتصاراً كبير على ابن الزبير، فقد كانوا يعطون الشعراء ويشتررون الناس بالأموال، فهذا أعشى ربيعة من الشعراء الأمويين يقول:

أل الزبير من الخلفة كالتي عجل التاج بحملها فأحالها

أو كالضعاف من الحمولة حُملت مالا تطيق فضيحت أحمالها

قوموا إليهم لا تاموا عنهم كم للغواة أطلتم إمهالها

إن الخلفة فيكم لا فيهم ما زلتم أركانها وئمالها

أمسوا على المعروف قفلاً مغلقاً فانفض يمينك فافتح أقفالها^(٢)

وسألت الحديث عن اهتمام عبد الملك بالشعر والشعراء في الصفحات القادمة بإذن الله تعالى.

٨ - استخدام الشدة والقوة مع أخيه عمرو بن الزبير: إن الطريقة التي اتبعها ابن الزبير في القضاء على أخيه عمرو بن الزبير، بعد ما وقع في الأسر، جعلت الناس ينظرون إليه على أنه رجل تنقصه العاطفة والشفقة، وكان لذلك مرده السيئ على تعاطف الناس مع قضيته، فعمر بن الزبير كان يضرب الناس في المدينة بناء على تهم موجهة إليهم بشأن تعاطفهم وتعاملهم مع ابن الزبير، وكان معيناً من قبل الدولة، وكانت قراراته يتخذها بطبيعة عمله، وإن كان فيها شيء من التجني والخطأ والظلم، وبالتأكيد كان الكثير من الناس يتمنون أن يقوم ابن الزبير نفسه بحجسه، أو أن يطلب من كل الذين يدعون على عمرو بن الزبير بأنه ظلمهم أن يسامحوه ويصفحوا عنه، ويغفروا له خطاه^(٣)، لقد اعتبر البعض أن ابن الزبير

(٢) المصدر نفسه، ص (٨٧).

(١) موقف الشعر من الحركة الزبيرية، ص (٢٦).

(٣) مواقف المعارضة في خلافة يزيد، ص (٥٣٥).

ما هو إلا طالب سلطة ودولة وإلا لما تعامل مع أخيه بتلك القسوة^(١)، واستغل تلك الحادثة الشعراء الخصوم، فقد قال الضحّاك بن فيروز الديلمي ساخراً من ادّعاء عبد الله بن الزبير الزهد والصّلاح:

تخبرنا أن سوف تكفيك قبضة ويطنك شبرٌ أو أقلُّ من الشبر
وأنت إذا ما نلت شيئاً قضمته كما قضمّت نار الغضا حطب السدر
فلو كنت تجزى أو تبیت بنعمة قريباً لردتك العطوف على عمرو^(٢)
وقال عبد الله بن الزبير الأسدي مؤلفاً على ابن الزبير داعياً عليه:

تحدث من لاقيت أنك عائد وصرعت قتلى بين زمزم والركن
قتلتهم أخاكم بالسياط سفاهة فيالك للرأى المشلّ والافن^(٣)
إلى أن قال:

قطعت من الأرحام ما كان واشجاً على الشيب وابنت المخافة بالامن^(٤)

٩- تفوق خصوم ابن الزبير: ليس بمستغرب أن يتفوق بنو أمية على ابن الزبير، الذي لم تنح له الفرصة لأن يتولى إقليماً من الأقاليم ليكتسب الخبرة، في حين أن بنى أمية تهيأت لهم العديد من الفرص خاصة بعد أن آلت الخلافة إليهم في عهد معاوية بن أبي سفيان، وفي الجانب العسكري، نلمس تفوق بنى أمية على ابن الزبير من حيث التكتيك الحربي، وقيادة الجيوش، ولعل من أبرز ما يلاحظ في ذلك أن مروان بن الحكم قد خرج بنفسه على جيش كبير لضم مصر ثم باشر ابنه عبد الملك حرب العراق بنفسه، وهذا أتاح لهما التعرف على ما يدور في ساحة القتال عن كثب، كما أنه يعطى المقاتلين دفعة معنوية كبيرة، وفي المقابل نجد ابن الزبير يعتمد على قواده، أو ولاة الأقاليم في حروبه، ولم يغادر مكة قط. وقد انتقد عبد الملك بن مروان هذه السياسة فقال: إن عبد الله بن الزبير لو كان خليفة

(١) مواقف المعارضة في خلافة يزيد، ص (٥٣٥).

(٢) الحزب الزبيرى في أدب العصر الأموى، ثريا ملحس، ص (٢٢٥).

(٣) المصدر نفسه، ص (٢٢٨)، الأفن: ضعف الرأى.

(٤) المصدر نفسه، ص (٢٢٨).

كما يزعم لأبدى صفحته، وآسى أنصاره بنفسه، ولم يفرز ذنبه في الحرم^(١)، ويلاحظ أيضاً أن بنى أمية منذ صراعهم مع ابن الزبير كانوا دائماً في موضع المهاجم بعكس ابن الزبير الذى ظل في موقف الدفاع^(٢).

١٠- الظروف التى نشأت فيها حركة ابن الزبير: إن من الإنصاف أن نذكر أن الظروف السيئة التى وجدت فيها حركة ابن الزبير أسهمت إلى حد كبير فى سقوط خلافته، وتمثلت هذه الظروف بظهور التيارات والاتجاهات المذهبية، والقبلية، واتعدام الاستقرار السياسى الذى هو من أهم الشروط لقيام حكم مستقر، لقد أشغل الحوارج ابن الزبير كثيراً، كما أن حركة المختار أخذت من جهده ووقته ورجاله، فهذه الحركات ذات المنطلقات العقائدية أشغلت ابن الزبير كثيراً عن التفكير فى تنظيم دولته، كما استنزفت الكثير من طاقاته المادية والبشرية^(٣).

رابعاً: رثاء عبد الله بن الزبير:

رثى ابن الزبير بقصائد كثيرة مبكية حزينة حفظها لنا التاريخ، ولم نهملها الليالى، ولم تفصلها عنا حواجز الزمن، ولا أسوار القرون، وما قيل فى رثائه ما قاله عبد الله بن أبى مسروح:

لقد أدركت كتاب أهل حمص	لعبد الله طرقاً غير وعل
شجاع الحرب إذ شدت وقوداً	وللحادين غير محل رحل
ومن ذا يكره الأبطال منه	إذا اعتشوا طريقاً غير سهل
فمال الشامتين بنا أصيبوا	وقلوا من سراتهم مثل ^(٤)

وقال قيس بن الهيثم السلمى:

فقلنا مصعباً وأخاه لما	نفت سماءهما للحولا
وكنا لا يرام لنا حريم	تسحب فى مجالسنا الذبول
إذا أمن الجنب وإن فزعنا	ركبنا الخيل واجتبتنا الشللا

(١) الطليقات (٥/٢٣٢).

(٢) عبد الله بن الزبير للخرائى، ص (١٩٩).

(٣) المصدر نفسه، ص (١٩٩).

(٤) تاريخ ابن عساكر (٣/١٩٣).

ونوطتهم بها وطأ ثقيلاً	ونرمى بالعدوة من رمانا
لقد أصبحت بعدعما ذليلاً	فيا لهفى ولهف أبى وأمى
ألا أصبحت فى القتلى قتيلاً	ويا لهفًا على ما فات منى
يذكرنى ابن مروان الذُّحولا	ولم أصبح لأهل الشام نصِّباً
ولا إذناً ولا حبساً جميلاً	فلا رفداً يعدّ ولا غناء
لقد ضلّ ابن مروان السيلاً ^(١)	ولكن بين ذلك بين بين

(١) تاريخ دمشق لابن عسّكر (٣٠/١٩٣، ١٩٤).

الفصل السابع

عهد أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان دون الفتوحات

اجتمعت الأمة بعد مقتل عبد الله بن الزبير على عبد الملك بن مروان، وأصبح الخليفة الشرعي، وهو أول خليفة ينتزع الخلافة بقوة السيف والقتال، مما أثر على الفقه السياسي بعد ذلك أكبر الأثر، فإذا كان معاوية قد أصبح خليفة بعد الصلح مع الحسن بن علي واجتماع الأمة عليه طواعية، عام الجماعة، وإذا كان ابنه يزيد قد بوع من الأمصار في حياة أبيه ثم بعد وفاته، وإذا كان ابن الزبير قد بوع بعد وفاة يزيد وهو بمكة من عامة الأمصار عن رضا واختيار، فإن عبد الملك أول خليفة انتزع الخلافة انتزاعاً وباعه كثير من الناس، بعد أن قتل عبد الله بن الزبير ليبدأ عصر الخليفة المتغلب، وهو ما لم يكن للأمة به عهد من قبل، لقد أجمع الصحابة - رضى الله عليهم - على أن الإمامة إنما تكون بعقد البيعة بعد الشورى والرضا من الأمة، كما أجازوا الاستخلاف بشرط الشورى ورضا الأمة بمن اختاره الإمام، وعقد الأمة البيعة له بعد وفاة من اختاره دون إكراه، كما أجمعوا على أنه لا يسوغ فيها التوارث، ولا الأخذ لها بالقوة والقهر، وأن ذلك من الظلم المحرم شرعاً^(١). قال ابن حزم: لا خلاف بين أحد من أهل الإسلام أنه لا يجوز التوارث فيها^(٢)، غير أن الأمر الواقع بدأ يفرض نفسه، وصار بعض الفقهاء - بحكم الضرورة - يتأولون النصوص لإضفاء الشرعية على توريثها وأخذها بالقوة، لتصبح هاتان الصورتان بعد مرور الزمن هما الأصل الذي يمارس على أرض الواقع، وما عداهما نظريات لا حظ لها من التطبيق العملي^(٣)، إلا في حالات نادرة.

وأصبحت سنة هرقل وقبصر بديلاً عن سنة أبي بكر وعمر^(٤).

وقد أجاز كثير من الفقهاء طريق الاستيلاء بالقوة من باب الضرورة مع إجماعهم على حرمتها مراعاة لمصالح الأمة وحفاظاً على وحدتها، وأصبح الواقع يفرض مفاهيمه على الفقه والفقهاء، وصارت الضرورة والمصلحة العامة تقتضي

(٢) الفصل بين الليل والنحل (٤/١٦٧).

(٤) المصدر نفسه، ص (١١٩).

(١) الحرية أو الطوفان، ص (١١٩).

(٣) الحرية أو الطوفان، ص (١١٩).

تسويغ مثل هذه الطرق. إن الاستبداد والاستيلاء على حق الأمة بالقوة، وإن كان يحقق مصلحة آتية، إلا أنه يفضي إلى ضعف الأمة مستقبلاً، وتدمير قوتها وتمزيق وحدتها، كما هو شأن الاستبداد في جميع الأعصار والأصوار وأن ما يُخشى من افتراق المسلمين بالشورى خير من وحدتهم بالاستبداد على المدى البعيد^(١)، وإن الاستمرارية في ممارسة الشورى مع ما يعترها من عوائق ومصاعب تُثري الأمة في الفقه السياسي، وتقطع بها مسافات كبيرة في هذا المجال، ولهذا تعثر الفقه السياسي في مسيرته التاريخية ولم يتطوّر الانطلاقة المطلوبة منه بسبب النظام الوراثي والاستبدادي.

إن عبد الملك بن مروان شق طريقه نحو الملك بسفك الدماء، وقتل الأبرياء، والخروج على الخليفة الشرعي عبد الله بن الزبير، فلم يراع حرمة كصحابي جليل، ولم يلتزم عذراً لابن عمه عمرو بن الأشدق، ويحرص على الوفاء لعهد، ولم يحترم الزمالة والصداقة مع مصعب بن الزبير، ولا ننكر بأن عبد الملك بن مروان كان من عقلاء الرجال ودهانهم، ومن أكثرهم حزمًا وشجاعة وإقداماً^(٢)، وقد أثبت عبد الملك كفاءة عالية في إدارة الدولة وسياساتها، وكان غير هيب يمتضى إلى هدفه بعزيمة ثابتة، ولا يعرف اليأس إلى نفسه سيلاً، ولا يتردد عن قيادة المعارك بنفسه، ولقد استطاع بعد جهود جبارة أن يعيد الوحدة ويجمع شمل الأمة الإسلامية، وأن يصفى خصومه الواحد بعد الآخر، بالصبر والجلد والمتابعة، وعمل على توطيد دعائم دولته ونجح في ذلك نجاحاً فائقاً، ولم تكن تأخذه هواة أو رحمة بكل من يحاول أن يعكر صفو الدولة أو يخرج عليها وقد استحق عبد الملك عن جدارة لقب المؤسس الثاني للدولة الأموية، بعد معاوية مؤسسها الأول^(٣)، وقد عمل على توطين الأمن في البلاد وتفرغ للخوارج وقمع الثورات، ومن أشهر الحركات التي خرجت في عهده، حركة الأزارقة والصفرية وابن الأشعث، واستطاع أن يتصر عليها جميعاً، إن عبد الملك بن مروان أصبح أمير المؤمنين بعد مقتل ابن الزبير وبيعة المسلمين له، ومذهب عامة أهل السنة

(١) الحرية أو الطوفان، ص (١٢٣).

(٢) العالم الإسلامي في العصر الأموي.

(٣) سير اعلام النبلاء (٢٤٩/٤).

والجماعة، أن الإمامة يصح أن تتعقد لمن غلب الناس، وقعد بالقوة فى موضع الحكم^(١)، إلا أنه يجب أن يفهم أن هذه حال ضرورة، والضرورات تبيح المحظورات، فهذه حال إلجاء واضطرار كآكل الميتة ولحم الخنزير، وقبولها لأنها خير من الفوضى التى تعم الناس. وعلى هذا فإنه يجب ألا توطن الأمة نفسها على دوام هذا الوضع، بل يجب عليها أن تعمل على تغيير الإمامة الناقصة بإمامة كاملة مستوفاة الشروط المطلوبة فى الإمام الحق؛ بالوسائل التى لا يكون فيها فتنة بين الناس، ويجب السعى دائماً لأن يكون الإمام آتياً عن الطريق الصحيح وهو طريق أهل الحل والعقد، ومع إن إمامة المتغلب تتعقد نظراً إلى حال الضرورة، كما قلنا، إلا أن الغالبية العظمى من علماء المسلمين لم يجيزوا أن يكون القهر طريقاً لانتعقاد إمامة الكافر للمسلمين^(٢)، وإذا كانت حال القهر يمكن أن يتسامح فيها فى بعض شروط الإمامة كالعلم أو العدالة أو البلوغ، إلا أن شرط الإسلام لا يمكن أبداً إسقاطه عن الإمام، وعلى هذا، فلو تغلب كافر على هذا المنصب فلا يجوز شرعاً - كما يرى ذلك الجمهور - السكوت على هذا الوضع ويجب خلع هذا المتغلب بقوة السلاح^(٣)، لأن الله سبحانه يقول: ﴿وَلَن يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ [النساء: ١٤١].

(١) الأحكام السلطانية لأبى يعلى، ص (٧، ٨)، رياسة الدولة، ص (٤-٣).

(٢) حاشية نور الدين الشيرازى على شرح الرملى (٧/٣٩٢).

(٣) رياسة الدولة فى الفقه الإسلامى، ص (٥-٣).

المبحث الأول

القضاء على حركة الخوارج

ظل الخوارج فرقة واحدة يتبنون أفكاراً ومبادئ واحدة بصفة عامة إلى ما بعد وفاة يزيد، ثم بدأوا يشتقون على أنفسهم وكلما اختلف أحدهم مع رفاقه في الرأي، انشق عنهم مكوناً له فرقة خاصة، حتى وصل عدد فرقهم إلى أكثر من ثلاثين فرقة^(١)، ومن أشهر فرق الخوارج التي قاتلها عبد الملك: الأزارقة والصفرية. أولاً: الأزارقة:

هم أتباع نافع بن الأزرق، الذين يعدون أشد فرق الخوارج تطرفاً في الأفكار والمبادئ وجنوحاً إلى العنف، وكان زعيم هذه الفرقة هو أول من أحدث الخلاف بين الخوارج لظرفه، فقد برئ من القاعدين، الذين لا يخرجون معه للقتال، كما قال بكفر من لم يهاجر إليه^(٢). فضلاً عن إباحته أموال ودماء مخالفيه، وتكفيره لمرتكب الكبيرة وحكمه بخلوده في النار^(٣)، ومن أهم ما تميزت به هذه الفرقة:

- الانفصال الكامل عن المجتمع المسلم، حيث زعم نافع وأتباعه أن دار مخالفهم دار كفر.

- إيمانهم بمبدأ الاستعراض، فكانوا يتعرضون للناس بالقتل والنهب، فقد أباحوا لأنفسهم قتل الرجال والنساء والصبيان «من المسلمين».

- أنهم كفروا القعدة، ونافع أول من أظهر البراءة من القعدة عن القتال، وإن كانوا موافقين له على دينه، وكفر من لم يهاجر إليه. فهذه من أهم البدع التي فارق بها الأزارقة بقية الخوارج^(٤).

وقد فارق الأزارقة بقيادة نافع بن الأزرق عبد الله بن الزبير عند ما تبين لهم أنه لم يكن على رأيهم فيما يذهبون إليه، وقد اتبث أفراد هذه الفرقة الخارجية في

(١) مقالات الإسلاميين للأشعري (١/١٥٧)، رياسة الدولة في الفتنة الإسلامي، ص (٣٠٥).

(٢) مقالات الإسلاميين (١/١٥٧). (٣) معالم الإسلام في مصر الأموي، ص (٤٥٦).

(٤) الخوارج... دراسة وتقدّم للشيخ، ناصر الحوري، ص (٧٦).

مناطق البصرة والاهواز وما ورامها من بلاد فارس وكرمان في أيام عبد الله بن الزبير وصاروا يحاربون المسلمين جهاراً^(١)، وجاءت تولية المهلب على حرب الأزارقة بناء على اختيار أهل البصرة له، واقتصران ذلك بموافقة عبد الله بن الزبير^(٢)، إلا أن المهلب لم يخرج لقتالهم إلا بعد أن اشترط على أهل البصرة جملة شروط أجابوه إليها، فحُوِّلَ الحق باختيار من يشاء من المقاتلة، وأن تكون له إمرة وخراج كل بلد يقع في حوزته^(٣)، وانتخب المهلب اثني عشر ألف رجل من أخماس البصرة، ولم يكن يبيت المال سوى مائتي ألف درهم، عجزت عن عطاء الجند وعن تجهيزاتهم، فبعث المهلب إلى التجار وقال لهم: إن تجارتكم منذ حول قد كُسِرَتْ بانقطاع موارد الاهواز وفارس عنكم، فهلّمّ فبايعوني واخرجوا معي أوفيكم إن شاء الله حقوقكم، فأخذ منهم من المال ما يصلح به عسكره، واتخذ لأصحابه ما يلزم من التجهيزات، فلما انتصر المهلب على الخوارج، قام بجباية الخراج من الكور حتى قضى للتجار ما أخذ منهم^(٤).

استمر المهلب يقاوم الخوارج ما يقرب من عامين، ثم استدعاه مصعب بن الزبير الذي أصبح والي البصرة من قبل أخيه عبد الله، ليشترك معه في حرب المختار الثقفي سنة ٦٧هـ، وبعد هزيمة المختار عين مصعب المهلب والياً على الموصل والجزيرة وأذربيجان وأرمينية^(٥)، ولكن أحداً لم يستطع أن يقوم مقام المهلب في مقاومة الخوارج، مما اضطر مصعباً أن يستدعيه من الموصل ليتولى قتالهم من جديد^(٦)، وبينما المهلب يقاوم الخوارج في الاهواز تمكن عبد الملك بن مروان من سيطرة الدولة الأموية على العراق، بعد مقتل مصعب بن الزبير سنة ٧٢هـ^(٧)، وولى أخاه بشر بن مروان على العراق، وأمره بإبقاء المهلب على حرب الخوارج ومساعدته، فعمل بشر بما أمره به أخوه، وبرهن المهلب على إخلاصه في حرب

(١) آل المهلب بن أبي صفرة ودورهم في التاريخ، ص (٣٧).

(٢) تاريخ الطبري، نقلاً عن آل المهلب بن أبي صفرة، ص (٣٧).

(٣) الكامل في التاريخ، نقلاً عن آل المهلب بن أبي صفرة، ص (٣٧).

(٤) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين، ص (٣٨٣).

(٥) تاريخ الطبري نقلاً عن المعالم الإسلامية في العصر الأموي، ص (٤٦٢).

(٦) المصدر نفسه، ص (٤٦٢). (٧) المصدر نفسه، ص (٤٦٢).

الخوارج الأزارقة مهما كانت السلطة التي تصدر إليه الأوامر^(١)، فكما قاتلهم تحت لواء آل الزبير استمر يقاتلهم تحت لواء عبيد الملك، ولما أسندت ولاية العراق إلى الحجاج بن يوسف الثقفي سنة ٧٥هـ جدّ في مساعدة المهلب وحشد له العراقيين وشد أزره، فاشتد في مقاومتهم حتى تمكن من القضاء على خطرهم، وقد أتاح له الخوارج أنفسهم فرصة كسر شوكتهم عندما انقسموا على أنفسهم قسمين، قسم تزعمه رجل اسمه عبد ربه فقد قضى عليه المهلب نهائياً^(٢)، وأما قطري بن الفجاءة زعيم القسم الثاني ومجموعته فقد رحلوا إلى طبرستان، ولكن المهلب تمكن من القضاء عليهم سنة ٧٧هـ بمساعدة جيش أرسله إليه الحجاج بقيادة سفيان بن الأبرد الكلي^(٣)، وهكذا قضى المهلب على خطر من أكبر الأخطار التي هددت الدولة الأموية في عهد عبد الملك بن مروان، وهم الخوارج الأزارقة الذين كان مسرح عملياتهم العراق وبلاد فارس وكرمان والأهواز، واستمرت حركتهم ثلاثة عشر عاماً ٦٥ - ٧٨هـ^(٤).

١ - وصف المهلب بن أبي صفرة الأزدي وشيء من أقواله:

وصف المهلب بأنه كان نزر الكلام وجيزه، يفضل فعله على لسانه^(٥)، متلفظاً في إجاباته^(٦)، كأنما للسر^(٧)، حليماً في موضع الحلم، شديداً في موضع الشدة، وإن كان الحلم أغلب عليه، فيروى أن رجلاً شتمه قلم يرد عليه، فقيل له: لم حلمت عنه؟ قال: لم أعرف ملوّه وكهرت أن أبهت بما ليس فيه^(٨)، واتصف المهلب بصبره وأثاته في أعماله وحروبه، وكان يقول: أناة في عواقبها فوئ خير من عجلة في عواقبها ذلك^(٩)، وعندما كان الحجاج يستعجله بمناجزة الأزارقة الخوارج، أجابه بقوله: إن البلاء كل البلاء أن يكون الرأي لمن يملكه دون من يصره^(١٠)، وما اشتهر به المهلب في حروبه هو إعداده للبيات وإحكامه الأمور^(١١)، أي أنه كان

(١) العراق في العصر الأموي، ص (٢٣٣، ٢٣٤). (٢) تاريخ الطبري (٧/ ٨٢ - ٨٩).

(٣) المصدر نفسه، نقلاً عن المعالم الإسلامي، ص (٢٦٤). (٤) المعالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٤٦٤).

(٥) الأخبار الطوال، ص (٢٨١). (٦) اللصون في الأدب، ص (١٨٧).

(٧) للحسان والأضداد، ص (١٤)، كل للمهلب ص (٢٢).

(٨) الكامل في اللغة والأدب (٢/ ٣١٤)، كل للمهلب، ص (٢٢).

(٩) للحسان والمساوي (٢/ ٩١). (١٠) المقصد القريب (١/ ٨٧).

(١١) البيان والخبير (١/ ٢٥٣).

بباغت أعداءه بشن الهجوم عليهم ليلاً فيحرز انتصارات مؤزرة، واشتهر المهلب بكرمه وسخائه، ومن أقواله لأبنائه في هذا الباب: ما رأيتم أحداً بين يدي قط إلا أحببت أن أرى ثيابي عليه، واعلموا يا بني أن ثيابكم على غيركم أحسن منها عليكم^(١)، وكان يحرص على شراء ود الناس، وله قول مأثور في ذلك: عجبت لمن يشتري الممالك بماله، ولا يشتري الأحرار بمعروفه^(٢)، وقيل له: بما ظفرت؟ قال: بطاعة الحزم، ومعصية الهوى^(٣).

٢- من أساليب المهلب في قتال الخوارج:

كانت سياسة المهلب تقوم على النفس الطويل في محاربة الخوارج، وكان ينتظر تفجيرهم من الداخل، حتى يهون عليه أمرهم ويسهل القضاء عليهم، فقد كتب إلى الحجاج: إني انتظر منهم ثلاث خصال: موت صاحبهم قطرى بن الفجاءة، أو فرقة وتشتيتاً، أو جوعاً قاتلاً^(٤)، ولم تخطئ تقديرات المهلب للخوارج إذ سرعان ما دب الشقاق في صفوف الأزارقة، فما كان من المهلب إلا أن استهز الفرصة فصعد الخلاف في صفوفهم، فعمد إلى حيلة ناجحة، فقد عرف بين الخوارج رجلاً يصنع السهام المسمومة، فأرسل المهلب أحد أصحابه، بكتاب أمره أن يلقيه بين عساكر قطرى سرّاً كتب فيه: أما بعد، فإن نصالك وصلت وقد أنفذت إليك ألف درهم. فلما استوضح عن الصانع أنكر، فقام قطرى بن الفجاءة بقتله، فخالفه بذلك عبد ربه الكبير ووقع خلاف جديد^(٥). وتعميقاً للخلاف في صفوف الخوارج جند المهلب رجلاً نصرانياً وأمره أن يسجد لقطرى بن الفجاءة، فلما شاهده الخوارج أنكروا ذلك عليه وقتلوا النصراني واتهموا زعيمهم بتأليه نفسه^(٦). وأخذ الخوارج يقتتلون فيما بينهم، بينما المهلب ينتظر النتائج النهائية، التي تسفر عنها هذه التصفيات، ليستفرغ لها عما جعله لا يمثل لأمر الحجاج عندما طالبه بمقاتلتهم، بل كتب له: إني لست أرى أن أقاتلهم ما دام يقتل بعضهم بعضاً، فإن تموا على ذلك، فهو الذي تريد وفيه هلاكهم، وإن اجتمعوا لم يجتمعوا إلا وقد رمق بعضهم بعضاً، فأناهضهم حيثنذ، وهم أمون ما كانوا وأضعفهم شوكة إن

(٢) آل المهلب بن أبي صفرة، ص (٢٤).

(٤) الفتح (١٤/٧).

(٦) الكامل في التاريخ (١٢٨/٣).

(١) فلاذ العيان في محاسن الأعيان ص (١٩٨).

(٣) سرح العيون لابن نبة، ص (١١٣).

(٥) الكامل في الأدب (١١٣٩/٣، ١١٤٠).

شاء الله تعالى^(١)، فكف عنه الحجاج، وتركهم المهلب يقتلون شهراً لا يحركهم^(٢)، ثم سار إليهم المهلب وتويعت له الخوارج بقيادة عبد ربه الكبير، ثم تلا ذلك قتل شديد تمكن المهلب في نهايته من طردهم من جيرفت، ثم لاحقهم حتى هزمهم هزيمة منكرة، وقتل زعيمهم عبد ربه، ولم ينج منهم إلا عدد قليل^(٣)، ولعل نجاح المهلب يعود إلى أسلوبه الحربي، الذي يعتمد على المطاولة ويتجنب العجلة، بجانب قيادته الحكيمة وشجاعته وخبرته العسكرية ومكره في الحروب^(٤). قال الشاعر:

قد يدرك المرء بالتدبير ما عجزت عنه الكمأة ولم يحمل على بطل
وتنتيجة انتصاراته ضد الخوارج، فقد رأى فيه الخليفة عبد الملك بأنه قادر على إيجاد التوازن بين الأطراف القليلة المتنازعة فولاه على خراسان، فمكث فيها خمس سنوات إلى أن توفي عام ٨٢هـ^(٥).

٣ - قطرى بن الفجاءة التميمي:

خرج زمن مصعب بن الزبير، فبقي عشرين سنة يقاتل ويسلم عليه بالخلافة^(٦) -
عند الخوارج الأزارقة - وهزم الجيوش، واستفحل بلاؤه، جهز إليه الحجاج جيشاً
بعد جيش فيكرهم، وغلب على بلاد فارس، وله وقائع مشهودة، وشجاعة لم
يسمع بمثلا وشعر فصيح سائر^(٧)، فله:

أقول لها وقد طارت شعاعاً من الأبطال ويحك لن تراعى
فإنك لو سألت بقاء يوم على الأجل الذي لك لم تطاعى
فصبراً في مجال الموت صبراً فما نيل الخلود بمطاع
ولا ثوب الحياة بثوب عزٍّ فيطوى عن أذى الخنع البراع
سبيل الموت غاية كل حى وداعية لأهل الأرض داعى
ومن لم يُعْبَط يهرم ويسأم وتُلمه المنون إلى انقطاع

(١) الكامل في التاريخ (١٢٩/٣).

(٢) الكامل في التاريخ (١٢٩/٣).

(٣) الكامل في التاريخ (١٥٢/٣).

(٤) سير أعلام النبلاء (١٥٢/٤).

(٥) الأخبار الطوال، ص (٢٧٦).

(٦) تجميد الدولة الأموية، ص (٩٥).

(٧) شذرات الذهب (١/٣٢٥).

وما للمرء خيراً في حياة إذا ما عُدَّ من مسقط النعاع^(١)

وقد أرسل الحجاج لحربه سفيان بن الأبرد الكلبى، فانتصر عليه وقتله، وقيل: عثر به الفرس، فانكسرت فخذه بطبرستان، فظفروا به وحُمل رأسه سنة تسع وسبعين إلى الحجاج، وكان خطيباً بليغاً كبير المحلّ من أفراد زمانه^(٢).

ثانياً: الخوارج الصفرية:

الخوارج الصفرية هم أحد فرق الخوارج الرئيسية، وفي تعيين نسبتهم أقوال عدة، فقيل: إنهم أتباع زياد بن الأصفر، وقيل: ابن عبد الله بن صفار، وقيل: عبد الله ابن قبيصة وأطلق عليهم ذلك اللقب لأن العبادة أنهكهم فاصفرت وجوههم، فسبوا إلى تلك الصفرة^(٣)، وإيّا كان ذلك السبب فقد بدأت خطورة أمرهم من الصالحية أو أتباع صالح بن مسرح التميمي، ذلك الرجل الذي كان موطنه بين نصيبين ومساووين، وهو مؤسس فرقة الخوارج الصالحية، وسمت هذا الرجل الصمت والهدوء، وعدم التعجل، لذا ظل يعلم الناس في هدوء وسكينة عشرين سنة^(٤)، وكان من أهم أتباعه وأنصاره، ذلك الرجل المقدم الذي دوّخ جيوش الحجاج في مواقع عدة، وهو شبيب بن يزيد الشيباني، والذي كان يسكن في الجانب الأيمن من الفرات في صحراء الكوفة، وبدأ أمر الخوارج يعلو، ولاسيما بعد محاولة شبيب اغتيال عبد الملك بن مروان في موسم الحج، لولا وصول الخبر إلى عبد الملك فأخذ حذره وانقضى الموسم بسلام، وبدأ الحجاج في التضييق على صالح وأتباعه، فنزلوا جميعاً وبعثوا إلى إخوانهم واستعدوا للخروج على دولة الخلافة. وكان الرجل من الخوارج كأنه جيش بمفرده بعثته وعنايته، وكان وقعات الخوارج مع جيوش الحجاج كثيرة العدد وقد بدأت هذه الفرقة بالخروج على دولة الخلافة وهم مائة وعشرون^(٥). وكانت بداية هذه الثورة من الموصل في شمال العراق وكانت ثورة خطيرة جداً، فقد تمكن قائد لها شبيب بن يزيد من هزيمة العديد من جيوش الحجاج الجرارة وهي في عدد قليل، وتمكن من دخول الكوفة^(٦)، بعد

(٢) المصدر نفسه (١٥٢/٤).

(١) سير أعلام النبلاء (١٥٢/٤).

(٣) الخوارج: ناصر عبد الله، ص (٨١)، الحجاج بن يوسف، جمال محمود، ص (٨١).

(٤) تاريخ الطبري (١٠٤/٧ - ١١٢). (٥) تاريخ الطبري (١٠٨/٧).

(٦) سير أعلام النبلاء (١٤٦/٤).

أن قتل خمسة قواد أرسلهم الحجاج لحربه واحداً بعد واحد، وكانت زوجته غزالة عديمة النظير في الشجاعة^(١)، وكانت نذرت أن تصلى في جامع الكوفة ركعتين تقرأ فيهما بالبقرة وآل عمران^(٢)، ووفت بنذرهما^(٣)، وغير عمران بن حطان شاعر الخوارج الحجاج فقال:

أسد على وفى الحروب نعمة فتخاء تنفّر من صفيير الصافر
هلاً كررت على غزالة في الوغى بل كان قلبك في جناحي طائر
قرعت غزالة قلبه بفوارس تركت مناظره كأس الفسابر^(٤)

وقد قتل شبيب عدداً من أشراف الكوفة، ولكنه لم يتمكن من البقاء فيها فخرج منها، ثم عاد إليها ثانية وضرب عليها الحصار بعد أن هزم جيشاً للحجاج عدته ألوف، وقتل قائده عتاب بن ورقاء، وهو وستمائة رجل^(٥)، ولما يش الحجاج من أهل الكوفة لتقاعسهم عن القتال، وهالته هزائمهم المتكررة وهم في أعداد كبيرة أمام شبيب وهو في أعداد قليلة، أرسل إلى عبد الملك بن مروان يطلب مدداً من أهل الشام واضطر الحجاج أن يقود الجيش بنفسه، واستطاع هزيمة شبيب لأول مرة، فلابد بالاهواز، فأرسل الحجاج خلفه جيشاً التقى به هناك، ولم تكن النتيجة حاسمة لأى من الفريقين، غير أن شبيب غرق بينما كان يعبر أحد الأنهار، فلما سقط قال: ﴿لَيْقِضِي اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ [الأنفال: ٤٢] وانغمس في الماء، ثم ارتفع وقال: ﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [الأنعام: ٩٦] وغرق^(٦)، وبهذا تخلص منه الحجاج بعد أن كبد الدولة كثيراً من الأموال والأرواح^(٧)، ولولا الله ثم تدخل عبد الملك لكان من الممكن أن تتغير الأوضاع السياسية في العراق والمناطق الشرقية، فقد استطاع أن يسوى المشكلة، ووضع لها الحل المناسب من تجهيز الجيوش وإرسالها، وتولية القادة المحنكين ليواجهوا شبيباً^(٨). ومن اللطائف التي تذكر: حضر عتبان الحروري عند عبد الملك بن مروان فقال: أنت القاتل:

(١) سير اعلام النبلاء (٤/١٤٥، ١٤٦). (٢) الكامل في التاريخ (٣/١٢١).

(٣) شذرات الذهب (١/٣١٦). (٤) سير اعلام النبلاء (٤/١٤٧) تاريخ ابن عساکر (٤٦/٣٣٨).

(٥) للعراق في العصر الأموي، الراوى، ص (٢٣٨).

(٦) الكامل في التاريخ (٣/١٢٣). (٧) انظر: تاريخ الطبری (١٠٤ - ١١٢).

(٨) تجديد الدولة الأموية في عهد الخليفة عبد الملك، ص (١٠٦).

فإن يك منكم كان مروان وابنه وعمرو ومنكم هاشم وحبيب
فمننا حصينُ والبطينُ وقعبُ ومننا أميرُ المؤمنين شبيبُ
فقال: إنما قلت: ومننا أميرُ المؤمنين شبيبُ. على النداء فأعجبه وأطلقه^(١).
وهذا الجواب في نهاية الحسن، فإنه إذا كان «أمير» مرفوعاً كان مبتدأ فيكون شبيب
أمير المؤمنين، وإذا كان منصوباً فقد حذف منه حرف النداء ومعناه: يا أمير المؤمنين
منا شبيب، فلا يكون شبيب أمير المؤمنين، بل يكون منهم^(٢).

١ - من شعراء الخوارج عمران بن حطان: هو عمران بن حطان بن ظبيان،
السدوسي البصري، من أعيان العلماء، لكنه من رؤوس الخوارج، حدث عن عائشة
وأبي موسى الأشعري وابن عباس، قال أبو دلود: ليس في أهل الأهواء أصحُّ
حديثاً من الخوارج ثم ذكر عمران بن حطان، وأبا حسان الأعرج^(٣)، وقد تميزت
حياته أول الأمر بأنه فقيه ومحدث على منهج أهل السنة ثم تزوج قرية له - كانت
على مذهب الخوارج - يريد أن يصرفها عن مذهبها، لكنها استمالت إلى مذهبها،
كان ذلك وقد كبرت سنه وطال عمره، فضعف عن الحرب، وقنع بالدعاية إلى
مذهبه بلسانه، ولم يستطع أن يشارك في الحرب بسيفه ورضى القعدة من الصفرية
منه بهذا البيان، وطارده الحجاج، ففر من العراق إلى الشام وجعل ينتقل من مدينة
إلى مدينة في استخفاء وتقويه وتغيير للأسماء، ونزل على روح بن زنباع الجذامي
وأنس إلى كرمه وأخلاقه، وادّعى أنه أزدى، فاستضافه روح سنة كاملة كان فيها
معجباً بتقوى ضيفه الأزدى وعلمه وأدبه، وكان روح لا يسمع شعراً نادراً أو حديثاً
غريباً عند عبد الملك ثم يقصه على صاحبه، أو يسأله عنه، إلا وجدّه عليماً به،
وزائداً عليه، وذات يوم حدث روح عبد الملك بن مروان بمزايا ضيفه الأزدى فقال
عبد الملك إنه عمران بن حطان فأحضره^(٤)، وكان عبد الملك بن مروان قد أهدر
دمه لما بلغ شعره عبد الملك في علي رضي الله عنه، وأدركته حمية لقرباته من علي
رضى الله عنه ووضع عليه العيون. وشعر عمران في علي قوله:

(٢) المصدر نفسه (٤/٥٦٦).

(١) سير اعلام النبلاء (٤/١٠٦).

(٣) المصدر نفسه (٤/٢١٤).

(٤) ادب السياسة في العصر الأموي، ص (٥٢٦)، سير اعلام النبلاء (٤/٢١٦).

يا ضربة من تقى^(١) ما أراد بها إلا ليلبلغ من ذى العرش رضوانا
إني لأذكره حيناً فأحسبه أوفى البرية عند الله ميزانا
أكرم بقوم بطون الطير قبرهم لم يخلطوا دينهم بغياً وعدوانا^(٢)
وعندما علم عمران بطلب عبد الملك له هرب إلى الجزيرة، ثم لحق بعمان
فأكرموا^(٣) وقال شعراً في روح بن زنباع لما فارقته حيث قال:

يا روح كم من كريم قد نزلت به قد ظنّ ظنّك من لحم وغسان
حتى إذا خفته زايست منزله من بعد ما قيل: عمران بن حطان
قد كنت ضيفك حولاً ما تُروعنى فيه طوارق من إنس ولا جان
حتى أردتَ بى العظمى فأوحشنى ما يوحش الناس من خوف ابن مروان
لو كنت مستغفراً يوماً لطاغية كنت المقدم فى سرٍّ وإعلان
لكن أبست لى آيات مُفصّلة عقد الولاية فى «طه» و«عمران»^(٤)
فهو فى ثثائه على ابن زنباع لم يبح لنفسه أن يستغفر له، لأنه ليس فى رأيه من
يستحقون المغفرة، فهو طاغية وكافر، على طريقة أكثر الخوارج فى تكفير
مخالفهم^(٥)، وكان من فحول الشعراء، وقد شهد له بذلك الفرزدق، فقد وقف
عمران بن حطان ذات يوم على الفرزدق وهو ينشد الناس فقال له:

أيها السائل ليُعطى إن لله ما بأيدى العباد
فسل الله ما طلبت إليهم وارحُ فضل المقسم العواد
لا تقل لئيم ما ليس فيه وتسمى البخيل باسم الجواد^(٥)

وجاء فى رواية أن الفرزدق قال: الحمد لله الذى شغل عنا هذا بيدعته، ولولا
ذلك للقينا منه^(٦) عتاً، ومن شعر عمران فى الزهد فى الدنيا والتزود للأخرة، فعن
قتادة قال: لقيني عمران بن حطان، فقال: يا أعمى، احفظ عني هذه الأبيات:

(١) سير أعلام النبلاء. (٤/٢١٥).
(٢) المصدر نفسه (٤/٢١٥).
(٣) المصدر نفسه (٤/٢١٥).
(٤) أدب السباسة فى العصر الأموى، ص (٥٣٠).
(٥)، (٦) تاريخ دمشق (٤٦/٣٣٦).

حتى متى تُسقى النفوس بكأسها ريب المنون وأنت لاه ترتع
أفقد رضىت بأن تُعلل بالئى وإلى المنيّة كل يوم تُدفعُ
أحلامُ نوم أو كظل زائلٍ إن اللبيب بمثلها لا يُخدعُ
فتزودن ليوم فقرك دائماً واجمع لنفسك لا لغريك تجمع^(١)

ومن شعره فى الموت ورتاء مرداس قوله:

إن كنت كارهة للموت فارتملى ثم اطللى أهل أرضٍ لا يموتون
فلست واجدة أرضاً بها بشر إلّا يروحون أقواجاً ويفدون
إلى القبور فما تنفك أربعة بذى سرير إلى لحد يمشون
يا حمز قد مات مرداس وأخوته وقبل موتهم مات النبون^(٢)

وقد شهد له النقّاد فى الشعر بأن شعره كان يتسم بانتقاء مفرداته فى غير نوع وإغراب، وبجزالة عباراته فى نسق لا تعقيد فيه، ولا التواء، ولا اعتساف بتقديم وتأخير، وكان يستعد عن الخيال وما يجره من تهويل وتضخيم^(٣)، وما يذكر فى سيرة عمران بن حطان أن الحجاج ظل يطارده ويطلبه طويلاً حتى ظفر به، فقال للحرس: اضرب عنق ابن الفاعلة، فقال عمران: بش ما أدبك به أهلك يا حجاج، أبعد الموت منزلة أمانك عليها على ما كان منك أن ألقاك بمثل ما لقيتني به؟ فقال الحجاج: صدق، أطلقوا عنه، فلما انطلق إلى الخوارج قالوا له: ارجع إلى قتال الحجاج، فوالله ما هو أظلمك، الله الذى أطلقك، فقال: هيهات، غل يدًا مطلقها واستقر رقية معتقها ثم قال:

أقاتل الحجاج عن سلطانة بيد تفر بأنها مولاته
ماذا أقول إذا وقفت حياله فى الصف واحتجت له فعلاته
ونحدث الأقوام أن صنيعه غرمت لدى فحفظت نخلاته
تالله لو جئت الأمير بألة وجوارحي وسلاحى آلاته^(٤)

(١) تاريخ دمشق (٤٦/٣٣٩).

(٢) المصدر نفسه (٤٦/٣٤٠).

(٣) أدب السياسة فى العصر الأموى، ص (٥٢٨، ٥٢٩). (٤) الحجاج بن يوسف الثقفى لقتلى عليه ص (٣٧٥).

هذا وقد توفي عمران بن حطان سنة ٨٤هـ^(١).

٢- أسباب فشل الخوارج في عهد عبد الملك:

فشلت ثورات الخوارج في تحقيق الهدف الذي كانت تسعى إليه لأسباب منها:

أ- أن الخوارج كانوا يخرجون في أعداد قليلة وفي أوقات متباعدة مما سهل على ولاة الدولة الأموية القضاء عليهم.

ب- طغيان مذهب التشيع على أهل الكوفة ومناقضة ذلك المذهب لمبدأ الخوارج، وكره أهل الكوفة والشيعية عامة للخوارج لخروجهم على أمير المؤمنين على رضى الله عنه، وتكفيرهم إياه فساعد هؤلاء ولاة الدولة في غالب الأحيان على قتال الخوارج.

ج- موقف أهل البصرة واندفاعهم إلى مقاومة الخوارج والقضاء عليهم ليحافظوا على تجارتهم واستمرارها.

د- تفرق الخوارج إلى فرق متعددة مما أدى إلى إضعافهم وتفتت وحدتهم، فسهل على ولاة الدولة القضاء عليهم.

هـ- الأعمال التخريبية التي كانوا يحدثونها من قتل النساء والأطفال وقتل مخالفينهم وإحراق القرى وكسر الخراج وقطع طرق التجارة مما أدى إلى كرههم من جانب الناس عامة، فاندفعوا إلى مساعدة ولاة الدولة في القضاء عليهم.

هذه هي أهم الأسباب التي جعلت الخوارج يفشلون في التخلص من الحكم الأموي، وتطبيق أفكارهم ومعتقداتهم التي يؤمنون بها^(٢).

(١) سير أعلام النبلاء (٢/٢١٦).

(٢) العراق في العصر الأموي، تأتت الراوى، ص (٢٤٣، ٢٤٤).

المبحث الثاني

ثورة عبد الرحمن بن الأشعث

هذه واحدة من الثورات العديدة التي قام بها أهل العراق ضد الدولة الأموية، ولم يكن تشوبها على أساس مذهبي، كما هو الحال بالنسبة لثورات الخوارج والشيعة، بل دفعت إليها الكراهية المتبادلة بين قائلها وبين والي العراق الحجاج بن يوسف. وقائد هذه الثورة هو عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث بن قيس الكندي^(١)، وقد بدأت هذه الثورة العارمة من إقليم سجستان، ذلك الإقليم الذي أتعب الأمويين، وكان كثير الانتفاض والتمرد عليهم^(٢)، فلما كانت ولاية الحجاج بن يوسف على العراق (٧٥هـ - ٩٥هـ) صبر على مضض على تجاوزات رتبيل ملك سجستان ضد الدولة، واستغلاله الظروف الصعبة التي كانت تمر بها، ومنعه الجزية، فلما انتهت مشاكل العراق الخطيرة، وكسرت شوكة الخوارج سنة ٧٨هـ قرر أن يؤدب رتبيل^(٣)، فأرسل الحجاج إليه جيشاً بقيادة عبيد الله بن أبي بكر سنة ٧٩هـ، وأمره الحجاج أن يتوغل في بلاد رتبيل وأن يدك حصونهم وقلاعهم، ففعل ما أمر به الحجاج، وتمكن من هزيمة رتبيل، واجتياح بلاده، وغنم غنائم كثيرة، ولكن رتبيل أخذ في التفهقر فاطمع المسلمين في اللحاق به حتى وصلوا قريباً من مدينته العظمى، عند ذلك بدأ الترك يغلقون على المسلمين الطرق والشعاب وحصروهم وقتل عامة جيش المسلمين^(٤).

أولاً: إعداد وإرسال جيش الطواويس إلى سجستان بقيادة عبد الرحمن بن الأشعث:

أراد الحجاج تأديب رتبيل وعقابه، فاستأذن عبد الملك بن مروان في أن يعث جيشاً كبيراً بلغ عدده أربعين ألف مقاتل من أهل الكوفة وأهل البصرة، وأنفق عليه، ألفي ألف (مليونين) سوى أعطيات المقاتلين، وبالح في تجهيزه بالخيول الروائع والسلاح الكامل^(٥)، ويبلغ من فخامة الجيش أن سماه الناس جيش الطواويس^(٦).

(١) سير أعلام النبلاء (١٨٣/٤). (٢) المعالم الإسلامية في العصر الأموي، ص (٥٠٧).

(٣) تاريخ الطبري (٢١٨/٧). (٤) المصدر نفسه (٢١٩/٧)، تاريخ خليفة، ص (٢٧٧).

(٥) تاريخ الطبري (٢٢٤/٧).

(٦) تاريخ الطبري نقلاً عن المعالم الإسلامية في العصر الأموي، ص (٥٠٨).

وأستد قيادته إلى عبد الرحمن بن الأشعث، والحجّاج بإستاده قيادة هذا الجيش الكبير عدة وعدداً لابن الأشعث وهو يعلم موقفه منه، يهين للشورة عليه وعلى الدولة الأموية، وقد نبه الحجّاج إلى هذا الخطأ الفادح، عم ابن الأشعث -إسماعيل بن الأشعث- حيث قال له: لا تبعه فأنى أخاف خلافة، والله ما جاز جسر الفرات قط فرأى لوال من الولاة عليه طاعة وسلطان^(١)، ولكن يبدو أن الحجّاج قد خاتنه ذكاؤه هذه المرة، أو كان مفرطاً فى ثقته بنفسه، فلم يسمع نصيحة إسماعيل ورد مستخفاً بعبد الرحمن، فقال: هو لى أهيب، وفى أرغب من أن يخالف أمرى، أو يخرج عن طاعتي^(٢). ومضى عبد الرحمن بهذا الجيش العظيم إلى سجستان لتأديب رتبيل، وكان ذلك فى سنة ٨٠هـ، فلما بلغته الأخبار، كتب إلى عبد الرحمن يعتذر إليه بما حل بالمسلمين فى بلاده، ويطلب منه الصلح ولكن عبد الرحمن لم يقبل^(٣)، وأخذ يتوغل فى بلاده، وهنا حاول رتبيل أن يكرر مع عبد الرحمن ما صنعه مع عبيد الله بن أبى بكر، فأخذ يخلى البلاد والحصون أمامه ليوقعه فى شرك، ولكن ابن الأشعث فطن إلى ذلك، وكان كما يقول الطبرى: كلما حوى بلدًا بعث إليه عاملاً يبعث معه أعواناً، ووضع البريد فيما بين كل بلد وبلد، وجعل الأرصاد على العقاب والشعاب، ووضع المسالح بكل مكان مخوف، حتى إذا جاز من أرضه أرضاً عظيمة، وملا يديه من البقر والغنم والغنائم العظيمة، حبس الناس عن الدخول فى أرض رتبيل، وقال: نكتفى بما أصبناه العام فى بلادهم، حتى نجيبها ونعرفها، ويجترئ المسلمون على طرقها، ثم تتعاطى فى العام المقبل ما وراءها، ثم لم نزل نتقصهم فى كل طائفة من أرضهم حتى نقاتلهم آخر ذلك على كنوزهم وذرائعهم، وفى أقصى بلادهم وممتنع حصونهم، ثم لا نزال بلادهم حتى يهلكهم الله^(٤).

وهذه خطة سديدة وعملية، وتدل على ذكاء وحكمة وتجربة، وقد كتب إلى الحجّاج بما حققه من فتوحات ويخطئه التى اعتزم تنفيذها^(٥)، ولكن الحجّاج - ودون أن يستشير أحداً من أهل الحرب - رفض هذا الرأى واستهجنه، وكتب إلى ابن الأشعث ثلاثة كتب على التوالى سفه فيها رأى ابن الأشعث، وهده فيها بالعزل إن لم يفعل ما يأمره به، ورماء فيها ببعض الأوصاف المقدعة^(٦).

(١)، (٢)، (٣)، (٤)، (٥) المصدر نفسه (٧/٢٢٥).

(١)، (٢) تاريخ الطبرى (٧/٢٢٤).

(٦) المصدر نفسه (٧/٢٣١).

ثانياً: غرر عبد الرحمن بن الأشعث بجيشه على الحجاج:

ويرفض الحجاج رأى ابن الأشعث، وبأسلوبه القاسى، وتعامله السيء، أذكى نار الفتنة وعجل بأسباب الثورة عليه، وقد أعماه فرط ثقته بنفسه، واحتقاره لغيره عما ستؤدى إليه تلك التصرفات الهوجاء من عواقب خطيرة، وأثارت مكاتبات الحجاج حفيظة عبد الرحمن بن الأشعث وحركت ما فى نفسه من كره للحجاج، فجمع الناس وخطبهم مبيّناً لهم نصحه لهم ومعرضاً برأى الحجاج، وطلب منهم الرأى، فثار إليه الناس فقالوا: بل نأبى على عدو الله، ولا نسمع له، ولا نطيع^(١) وافتتح الباب لكل من أراد أن يتكلم، فتكلم عامر بن واثلة الكناني -وكان شاعراً خطيباً- فكان مما قال: فإن الحجاج والله ما يرى بكم إلا ما رأى القاتل الأول إذ قال لأخيه: احمل عبدك على الفرس، فإن هلك هلك، وإن نجا فلك. ويعد كلامه دعا الناس إلى خلع الحجاج ومبايعة عبد الرحمن بن الأشعث، فبايعهم ابن الأشعث على خلع الحجاج والقتال معه حتى ينفى الله الحجاج من العراق، ولم يذكر خلع عبد الملك^(٢)، ومن هنا بدأت ثورة ابن الأشعث، وهذه الثورة وإن لم تكن لها جذور بعيدة وإن لم تسبقها خطوات إعداد كبيرة إلا أنها كانت من أخطر الثورات التى قامت على الدولة الأموية أو أخطرها، حيث هددت كيان الخلافة بالزوال، واضطرت الخليفة إلى مساومة أصحابها بما لم يساوم به غيرهم من أصحاب الثورات السابقة^(٣)، وانحدر ابن الأشعث بجيشه وانضم إليه خلق كبير فى طريقه إلى العراق قاصداً الحجاج، فلما جاء الخبر الحجاج أصيب بالهلع والذعر، فكتب إلى عبد الملك يخبره بالامر ويطلب منه المدد، فتوالى الكتب بينه وبين عبد الملك وتوالى إرسال الجيوش من عبد الملك فى كل يوم إلى الحجاج^(٤).

١ - موقف المهلب بن أبى صفرة من الأحداث:

كان المهلب بن أبى صفرة قد نهى ابن الأشعث عن فعلته قائلاً: إنك وضعت رجلك يا ابن محمد فى غرر طويل الغى على أمة محمد ﷺ الله الله فانظر

(١)، (٢) تاريخ الطبرى (٢٣٢/٧).

(٣) اثر العلماء فى الحياة السياسية فى الدولة الأموية، ص (٥٤٧). (٤) المصدر نفسه، ص (٥٤٧).

لنفسك لا تهلكها، ودماء المسلمين فلا تسفكها، والجماعة فلا تفرقها، والبيعة فلا تنكثها. فإن قلت: أخاف الناس على نفسى فالله أحق أن تخافه عليها من الناس، فلا تعرضها لله فى سفك دم، ولا استحلال محرم. وكتب المهلب كذلك إلى الحجاج بما يجب عليه أن يفعله فى مواجهة ابن الأشعث حيث قال: فإن أهل العراق قد أقبلوا إليك مثل السيل المنحدر من علي، وليس شيء يردّه حتى يتهى إلى قراره، وإن لأهل العراق شرة فى أول مخرجهم، وصباية إلى أبنائهم ونسائهم، فليس شيء يردهم حتى يسقطوا إلى أهليهم، ويشموا أولادهم، ثم وافقهم عندها، فإن الله ناصرك عليهم إن شاء الله^(١). ولكن لم يعر ابن الأشعث نصيح المهلب أدنى اهتمام، فتقدم نحو العراق، وفى وسط الطريق أقدم ابن الأشعث ومن معه على خطوة خطيرة وهى خلع الخليفة عبد الملك بن مروان والسعى إلى تنحيته^(٢)، كما أن الحجاج نظر إلى نصيح المهلب من منظوره المتشكك فيمن حوله، فعده غشاً من المهلب، فقد قال عندما قرأ كتابه: فعل الله به وفعل، والله مالى نظر، ولكن لابن عمه نصح^(٣).

٢ - معركة الزاوية^(٤):

قرر الحجاج مواجهة ابن الأشعث، ومن معه قبل دخولهم العراق، فأرسل الكتاب تلو الكتاب، ولكن لم تستطع إيقاف زحف ابن الأشعث فهزّمها، وتقدم حتى دخل البصرة بعد أن خرج منها الحجاج فاراً بنفسه، ومن معه من أهل الشام، ونزل بالزاوية، عند ذلك أيقن الحجاج بصدق المهلب فى نصحه له فقال: لله أبوه، أى صاحب حرب هو! أشار علينا بالرأى فلم نقبل^(٥)، وانضم إلى ابن الأشعث جموع كثيرة من أهل البصرة، والتقى ابن الأشعث بالحجاج فى الزاوية، وتوالت الهزائم بجيش الحجاج، إلا أنه سنحت فرصة لفرقة من فرق الحجاج حيث تمكنت من إلحاق الهزيمة بإحدى فرق ابن الأشعث، فاستغل الحجاج الفرصة وكثف الهجوم على خصمه، فاضطر ابن الأشعث إلى التراجع وسار نحو الكوفة

(١) تاريخ الطبرى (٧/ ٢٣٥).

(٢) المصدر نفسه (٧/ ٢٣٤).

(٣) المصدر نفسه (٧/ ٢٣٥).

(٤) الزاوية: لفظ يطلق على عدة أماكن، والمراد به هنا موضع قرب البصرة، معجم البلدان (٣/ ١٢٨).

(٥) تاريخ الطبرى (٧/ ٢٣٧).

تاركاً البصرة، فبايعه أهل الكوفة ولحق به أهل البصرة، وانضم إليه أهل المسالحي والثغور^(١)، وبلغ عدد من معه مائة ألف ممن يأخذ العطاء، ومعهم مثلهم من مواليهم^(٢)، وقد دفعت الموالي أسباب كثيرة للاشتراك في ثورة ابن الأشعب، منها:

أ - السياسة المالية التي اتبعتها الحجاج نحوهم وإجبارهم على دفع الجزية بعد إسلامهم.

ب - حرمانهم من الاعطيات والأرزاق عند اشتراكهم في الفتوح.

ج - حرمانهم من المساواة وشعورهم بالظلم من ممارسة بعض ولاة الدولة الأموية^(٣)، وغير ذلك من الأسباب. اغتم عبد الملك لما حدث، ولما وصله الخبر نزل عن سريه وبعث إلى خالد بن يزيد بن معاوية، ودعاه فقرأه الكتاب، ورأى ما به من الجفزع، فقال: يا أمير المؤمنين، إن كان هذا الحدث من قبل سجستان، فلا تخفه، وإن كان من قبل خراسان تخوفته، وخرج عبد الملك إلى الناس ققام فيهم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: إن أهل العراق طال عليهم عمرى فاستعجلوا قدرى، اللهم سلط عليهم سيوف أهل الشام حتى يبلغوا رضاك، فإذا بلغوا رضاك لم يجاوزوا إلى سخطك^(٤). ثم نزل.

٣ - استعداد عبد الملك أن يضحي بالحجاج ومعركة دير الجماجم:

لما رأى أهل الشام وبنو أمية قوة ابن الأشعث أشاروا على عبد الملك بعزل الحجاج، وقالوا: إن كان إنما يرضى أهل العراق أن تترع عنهم الحجاج فانزعه عنهم، تخلص لك طاعتهم، فإن عزلك له أيسر من حريهم، فبعث عبد الملك ابنه عبد الله وأخاه محمد بن مروان بالجيش إلى العراق، وأمرهما أن يعرضا على أهل العراق نزاع الحجاج عنهم، وأن يجرى عليهم العطاء، وأن يتزل ابن الأشعث أى بلد شاء من العراق ويكون والياً، فإن قبلوا ذلك نزعنا عنهم الحجاج ويكون محمد بن مروان مكانه على العراق، وإن أبوا فالججاج أمير الجميع وولى القتال^(٥)، ولم يكن أمر

(١) تاريخ الإسلام للذهبي، ص (٩).

(٢) تاريخ الطبري، نقلاً عن أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (٥٤٩).

(٣) العراق في العصر الأموي، ثابت الراوى، ص (٢٤٥).

(٤) المصدر نفسه (٧/٢٤٥).

(٥) تاريخ الطبري (٧/٢٣٦).

أشق على الحجاج ولا أعيظ له ولا أوجع لقلبه من هذا الأمر، وكان من الطبيعي أن يستاء الحجاج من هذا، وعزّ عليه أن يضحي به عبد الملك بن مروان، بعد كل ما قدمه له من خدمات^(١)، وكتب إليه يذكره بما حدث من أهل العراق مع عثمان بن عفان رضى الله عنه، قال له: يا أمير المؤمنين، والله لئن أعطيت أهل العراق نزعى لا يلبثون إلا قليلاً حتى يخالفوك ويسيروا إليك، ولا يزيدهم ذلك إلا جراً عليك، ألم تر وتسمع بوثوب أهل العراق مع الأشر على عثمان بن عفان، فلما سألهم ما يريدون قالوا: نزع سعيد بن العاص، فلما نزع لم تتم لهم السنة حتى ساروا إليه فقتلوه، إن الحديد بالحديد يقل، خار الله لك فيما رأيت والسلام عليك^(٢). غير أن عبد الملك كان مقتنعاً بالفكرة، وأن مصلحة الدولة عنده فوق كل اعتبار ورأى في ذلك منع الحرب^(٣). ولكن من حسن حظ الحجاج أنه لما عرضت الفكرة على أهل العراق رفضوها بقوة، مع أن ابن الأشعث قبلها، وحثهم على قبولها، لكنهم لم يوافقوه، بل جلدوا خلع عبد الملك، وظنوا الفرصة قد واتتهم للتخلص من الحكم الأموي^(٤)، وكان الأولى لابن الأشعث أن لا ينساق لما تطلب الجماهير، فقد ضاعت فرصة كبيرة في التخلص من الحجاج، وكان يمكنهم رفع سقف المطالب والضغط على عبد الملك حتى يستجيب لرفع المظالم، وإقامة العدل، والتقيّد بالكتاب والسنة، وإن انحرف عن شروطهم أمكنهم بعد ذلك عزله، ولكن يبدو أن الحس السياسي لدى زعماء ثورة ابن الأشعث كان غائباً، كما أن مبايعة أهل العراق لابن الأشعث جاءت في لحظات عاطفية ثورية ولم تكن نتيجة لمعرفة تامة به، وهل يستحق عن جدارة أن يكون أميرهم؟^(٥). رفض ابن الأشعث تنازل عبد الملك في خلع الحجاج وغيرها فعندها سلم محمد بن مروان وعبد الله بن عبد الملك قيادة الجيوش الأموية للحجاج وقالوا: شأنك بمسرك وجنك فاعمل برأيك، فإنا قد أمرنا أن نسمع ونطيع لك^(٦).

وبدا الفريقان يستعدان للقتال، فاشتبكوا في أشهر وقائهم - التي زادت عن ثمانين موقعة - في دير الجماجم^(٧) والتي استمرت مائة يوم حتى حلت الهزيمة

(١) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٥١٥). (٢) تاريخ الطبري (٧/ ٢٤٥).

(٣) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٥١٥). (٤) تاريخ الطبري (٧/ ٢٤٦).

(٥) حركة النفس الزكية، ص (٣٨). (٦) تاريخ الطبري (٧/ ٢٤٦).

(٧) تقع دير الجماجم على سبعة فراسخ من الكوفة من طريق البصرة.

بابن الأشعث في الرابع من جمادى الآخرة سنة ٨٣هـ^(١)، ثم دارت معركة أخرى بعدها في مسكن في شعبان من نفس السنة، فهزم ابن الأشعث أيضاً، ثم ولى هارباً إلى سجستان^(٢)، حيث كان تصالح مع رتبيل على أن يسقط عنه الخراج إن ظفر، وإن هزم يأوى إليه ويحميه^(٣)، ولكن الحجاج هدد رتبيل إن لم يسلم إليه ابن الأشعث ليغزون بلاده بألف ألف مقاتل^(٤)، فرضخ للتهديد وعزم على تسليمه إليه، فلما أحس ابن الأشعث بغدر رتبيل ألقى بنفسه من فوق القصر الذي كان فيه، فمات، فأخذ رأسه وأرسله إلى الحجاج وكان ذلك سنة ٨٥هـ^(٥). وهكذا انتهت حياة ابن الأشعث الذي قاد أخطر ثورة ضد عبد الملك بن مروان، أريقَت فيها دماء عشرات الآلاف من المسلمين، وهى ثورة دفعت إليها الأحقاد الشخصية المتأصلة في نفس ابن الأشعث والحجاج كل منهما للآخر من ناحية، وبغض أهل العراق للحكم الأموي من ناحية ثانية^(٦)، ومظالم الحجاج العظيمة التي دفعت بجمهور كبير من العلماء للانضمام للثورة والتخلص من الطاغية الحجاج. ثالثاً: موقف العلماء من ثورة ابن الأشعث:

يختلف موقف العلماء من حركة ابن الأشعث اختلافاً كبيراً عن موقفهم تجاه الحركات الأخرى ضد الدولة الأموية، إذ شارك جمهور غير من العلماء في حركة ابن الأشعث هذه، سواء بتحريض الناس على المشاركة فيها، أو بمشاركتهم المباشرة في القتال مع ابن الأشعث ضد الحجاج، وقد استفاضت المصادر المتقدمة في ذكر تأييد العلماء ومشاركتهم في هذه الحركة، كما اجتمعت على كثرة عدد العلماء المشاركين، ولكن على اختلاف بينهم في تقدير هذا العدد، فيذكر خليفة بن خياط، أن عددهم بلغ خمسمائة عالم، وعد منهم خمسة وعشرين عالماً^(٧)، ولعل من أسباب كثرة تلك الأعداد المذكورة إدخال غير العلماء فيها من أهل العبادة والصلاح، وإن لم يشتهر عنهم العلم، حيث تردد إطلاق اسم القراء على هؤلاء المشاركين، ولعله يشمل العلماء وأهل الصلاح، والزهادة والمشهورين بكثرة التعبد^(٨).

(١) تاريخ الطبري (٧/٢٥٤).

(٢) أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (٥٥١)، سير أعلام النبلاء (٤/١٨٤).

(٣) تاريخ الطبري (٧/٢٨٧).

(٤) المصدر نفسه (٧/٢٨٩).

(٥) العالم الإسلامي في العصر الأموي، ص (٥١٦).

(٦) تاريخ خليفة، ص (٢٨٦، ٢٨٧).

(٧) أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية، ص (٥٥٢).

١- من أشهر العلماء المشاركين في حركة ابن الأشعث:

ويتبع كثير من المصادر أمكن حصر العديد من أسماء العلماء المشاركين في تلك الحركة منهم:

أ- أنس بن مالك رضي الله عنه: العالم الجليل والصحابي الكريم، فقد كان ممن يُولب على الحجاج، ويدعو إلى الانضمام إلى ابن الأشعث، ولكنه لم يشارك مشاركة فعالة في القتال لكبر سنه^(١).

ب- وأبو الشعثاء سليم بن أسود المحاريبي: فقد شارك مع ابن الأشعث، وقيل: قُتل يوم الزاوية^(٢).

ج- وعبد الرحمن بن أبي ليلى، كان من كبار المشاركين في تلك الحركة المحرضين على القتال فيها، وتوفي بوقعة الجمام حيث اقتحم به فرسه الفرات ففرق -رحمه الله-^(٣).

د- الإمام الشعمي: ولكن في مشاركته شيء من الإكراه إذ لم يكن في بداية الأمر على قناعة بالمشاركة، حيث روى عنه أنه قال: فلم أزل عنده - أي الحجاج - بأحسن منزلة حتى كان شأن ابن الأشعث، فأتاني أهل الكوفة، فقالوا: يا أبا عمرو، إنك زعيم القراء، فلم يزالوا حتى خرجت معهم^(٤).

هـ- سعيد بن جببر، ممن شارك مع ابن الأشعث، وكان يحضض على القتال، ونجا من القتل وتوارى عن الحجاج مدة، ولكن تمكن منه عندما قبض عليه وإلى مكة وأرسله إليه فقتله الحجاج سنة أربع وتسعين^(٥). وغير ذلك من العلماء وهذا يدل على أن حركة بن الأشعث لقيت من الدعم والمشاركة من العلماء ما لم تلقه أي حركة قامت ضد الدولة الأموية. وقد كان لمشاركة العلماء في هذه الحركة - بهذا الحجم - أثر كبير على الحركة، فقد كانت مشاركتهم وراء انضمام كثير من الناس لتلك الحركة، ولا سيما أن بعض الفقهاء والقراء كانوا يسعون لإقناع أكبر

(١) أنس بن مالك، طهماز، ص (١٦٠ - ١٦١). (٢) سير اعلام النبلاء (١٧٩/٤).

(٣) سير اعلام النبلاء (٢٦٤/٤، ٢٦٧)، الطبقات (١١٣/٦).

(٤) سير اعلام النبلاء (٢٢٧/٤، ٢٣٦)، الطبقات (٢٦٥/٦).

(٥) سير اعلام النبلاء (٢٢٧/٤، ٢٣٦).

عدد للتضمام إلى القتال خاصة من فئة العلماء^(١)، كما كان للعلماء المشاركين أثر كبير في ميدان القتال، فكانت لهم كتيبة خاصة بهم تسمى كتيبة القراء^(٢)، وكان بعض العلماء يبعثون الحماس في أتباع ابن الأشعث بما يلقونه من خطب وما يصدرونه من نداءات أثناء القتال، كان لها أثر في غرس الثقة في النفوس والثبات في مواطن اللقاء^(٣)، وقد لقي الحجاج وجيشه عتاً ومشقة من كتيبة القراء، فقد كان أصحابها يحملون حملة صادقة على جيش الحجاج فما يصمد لها، ويضربون الكتاب حتى يفرقوها^(٤)، لذا عبأ الحجاج لهذه الكتيبة ثلاث كتائب توقف رحفها والتقليل من خطرهما عليه^(٥).

٢ - أسباب مشاركة العلماء في ثورة ابن الأشعث:

انضم إلى حركة ابن الأشعث فئات وطوائف شتى، كل فئة مدفوعة بدافع تسمى لتحقيقه من خلال المشاركة في هذه الحركة، فهناك دوافع إقليمية، ودوافع عرقية، وأخرى اجتماعية، ولم يكن شيء من هذه حرك العلماء للمشاركة في هذه الفتنة، وإنما انطلقوا من دوافع دينية وشرعية بحسب ما وصل إليه اجتهداهم، وقد كان القاسم المشترك لكل هذه الدوافع شخصية الحجاج^(٦) الظالمة، المتعسفة، الجائرة، والمتعطشة لسفك الدماء، ولذلك كان العلماء ينقمون على الحجاج تعديبه لبعض حدود الإسلام، وانتهاكه لبعض حرمانه، وكانوا ينقمون عليه سوء معاملته وسوء نظره للعلماء.

أ - تعدى الحجاج لبعض حدود الدين وانتهاكه لحرمانه:

كان الحجاج يملك جرة عجيبة تعدى بها إلى غير مواضعها، مما أدى إلى إحداث شرخ كبير في جانب من حياته المتعددة الجوانب؛ فأسهم بذلك في تشويه صورته وصورة الحكم الأموي، وقد حرص بعض المولعين بشخصية الحجاج إخفاء

(١) أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية، ص (٥٥٧).

(٢) تاريخ الطبري نقلاً عن أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (٥٥٨).

(٣) الكامل في التاريخ (١٥٤/٢)، تاريخ الطبري (٢٥٤/٧)، (٢٥٥).

(٤) الكامل في التاريخ (١٥٠/٤).

(٥) أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (٥٥٨)، الكامل في التاريخ (١٥٤/٣).

(٦) أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (٥٦٢).

هذا الجانب المشوه من حياته، والدراسة الواعية المتصفة تأبى هذا المنهج، وما من شك فى أنه ورد الكثير من المبالغات عن انتهاكات الحجاج لحرمات الدين، وكثير منها لا يصح، ودخل الدس من أعداء الحجاج وبنى أمية فى صياغة كثير من هذه المبالغات، لذا فقد استبعدت^(١) النقل والاعتماد فى هذا الأمر على الكتب التى اشتهر عن أصحابها التهاون فى إيراد الروايات دون تمحيص، ولا سيما كتب الأدب، كالعقد الفريد لابن عبد ربه، والأغانى للأصفهاني، أو كتب الفرق المغالية فى عدائتها لبنى أمية كالشيعة، وحاولت^(٢) النقل والاعتماد على كتب السنة المشهورة بحفظ الأحاديث النبوية الشريفة، وما يخدمها من روايات، وكذلك على الكتب المعتمدة التى اشتهر عن أصحابها التحرى والدقة كالذهبي فى سيره وتاريخه^(٣).

ويأتى فى مقدمة تجاوزات الحجاج الشرعية إسرافه فى القتل وأمره به بأذى شبيهة، حيث كان الحجاج يرى وجوب الطاعة العمياء من الرعية له، وأن مخالفة أمره - فى أى شأن كان، صغر أم كبير - تبرر له القتل، فقد روى أبو داود بسند صحيح عن عاصم قال: سمعت الحجاج يقول: اتقوا الله ما استطعتم ليس فيها مشنوية، واسمعوا وأطيعوا ليس فيها مشنوية لأمير المؤمنين عبد الملك، والله لو أمرت الناس أن يخرجوا من باب من أبواب المسجد فخرجوا من باب آخر لحلت لى دماؤهم وأموالهم، والله لو أخذت ربيعة بمضر لكان ذلك لى من الله حلالاً^(٤)، وقال ابن كثير معلقاً على بعض تجاوزات الحجاج مما يبين سبب استهائه بالقتل: .. فإن الحجاج كان عثمانياً أموياً، يميل إليهم ميلاً عظيماً، ويرى خلافهم كفراً، ويستحل بذلك الدماء ولا تأخذه فى ذلك لومة لائم، وقال فى موضع آخر: أعظم ما نقم عليه وصح من أفعاله سفك الدماء وكفى به عقوبة عند الله^(٥) عز وجل، بسبب هذا المعتقد الذى استقر فى نفس الحجاج استهان بالقتل واشتهر إسرافه فى لمخالفة أوامره صغرت أم كبرت، ومع ما ورد من مبالغات فى الإحصاءات التى ذكرت عدد قتلى الحجاج، فما من شك فى تعدية الحدود المشروعة فى القتل، ويؤيد ذلك ما صح عن المصطفى ﷺ بروايات متعددة تصف الحجاج بأنه مبير، فمن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنه قالت للحجاج بعد قتله لابنها عبد الله بن الزبير رضى الله عنه:

(١) أثر العلماء فى الحياة السياسية، ص (٥٦٥).

(٢)، (٣) المصدر نفسه، ص (٥٦٥).

(٤) البلية والنهاية (١٢/ ٥٠٧ - ٥٥٤).

(٥) سنن أبى داود (٤/ ٢١٠) صحيح الإسناد.

أما إن رسول الله ﷺ حدثنا أن في ثقيف كذاباً ومبيراً، فأما الكذاب فرأيتُه وأما المبير فلا أخالك إلا إياه^(١)، وقد أنكر العلماء على الحجاج هذا الإسراف في القتل، فروى عن الإمام عبد الرحمن بن أبي أنعم أنه قال للحجاج: لا تسرف في القتل إنه كان منصوراً، فقال الحجاج: والله لقد هممت أن أروى الأرض من دمك. فقال: إن من في بطنها أكثر ممن في ظهرها^(٢)، وكان جواب سعيد بن جبير للحجاج عندما سأله عن رأيه فيه فقال: نعم ظهر منك جور في حد الله، وجراً على معاصيه يقتلك أولياء الله^(٣).

- ومن التجاوزات التي كان العلماء ينكرونها على الحجاج تأخير الصلاة عن وقتها: وتأخير الصلاة عن وقتها ليس خاصاً بالحجاج بل كانت عادة عند بعض خلفاء بني أمية وسار ولاتهم على نهجهم ولكن الذي يؤخذ على الحجاج مع تأخير الصلاة عدم قبوله تنبيه أحد من العلماء أو إبداء النصيح منهم له في ذلك، وهذا ماخذ آخر أخذه العلماء على الحجاج وهو عدم قبوله لقيامهم بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر^(٤)، ومن ذلك أن الحجاج أنكر يوماً أن يكون الحسين بن علي رضي الله عنه من ذرية رسول الله ﷺ لأنه ابن ابنته، فقال له العالم الجليل يحيى بن يعمر: كذبت. فقال الحجاج: لتأثني على ما قلت بيته من كتاب الله أو لأضربن عنقك فقال: قال الله: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ﴾ إلى قوله: ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ﴾ [الأنعام: ٨٤، ٨٥]. فعيسى من ذرية إبراهيم، وهو إنما ينسب إلى أمه مريم، والحسين ابن بنت رسول الله ﷺ، فقال الحجاج: صدقت، فما حملك على تكذبي في مجلسي، قال: ما أخذ الله على الأنبياء ﴿لَنُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١٨٧]، ففاه إلى خراسان^(٥).

- ومن تجاوزات الحجاج الشرعية تطاوله على أصحاب رسول الله ﷺ وسوء تعامله مع العلماء: ومّر معنا معاملته القبيحة لابن عمر، وابن الزبير والسيدة أسماء بنت الصديق

(١) مسلم، ك فضائل الصحابة (٤/١٩٧١).

(٢) سير أعلام النبلاء (٥/٦٣)، للبرقة والتاريخ للقوى (٢/٥٧٤).

(٣) صفة الصفوة (٣/٤٥).

(٤) أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية، ص (٥٦٩). (٥) سير أعلام النبلاء (٤/٤٤٢).

رضى الله عنهم جميعاً، ومن ذلك تناولوه على عبد الله بن مسعود وهو متوفى رضى الله عنه فقد قال: والله لو أدركت عبد هنيل لضربت عنقه^(١)، وفي أخرى أنه قال: ابن مسعود رأس للناقضين، لو أدركته لأسقيت الأرض من دمه^(٢)، وقد علق الذهبي على أقوال الحجاج في عبد الله بن مسعود رضى الله عنه بقوله: قاتل الله الحجاج، ما أجراه على الله؟! كيف يقول هذا في العبد الصالح عبد الله بن مسعود^(٣).

ومن تناولوه على أصحاب رسول الله ﷺ ومسوء أدبه معهم ما حدث منه لكل من أنس بن مالك - خادم رسول الله ﷺ - وجابر بن عبد الله وسهل بن سعد الساعدي رضى الله عنهم، فقد ورد أنه ختم على كل واحد منهم بختمه المشهور «عتيق الحجاج» أنس وسهل في عتيقهما وجابر في يده^(٤)، أما فعله ذلك بأنس فلأنه بايع ابن الزبير وتولى له البصرة، ولأنه كان يحرص على المشاركة مع ابن الأشعث، لذا ناله ما ناله من أذى الحجاج، ولم يتقذه من إهانة الحجاج إلا تدخل الخليفة عبد الملك حيث كتب كتاباً ويخ فيه الحجاج على فعله بأنس، وأمره بعدم التمرض له^(٥)، وأما سهل فقد ورد أن الحجاج أرسل إليه يقول: ما منعك من نصر أمير المؤمنين عثمان؟ قال: قد فعلت. قال: كذبت ثم أمر به فختم في عنقه^(٦). وهذه عقدة عند الحجاج حيث كان متعصباً للأمويين أكثر من تعصبهم لأنفسهم، ففي الحين الذي نجد معاوية وعبد الملك توددوا لكثير من الرجال الذين وقفوا ضدهم مع على أو مع ابن الزبير وعفوا عما سلف منهم واستلوا بذلك ضغائن نفوسهم، نجد الحجاج يخالف هذا المنهج السلبي فيصر على محاسبة الرجال على ما سلف منهم أيام الفتن، فأوغر صدور الكثير عليه وعلى بنى أمية بهذا المسلك^(٧)، وأذكر مثلاً يوضح الفرق بين نظرة عبد الملك ونظرة الحجاج للرجال وطريقة التعامل معهم، فقد كان محمد بن الحنفية ممن امتنع عن مبايعة عبد الملك أو ابن الزبير حتى يجتمع المسلمون على واحد منهما، فلما تم قتل عبد الله ابن الزبير بعث الحجاج على الفور لابن الحنفية يسأله البيعة ويقول: قد قتل عبدو الله،

(١) للسترك على الصحيحين (٦٤١/٣)، تهذيب تاريخ دمشق (٧٢/٤).

(٢) تهذيب تاريخ دمشق (٧٢/٤).

(٣)، (٤) تهذيب الكمال (١٢/١٨٨)، أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (٥٧٥).

(٥) للسترك على الصحيحين (٦٤١/٣)، أثر العلماء، ص (٥٧٦). (٦) تهذيب الكمال (١٢/١٨٨).

(٧) أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية، ص (٥٧٧).

فقال ابن الحنفية: إذا بايع الناس بايعت. قال: والله لأقتلك. ومع أن ابن الحنفية بايع لعبد الملك لما رأى اجتماع كلمة المسلمين عليه، إلا أن الحجاج استمر في مضايقة ابن الحنفية، فلما قدم على عبد الملك أكرمه عبد الملك وقضى كل حوائجه، ثم اشتكى إليه سوء معاملة الحجاج له، وكان حاضراً عند عبد الملك فقال: إن هذا - يعنى الحجاج - قد آذاني واستخف بحقي، ولو كانت خمسة دراهم أرسل إلى فيها. فقال عبد الملك: لا إمرة لك عليه، وطلب منه أن يستل سخيمة ابن الحنفية ويترضاها^(١).

ب- سوء معاملة الحجاج ونظرة للعلماء:

وقد كان لتجاوزات الحجاج وسوء تعامله مع أهل العلم والفضل في مكة والمدينة أثر في عزله عن الحجاز بعدما كثرت الشكوى منه عند عبد الملك، فلما تولى العراق استمر في سوء تعامله، فوجد كثير من العلماء المضايقة والشدة منه، فضرب بعض العلماء في ولايته وسجن بعضهم، ونفى بعض آخر، وقد يظن بعض الكتاب أن هذا الضرب والسجن بل والقتل للعلماء إنما حدث بعد فتنة ابن الأشعث فحسب فيكون تعامل الحجاج هذا جاء ردة فعل على مشاركة العلماء في هذه الحركة، ولكن الأمر على غير هذا الظن فقد حدثت بعض تلك المضايقات والمعاملة السيئة قبل حركة ابن الأشعث، فمعاملته لابن عمر وجابر رضى الله عنهما كانت قبل ذلك حيث توفيا قبل حركة ابن الأشعث^(٢)، وقد تعدت مضايقة الحجاج للعلماء للذين لم يشاركوا في هذه الحركة، ومن عُرف عنهم النهي عن الخروج على الولاة ولا يرون استخدام السيف لتغيير المنكر، ومن هؤلاء الحسن البصري فقد اشتهر عنه النهي عن حمل السيف ومقاومة ظلم الولاة به، وعندما أكره على المشاركة في القتال تخلص وهرب من الصف، ومع ذلك فقد كان الحجاج يطلبه وحاول قتله مراراً، ولكن الله عصمه منه^(٣)، حتى اضطر الحسن أن يتخفى عن الحجاج في منزل بعض أصحابه وهو أبو خليفة الحجاج بن عتاب^(٤)،

(١) مختصر تاريخ دمشق لابن منظور (١٤٨/٩).

(٢) أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (٥٧٨، ٥٧٩).

(٣) تاريخ الإسلام للذهبي نقلاً عن أثر العلماء، ص (٥٨٠).

(٤) كتاب التواريخ للأزدى، ص (٤٥).

فكان أصحابه وطلابه يغشونه لمداسته العلم والتلقى عنه في مكان تواريه^(١). ومن الذين لم يشاركوا في فتنة ابن الأشعث: إبراهيم النخعي، ومع ذلك فقد عاش مدة مختفياً عن الحجاج، والحجاج يطلبه، حتى كان لا يصلي جماعة مدة اختفائه مخافة من الحجاج^(٢)، وكذلك شأن الإمام مجاهد بن جبر، فإنه كان ممن يطارده الخوف من ظلم الحجاج حتى اضطر إلى التوارى عنه^(٣).

ومن هذا العرض السابق يتضح مدى ما وصلت إليه تجاوزات الحجاج الشرعية وطبيعة علاقته مع العلماء وعلاقة العلماء به، والجدير بالذكر أنه لم تصل علاقة العلماء بأى وال من ولاية الدولة الأموية فى سونها كما وصلت إليه علاقتهم مع الحجاج، بل كانت علاقتهم مع ولاية الدولة فى عمومها حسنة يعينونهم على الحق، ويجاهدون معهم ويأمرونهم بالمعروف ويبدون لهم النصيح فيسمع منهم فى كثير من الأحيان^(٤). ومن كل ما سبق يتضح أنه كان للحجاج الأثر الكبير فى مشاركة العلماء فى حركة ابن الأشعث، بل وفى قيام تلك الحركة من وجهين: الأول: أنه بأسلوب الشدة والقسوة أضرم نيران الحقد والكراهية فى قلوب مختلف الفئات من الناس فى العراق - بمن فيهم العلماء - عليه وعلى بنى أمية، والوجه الآخر: أنه كان سبباً مباشراً لإعطاء ابن الأشعث الفرصة فى القيام بتلك الثورة، حيث جنته بكل ما يملك من جنود وسلاح ومال، وهو يعلم ما بينهما من كره متبادل، وقد حذر من ذلك بأسلوبه المتعنت فى التعامل مع ابن الأشعث وجنوده فى رسائله التى تفوح بالحق حيث ملأها بالشتائم لابن الأشعث ولم يراع مصلحة الجنود كما لم يشعرهم بأهميتهم لديه، بل العكس فى ذلك كأنما أراد بتصرفه معهم التخلص من حياتهم، وهذا يمثل ما وصل إليه غرور الحجاج بنفسه^(٥).

٣ - معارضة بعض العلماء لثورة ابن الأشعث:

كان هناك عدد من العلماء عارضوها أو اعتزلوها، ولم يروا المشاركة فيها، ومن أبرز هؤلاء أبو الشعثاء جابر بن زيد الأزدي^(٦)، فهو من الذين لم يشاركوا فى هذه

(١) أثر العلماء فى الحياة السياسية، ص (٥٨١).

(٢) سير أعلام النبلاء (٤/٥٢١)، أثر العلماء، ص (٥٨١).

(٣) كتاب التواريخ للأزدي، ص (٥٣). (٤) أثر العلماء فى الحياة السياسية، ص (٥٨٣).

(٥) المصدر نفسه، ص (٥٨٦). (٦) سير أعلام النبلاء (٤/٤٨٢).

الثورة، وأبو قلابة الجرمي، فلم يشارك وكان يعتب على غيره ممن شارك^(١)، ومنهم إبراهيم النخعي، فلم يشارك وكان يعيب على سعيد بن جبير مشاركته فيها^(٢)، وقد قيل له: أين كنت يوم الزاوية؟ قال: في بيتي. قالوا: فأين كنت يوم الجماعم؟ قال: في بيتي. قالوا: فإن علقمة شهد صفين مع علي، فقال: بخ بخ من لنا مثل علي بن أبي طالب ورجاله^(٣).

ومن لم يشارك في حركة ابن الأشعث أيوب السخيتاني، فروى عنه أنه يقول في العلماء الذين خرجوا مع ابن الأشعث: لا أعلم أحداً منهم قُتل إلا رغب له عن مصرعه، أو نجا إلا ندم على ما كان منه^(٤)، ومنهم طلق بن حبيب، فكان معتزلاً الفتنة وكان يقول: اتقوها بالقوى^(٥)، ومنهم مطرف بن عبد الله السخري فقد امتنع عن المشاركة في هذه الفتنة، وحين جاءه ناس يدعونه للمشاركة امتنع، فلما أكثروا عليه قال: رأيتم هذا الذي تدعوني إليه، هل يزيد على أن يكون جهاداً في سبيل الله؟ قالوا: لا. قال: فإني لا أخطر بين هلكة أقع فيها وبين فضل أصيبه^(٦)، ومنهم مجاهد بن جبر، فإنه لم يشارك وحين دعي للمشاركة، قال لمن دعاه: عده باباً من أبواب الخير تخلفت عنه^(٧)، ومنهم خيشمة بن عبد الرحمن الجعفي ومحمد بن سيرين، فقد ورد ذكرهما مع الذين لم يشاركوا في فتنة ابن الأشعث^(٨).

٤ - موقف الحسن البصري من ثورة ابن الأشعث:

يعد الحسن البصري واحداً من أولئك العلماء الذين اعتزلوا القرب من الولاة والأمراء، وابتعدوا عن المناصب ورغبوا عن وجاهتها، فقد كان ينهى العلماء عن طرق أبواب الأمراء والتزلف لهم، لأن في ذلك إهانة للعلم وحقاً من قدر العلماء ومكانتهم^(٩)، ويبقى الحسن معتزلاً القرب من الولاة بعيداً عن تولي مناصبهم حتى توفي - رحمه الله - إلا أن ذلك لم يكن سبباً في انزوائه عما يجري في عصره

(١) سير أعلام النبلاء (٤/٥١٣). (٢) الطبقات (٦/٢٦٦)، أثر العلماء، ص (٥٥٩).

(٣) المصدر نفسه (٤/٥١٣).

(٤) سير أعلام النبلاء (٤/٥١٣).

(٥) المصدر نفسه (٤/٦٠١)، الحلية (٣/٦٤).

(٦) المعرفة والتاريخ للفوسى (١/٧١١)، أثر العلماء، ص (٥٦٠).

(٧) أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (٥٦١). (٨) المصدر نفسه، ص (٥٦١).

(٩) المصدر نفسه، ص (٣٣٨).

من أحداث سياسية، بل كان علماً بارزاً يهتدى كثير من الناس بتوجيهاته المفيدة وآرائه السديدة، لاسيما في أوقات الفتق وفترات الخلاف، لذا قال فيه الثقات: كان -والله- الحسن من رموس العلماء في الفتق والدماء والفروج^(١)، وكان ينحى في نصحه للعامة إلى جمع الكلمة وتوحيد الصف، وينهى عن الإثارة والفرقة، ويدعو إلى السمع والطاعة للولاء، وكان يرى وجوب الموازنة بين الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ووحدة الجماعة، ولقد عاصر الحسن البصري معظم فترات الحكم الأموي، وتأثر بالواقع السياسي في هذه الفترة، فأصبح يمثل مدرسة سياسية في عصره، فهو يرى أن حكم بني أمية فيه ظلم وجور، ولكنهم في نفس الوقت يملكون القوة العسكرية، وموازن القوى في صالحهم، كما أن الفسقة الراغبة في التغيير والشاكية من الظلم، ينقصها التنظيم والإعداد والقوة والصبر، ويرى أن الذين يحملون راية الخروج على حكم بني أمية إما مخلص لدينه، ولكنه لا يصلح للحكم ولا يقدر على إحداث التغيير، وإما رجال يستخدمون الدين والدعوة للتغيير لأغراض دنيوية، منها حبهم للسلطة والحكم، فليسا بأحسن حالا من الأمويين^(٢)، وعلى ذلك أصبح موقفه من الحكم الأموي يقوم على أمور منها:

أ- عدم الخروج على حكم بني أمية: لما في ذلك من سفك الدماء، وتقويض لقوة المسلمين، وازدياد الجور والظلم^(٣)، فقد دخل عليه رجل فقال: يا أبا سعيد إنني أريد أن أسألك عن الولاية، فقال الحسن: سل عما بدا لك. فقال: ما تقول في أئمتنا هؤلاء؟ فسكت الحسن ملياً ثم قال: وما عسى أن أقول فيهم وهم يلونا من أمورنا خمساً: الجمعة والجماعة، والفيء والثغور، والحدود، والله ما يستقيم الدين إلا بهم، وإن جاروا وإن ظلموا، والله ما يصلح الله بهم أكثر مما يفسدون، والله إن طاعتهم لنبطة، وإن فرقتهم لكفر، فقال الرجل: يا أبا سعيد والله إنني لئو مال كثير، وما يسرنى أن يكون لي أمثاله وإنني لم أسمع منك الذي سمعت، فجزاك الله عن الدين وأهله خيراً، وحين سئل عن الحجاج قال: يتلو كتاب الله، ويعظ وعظ الأبرار، ويطعم الطعام، ويؤثر الصدق، ويعطش بطش الجبارين. قالوا: فما ترى في

(١) سير أعلام النبلاء (٥٧٥/٤) وفيه زيادة لفظة الفروج، والمقصود بها الثغور.

(٢) موسوعة فقه الحسن البصري، قلمجي (١١/١).

(٣) الفقهاء والخلفاء، ص (٧٨، ٧٩).

القيام عليه؟ فقال: اتقوا الله، وتوبوا إليه يكفكم جوره^(١). وكان إذا قيل له: ألا تخرج فتغير؟ قال: إن الله إنما يغير بالتوبة ولا يغير بالسيف^(٢). وكان يرى أن جور الحكام بسبب ما يحدثه الناس من ذنوب ومعاص، وإن من أهم أسباب دفع الجور والظلم هو الرجوع إلى الله، وكان يحث الناس على تجنب الفتن والبعد عن أسباب إشعالها، وحين بلغ السخط على الحجاج أوجه وثار عليه الناس مع ابن الأشعث، وكان في جملتهم عدد من العلماء لزم الحسن موقفه من الفتن، فلم يخرج مع من خرج بل كان يكره ذلك وينهى الناس عنه، وكان أخوه سعيد ممن يرى الخروج على الحجاج ويدعو له، فعن حماد بن زيد بن أبي التياح قال: شهدت الحسن وسعيد بن أبي الحسن^(٣) حين أقبل ابن الأشعث، فكان الحسن ينهى عن الخروج على الحجاج ويأمر بالكف، وكان سعيد بن أبي الحسن يحضض، فقال سعيد فيما يقول: ما ظنك بأهل الشام إذا لقيناهم غداً قتلنا: والله ما خلعنا أمير المؤمنين ولا نريد خلعه، ولكننا نقمنا عليه استعمال الحجاج فاعزله عنا؟ فلما فرغ سعيد من كلامه تكلم الحسن فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: يا أيها الناس إنه -والله- ما سلب الله عليكم الحجاج إلا عقوبة، فلا تعارضوا عقوبة الله بالسيف ولكن عليكم السكينة والتضرع، وأما ما ذكرت من ظني بأهل الشام فإن ظني بهم أن لو جاءوا فآلقهم الحجاج دنياه لم يحملهم على أمر إلا ركبوه، هذا ظني بهم^(٤) وقدّم عليه جماعة من العلماء يناقشونه في الخروج مع ابن الأشعث على الحجاج، ويحاولون إقناعه بالخروج، ولكنه رفض الخروج وقال: أرى أن لا تقاتلوه، فإنها إن تكن عقوبة من الله فما أنتم بראى عقوبة الله بأسيا فكم، ولكنهم لم يسمعوا كلامه ولم يأخذوا برأيه، فخرجوا مع ابن الأشعث فقتلوا جميعاً^(٥)، وعندما أفتى رجلاً بعدم جواز الخروج على الحجاج قال له الرجل: لقد كنت أعرفك سبى القول في الحجاج غير راضٍ عن سيرته، فقال الحسن: وأيم الله إنى اليوم لأسوأ فيه رأياً، وأكثر عتياً، وأشدّ ذمّاً ولكن لتعلم -عفاك الله- أن جور الملوك نعمة من نعم الله تعالى، ونقم الله لا تلاقى بالسيوف، وإنما تنقّى وتستدفع

(١) أدب الشيخ الحسن البصري لابن الجوزي، ص (١٢٠، ١٢١).

(٢) هو أخو الحسن البصري.

(٣) المصدر نفسه (١٦٤/٧).

(٤) الطبقات الكبرى (١٧٢/٧).

(٥) الطبقات الكبرى (١٦٤/٧).

بالدعاء والتوبة والإنابة والإقلاع عن الذنوب^(١)، ولما تُوفى الحجاج وجاء خبر وفاته مسجد الحسن وقال: اللهم عقيقك وأنت قتلتَه فاقطع عنا سته وأرحنا من سته وأعماله الخبيثة^(٢)، وكان يوضح للناس حقيقة ما يعيشه بعض الولاة من تقلبه في عيش الفتنة يزخرِف الحياة الفانية حتى لا يفتر بهم الناس، فكان يقول: هؤلاء - يعنى الملوك - وإن رقصت بهم الهماليج^(٣)، ووطئ الناس أعقابهم، فإن ذل المعصية في قلوبهم، إلا أن الحق ألزَمنا طاعتهم، ومنعنا الخروج عليهم، وأمرنا أن نستدفع بالتوبة والدعاء مضرتهم، فمن أراد به خيراً لزم ذلك وعمل به، ولم يخالفه^(٤). وكان ينهى العامة عن القتال وحمل السلاح حين تقبل الفتنة، فعن سلم بن أبي الذيال قال: سأل رجل الحسن وهو يسمع وأناس من أهل الشام فقال: يا أبا سعيد ما تقول في الفتنة مثل: يزيد بن المهلب وابن الأشعث؟ فقال: لا تكن مع هؤلاء ولا مع هؤلاء، فقال رجل من أهل الشام: ولا مع أمير المؤمنين يا أبا سعيد؟ فغضب ثم قال بيده فخطر بها، ثم قال: ولا مع أمير المؤمنين يا أبا سعيد، نعم ولا مع أمير المؤمنين^(٥)، فكان يرى أنه يجب على المسلم الاعتزال وعدم المشاركة في سفك دماء المسلمين، فلا يقاتل في صفوف الخارجين على السلطة، ولا مع جيش الخليفة، إذا كان ظالماً^(٦).

ب- وبالرغم من قوله بعدم الخروج على حكم بني أمية، إلا أنه كان يرى وجوب الإنكار عليهم لظلمهم، واستنارهم بالأموال، وتوليهم الولاة الظلمة، كأمثال الحجاج، وكان شديد الانتقاد للحكم الأموي، وخاصة سياسات الحجاج في العراق، وكان يواجه الحجاج بانتقاداته غير خائف من بطشه^(٧)، وعن ميمون بن مهران قال: بعث الحجاج إلى الحسن وقد همّ به، فلما قام بين يديه قال: يا حجاج، كم بينك وبين آدم من أب؟ قال: كثير، قال: فأين هم؟ قال: ماتوا. قال: فنكس الحجاج رأسه وخرج الحسن، وقال أيوب السخيتاني: إن الحجاج أراد قتل الحسن مراراً فعصمه الله منه^(٨)، وكان يحذر العلماء من مخالطة السلاطين

(١) أدب الحسن البصري لابن الحوزي، ص (١١٨). (٢) حلية الأولياء (١٥٩/٢).

(٣) الهماليج: من البرازين. الكلمة فارسية معربة. (٤) أدب الحسن البصري، ص (١٢١).

(٥) الطيقات (١٦٤/٧). (٦) الفقهاء والخلفاء، ص (٧٩).

(٧) موسوعة فقه الحسن البصري (١٣/١). (٨) البداية والنهاية (١٢/٥٤٣، ٥٤٤).

والحكام لكي لا يوهموا المسلمين برضاهم عن حكمهم، ولكي يشعروا بالحكام بعدم رضاهم عن سياساتهم الجائرة، وكان يرى أن في مخالطة العالم والفتى للحاكم إذلالاً لمكانته العلمية، والاجتماعية، وكان يقول لبعض الفقهاء عن كانوا يخالطون الأمراء: والله لو أنكم زهدتم فيما عندهم لرغبوا فيما عندكم وهايوكم، ولكنكم رغبتم فيما عندهم فزهدوا فيكم^(١)، ومع حرصه الشديد على عدم مخالطة الأمراء والحكام إلا أنه تولى القضاء في البصرة في عهد عمر بن عبد العزيز^(٢)، نظراً لعدل وحسن سيرة عمر بن عبد العزيز^(٣). إن منهج الحسن في التعامل مع الحكام منهج وسط معتدل، فهو مع نهيه عن الخروج على الولاة وكرهه للمواجهة معهم لما يترتب على ذلك من مفاصد عظيمة من سفك الدماء، وتفريق الأمة، وتعطيل الجهاد. الخ. إلا أن ذلك لا يفهم منه تبريره لأخطاء الولاة أو عدم إنكارها، بل كان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر.

٥ - أسباب فشل ثورة ابن الأشعث:

أ- عدم تمكن العلماء من السيطرة على مسار تلك الحركة: وذلك حين تطور الأمر وخلع الثائرون الخليفة عبد الملك بن مروان، فلم يتمكن العلماء من إقناع الناس بالحفاظ على الهدف الذي قامت الثورة لأجله، وهو خلع الحجاج، بل ربما جر بعض العلماء إلى القناعة بهذا المسار الجديد، وتأكيد فشل العلماء في عدم محافظتهم على الهدف الرئيس للحركة، وذلك حينما عرض عبد الملك على الثائرين عزل الحجاج، ولكن الزهو والعجب بما تحقق من انتصارات أدى إلى رفض ذلك العرض من الخليفة، ولم يتمكن العلماء من إقناع الثائرين بقبوله.

ب- تحكم أصحاب الدوافع الإقليمية والمذهبية في مسارها: استطاع أصحاب الدوافع الإقليمية والميول المذهبية أن يسيروا بالحركة نحو التخلص من بني أمية.

ج- عدم امتلاك الثورة لرؤية كاملة: فقد أصبح العلماء يسرون في طريق غير واضح المعالم، سوى تحقيق الانتصار على جيوش الأمويين، ولكن ماذا بعد؟ هل بالإمكان تغيير الخليفة بالانتصار على جيوش الأمويين في العراق، وهل يستسلم

(١) سير أعلام النبلاء (٤/ ٥٨٦). (٢) الفقهاء والخلفاء، ص (٨٠)، سير أعلام النبلاء (٤/ ٥٨٢).

(٣) الفقهاء والخلفاء، ص (٨٠).

الشام بهذه السهولة، أو تقرر الاقطار الإسلامية ذلك؟ وهل يكون ابن الأشعث هو الخليفة للمسلمين في حالة القضاء على عبد الملك، لقد دخلت الثورة في طريق شائك معقد بمجرد رفضها عرض الخليفة بعزل الحجاج، واضطربت أهدافها مما أدى إلى وأدما وفشلها، وانتصار جيوش الخليفة عليها^(١).

د- ذكاه الخليفة عبد الملك ودعّمه المستمر بالجيوش للحجاج: فقد مال للصفح والمسالمة والمسامحة، ولّى طلب أهل العراق في عزل الحجاج من أجل حقن الدماء وتوفير الجهود والحفاظ على الجبهة الداخلية الواحدة المتراسة، وكان عرضه على ابن الأشعث في عزل الحجاج كسبا سياسياً له حيث تبليبل صف ثورة ابن الأشعث واختلقت الآراء، وكان عبد الملك في نفس الوقت قد أعد جيشين من أهل الشام، وسلم القيادة لأقرب الناس إليه، إلى أخيه وولده وأمرهما بالتقيد بأوامر والى العراق^(٢)، إن إعداد العساكر المقاتلة والقادة وتزويدهم بكل ما يحتاجون ثم تكليفهم بالمفاوضة مع ابن الأشعث، منحت الثقة لابنه وأخيه، وهزت قرارة نفوس العراقيين، وهذا من رباطة جأش الخليفة، فكأنما قد قلّم جرعة كبيرة من الحرب النفسية، الأمر الذي أدخل الرهبة في نفس المفاوض الأول حتى مالت نفس ابن الأشعث للرضوخ لولا أصحابه، كما أكسبت الثقة للجنود الشاميين فكانوا يقاتلون ببسالة، ومن هنا يظهر دور الخليفة في كبح الحجاج حيناً، وفي إعداد الجيش حيناً آخر، فلولا لما كان بالإمكان القضاء على هذه الانتفاضة، وبهذا القدر من الجهد، ويعود ذلك إلى السياسة المتجددة، القائمة على أصول من الفهم الكامل لخطط الخليفة البعيدة المدى، فقد كان رجل دولة من الطراز الأول يملك خطة مستقبلية لدولة قادرة على وضع أهدافها التكتيكية والاستراتيجية من أجل بناء دولة القوة والمنعة^(٣) على أسس راسخة من الملك العضوض.

هـ- القيادة لم تكن بيد العلماء وإنما بيد الأشعث.

و- عدم وجود تنظيم قوى يتحكم في توجيه الشوار وفق الأهداف المرسومة من القيادة.

(١) أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (٥٨٧).

(٢) تجلبد الدولة الأموية في عهد الخليفة عبد الملك، ص (١٣٢). (٣) المصدر نفسه، ص (١٣٣).

ز- شخصية بن الأشعث وطبيعة جيشه: لم تكن شخصية ابن الأشعث غمك الصفات القيادية من بعد نظر، وثاقب فكر، وتقدير للأمور، وثبات في المواقف، فقد وقع في شباك رتبيل، وباعه للحججاج مقابل مصالحه وتحالف مع الكفار ضد المسلمين، ولم يستطع أن يقود جيشه كما يريد بل انقاد لعواطف ومشاعر الجنود، فأودت به إلى حتفه، كما أن جيشه لم يكن يتقصه عدد أو عدة، ولكن حماسهم خفّ بسبب طول انتظارهم، ولم تكن لهم طاعة قوية لرؤسائهم، بعكس أهل الشام الذين كانوا جنداً نظاميين بكل ما لهذه الكلمة من معان^(١)، وهذه أبيات من الشعر تصوّر حزنهم واعترافهم بأنهم لم يصبروا وبلغوا حق المدافعة عن دنياهم التي أضاعوها بتفريطهم:

أيا لهفًا ويا حزنًا جميعًا	ويا حر الفؤاد لما لقينا
تركنا الدين والدنيا جميعًا	وأسلمنا الحلائل والبينا
فما كنا أناسًا أهل دين	فنصبر في البلاء إذا ابتلينا
وما كنا أناسًا أهل دنيا	فتمنعها ولو لم نرجُ دينًا
تركنا دورنا لطفام عك	وأنباط القرى والأشعرينا ^(٢)

٦- من نتائج فشل ثورة ابن الأشعث:

أ- ازدياد تسلط الحججاج: ترتب على فشل نتائج ثورة ابن الأشعث نتائج خطيرة وسيئة، فقد زاد انتصار الحججاج في النهاية على الثوار من تسلطه وتجيده، واشتد أكثر في تضييقه على العلماء، فقتل من قتل منهم، وسجن من سجن منهم، وهرب من وجهه من استطاع^(٣).

ب- ندم الكثير من العلماء: وندم الكثير من العلماء المشاركين في ثورة ابن الأشعث، فهذا طلحة بن مصرف يقول: شهدت الجماجم، فمنا رميت، ولا طعنت، ولا ضربت، ولوددت أن هذه سقطت هنا ولم أكن شهدتها^(٤)، وعن محمد بن طلحة قال: رأيت زيد الياق مع العلاء بن عبد الكريم ونحن نضحك

(٢) تاريخ الطبري (٢٦٦/٧).

(١) تاريخ خلافة بني أمية، ص (١٧٧).

(٤) سير أعلام النبلاء (١٩٢/٥).

(٣) أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (٥٨٨).

فقال: لو شهدت الجماجم ما ضحكت، ولوددت أن يدى - أو قال: يمينى - قطعت من العنق وأنى لم أكن شهدت^(١)، كما ندم عقبة بن عبد الغافر على مشاركته فى القتال كذلك، وغيرهم من العلماء.

ج- انتصار رأى العلماء القائلين بعدم الخروج: علت منزلة العلماء الذين اعتزلوا تلك الفتنة ولم يشاركوا فيها، فعن ابن عون قال: كان مسلم بن يسار أرفع عند أهل البصرة من الحسن حتى خف مع ابن الأشعث وكف الحسن، فلم يزل أبو سعيد - يعنى الحسن - فى علو منها^(٢)، وقد أسهمت حركة ابن الأشعث - بنهايتها بتلك الصورة - فى إقناع كثير ممن كان يرى استخدام القوة وحمل السيف لتغيير الجور والظلم الواقع من الولاة بعدم جدواها ولذلك قال ابن تيمية عقب الحديث عما حدث من فتن وقعت باجتهاد من بعض أهل العلم والصلاح، كخروج الحسين بن على رضى الله عنه، وفتنة خروج أهل المدينة، ووقعة الحرّة، وفتنة ابن الأشعث قال: ولهذا استقر مذهب أهل السنة على ترك القتال فى الفتنة للأحاديث الصحيحة الثابتة عن النبى ﷺ، وصاروا يذكرون هذا فى عقائدهم، ويأمرون بالصبر على جور الأئمة وترك قتالهم^(٣)، وقال ابن حجر فى ترجمة أحد هؤلاء الذين كانوا يرون السيف: كان يرى الخروج بالسيف على أئمة الجور، وهذا مذهب للسلف قديم، لكن استقر الأمر على ترك ذلك؛ لما رآه أفضى إلى أشد منه، ففى وقعة الحرّة ووقعة ابن الأشعث - يعنى: دير الجماجم - وغيرهما عظة لمن تدبر^(٤).

د- ظهور بدعة الإرجاء: أو نوع منه وهو ما يسمى «إرجاء الفقهاء» نسبة إلى بعض الفقهاء الذين يقولون بأن الإيمان قول بلا عمل، وأنه لا يزيد ولا ينقص، فالإيمان عندهم واحد يستوى فيه كل من اعتقده بقلبه وقال بلسانه، حيث يخرجون الأعمال - التى يتفاضل فيها المؤمنون - عن الإيمان، فيستوى عندهم إيمان الصادقين الأولين كأبى بكر وعمر، وإيمان أقصر الناس كالحجاج، وأبى مسلم الخراسانى وغيرهما^(٥)، والذى دعا إلى الربط بين ظهور ذلك النوع من

(١) تاريخ خليفة، ص (٢٨٧).

(٢) الطبقات الكبرى (١٦٥/٧).

(٣) منهاج السنة (٥٢٩/٤، ٥٣٠)، الإمامة العظمى، ص (٥١٢).

(٤) تهذيب التهذيب (٢/٢٥٠).

(٥) الفتاوى (٧/١٩٥).

الإرجاء وحركة ابن الأشعث ما يشير إليه كثير من الذين كتبوا عن تاريخ الفرق، حيث اشتهر عندهم قول قتادة: إنما أحدث الإرجاء بعد هزيمة ابن الأشعث^(١)، وذكروا أن الكوفة كانت موطن الإرجاء الأول ثم انتشر منها إلى سائر الأقطار^(٢). ويقول الدكتور ناصر العقل: أول ما ظهرت بدعة الإرجاء بعد فتنة ابن الأشعث سنة (٨٨٣هـ)^(٣)، وهو إرجاء العمل عن الإيمان ويسمى «إرجاء الفقهاء»، وأول من قال به هو: ذر بن عبد الله المرهبي الهمداني، مات قبل المائة^(٤)، ثم ظهور القول بأن الإيمان قول، وأول من قال ذلك حماد بن أبي سليمان^(٥)، ت ١٢٠هـ، واستقر إرجاء الفقهاء على ثلاثة أسس كلها مخالفة لقول السلف وهي:

- زعمهم أن العمل لا يدخل في معنى الإيمان، وأن الإيمان هو التصديق.

- زعمهم أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص.

- زعمهم أنه لا يجوز الاستثناء في الإيمان^(٦).

ويقال أن ذرًا بن عبد الله المرهبي - وكان ممن شارك في فتنة ابن الأشعث - بعد الهزيمة أصيب برودة فعل جعلته يتحول من تكفير الحجاج وقتاله إلى اتجاه معاكس، وهو الإرجاء الذي يسوى فيه أصحابه بين إيمان الحجاج وإيمان غيره، ولو كان من أعبد الناس وأتقاهم لله^(٧). ويقول طاووس بن كيسان - متفقدًا ذرًا المرهبي ومن سلك مسلكه من الفقهاء -: عجبت لإخواننا من أهل العراق يسمون الحجاج مؤمنًا. قال الذهبي معلقًا على قول الطاووس: قلت: يشير إلى المرجئة منهم، الذين يقولون: هو مؤمن كامل الإيمان مع عسفه وسفكه الدماء وسبه الصحابة^(٨)، وهكذا دأب الفتن فإنها غالبًا ما تفرز بعدها بعض التوجهات المنحرفة أو المواقف المتضاربة تجاه أمر معين، حيث لا يسلم من ذلك إلا من عصمه الله بنور الإيمان وروسوخ العلم، جعلنا الله منهم^(٩).

(١) الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية (٨٨٩/٢).

(٢) الفتاوى (٣١١/٧)، القدرة والرجعة للعقل، ص (٨٦)، (١١٦).

(٣) السنة لعبد الله بن حنبل (٣٠٩/١). (٤) المصدر نفسه، (٣٢٩/١).

(٥) الفتاوى (٢٩٧/٧)، (٣١١). (٦) دراسات في الأهواء والفرق والبدع، ص (٢٤٨).

(٧) أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (٥٩٢). (٨) سير أعلام النبلاء (٤٤/٥).

(٩) أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (٥٩٣).

٧- من عفا الحجاج عنهم الشعبي وأسيرين:

أمر الحجاج بعد انتهاء دير الجماجم مناديه أن يقول: من لحق بقتية بن مسلم بالرى فهو آمن، فكان الشعبي من الذين توجهوا إلى الرى فذكره الحجاج يوماً وسأل عنه فعلم بلحقه بالرى، فكتب إلى قتيبة بن مسلم يأمره بإرسال الشعبي إليه، فأرسله إليه فلما قدم على الحجاج لقيه يزيد بن أبي مسلم - حاجب الحجاج - وكان صديقاً للشعبي - فقال للشعبي: أشر علىّ. فقال يزيد: اعتذر ما استطعت، وقال الشعبي: وأشار بمثل ذلك إخواني ونصحائي، فلما دخلت على الحجاج رأيت غير ما ذكروا لى، فسلمت عليه بالإمرة وقلت: أيها الأمير، إن الناس قد أروني أن اعتذر بغير ما يعلم الله أنه الحق، وأيم الله لا أقول فى هذا المقام إلا الحق، قد والله مردنا عليك، وحرّصنا وجهدنا، فما كنّا بالأقوياء الفجرة ولا بالأتقياء البررة، ولقد نصرك الله علينا وأظفرك بنا، فإن سطوت فيذنوبنا وما جرّت إليه أيدينا، وإن عفوت عنا فيحلمك، وبعد، فالحجة لك علينا^(١). فقال الحجاج: أنت والله أحبّ إلىّ قولاً ممن يدخل علينا يقطر سيفه من دمائنا، ثم يقول: ما فعلت ولا شهدت، وقد أمنت يا شعبي، كيف وجدت الناس بعدنا؟ فقلت: أصلح الله الأمير، اكتحلّت بعدك السحر، واستوعرت الخباب، واستحلست الخوف، وفقدت صالح الإخوان، ولم أجد من الأمير خلفاً. قال: انصرف يا شعبي، فانصرفت^(٢). ولم يقتصر العفو على الشعبي لأنه فقيه أهل العراق فقد عفا عن أشخاص من عامة الناس لصدقهم فيروى أنه أتى بأسيرين، فأمر بقتلهما فقال أحدهما، إن لى عنك يدا، قال: ما هى؟ قال: ذكر ابن الأشعث يوماً أمك بسوء فنهته، فقال الحجاج: ومن يعلم ذلك؟ قال: هذا الأسير الآخر، فسأله الحجاج فصدقته، فقال له الحجاج: لم لم تفعل كما فعل؟ قال: ينفعنى الصدق عنك؟ قال: نعم، قال: منعنى البغض لك ولقومك. فقال الحجاج: خلوا عن هذا لفعله، وعن هذا لصدقته^(٣).

(١) الكامل فى التاريخ (١٦٥/٣).

(٢) المصدر نف (١٦٦/٣).

(٣) عيون الأخبار (٩٨/١)، الحجاج بن يوسف القترى عليه، ص (٢٩٢).

٨- توحيد الدولة والقضاء على الثورات الداخلية:

استطاع عبد الملك أن يقضى على كل الحركات الداخلية، وقد ذكرت أهم هذه الثورات، كثورة الأزارقة، والصفورية، وابن الأشعث، وهناك حركات أخرى ذكرتها كتب التاريخ كحركة مطرف بن المغيرة بن شعبة، وعبد الله بن الجارود، وحركة الأزدي في عمان، وفي نهاية المطاف تغلب عبد الملك عليها واحدة تلو الأخرى ووضع الأساليب المناسبة لتحقيق الأهداف المخططة لذلك، وقد أثبتت الأحداث قدرة الخليفة عبد الملك بن مروان على معرفة الأحداث معرفة جيدة، ثم السيطرة على هذه الأحداث والقدرة على احتوائها، باستئصال خصومه حيناً، والتسامح معهم حيناً آخر، ضمن خطة سياسية ومنهج قائم على أهداف واضحة، أدت إلى النتائج المتوخاة، وهي إعادة الوحدة السياسية مرة أخرى، مما أدى إلى إيجاد علاقات جديدة مع الدولة البيزنطية، والقيام بفتوحات جديدة في الشرق والغرب، ثم القيام بالعديد من الإصلاحات الجديدة، منحت سياسته الداخلية والخارجية قدرة على التخطيط الشامل الذي يؤدي إلى تحقيق الأهداف المنشودة^(١).

(١) توحيد الدولة الأموية، ص (١٣٤).

المبحث الثالث

النظام الإدارى فى عهد عبد الملك

اهتم عبد الملك بن مروان اهتماماً خاصاً بإدارة شئون الدولة، وسار على نهج معاوية فى تطوير المؤسسات والاهتمام بالإصلاحات، وقد قام بتطوير الجهاز الإدارى وتنشيطه، وقام بتعريب الإدارة والتقد، وهو ما يعرف بحركة التعريب، كما استعان بنخبة من أمهر رجال عصره فى الإدارة والسياسة، فقد كرّس عبد الملك كل وقته وجهده لتوطيد أركان الدولة وتنظيمها والسهر على سلامتها، حتى تركها قوية غنية مرهوبة الجانب مرعية السلطان^(١)، وقد أعاد عبد الملك تنظيم الحكم الأموى على أسس جديدة، واستفاد من سياسة معاوية ومن الأنظمة التى وضعها، ولكنّ نزعتة للتفرد بالسلطان والحكم جعلته يخالف معاوية رضى الله عنه فى كثير من الأمور، فمعاوية كان يُشعر جلساءه وقواده وولاته على الأقطار أن لهم الحرية فى النقد والقول، والرأى، أما عبد الملك فلا يشعرهم بشيء من ذلك، فهم بين يديه ليسيروا على هواه، وليقدم إليهم الأوامر فينفذوها، فما كان يسمح لجلسائه بأن يجتزئوا من سلطاته شيئاً، وقد نظم دولته على هذا الأساس من التمسك بالسلطان والسيادة والانفراد ونظم وسائل الحكم تنظيمًا جعله السيد المتفرد فى دولته، ويبدو أن نظرتة للنظام شملت النواحي الآتية:

- دواوين الدولة، فهى الأسلاك التى تدبر دفة الحكم والأمة.

- الولاة، فهم الذين ينفذون سياسة الدولة ويضبطون الملك.

- البريد فهو الذى يوصل بين أطراف الدولة^(٢).

وتلك النظرة تشير إلى مبدأ فى السيطرة، فالأمور المذكورة إنما هى أسلاك وخيوط فى يده يحرك بها أجزاء خلافته ويستخدمها لسلطانه^(٣)، وإليك أهم معالم التطوير الإدارى فى عهد عبد الملك.

(١) العالم الإسلامى فى العصر الأموى، ص (١٥٣). (٢) الدولة الأموية، يوسف العث، ص (٢٢٩).

(٣) المصدر نفسه، ص (٢٢٩).

أولاً: الدواوين:

١ - ديوان الرسائل: وقد تطور هذا الديوان كثيراً في عهد عبد الملك، وازدادت أهميته بشكل واضح ولا سيما أثناء ولاية الحجاج للعراق، نظراً للمستجدات السياسية والعسكرية ووجود المتمردين والخارجين على الدولة، مما استوجب متابعة أخبارهم، فكان الخليفة عبد الملك يكتب للحجاج بشأنهم، مما كان باعثاً مهماً لازدهار ديوان الرسائل والكتابة، فكانت هذه الرسائل تصدر من الديوان بشكل مستمر إلى من يهمه الأمر لمعالجة أوضاع تلك الاضطرابات^(١)، حيث إن الخليفة عبد الملك كان غالباً ما يلجأ إلى المكاتبات السياسية في محاولة منه أن يفت في عضد قادة الحركات، فقد راسل -وقبل اجتماع الأمة عليه- مصعب بن الزبير، وابن الأشتر^(٢)، كما كان يرسل التوجيهات الإدارية والعسكرية إلى ولاته وقادته، وكان من الطبيعي أن تزداد مراسلات الحجاج إلى ولاته وقادته ومراسلاتهم إليه كالمهلب بن أبي صفرة مثلاً^(٣)، ويلاحظ كثرة التواقيع^(٤). في مراسلات الخليفة عبد الملك مع الحجاج بن يوسف الثقفي، والتي تؤكد أهمية ديوان الرسائل وتطوره، وتوضح في جانب منها طبيعة سياسة الخليفة الإدارية، فوقع مثلاً في كتاب أرسله إلى الحجاج: جنبتى دماء ابن عبد المطلب فليس فيها شفاء من الطلب^(٥)، وجاء في كتاب للحجاج: ارقق بهم فإنه لا يكون مع الرقق ما تكره ومع الخرق ما تحب^(٦)، ونظراً لأهمية الرسائل فإن الخليفة عبد الملك بن مروان، وكذلك الحجاج لم يستخدموا في هذا الديوان إلا من هو موضوع ثقة وأمانة وإخلاص كما اختير الكتاب الحاذقون الذين يجمعون بين الخبرة الإدارية وكتابة الرسائل وإجادة أسلوب المخاطبة، ومن أشهر من استخدمهم الخليفة عبد الملك قبيصة بن ذؤيب، وبلغ من علو مكانته أنه كان يطلع على الكتب الواردة إلى الخليفة قبل أن يعرضها على الخليفة نفسه^(٧). ومن كتابه المشهورين روح بن زنباع

(١) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٣٧).

(٢) تاريخ الطبری نقلاً عن الإصلاحات المالية، ص (١٣٧).

(٣) الأخبار الطوال، ص (٢٧٧-٢٨٠)، نهاية الأرب (٢٤٦/٧، ٢٤٧).

(٤) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٣٧). (٥) المقد القريد (٢٠٧/٤).

(٦) خاص الخاص، للتمالي، ص (٨٧). (٧) أنساب الأشراف للبلاذري (٣٥٦/٥).

الجنائمي، وكان روح هذا على جانب كبير من العلم والأمانة إذ كان يقول فيه عبد الملك: ما أعطى أحد ما أعطى أبو زرعة - وكان يقال عنه: أعطى فقه الحجاز، ودعاه أهل العراق، وطاعة أهل الشام^(١)، والحق أن عبد الملك سلسل الأمور في أعمال الدولة تسلسلاً دقيقاً ووضع في ديوان الرسائل موظفين عارفين، وعلى رأسهم مستشاره الخاص، يستشير في الرسائل التي يرسلها إلى الأقطار والتي ترد منها^(٢).

٢- ديوان العطاء: أدرك الخليفة عبد الملك بن مروان أهمية العطاء، وبدأ العطاء في عهده يرتبط بشكل واضح بالنواحي العسكرية والسياسية، ففي سنة ٦٩ هـ، خرج عبد الملك لقتال مصعب بن الزبير، فتخلف بعض من أهل الشام عن الخروج معه، فأخذ خمس أموالهم من عطاء سنة ٧٠ هـ على الرغم من حبه العميق لهم^(٣)، كما كان عبد الملك يضطر أحياناً وتحت ضغط الظروف إلى زيادة العطاء أو إدخال أناس آخرين في الديوان، كما فعل حين تمرد الجراحمة، إذ أعلن قائده مسحيم بن المهاجر على لسان الخليفة: من أثنانا من العيد فهو حر ويثبت في الديوان، فانفض إليه خلق كثير^(٤)، كما استخدم سلاح زيادة العطاء أيضاً ضد عبد الله بن الزبير، حينما نادى الحجاج جنده قائلاً: يا أهل الشام قاتلوا على أعطيات عبد الملك^(٥).

وقد حدث تطور مهم لديوان الجند في عهد عبد الملك في العراق خاصة وذلك حينما بدأ الجند يتقاعسون عن الخروج لقتال الخوارج، فعين عبد الملك الحجاج على العراق، وأمره أن يعيد تنظيم ديوان الجند، وتنظيم العطاء فيه على أساس المقدرة والكفاءة، فأعاد الحجاج تنظيم ذلك على أسس دقيقة^(٦)، ثم أمر بإعطاء الناس عطاءهم، والتوجه لجبهات القتال، وتوعد المتخلفين منهم بالموت^(٧)، كما لم يقبل إعفاء جندي من الخروج للقتال مقابل تركه عطائه^(٨)، وقد استخدم الخليفة عبد الملك العطاء وسيلة للقضاء على الفتنة، فقد كتب يوماً إلى الحجاج،

(١) البيان والتبيين (٧٧/٢) الإصلاحات المالية، ص (١٣٨).

(٢) للدولة الأموية، يوسف العشي، ص (٢٣). (٣) سراج اللوك للطروش، ص (١١٨).

(٤) الكامل في التاريخ نقلاً عن الإصلاحات المالية والإدارية، ص (١٣١).

(٥) الإصلاحات المالية والإدارية، ص (١٣١).

(٦) العراق في عهد الحجاج، طه عبد الواحد، ص (١٢٦، ١٢٧).

(٧) تاريخ الطبری نقلاً عن الإصلاحات المالية، ص (١٣٢).

(٨) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٣٢).

أن يصف له الفتنة فوصفها له: فكتب إليه عبد الملك: فإن أردت أن يستقيم لك من قبلك فخذهم بالجماعة وأعطهم عطاء الفرقة^(١)، وكان الحجاج يصرف العطاء بأكمله لجنده في أوقات الأزمات السياسية أو الاستعداد للقتال، كما فعل حينما أعطى الناس أعطياتهم كاملة عند تجهيز جيش الطواويس لقتال رتييل^(٢)، ومن ناحية أخرى، فإن الخليفة عبد الملك بن مروان، كان يكرم من أسدى خدمة عسكرية للدولة أو أظهر بطولة وشجاعة في جبهات القتال، فقد كرم موسى بن نصير حينما حرر إفريقية سنة ٨٣هـ^(٣)، كما كرم الحجاج المهلب بن أبي صفرة وأصحابه لجهودهم في القضاء على الخوارج الأزارقة، إذ أحسن عطاياهم وزاد في أعطياتهم ثم قال: هؤلاء أصحاب الفعّال وأحقّ بالأموال، هؤلاء حماة الثغور وغيظ الأعداء^(٤)، وأما إدارة هذا الديوان، فكان من أشهر من تولاه للخليفة عبد الملك بن مروان هو سرجون بن منصور الذي تولى ديواني الجند والخراج في دمشق^(٥)، ثم عزله الخليفة وعين بدله سليمان بن سعد الحنّسي^(٦).

٣- ديوان الخراج: كما ذكرنا قبل قليل، أن سرجون بن منصور كان قد تولى إدارة ديوان الخراج والجند على عهد الخليفة عبد الملك^(٧)، ثم عزاه وعين بدله سليمان بن سعد الحنّسي^(٨)، وكان يساعد صاحب الخراج عدد غير قليل من الكتّاب والموظفين، إذ كان بديوان خراج مصر حوالى أربعة وأربعين موظفًا^(٩)، ويبدو أن متولى الخراج كان يحصل على أموال طائلة من عمله، مثل «أثيناس» متولى الخراج في مصر على عهد عبد الملك، حيث كان واسع السلطات عظيم النفوذ^(١٠)، وكان أشهر من تولى ديوان خراج العراق هو (زادان فروخ)^(١١) ثم صالح بن عبد الرحمن^(١٢).

(١) مروج الذهب (١٢٦/٣). (٢) تاريخ الطبري نقلاً عن الإصلاحات المالية ص (١٣٢).

(٣) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٣٢).

(٤) تاريخ الطبري نقلاً عن الإصلاحات المالية، ص (١٣٣).

(٥) الوزراء للجهشيارى، ص (٤٠).

(٦) الوزراء للجهشيارى، ص (٤٥) نقلاً عن الإصلاحات المالية، ص (١٣٣).

(٧) الوزراء للجهشيارى، ص (٤٥) نقلاً عن الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٣٤).

(٨) التنبية للمصمود، ص (٢٧٣)، الإصلاحات المالية، ص (١٣٤).

(٩) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٣٥).

(١٠)، (١١) المصدر نفسه، ص (١٣٥). (١٢) المصدر نفسه، ص (١٣٥) نقلاً عن الكامل في التاريخ.

٤ - ديوان الخاتم: فى عصر الخليفة عبد الملك بن مروان تطور ديوان الخاتم، فأصبح إدارة منظمة، كما نشأت فى هذه الفترة دار للمحفوظات الحكومية فى دمشق^(١)، ومن المحتمل أن هذا الديوان لم يقتصر على العاصمة دمشق، بل ربما وجد فى باقى الولايات خصوصاً بعد التنظيم الإدارى الواسع الذى قام به الخليفة عبد الملك بن مروان، وكذلك لكثرة المراسلات مع الولايات المختلفة وأهميتها السياسية، ولا سيما مع العراق، وكان الخليفة عبد الملك لا يولى هذا الديوان إلا أوثق الناس عنده^(٢).

٥ - ديوان الطراز: يراد بالطراز فى الأصل التطريز، ثم أصبح يدل على ملابس الخليفة أو الأمير ورجال حاشيته، لا سيما إذا كان فيها شئ من التطريز، وعليه أشرطة من الكتابة، ثم اتسع مدلول الطراز، فأصبح يطلق على المصنع والمكان الذى تصنع فيه مثل هذه المنوجات^(٣)، وفى العصر الأموى ارتفع المستوى المعيشى، فزادت عناية الناس بمظاهر الترف والأبهة، لذلك أنشأ الأمويون عدداً من المصانع عرفت بدور الطراز^(٤)، وقد أهتم الخليفة عبد الملك بن مروان بالطراز، فنظمت صناعته بشكل واسع وأصبح أساساً لما حدث من نهضة فى صناعة النسيج، وبخاصة زمن الخليفة سليمان بن عبد الملك^(٥).

٦ - ديوان البريد: عندما تولى الخلافة عبد الملك طوّر الأجهزة التى تساعده على جمع المعلومات، ولذلك اعتنى بشكل كبير بالبريد بوصفه وسيلة مهمة من وسائل ضبط دولته وانتظام أمورها، فطوّره ونظمه وأرسى قواعده^(٦)، فلم يعد وسيلة لنقل الأخبار والرسائل بين العاصمة والولايات، بطريقة تبادل الخيل وحسب، بل أصبح وسيلة مهمة فى العمليات العسكرية، ونقل الأشخاص المهمين والمواد المختلفة، باستخدام الرحلات السريعة والمنظمة، كما أصبح عيناً للخليفة فى نقل أخبار الإقليم والعمال وشكاوى الناس من عمالهم وموظفى الدولة هناك، ومن أجل تسهيل عمل البريد وانتظامه وسرعته، قام الخليفة عبد الملك بن مروان بتنظيم

(١) الإدارة العربية للحسينى، ص (٦٩) .

(٢) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (٤١) .

(٣) المصدر نفسه، ص (١٥٦) .

(٤) المدخل، ناجى معروف، ص (١١٥) .

(٥) النسيج الإسلامى معاد ماهر، ص (٢٥) .

(٦) الأوائل للعسكرى، ص (١٩١) .

طرق البريد، وتحميدها وتثبيتها، فقام ببناء الأميال في الطرقات^(١)، كعلامات دلالة للطرق وتحميدها مسافاتهما، وما يؤكد ذلك، ما وصل إلينا من نقوش معاصرة للخليفة عبد الملك، كشفت بالقرب من بيت المقدس تشير إلى أوامره بعمل هذه الأميال^(٢)، فقد بذل الخليفة عبد الملك عناية فائقة في تنظيم الطرق وصيانتها، فأصبحت تخترق الدولة طرق عديدة أقيمت على طولها محطات للبريد^(٣)، وقد أفاد الخليفة عبد الملك فائدة كبيرة من البريد خصوصاً في الجوانب العسكرية، سواء كان ذلك بإرسال الجند، والإمدادات والأوامر إلى قادة جنده، أو في نقل أخبار المعارك والتحركات العسكرية إليه^(٤)، وإدراكاً من الخليفة عبد الملك لأهمية البريد وكسباً للوقت فقد جعل على هذا الديوان أخص خاصته وهو قبيصة بن ذؤيب، وأمر بالآل يحجب أى ساعة جاء من ليل أو نهار^(٥)، وتأكيداً لذلك فقد منع عبد الملك حاجبه أن يحجب صاحب البريد، قائلاً له: وليتك ما خلف بابي إلا أربعة: . . . والبريد متى جاء من ليل أو نهار فلا يحجب، وربما أقسد على القوم تدبير سُبُتهم^(٦)، حسبهم البريد ساعة^(٧)، ونتيجة ذلك أن انتظم البريد وأصبح الخليفة يطلع بشكل يومي على تفاصيل الأحداث^(٨)، وقد استخدم البريد في عصر عبد الملك أيضاً في حمل الأشخاص، ومن مختلف المستويات كالولاء والكتاب والشعراء وغيرهم، كما حمل كتب التأييد والرضا عن الخليفة من الأشخاص المهمين^(٩)، وكان الحجاج هو أيضاً دائم الصلة بقواده في جبهات القتال، ويتسمع أخبارهم بواسطة البريد، فكانت كتب الحجاج ترد على محمد بن القاسم الثقفي، وكتب محمد ترد عليه بصفة ما قبله واستطلاع رأيه فيما يعمل به في كل ثلاثة أيام^(١٠)، ووصول الكتب بهذه السرعة يدل على التنظيم الرائع للبريد^(١١).

-
- (١) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٤٥).
 (٢) المصدر نفسه، ص (١٤٥).
 (٣) تاريخ القدس للعارف، ص (٥٢).
 (٤) الإصلاحات المالية، ص (١٤٦).
 (٥) الطبقات (١٧٦/٥)، (٢٣٤/٥).
 (٦) سُبُتهم: طريقتهن.
 (٧) الأوائل، ص (١٩١)، الإصلاحات المالية، ص (١٤٧).
 (٨) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٤٧).
 (٩) الأخبار الطوال، ص (٣٢٤)، الإصلاحات المالية، ص (١٤٨). (١٠) فوح البلديات للبلاطرى ص (٤٢٤).
 (١١) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٤٨).

ومن وسائل الاتصال والمخابرة الجديدة التى استخدمها الحجاج فى الأحوال العسكرية خاصة لإيصال الأخبار بين واسط وقزوين بسرعة، هو بناء المناظر والمناظر التى توضع على المرتفعات العالية حيث تنقل الإشارات بواسطتها عن طريق إشعال النار أو الدخان، فيصل الخبر بسرعة عن طريق انتقاله من منظر لآخر، وقد وضح ياقوت الحموى ذلك بقوله: . . . وكان إذا دخن أهل قزوين دخن المناظر إن كان نهاراً، وإن كان ليلاً أشعلوا نيراناً وتجرّد الخيل إليه، وكانت المناظر متصلة بين قزوين وواسط^(١)، ويبدو أن ما كان ينقله عبد الملك على إدارة البريد لم يكن قليلاً لاسيما أنه قد بذل جهوداً كبيرة لتطويره وتنظيمه^(٢)، ويمكن القول بأن الخليفة عبد الملك بن مروان هو أول من عمل ديوان البريد مؤسسة إدارية منظمة مستقلة، وهذا لا يعنى عدم وجود البريد المنتظم فى عهد الخليفة معاوية بن أبى سفيان إلا أنه لم يكن ديواناً متكاملأً مستقلاً، خصوصاً أن مصادرنا التاريخية، لا تذكر البريد بوصفه ديواناً إلا فى عهد عبد الملك بن مروان^(٣)، فالبريد فى نظر عبد الملك عصب الدولة الحساس، ولذلك أقام له المحطات وفتح له المسالك ونظم مواعيده^(٤).

ثانياً: تعريب الدواوين وأسبابه والنتائج التى ترتبت عليه:

جاءت عملية تعريب الدواوين ضمن الخطة المرسومة لسياسة الدولة الإصلاحية التى بدأها الخليفة عبد الملك بن مروان، وأكملها الخلفاء الذين جاءوا من بعده، والتى تضمنت نقل الدواوين من اللغات الأجنبية، الفارسية، واليونانية، والقبطية إلى اللغة العربية لإزالة النفوذ الأجنبى من مؤسسات الدولة الإدارية والمالية، وعملية التعريب التى ابتدأها عبد الملك تعتبر من الأحداث العظيمة والجلية التى قام بها عبد الملك وفق خطة شاملة.

وكان لتعريب المؤسسات الإدارية (الدواوين) أسباب كثيرة منها:

١- إن دخول شعوب وأقوام مختلفة اللغات والديانات إلى الإسلام يعنى حاجة هؤلاء الناس إلى التفقه بالدين وقراءة القرآن الكريم، مما شدد الصراع بين اللغة العربية واللغات الأخرى، ومن ثم إلى شيوع اللحن، لذلك اعتنى عبد الملك

(١) معجم البلدان (٥/ ٣٥٠).

(٢) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٤٩).

(٤) الدولة الأموية، العشى ص (٢٣٦).

(٣) المصدر نفسه، ص (١٤٩).

وواليه الحجّاج بن يوسف، بضبط قراءة القرآن، عن طريق تمييز الحروف المشابهة بوضع النقط عليها^(١)، لذلك كان التعريب ضرورة ملحة، وكان الحرص على سلامة اللغة العربية من العوامل المهمة التي أدت تعريب الدواوين في عصر الخليفة عبد الملك بن مروان^(٢).

٢- كان الخليفة عبد الملك يهدف من وراء التعريب إلى تحقيق وحدة الدولة وتماسكها، إذ أن اختلاف لغات الدواوين يكرّس اختلاف النظم المالية والإدارية، ويعيق عملية تنظيم وتوحيد إدارة الدولة، كما أن تعريب الدواوين يعنى إنهاء التأثيرات الشعبية والعنصرية، مما يؤكد سيادة الدولة سياسياً على البلاد المفتوحة.

٣- إن استعمال اللغات الأجنبية في الدواوين يعنى بقاء هذه اللغات حية وكأنها رسمية، فيتعلمها الناس لحاجة الدولة إليها لكونها طريقاً لتولى الوظائف الكبيرة، ويتج عن ذلك استمرار منافسة هذه اللغات اللغة العربية، مما يضعف من شأنها، ويضعف كيان الدولة الأموية، ولذلك كان التعريب جزءاً من سياسة عبد الملك بن مروان الهادفة إلى إعادة تنظيم جهاز الدولة الإداري، وتحقيق شخصية الدولة واستقلالها عن النفوذ الأجنبي^(٣).

٤- كان للعوامل الاقتصادية أثر مهم في تعريب الدواوين، فقد كان متولى هذه الدواوين يحصلون على أموال طائلة من عملهم هذا، لذلك كان تعريب دواوين الخراج خطوة أولى باتجاه إعادة تنظيم طريقة جباية الضرائب في الأقاليم، وبذلك يمكن ضبط أعمال تلك الدواوين والإشراف بدقة عليها، فيمنع الغش والتزوير، أى أن تعريب الدواوين هو جزء من خطة الإصلاح المالى الذى كانت الدولة بحاجة شديدة إليه إذ ذاك^(٤)، ولاسيما في العراق أهم أقاليم الدولة الأموية اقتصادياً، حيث حاول الحجّاج بن يوسف الشففى معالجة الأوضاع الاقتصادية وذلك بالسيطرة على الشؤون الإدارية عن طريق السيطرة على سجلات الدواوين المالية^(٥)، هذه هى أهم الأسباب التى دعت عبد الملك ليعرّب الدواوين.

(٢) المصدر نفسه، ص (١٦٩).

(١) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٦٩).

(٤) المصدر نفسه، ص (١٦٨).

(٣) المصدر نفسه، ص (١٦٨).

(٥) المصدر نفسه، ص (١٦٨).

* نتائج تعريب الدواوين:

حققت حركة تعريب الدواوين على يد الخليفة عبد الملك بن مروان نتائج ذات آثار عظيمة فى جميع الميادين السياسية والإدارية والثقافية واللغوية، ما زالت نتائجها شاخصة للعيان حتى اليوم ويمكن تحديد نتائج حركة التعريب بما يأتى:

١- تحقيق سيادة لغة القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة وتعزيز مكانتها، وانتصارها على اللغات الأجنبية فى الدولة، كالفارسية واليونانية، والقبطية، إذ أصبحت لغة الدين الإسلامى، لغة السياسة والدين والعلم، وأصبحت مادة التفاهم اليومى فى كل أنحاء الدولة، فانتشرت الثقافة العربية التى طغت على الثقافات الأخرى، وتفاعلت معها وأذابتها وحلت محلها، إذ اعتبر التعريب من الأحداث الكبيرة والإنجازات الضخمة فى المجال الثقافى والسياسى وقد تم وفق خطة مدروسة.

٢- ظهور فئة مهمة من الكتاب العرب أو الموالى حلّوا محل الكتاب الفرس والروم فى إدارة الدواوين، إذ كان لصالح بن عبد الرحمن مهمة كبيرة فى ذلك، حيث يقول عبد الحميد بن يحيى المعروف بعبد الحميد الكاتب للخليفة مروان بن محمد: لله در صالح، ما أعظم منته على الكتاب^(١)، وبذلك كان عامّة كتاب العراق تلامذة صالح، ومن هؤلاء قحذم بن أبى سليم وشيبة بن أيمن، والمغيرة وسعيد ابنا عطية ومروان بن إياس^(٢).

٣- ظهور حركة الترجمة، من اللغات الأجنبية إلى العربية، حيث كانت حركة تعريب الدواوين أول عملية ترجمة منظمة أدت إلى نقل الكثير من المصطلحات الأجنبية، وظهر من اهتم بالترجمة، مثل خالد بن يزيد بن معاوية بن أبى سفيان التوفى ٨٥هـ، فهو أول من أمر بنقل بعض كتب الكيمياء والطب من اليونانية إلى العربية^(٣).

٥- كان تعريب الدواوين سبيلاً إلى تعريب الأقاليم والجاليات غير العربية، فكان هذا من أكبر العوامل فى انتشار اللغة العربية^(٤)، كما أن أجزاء كثيرة من

(٢) الوزراء والكتاب للجيشيارى، ص (٣٩).

(١) الفهرست لابن النديم، ص (٣٠٣).

(٣) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٧٩). (٤) عبد الملك بن مروان للرئيس، ص (٢٨٦).

العالم الإسلامي ما زالت إلى وقتنا الحاضر عربية ثمرة لجهود عبد الملك^(١)، فاللغة العربية هي الأداة التي جعلت مجتمع العرب يتسع رويداً رويداً حتى صارت حدوده تمتد من الخليج العربي شرقاً إلى المحيط الأطلسي غرباً^(٢).

٦- تمكنت الدولة من تحقيق الإشراف التام على النواحي المالية والإدارية وضبط أعمال الدواوين وسجلات الضرائب، أى أسهم ذلك فى نجاح الدولة بخطه الإصلاحى.

٧- اتجه الموالى لتعليم اللغة العربية لكونها الطريق التى تؤدى إلى الوظائف والمناصب العالية، كما أدى من جهة أخرى إلى إشاعة اللحن فى اللغة، مما دعا الحجاج إلى معالجة ذلك، ثم اندفع الموالى للتخلص من اللحن والخطأ وتعلم النحو ودراسه، فحدثت نهضة لغوية واسعة، وهذا يفسر لنا ظهور علماء كبار من الموالى فى العصر الأموى ثم العصر العباسى.

٨- إيجاد نظام إدارى موحد وشامل، وللدلالة على حسن هذا النظام أن اتخذه العباسيون، فقد كانت الإدارة عندهم تطوراً للإدارة عند الأمويين^(٣)، هذه هى أهم نتائج حركة التعريب التى قام بها عبد الملك بن مروان.

ثالثاً: إدارة الأقاليم فى عهد الخليفة عبد الملك:

عندما تولى الخلافة عبد الملك بن مروان (٧٣ - ٨٦هـ) قام بتنظيم دواوين الدولة ومؤسساتها، كما قام بتنظيم إدارة الأقاليم، وأعاد النظر فى تقسيمها وترتيبها، أخذاً بنظرة تغير الحياة وتطورها بمختلف أوجهها، وكانت الدولة الأموية مقسمة إلى عدة أقاليم، ويرأس كل إقليم أمير، يكون تعيينه وعزله من الخليفة، ويملك هذا الأمير سلطات واسعة فى إدارة إقليمه، فهو الذى يعين العمال على الولايات والمدن التابعة لإقليمه، كما يعين الموظفين أيضاً، وهو المسئول عن تنظيم الجند، وتجهيز الحملات العسكرية، وغالباً ما يقودها بنفسه أو ينسب عنه قائداً لذلك، وكان له الإشراف على سك النقود أيضاً، وكان بجانب الأمير^(٤)، موظف

(١) التاريخ السياسى، عبد النعم ماجد (١٦٢/٢). (٢) الحضارة الإسلامية، عبد النعم ماجد، ص (١٥).

(٣) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٨٠).

(٤) كان حكام الأقاليم يسمون فى أول الأمر: عمالاً ثم استعملت فيما بعد كلمة وال، ثم أطلقت عليهم =

له أهمية كبيرة هو صاحب الخراج، فالوالى: يدير الشؤون السياسية للولاية، وعامل الخراج يتولى إدارة الشؤون المالية، ويكون صاحب الخراج بمثابة الرقيب على الوالى، ويعين صاحب الخراج هذا من الخليفة، وقد تحصل مواجهة تصادم بين الوالى وصاحب الخراج، وكذلك كان يساعد الأمير فى عمله عدد من الموظفين منهم القاضى، وصاحب الشرطة، ورئيس الحرس، والكاتب والحاجب^(١)، وقد بلغت الدولة الإسلامية فى العهد الأموى أقصى اتساعها وكانت مقسمة إداريًا، فى عهد عبد الملك إلى أقاليم كبرى هى:

١ - بلاد الشام العاصمة للدولة:

وكانت بلاد الشام فى عصر الخليفة عبد الملك بن مروان قد استقرت إداريًا إلى خمسة أجناد وهى جند دمشق، وحاضرتها دمشق، وجند حمص وحاضرتها حمص، ومن مدنها تدمر، وجند قنسرين، وحاضرتها قنسرين، ومن مدنها حلب ومرعش، وجند فلسطين، وحاضرتها اللد، ومن مدنها تبوك وجند الأردن، وحاضرتها طبرية، ومن مدنها عكا^(٢)، وكان لنظام الأجناد أهمية إدارية وعسكرية كبيرة، إذ كان من أهم أسباب قوة الدولة الأموية، فقد كان الجند مستعدين دومًا للقضاء على أعداء الدولة فى الداخل، والخارج^(٣)، ولم يعين عبد الملك واليًا خاصًا على بلاد الشام، لأنها كانت تحت إشرافه المباشر، إلا أنه عين على الأجناد ولاية خاصين بها، وكان جند دمشق يقع تحت إدارة عبد الملك مباشرة بوصفها حاضرة الدولة الأموية^(٤).

٢ - إدارة الحجاز وأواسط الجزيرة العربية واليمن:

أ- الحجاز: فى سنة ٧٣هـ، حدث تطور إدارى مهم، إذ جمع الخليفة عبد الملك أعمال الحجاز واليمن للحجاج بن يوسف الثقفى^(٥)، فكان الحجاج يستخلف

= كذلك كلمة أمير وتطور هذا اللفظ على هذا النحو: عامل فوال، فأمير، يدل على أن سلطة هؤلاء الحكام بدأت معدودة ثم أخذت تنبع حتى أصبحت سلطاتهم عظيمة، فالعمل لم يكن مطلق السلطة، والوالى كان نفوذه واسعًا، والأمير كان نفوذه أوسع.

(١) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٨٤).

(٢) للمالك والمالك، ص (٤٣)، معجم البلدان (٢/ ١٧٠).

(٣) الوليد بن عبد الملك للكتف، ص (٥٠، ٥١). (٤) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٨٦).

(٥) أخبار مكة (١٧٤/٢) الإصلاحات المالية، ص (١٩٩).

على المدينة -إذا أتى مكة- عبد الله بن قيس بن مخزومة الذي ولاه قضاء المدينة، وقد أدرك عبد الملك أهمية الحجاز المعنوية والمؤثرة، فانتهج لذلك سياسة حكيمة، فقد أحسن إلى الناس واستجاب لطلبهم في عزل الحجاج عن الحجاز، أدت بالتالي هذه السياسة إلى نجاحه في الحصول على بيعة كبار أهله. وفي سنة ٧٥هـ نقل عبد الملك بن مروان الحجاج من الحجاز وولاه العراق^(١)، ثم ولي الخليفة عبد الملك بعد ذلك على المدينة عمه يحيى بن الحكم بن أبي العاص ثم عين أبان بن عثمان سنة ٧٦هـ. وفي عام ٨٢هـ عزل الخليفة أبان بن عثمان عن ولايته المدينة، وقبل سنة ٨٣هـ ولي مكانه هاشم بن إسماعيل المخزومي^(٢)، فبقى في منصبه حتى وفاة الخليفة عبد الملك^(٣)، ومن الجدير بالملاحظة أن الولاة الذين عينهم الخليفة عبد الملك بن مروان على المدينة إما من أفراد الأسرة الأموية، أو ممن لهم صلة عائلية بالأسرة مثل هشام بن إسماعيل المخزومي، ويبدو أن هذا الاختيار كان الهدف منه ضمان الولاء والإخلاص التامين للخليفة، لاسيما أن المدينة كانت من مراكز المعارضة القوية للأمويين^(٤).

ب- مكة: بعد مقتل ابن الزبير ولي الخليفة ابنه مسلمة بن عبد الملك والياً عليها، وفي السنة نفسها جمع عبد الملك الحجاز وأعماله واليمن للحجاج حتى سنة ٧٥هـ، ثم ولي مكانه الحارث بن خالد المخزومي^(٥)، ولا بد من القول أنه تعاقب على مكة ولاة تختلف المصادر في تسميتهم وسنى حكمهم، وربما يرجع ذلك إلى كثرة عددهم من جهة، وإلى قصر فترة ولاية بعضهم من جهة أخرى^(٦)، وكان عبد الملك يعتنى بتعمير الكعبة والحفاظ على سلامتها، وكان يبعث إليها بالهدايا والديباغ كل سنة^(٧).

ج - أواسط الجزيرة العربية: كانت أهم مناطقها اليمامة، وكانت اليمامة منذ سنة ٦٥هـ مقراً لنجدة الحنفى زعيم فرقة النجدات الخارجية^(٨)، والذي بدأ تحركاته

(١) تاريخ الطبري نقلاً عن الإصلاحات المالية، ص (٢-٢). (٢) الطبقات (١٥٢/٥).

(٣) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (٢-٤).

(٤) المصدر نفسه، ص (٢-٤).

(٥) أخبار مكة (١٧١/٢).

(٦) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (٢-٧). (٧) الأوائل، ص (٢-٤).

(٨) الملل والنحل للشهرستاني (١٩٣/١)، الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (٢-٨).

العسكرية منطلقاً من اليمامة حتى تمكن من تأسيس دولة النجدات في اليمامة والبحرين، وقد حاول عبد الملك استخدام الأساليب الدبلوماسية مع نجدة إذ وعده أن يوليه على اليمامة مقابل الدخول في طاعته^(١)، فكان هذا أحد أسباب انشقاق النجدات بعد ذلك، إلا أن اليمامة ظلت خارج سيطرة الدولة الأموية حتى تمكن الخليفة عبد الملك من القضاء على دولة النجدات في اليمامة والبحرين سنة ٧٣هـ^(٢)، فولى عبد الملك يزيد بن هبيرة للحاربي، ثم عزله وولى مكانه إبراهيم ابن عربي، وبقي الأخير إلى أن مات عبد الملك^(٣).

د- اليمن: وفي عهد عبد الملك بن مروان أصبح لليمن وال واحد بعد أن كانت مقسمة إلى عدة عمال، في الحقب السابقة^(٤)، ومن أشهر ولاة عبد الملك على اليمن محمد بن يوسف الثقفي - وهو أخو الحجاج بن يوسف - وظل محمد بن علي ولاية اليمن إلى ما بعد وفاة الخليفة عبد الملك بن مروان^(٥)، ومحمد بن يوسف لم يحسن السيرة مع أهل اليمن. كما أنه زاد ضريبة الخراج على الأراضي الزراعية^(٦).

٣- إدارة العراق والمشرق الإسلامي:

أ- العراق: وجه الخليفة كل اهتمامه نحو العراق، واستطاع أن يتزع الحكم من مصعب بن الزبير، سنة ٧٢هـ، وبايعه أهل الكوفة، وأحسن إلى زعمائها وولى عليها أخاه بشر بن مروان وأمره باللين لأهل الطاعة والشدة على أهل المعصية^(٧)، وفرق العمال على المدن، أما البصرة فقد ولى عليها خالد بن عبد الله بن خالد بن أسيد^(٨) الذي فشل في قتال الخوارج في البحرين والعراق، فعزله عبد الملك، وجمع العراق لبشر بن مروان، فقدم البصرة سنة ٧٤هـ، واستخلف على الكوفة

(١) الكامل في التاريخ، نقلاً عن الإصلاحات المالية، ص (٢٠٨).

(٢) تاريخ الطبري نقلاً عن الإصلاحات المالية، ص (٢٠٨).

(٣) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (٢٠٨). (٤) المصدر نفسه، ص (٢٠٩).

(٥) تاريخ اليمن، ص (١٧) ابن عبد المجيد اليمني. (٦) فوح البلدان للبلاذري، ص (٨٤).

(٧) أنساب الأشراف (٣٥٤/٥)، الإصلاحات المالية، ص (٢١١).

(٨) تاريخ الطبري نقلاً عن الإصلاحات المالية، ص (٢١١).

عمرو بن حريث للخزومي، فأقام بشر بالبصرة شهراً ثم مات^(١)، ثم أسند عبد الملك ولاية العراق إلى الحجاج إلى أن مات الخليفة عبد الملك^(٢).

بـ الولايات التابعة للعراق في شرق الجزيرة العربية: كانت الأجزاء الشرقية من شبه الجزيرة العربية، والمطلة على بحر الخليج، تابعة إدارياً في العصر الأموي إلى أمير العراق، وهو الذي يعين عليها ولاة، يتولون إدارتها، وأهم هذه الأقاليم هي البحرين، وعمان، وتشمل البحرين الإقليم الممتد على ساحل الخليج العربي، بين البصرة وعمان، فهو يشمل ما نعله اليوم: الكويت والإحساء وقطر وجزر البحرين الحالية المعروفة قديماً باسم «أوال»^(٣)، ودولة الإمارات العربية المتحدة^(٤).

جـ- خراسان والمشرق الإسلامي: بعد أن تمكن عبد الملك من قتل مصعب وضم العراق عام ٧٢هـ، بدأ يخطط لاسترجاع خراسان ونجح في ذلك، وفي عام ٧٨هـ ضم عبد الملك ولاية خراسان، وسجستان وكل المشرق الإسلامي إلى ولاية العراق للحجاج بن يوسف، فولى الحجاج على خراسان «المهلب بن أبي صفرة» سنة ٧٩هـ^(٥)، ويبدو أن نجاح الدولة في القضاء على كل منافسيها في الداخل، وجه الاهتمام بجهد العدو في الثغور، فكانت خراسان بحاجة إلى رجل عسكري قوي كالمهلب يمكن أن يحقق أهداف حركة الجهاد هناك، وما يؤكد ذلك بقاء المهلب في ولايته حتى وفاته، كما يمكن اعتبار هذا التعيين بمثابة تكريم لجهوده في القضاء على الخوارج الأزارقة، وفي ولاية المهلب هذه نشطت حركة الفتوحات، وسيأتي الحديث عنها عند كلامنا عن الفتوحات في عهد عبد الملك وعين الحجاج على سجستان عبيد الله بن أبي بكره وذلك سنة ٧٨هـ^(٦)، وكتب عبد الملك إلى الحجاج: لا تستعمل عبيد الله بن أبي بكره على الخراج والجباية فإنه أريحي^(٧)، وهذا يعني أن الحجاج أصبح هو الذي يعين الولاة على الأقاليم التابعة لولايته

(١) الفتح لابن أعمش نقلاً عن الإصلاحات المالية، ص (٢١٢).

(٢) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (٢١٣). (٣) البحرين في ص در الإسلام، ص (٢٢١).

(٤) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (٢٢١).

(٥) تاريخ الخلفاء، (١٧/٣)، الإصلاحات المالية، ص (٢٢٧).

(٦) تاريخ الطبري، نقلاً عن الإصلاحات المالية، ص (٢٣٠). (٧) نساب الأشراف (١/٤٩٩، ٥٠٥).

كخراسان وسجستان في الغالب، وهي جزء من سياسة عبد الملك في الاتجاه نحو اللامركزية الإدارية^(١).

٤ - إدارة الجزيرة الفراتية وأرمينيا وأذربيجان:

تقع الجزيرة الفراتية بين نهري دجلة والفرات، وتشمل ديار ربيعة وديار مصر، وديار بكر، وتمتد على نهر الفرات من شمال ملقية بمسيرة يومين شمالاً إلى الأنبار جنوباً، وعلى دجلة من تكريت جنوباً إلى شمال جزيرة ابن عمر شمالاً^(٢)، وتقع أرمينيا وأذربيجان إلى الشرق والشمال الشرقي للجزيرة الفراتية^(٣)، وكانت الموصل في عهد عبد الملك - جزءاً من ولاية الجزيرة الفراتية^(٤)، وقد أدرك عبد الملك أهمية الجزيرة هذه فعمل جاهداً على تنظيمها لتتقف بمواجهة الخزر والبيزنطيين أعداء الدولة، فشجع على استيطان العرب هناك وأقطعهم الأراضي^(٥)، وأمر بنقل بعض القبائل القيسية إلى هناك^(٦)، كما نقل بعضاً من قبائل الأزد وربيعة من البصرة إلى الموصل وحديثة^(٧)، كما نظم الإدارة فيها، حيث فصلها عن قنسرين وجعلها - فضلاً عن أرمينيا وأذربيجان - إقليمًا إداريًا مستقلًا^(٨)، ولاهيتها فقد عين على إدارتها أخاه محمد بن مروان سنة ٧٣هـ، والذي يعتبر من أقدر الولاة الأمويين، وأوكل عليها مهمة مقاتلة الأعداء من البيزنطيين والخزر، والقيام بفتح المناطق المحاذية للجزيرة^(٩)، وكانت هذه الولايات، الجزيرة، وأرمينيا، وأذربيجان، فضلاً عن الموصل، غالباً ما تجمع تحت إمرة أمير واحد، ولاسيما في عهد عبد الملك بن مروان، ويبدو أن محمد بن مروان هو الذي كان يعين ولاية على أرمينيا^(١٠)، أما الموصل فلإن الخليفة عبد الملك بن مروان، هو الذي كان يعين ولايتها في الغالب^(١١).

(١) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (٢٣٠).

(٢) المسالك والممالك، ص (٥٢)، ص ورة الأرض لابن حوقل (٢٠٨/١).

(٣) بلدان الحلافة الشرقية، ص (١١٤). (٤) فتوح البلدان للبلخاري، ص (٣٢٧).

(٥) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (٢٣٣). (٦) المصدر نفسه، ص (٢٣٣).

(٧) الروض المطهر، ص (١٩٠)، تاريخ يعقوبى (١٧/٣). (٨) معجم البلدان (١٠٣/١).

(٩) الكامل في التاريخ نقلاً عن الإصلاحات المالية، ص (٣٣٤).

(١٠) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (٣٣٤).

(١١) فتوح البلدان، ص (٣٢٨)، الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (٢٣٤).

٥ - إدارة مصر:

كان والى عبد الملك على مصر أخاه عبد العزيز، وقد أوصى عبد الملك أخاه حين ولاء مصر بوصية تنم عن عقلية كبيرة، حيث بين له الأسس الناجحة لإدارة ولايته، وكيفية اختيار موظفيه، قائلاً له: أبسط بشرك، وألف كتفك، وأثر الرفق فى الأمور فإنه أبلغ بك، وانظر حاجبك، فليكن من خير أهلك... وإذا خرجت إلى مجلسك فابداً بالسلام... وإذا انتهى إليك مشكل فاستظهر عليه بالمشاورة، فإنها تفتح مغاليق الأمور، وإذا سخطت على أحد فأخبر عقوبته^(١). ولم تقتصر مسؤولية عبد العزيز الإدارية على مصر فقط بل امتدت إلى إفريقية أيضاً، فهو المستول عن إدارة إفريقية، فقد كان يعين عليها الولاة ويعزلهم فى بعض الأحيان، كما فعل حين عزل حسان بن النعمان سنة ٧٨هـ وولى مكانه موسى بن نصير^(٢)، فأقرّ عبد الملك هذا التعيين، وقد توفى عبد العزيز عام ٨٦هـ، ودامت ولايته على مصر أكثر من عشرين عاماً^(٣).

٦ - إدارة إفريقية:

كانت أوضاع إفريقية الإدارية والسياسية قبل تولى عبد الملك الخلافة مضطربة، نتيجة عدم استقرار الأحوال السياسية فى الحجاز والعراق خاصة، فارتد عن الإسلام قسم من البربر فى إفريقية^(٤)، كما تمكن كسيلة ومن معه من البربر والروم من دخول القيروان، فسيطر كسيلة على شمال إفريقية^(٥)، واستطاع عبد الملك أن ييسط نفوذ الدولة الأموية على شمال إفريقية بعد أن تخلص من الصراعات الداخلية. ومن أشهر ولاة إفريقية فى عهد عبد الملك: حسان بن النعمان الغسانى، وموسى بن نصير وسيأتى الحديث عنهما بإذن الله تعالى فى الفتوحات فى عهد عبد الملك.

(١) الفخرى فى الأدب، ص (١٢٦).

(٢) ولاء مصر، ص (٧٤)، الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (٢٣٩).

(٣) الخطط للمقرئ (١/٢-٣).

(٤) الاستعصا لأخبار دول المغرب الأقصى (١/٧٥).

(٥) تاريخ إفريقية والمغرب، ص (٤٦) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (٢٤٢).

رابعاً: الخطوط العامة لسياسة الخليفة عبد الملك فى إدارة شئون الدولة:

١ - للمشاورة: كان يعتمد على المشاورة فى إنجاز مهمات الدولة، وبخاصة فى الأمور المهمة، فهو القائل: المشاورة تفتح مغاليق الأمور^(١)، فقد استشار أصحابه فى المسير إلى مصعب بن الزبير فى العراق^(٢)، كما قبل مشورة روح بن زنياع بتولية الشعمى قضاء البصرة، حينما استشار الخليفة أصحابه بذلك^(٣)، وكان من أكبر مستشاريه ربيعة الجرشي، وروح بن زنياع^(٤)، وعلى الرغم من ذلك لم يكن يأخذ بكل استشارة، فكان يشاور يحيى بن الحكم، ثم يخالفه، ويقول: من أراد صواب الرأى فليخالف يحيى بن الحكم فيما يشير به عليه^(٥).

٢ - اعتماده على أهل الشام: كان الخليفة عبد الملك يعتمد على أهل الشام، لأنهم اخلصوا له، فكان يخاطبهم: يا أهل الشام إنما أنا لكم كالظليم الرامح^(٦) على فراخه يتقى عنهم القفر، ويباعد عنهم الحجر، ويكفهم من المطر، ويحميهم من الضباب، ويحرسهم من الذئاب، يا أهل الشام أنتم الجبة والرداء، وأنتم العدة والجداء^(٧)، ولا غربة فى ذلك فملك بنى أمية قام على أكتاف قبائل الشام وجنودها.

٣ - الشخص المناسب فى المكان المناسب: وقد حرص على تحقيق هذا المبدأ، وكان يوكل المهمات لأصحابها، ففى رسالة جوابية أرسلها الخليفة عبد الملك إلى خالد بن عبد الله أمير البصرة، سنة ٧٢هـ قال له فيها: .. فقيح الله رأيك حين تبعث أخاً أعرابياً من أهل مكة على القتال، وتدع المهلب إلى جنبك يجبى الحراج، وهو الميمون النقية، الحسن السيامة البصير بالحرب، المقاسى لها ابنها، وابن أبنائها. .. فإذا أنت لقيت عدوك فلا تعمل برأى حتى تحضره المهلب وتستشير فيه^(٨)، كما

(١) أنساب الأشراف (٣٣٥/٥).

(٢) القفري فى الأدب، ص (١٢٦).

(٣) المقعد القريد (٢٠/١).

(٤) إدلة بلاد الشام فى المهلين الراشدى والأموى، ص (٩٤).

(٥) أنساب الأشراف (٣٣٥/٥).

(٦) معنى الظليم الرامح: كفتك النعام الذى يدلف عن قرائحه.

(٧) سراج الملوك، ص (١١٨)، الإصلاحات المالية، ص (١٩٥).

(٨) تاريخ الطبرى نقلاً عن الإصلاحات المالية، ص (١٩٥).

كان يحسن معاملة قادته وحاشيته، ويكرمهم ويمن عليهم، ويواسيهم، ويזורهم إذا مرضوا^(١).

٤ - متابعة أخبار العمال والولاة: فقد كان يقطّأ وحريصاً على نزاعة عماله، واستقامة أخلاقهم وبعدهم عن الشبهات، فعندما بلغه أن عاملاً من عماله قبل هدية فاستدعاه إليه، ثم سأله: أقبلت هدية منذ ولّيت؟ قال: يا أمير المؤمنين بلادك عامرة، وخراجك موفور، ورعيتك على أفضل حال، قال: أجب فيما سألتك عنه، أقبلت هدية منذ ولّيتك؟ قال: نعم، قال: إن كنت قبلت ولم تعرض إنك للثيم، ولئن كنت أنلت مهديها من غير مالك، أو استكفيت ما لم يكن مثله مستكفاً، إنك لخائن جائر، وما أتيت أمر، لا تخلو فيه من دناءة، أو خيانة، أو جهل مصطنع، وأمر بصرفه عن عمله^(٢).

٥ - تقديم الأقرباء في المناصب وحفظ التوازن القبلي: كان الخليفة عبد الملك في اختياره لعماله قد قرّب أقرباءه من أفراد البيت الأموي بالدرجة الأولى، واستعملهم في المناصب المختلفة، إلا أنه كان يراقبهم مراقبة دقيقة، ويعزل من أظهر عجزاً أو أخفق في عمله، كما أنه استخدم ولاته على الأقاليم في الأغلب من قبائل عرب الشمال «مضر»، بينما اختار موظفي إدارته إلى حد كبير من قبائل عرب الجنوب «اليمن»، ويبدو أن هذه كانت إحدى الوسائل التي اتبعتها الخليفة لحفظ التوازن القبلي^(٣).

٦ - تسامحه مع أهل الكتاب: كان عهد عبد الملك عصر تسامح مع أهل الذمة، فلم يحاول الخليفة عبد الملك الاستيلاء على كنيسة يوحنا عندما رفض أهل الذمة تسليمها إليه^(٤)، كما أنه سمح لهم بممارسة طقوسهم الدينية بحرية، وبناء الكنائس والأديرة، فقد شيّد أثيناس - كاتب ديوان خراج مصر على عهد عبد العزيز - كنيسة «أم الإله» في الرها، كما شيّد في مصر أيضاً كنيستين وديراً، فضلاً عن شغلهم مناصب عالية في إدارة الدولة^(٥)، إذ كان الخليفة يثق بهم^(٦).

(٢) مروج الذهب (٣/ ١٢٥).

(٤) فتح البلدان، ص (١٣١).

(٦) تاريخ القس، عارف، ص (٥٢).

(١) الإصلاحات المالية والترتيبات الإدارية، ص (١٩٥).

(٣) الإصلاحات المالية والترتيبات الإدارية، ص (١٩٦).

(٥) الدعوة إلى الإسلام، ص (٨٥) أرنولد.

٧- التحقيق مع العمال للشبه فيهم ومقاسمة أموالهم: وقد قام عبد الملك بمقاسمة بعض عماله وقد أراد التشبه بالخليفة عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى هذا الشأن، فقد جعل الضحاك بن عبد الرحمن الأشعري بمثابة المسئول عن مراقبة ومتابعة القضايا المالية فى الأقاليم، فقد أرسله إلى الجزيرة الفراتية للدراسة وإصلاح الضرائب هناك^(١)، كما قاسم «أثيناس» كاتب خراج مصر أمواله^(٢)، وبذلك اتبع نظاماً دقيقاً للاستخراج أو التكتيف، حيث كان يحقق مع الحياة وعمال الخراج - المشكوك فى أمرهم - عند اعتزالهم عملهم، ويستطعون حتى يعترفوا بما ارتكبوا من مخالفات، وكان التحقيق مع هؤلاء يتم فى أماكن خاصة تسمى «دار الاستخراج»^(٣).

٨- الإحسان لمن ندم وباع من أصحاب ابن الأشعث: وبعد انتهاء تمرد ابن الأشعث كتب الخليفة إلى الحجاج، فى أخذ البيعة له من الناس قاتلاً: أن ادع الناس إلى البيعة، فمن أقر بنبهه وتدم على فعله فخلّ سبيله^(٤)، وعند ذلك أمر عبد الملك الحجاج بإعطاء الناس عطاءهم، فكتب إليه الحجاج: أنهم نكثوا العهد ونقضوا البيعة، وفارقوا الجماعة، وطعنوا على الأئمة، فكتب إليه عبد الملك: إنما تجب طاعتنا عليهم بأن نعطيهم حقوقهم^(٥). وحين حاول الحجاج أن يأخذ فضول «فروق العملة» - أموال السواد، كتب الخليفة إليه يمنعه من ذلك قاتلاً له: لا تكن على درهمك المأخوذ أحرص منك على درهمك المتروك، وابق لحوماً يعقدون بها شحوماً^(٦).

٩- احترام وتقدير الشخصيات البارزة فى المجتمع: أدرك الخليفة عبد الملك أهمية توثيق العلاقة واحترامها مع الشخصيات البارزة فى المجتمع، فقد حرص على كسبها وتأييدها، فحين بايع محمد بن الحنفية لعبد الملك أعطاه الخليفة ميثاقاً، وكتب إليه: إنك عندنا محمود.. فلك العهد والميثاق، وذمة الله ورسوله، أن لا نهاج^(٧) ولا أحد من أصحابك بشيء تكرهه، كما قضى حوائجه^(٨)، وكتب عبد

(١) عبد الملك القائد للعسلى، ص (١٢٢)، الإصلاحات المالية، ص (١٩٨).

(٢) الوزراء للجيشلى، ص (٣٤)، (٣٥).

(٣) النظم الإسلامية، ص (١٩٦)، حسن إبراهيم.

(٤) المصدر نفسه، ص (١٩٦).

(٥) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (٢١٩).

(٦) واسط فى العصر الأموى، ص (٧٩).

(٧) الطبقات (٥/ ١١١، ١١٢).

الملك للحجّاج: لا تعرض لمحمد ولا لأحد من أصحابه^(١). فلم يتعرض الحجّاج لأحد من آل أمي طالب خلّال ولايته، كما عزز عبد الملك الصلّات مع آل العباس، فكان يكرم على بن عبد الله بن العباس، ويعرف له حقه ويستوصى به خيراً، وكانت كتبه ترد إلى الحجّاج يأمره فيها أن لا يسئ إلى عروة بن الزبير^(٢). وبذلك نجح عبد الملك في الاحتفاظ بصلّات حسنة بين الأمويين وبنى هاشم - علويين وعباسيين - فلم يُقتل أحداً من العلويين في عهده، فكانت هذه ثمرة حسن سياسته ويعد نظره^(٣).

١٠ - تحجيم الولاة إذا أرادوا تجاوز الخطوط الحمراء: كان عبد الملك لا يسمح لولائه مجاوزة الخطوط الحمراء، فعندما أساء الحجّاج لأنس بن مالك كان رد عبد الملك على الحجّاج قاسياً، وقصة ذلك: دخل أنس بن مالك على الحجّاج بن يوسف، فلما وقف بين يديه، سلّم عليه فقال له: إيه إيه يا أنيس، يوم لك مع على، ويوم لك مع ابن الزبير، ويوم لك مع ابن الأشعث، والله لاستاصلنك كما تستاصل الشاقة^(٤)، ولأدمنكن كما تُدمنغ الصمغة. فقال أنس: إياي يعنى الأمير، أصلحه الله؟ قال: إياك، سك الله سمعك. قال أنس: إنّنا لله وإنّا إليه راجعون، والله لولا الصبية الصغار ما باليت أى قتلة قُلتُ، ولا أى مئة متّ. ثم خرج من عند الحجّاج، فكتب إلى عبد الملك بن مروان يخبره بما قال الحجّاج. فلما قرأ عبد الملك كتاب أنس استشاط غضباً وصَفَقَ عجباً، وتعاضم ذلك من الحجّاج، وكان كتاب أنس: إلى عبد الملك بن مروان أمير المؤمنين من أنس بن مالك. أما بعد: فإن الحجّاج قال لي هُجْرًا^(٥)، وأسمعنى نُكْرًا، ولم أكن لذلك أهلاً، فخذ لي على يديه، فإنّي أمتُ بخدمتي رسول الله، وصحيتى إياه، والسلام عليك ورحمة الله وبركاته^(٦)، فقرأ عبد الملك الكتاب وهو يبكى وبلغ به الغضب ما شاء الله، ثم كتب إلى الحجّاج بكتاب غليظ^(٧)، فبعث عبد الملك إسماعيل بن عبيد الله بن

(١) العقد الفريد (٤/ ٤٠٠) الإصلاحات المالية، ص (٢٠٠).

(٢) أخبار العباس وولده، ص (١٣١، ١٥٤).

(٣) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (٢٠١).

(٤) الشاقة: قرحة تخرج من أسفل القدم فتقطع أو تكوى.

(٥) هجراً: يعنى فحشاً.

(٦) البداية والنهاية (١٢/ ٥٤٠).

(٧) المصدر نفسه (١١/ ٣٨٦).

أبى المهاجر - وكان مصادقاً للحجاج - فقال له: دونك كتابي هذين فخذهما، وأركب اليريد إلى العراق وأبدأ بأبس بن مالك صاحب رسول الله ﷺ، فادفع كتابي إليه وأبلغه مني السلام، وقال له: يا أبا حمزة قد كتبت إلى الحجاج الملعون كتاباً، إذا قرأه كان أطوع لك من أمك، وكان كتاب عبد الملك إلى أنس بن مالك: بسم الله الرحمن الرحيم، من عبد الملك بن مروان إلى أنس بن مالك خادم رسول الله ﷺ، أما بعد فقد قرأت كتابك وفهمت ما ذكرت من شكايك الحجاج، وما سلطته عليك ولا أمرته بالإساءة إليك، فإن عاد لثقلها فاكذب إلى بذلك أنزل به عقوبتي، وتحسن لك معونتي والسلام. فلما قرأ أنس كتابه وأخبر برسائه قال: جزى الله أمير المؤمنين عني خيراً، وعافاه وكفاه وكافاه بالجنة، فهذا كان ظني به والرجاء منه^(١)، أما كتاب عبد الملك إلى الحجاج وكان فيه: بسم الله الرحمن الرحيم، من عبد الملك بن مروان أمير المؤمنين إلى الحجاج بن يوسف، أما بعد، فإنك عبد طمّعت^(٢) بك الأمور فسموت فيها، وعدوت طورك، وجاوزت قدرك، وركبت داهية إذا أردت أن تبورني^(٣)، فإن سوءتها مضيت قداماً، وإن لم أسوغها رجعت القهقري، فلعلك الله عبداً أخشى العينين، منقوص الجاهرتين^(٤)، أنيت مكاسب آباتك بالطائف، وحفرهم الآبار، ونقلهم الصخور، على ظهورهم في المناهل؟ يا ابن المستزمنة بمعجم الزبيب، والله لا غمزنك غمز الليث الثعلب، والصقر الأرنب، وثبت على رجل من أصحاب رسول الله ﷺ بين أظهرنا، فلم تقبل له إحسانه، ولم تجاوز له إساءته، جرة منك على الرب عز وجل، واستخفافاً منك بالمهد، والله لو أن اليهود والنصارى رأيت رجلاً خلد عزيير بن عزرا، وعيسى ابن مريم لعظمتته وشرفته وأكرمته، فكيف وهذا أنس بن مالك خادم رسول الله ﷺ ثمانين سنين، يطلعه على سره ويشاوره في أمره، ثم هو مع هذا بقية بقايا أصحابه، فإذا قرأت كتابي هذا فكأن أطوع له من خفه ونعله، وإلا أتاك مني سهم مثكل^(٥)، بحتف قاضي، ولكل نبي مستقر وسوف تعلمون^(٦). ولما

(١) البداية والنهاية (١٢/ ٥٤٠).

(٢) تبورني: تخبرني.

(٣) الجاهرتين: هما حرفا الوركين المشرفين على الفخيلين.

(٤) المصدر نفسه (١٢/ ٥٤٢).

(٥) طمّعت: ارتفعت وسمت.

(٦) نهاية (١١/ ٥٤٢).

علم الحجاج بأن عبد الملك غاضب عليه استوى جالساً مرعوباً، ولما قرأ الكتاب اعتذر لأئس ولم يزل مكرماً له حتى مات^(١)، وكتب الحجاج خطاباً يعتذر فيه عما حدث منه في حق أئس^(٢).

١١ - محاربته للمداهنة والتفاق بين الناس: لم يكن عبد الملك يسمح لأحد أن يداهنته، أو يناقحه، أو يضيع وقته فيما لا يفيد، فقد طلب رجلاً من عبد الملك أن يخلو به فأمر من عنده بالانصراف، فلما أراد الرجل أن يتكلم بادره عبد الملك قائلاً: احذر في كلامك ثلاثاً، إياك أن تخذعني، فأنا أعلم بنفسى منك، أو تكذبنى فإنه لا رأى لكذوب، أو تسعى إلى بأحد من الرعية، فإنهم إلى عدلى وعفوى أقرب منهم إلى جورى وظلمى^(٣).

١٢ - مفهوم السياسة عند عبد الملك: أدرك الخليفة عبد الملك معنى السياسة بشكل دقيق واستوعب دروسها، كما أدرك السبل العملية لسياسة الناس ومن مختلف منازلهم، فحين سأله الوليد وقال: يا أبت ما السياسة؟ قال: هية الخاصة مع صدق مودتها، واقتياد قلوب العامة بالإتصاف واحتمال هفوات الصنائع^(٤).

١٣ - سيرة أبي بكر وعمر ورعيتهما: قال عبد الملك: أنصفونا يا معشر الرعية تريدون منا سيرة أبي بكر وعمر ولا تسيرون فينا ولا فى أنفسكم بسيرة رعية أبي بكر وعمر، نسأل الله أن يعين كلاً على كل، إني رأيت سيرة السلطان تدور مع الناس، فلا بد للوالى أن يسير فى كل زمان بما يصلحه، وهذا الكلام لا يسلم له به على إطلاقه، لأن السلطان المطلوب منه أن يسير مع القرآن الكريم وهدى النبى ﷺ وسيرة الخلفاء الراشدين ويعمل على نشر سير الصالحين ويقتدى بهم، لا أن ينهى عن ذكر عمر ويقول: .. فإنه مرارة للأمراء، مفسدة للرعية^(٥). والحقيقة تقول: إن الكثير من الأمراء فى العهد الأموى لا يستطيع أن يقتضى أثر عمر ولا أن يسير بسيرته، فيحز ذلك فى نفوسهم، ويترك الحسرة والمرارة فى قلوبهم، وأما الرعية فإنهم يسرعون إلى المقارنة بين ما هم فيه، وبين ما كان عليه الناس فى عهد

(١) المقد الفريد (١٣/٣)، الحجاج المفترى عليه، ص (١٦٨).

(٢) المقد الفريد (١٤/١٣/٣).

(٣) البداية والنهاية (١٢/٣٨٧).

(٤) عيون الأخبار (٩/١)، الإصلاحات المالية، ص (١٩٦).

(٥) الطبقات الكبرى (٥/٢٣٣).

عمر، وما كانوا يتمتعون به من العدل والمساواة، والحرية والتمتع بكل حقوق الإنسان، فيدفعهم ذلك إلى التمرد على أمراءهم، والسخط على أوضاعهم، وعدم الرضا بما هم فيه^(١). وأمثال عبد الملك يريد الأمور أن تستقر على منهاج الملك العضوض، وأما منهاج الخلافة الراشدة فيضيق عليه الخناق، وفي الحقيقة، إن سوء حال الحكم في مجتمع ما كان ذلك لنقص في الراعي والرعية معاً^(٢)، كما أن العودة إلى صفاء الحياة في عصر الخلفاء الراشدين ليس أمر مستحيلاً، ولكن لا يأتي به الحاكم وحده وإن صلحت نيته، وعظمت عزيمته، بل لا بد من تحقيق ذلك القدر من التوافق بين الراعي والرعية، حيث يتعاون الجميع على تحقيق ذلك للمجتمع الطيب، وطريق ذلك طويل وشاق، ويحتاج ربما إلى أجيال من الدعاة والحكام الذين يذلون جهنم لتربية الرعية على معاني الإيمان ويعطون في ذلك القدوة والمثل، ويستغروا في ذلك وذاك وقتهم وجهدهم^(٣).

هذه هي أهم الخطوات العامة لسياسة عبد الملك في إدارة شئون الدولة.

خامساً: من أهم ولاية عبد الملك: الحجّاج بن يوسف الثقفي:

هو الحجّاج بن يوسف بن الحكم الثقفي، أبو محمد، سمع من ابن عباس وروى عن أنس وسمرّة بن جندب، وعبد الملك بن مروان، وأبي بردة بن أبي موسى، وروى عن أنس بن مالك وثابت البناني، وحמיד الطويل، ومالك بن دينار، وقيّة بن مسلم^(٤).

١ - بداية ظهوره: كان الحجّاج وأبوه يعلمان الغلمان بالطائف، ثم قدم دمشق، فكان عند روح بن زبّاع وزير عبد الملك، فشكا عبد الملك إلى روح أنّ الجيش لا يتزلزل لتزله، ولا يرحلون لرحيله، فقال روح: عندي رجلٌ توليه ذلك، فولّى عبد الملك الحجّاج أمر الجيش، فكان لا يتأخر أحد في التزول والرحيل، حتى اجتاز إلى فسطاط روح بن زبّاع وهم يأكلون، فضربهم وطوّف بهم، وأحرق الفسطاط، فشكا روح ذلك إلى عبد الملك، فقال للحجّاج: لم صنعت هذا؟

(٢) مجموع الفتاوى (٢٠/٣٥).

(٤) البدلية والنهاية (١٢/٥٠٧).

(١) الأمويون بين الشرق والغرب (١/٣٢٩).

(٣) الدولة الأموية المقتدر عليها، ص (٢٧٧).

فقال: لم أفعله إنما فعلته أنت، فإنَّ يدي يَدُكَ وسوطي سوطك، وما ضرك إذا أعطيت روحًا فسطاطين بدل فسطاطه، وبدل الغلام غلامين، ولا تكسرنى فى الذى وليتني؟ ففعل ذلك وتقدم الحجاج عنده^(١).

٢- رأى الذهبي فيه: كان ظلومًا، جبارًا خبيثًا، سفاكًا للدماء، وكان ذا شجاعة وإقدام ومكر ودهاء، وفصاحة وبلاغة، وتعظيم للقرآن إلى أن قال: فنسبه ولا نحبه، بل نبغضه فى الله، فإن ذلك من أوثق عرى الإيمان، وله حسنات مغمورة فى بحر ذنوبه، وأمره إلى الله وله توحيد فى الجملة، ونظراء من ظلمة الجبابرة والامراء^(٢).

٣- رأى ابن كثير فيه: وكانت فيه شهامة عظيمة وفى سيفه رهيق^(٣)، وكان يغضب غضب الملوك، وكان - فيما يزعم - يتشبه بزياد بن أبيه، وكان زياد يتشبه بعمر بن الخطاب فيما يزعم أيضًا، ولا سواء ولا قريب^(٤)، وقال: وبالجملية فقد كان الحجاج نقمة على أهل العراق بما سلف من الذنوب والخروج على الأئمة وخذلانهم لهم وعصيانهم ومخالفتهم، والافتيات عليهم^(٥)، وقال: .. وكان جبارًا عنيدًا مقدامًا على سفك الدماء بأدنى شبهة. وقد روى عنه ألفاظ بشعة شنيعة ظاهرها الكفر، فإن كان قد تاب منها وأقلع عنها، وإلا فهو باقٍ فى عهدتها، ولكن يخشى أنها رويت عنه بنوع من زيادة عليه، فإن الشيعة كان ييغضونه جدًا لوجوه، وربما حرقوا عليه بعض الكلم، وزادوا فيما يحكونه عنه بشاعات وشناعات، وقد رويتنا عنه أنه كان يتلن يتلن المسكر، وكان يكثر تلاوة القرآن ويتجنب المحارم، ولم يشتهر عنه شيء من التلطف بالفروج، وإن كان متسرعًا فى سفك الدماء، فالله تعالى أعلم بالصواب وحقائق الأمور وسرائرها، وخفيات الصدور وضمائرها^(٦).

فلا نكفر الحجاج، ولا غدحه، ولا نسه، ونبغضه فى الله بسبب تعديه على بعض حدود الله وأحكامه وأمره إلى الله.

(٢) سير اعلام النبلاء (٤/٣٤٣).

(١) البداية والنهاية (١٢/٥٠٩).

(٣) البداية والنهاية (١٢/٥١٠)، الرهق: الهلاك والظلم.

(٥) المصدر نفسه (١٢/٥٣٦).

(٤) المصدر نفسه (١٢/٥١٠).

(٦) المصدر نفسه (١٢/٥٣٦).

٤- من خطب ومواعظ الحجاج: قال الشعبي: سمعت الحجاج تكلم بكلام ما سبقه إليه أحد، يقول: أما بعد، فإن الله تعالى كتب على الدنيا الفناء، وعلى الآخرة البقاء، فلا فناء لما كتب عليه البقاء، ولا بقاء لما كتب عليه الفناء. فلا يغرّنكم شاهد الدنيا عن غائب الآخرة^(١)، واقهروا طول الأمل بقصر الأجل. وعن أبي عبد الله الثقفي عن عمه، قال: سمعت الحسن البصري يقول: وقذتني كلمة سمعتها من الحجاج، سمعته يقول على هذه الأعواد: إن امرأ ذهب ساعة من عمره في غير ما خلق له لحرى أن تطول عليها حسرته إلى يوم القيامة^(٢).

٥- صدق الله وكذب الشاعر: جاء رجل إلى الحجاج فقال: إن أحمى خرج مع ابن الأشعث، فضرّب على اسمي في الديوان، ومنعت العطاء، وقد هُدمت داري.

فقال الحجاج: أما سمعت قول الشاعر:

جانيك من يَجْنى عليك وقد تُعدى الصّحاح مبارك الجُرب
ولربّ مأخوذٍ بذنب قَرِيه وغيا المقارف صاحب الذنب

فقال الرجل: أيها الأمير، إني سمعت الله يقول غير هذا، وقول الله أصدق من هذا. قال: وما قال؟ قال: ﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدُنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٧٨) قال معاذ الله أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده إنا إذا لظالمون ﴿[يوسف: ٧٨، ٧٩]. قال: يا غلام أعد اسمه في الديوان، وابن داره، وأعطاء عطاءه، ومُر متادياً يتادى: صدق الله وكذب الشاعر^(٣). فهذه القصة تدل بوضوح على أن الشريعة الإسلامية؛ سلطانها وهيبتها، حتى على طغاة الحكام، وهذه خصيصة فريدة تميز بها الشريعة الربانية عن الأنظمة والقوانين الوضعية، كما تدلنا على أن أطفئ الطغاة في العصور الأولى، لم يكن ليجرؤ على رفض شريعة الله أو تحدى نصوصها، ولو كان هو الحجاج بن يوسف، المشهور بالقسوة والجبروت^(٤).

٦- الحجاج مع أعرابي: حجّ الحجاج مرة، فمر بين مكة والمدينة، فسأته بغداته فقال لحاجبه: انظر من يأكل معي، فذهب، فإذا أعرابي نائم فضربه برجله وقال:

(١) البلية والنهاية (١٢/٥٢٢).

(٢) المصدر نفسه (١٢/٥٢٢).

(٣) المصدر نفسه (١٢/٥٢٣).

(٤) تاريخنا القنري عليه للقراوى، ص (٢٢).

أجب الأمير. فقام، فلما دخل الحجاج قال له: اغسل يديك ثم تغدّ معي. فقال: إنّه دعاني من خبير منك، فأجبت. قال: ومن هو؟ قال: الله دعاني إلى الصوم، فأجبت. قال: في هذا الحرّ الشديد؟ قال: نعم، صمت ليوم هو أشدّ حرّاً منه قال: فافطر وصمّ ليوم غد، قال: إن ضمنت لي البقاء إلى غد. قال: ليس ذلك إلى. قال: فكيف تسألني عاجلاً بأجل لا تقدر عليه؟ قال: إن طعمنا طعام طيب.. قال: لم تُطّيه أنت ولا الطباخ، إنّما طيّته العافية^(١).

٧- زواج الحجاج من بنت عبد الله بن جعفر بن أبي طالب: قال الشافعي: لما تزوج الحجاج بنت عبد الله بن جعفر قال خالد بن يزيد بن معاوية لعبد الملك بن مروان: أتمكن من ذلك؟ فقال: وما بأس بذلك؟ قال: أشدّ البأس والله، قال: وكيف؟ قال: والله يا أمير المؤمنين لقد ذهب ما في صدري على آل الزبير منذ تزوجت رملة بنت الزبير. قال: فكانه كان نائماً فأيقظه، فكتب إلى الحجاج يعزم عليه في طلاقها فطلقها^(٢)، وجاء في رواية: يا أمير المؤمنين إنّما خفت أن يعيل الحجاج إليهم فيسعى لحلّ سلطانه، فإنه لم يكن بين أهل بيتين من شحنة ما كان بيتنا وبين آل الزبير، فلما تزوجت برملة بنت الزبير انقلب ذلك البغض محبة حتى إنني ما أحب أكثر منهم^(٣)، حتى قلت:

تجول خلاخيل النساء ولا أرى خلخالاً يجول ولا قلباً
فلا تكثرُوا فيها اللام فلانني تخيرتها منهم زيرية قلباً
أحب بنى العوام من أجل حبّها ومن أجلها أحيت أحوالها كلها^(٤)

وكان الحجاج يحترم أهل البيت ويكرمهم، وما زواجه ببنت عبد الله بن جعفر إلا مظهر من ذلك ليتقرب منهم ويصلهم، وعلى الرغم من أنه طلقها فما زال واصلًا لعبد الله حتى مات، فكان يرسل له في كل شهر عيراً تحمل كسوة وتحفاً وميرة، وكل ما يحتاج إليه^(٥)، وقد تجلّى ذلك في أنه قال مرة: ليقم كل رجل منك يذكر بلاءه لنعطيه، فقام رجل فقال: أنا قاتل الحسين. فقال: كيف

(٢) المصدر نفسه (١٢/٥١٧).

(١) البداية والنهاية (١٢/٥١٨).

(٤) وفيات الأعيان (٢/٢٢٤، ٢٢٥).

(٣) الحجاج بن يوسف المقرئ عليه، ص (١٣٧).

(٥) المستطرف من كل فن مستظرف (٢/٣٢١).

قتله؟ قال: دسره بالرمح دسراً، وهبرته بالسيف هبراً. فقال: أما -والله- لا يجتمع الحسين وقاتله في الجنة، وحرمة من العطاء^(١)، وما يذكر في كتب التاريخ من كون الحجاج نصب العداء لأهل البيت غير صحيح، وخصوصاً إذا عرفنا معاملة عبد الملك لأهل البيت وحرصه على عدم مساسهم من قريب أو بعيد ما لم يتقربوا من كرسي الخلافة ويعملوا على الوصول إليه.

٨- الحجاج والشعراء: وكان الحجاج يقرب الشعراء ويستمع لشعرهم، وكثيراً ما كان ينقد الشعر بملكة الأديب، كما يحفظ الكثير من جيد الشعر ويقتبس منه في خطبه بما يناسب المقام، ومن الشعراء الذين أحسن لهم الحجاج جرير بن عطية، فقد أطنب في مدح الحجاج وأشده قصيدة من عيون الشعر منها:

من سَدَّ مُطْلَعُ النِّفاقِ عليهم أم من يصول كصوله الحجاج؟
 أم من يفار على النساء حفيظة إذ لا يشقن بخيرة الأزواج
 إن ابن يومف فاعلموا وتيقنوا ماضى البصيرة واضح المنهاج^(٢)
 ومدحه بقصيدة أخرى من غرر الشعر جاء فيها:

ترى نصر الإمام عليك حقاً إذا لبسوا بدينهم ارتياباً
 عفاريت العراق شفيت منهم فأمسوا خاضعين لك الرقابا
 وقالوا لن يجامعنا أمير أقام الحد واتبع الكتاب^(٣)

وصار جرير يقول في الحجاج قصائد من عيون الشعر، وطال بقاؤه في بلاطه، فخشي الحجاج أن يكون في ذلك سبيل لدميسة يتقرب بها بعض الناس لأمير المؤمنين، فرأى أن يرسله لدمشق ليمدح عبد الملك وأجزل له العطاء^(٤)، ومن الشعراء الذين مدحوا الحجاج ليلى الأخيلية، والفرزدق والأخطل وغيرهم.

(١) تاريخ الإسلام للذهبي، شرح العيون لابن تبات، ص (١٠٨)، الحجاج بن يوسف القنري عليه، ص (٣٩٩).

(٢) ديوان جرير، ص (٩٠، ٩١).

(٣) الكامل في الأدب نقلاً عن الحجاج بن يوسف القنري عليه، ص (٣٦٥).

(٤) الحجاج بن يوسف القنري عليه، ص (٣٦٨).

٩- رؤية وآها الحجاج: رأى أن عينيه قُلعتا: وكان تحته هند بنت المهلب، وهند بنت أسماء بن خارجة؛ فظَلَقهما ليتأول رؤياه بهما، فمات ابنه محمد، وجاءه نعى أخيه محمد من اليمن، فقال: هذا -والله- تأويل رؤيائى محمد ومحمد فى يوم واحد، إنا لله وإنا إليه راجعون، ثم قال من: يقول شعراً فيُسلينى به، فقال الفرزدق:

إن الرزّة لارزّة بعدها فقدان مثل محمد ومحمد

ملكاً قد خلت النابر منهما أخذ الحما عليهما بالمرصد^(١)

١٠- مقتل سعيد بن جبير: فى عام ٩٥هـ قتل الحجاج سعيد بن جبير المرقى المفسر المحدث الفقيه، أحد الأعلام، وله نحو من خمسين سنة أكثر روايته عن ابن عباس، وحدث فى حياته بإذنه، وكان لا يكتب الفتوى مع ابن عباس، فلما عمى ابن عباس كتب وروى أنه قرأ القرآن فى ركعة فى البيت الحرام، وكان يؤم الناس فى شهر رمضان، فيقرأ ليلة بقراءة ابن مسعود، وليلة بقراءة زيد بن ثابت، وأخرى بقراءة غيرهما، وهكذا أبداً، وقيل: كان أعلم التابعين بالطلاق سعيد بن جبير، وبالحج عطاء، وبالحلال والحرام طاووس وبالتفسير مجاهد، وأجمعهم لذلك سعيد بن جبير، وقُتل الحجاج وما على وجه الأرض أحد إلا وهو مفتقر إلى علمه^(٢)، وقال الحسن يوم قتله: اللهم أعن على فاسق ثقيف، والله لو أن أهل الأرض اشتركوا فى قتله لأكبههم الله فى النار^(٣)، وعندما أمر الحجاج بقتل سعيد قال سعيد: اللهم لا تحل له دمي ولا تُمهله من بعدى^(٤)، وأصيب الحجاج بفزع عظيم وجعل يقول: مالى ولك يا سعيد بن جبير، وكان فى جملة مرضه كلما نام رآه أخذًا بجماع ثوبه يقول: يا عدو الله فيم قتلتنى، فيستيقظ مذعورًا ويقول: مالى ولا بن جبير^(٥).

١١- مرض الحجاج وموته:

أ- خطبته قبل موته: لما مرض الحجاج أرجف الناس بموته: فقال فى خطبته: إن طائفة من أهل الشقاق والتفاح نزع الشيطان بينهم، فقالوا: مات الحجاج، ومات الحجاج، فمه، وهل يرجو الحجاج الخير إلا بعد الموت؟ والله ما يسرنى أن لا

(٢)، (٣) المصدر قه (١/٣٨٢).

(٥) المصدر قه (١/٣٨٦).

(١) شذرات الذهب (١/٣٨٢).

(٤) المصدر قه (١/٣٨٦).

أموت وأن لى الدنيا وما فيها، وما رأيت الله رضى التخليد إلا لأهون خلقه عليه إبليس، قال الله له: ﴿إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ [الأعراف: ١٥]، فأنظره إلى يوم الدين، ولقد دعا الله العبد الصالح فقال: ﴿وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾ [ص: ٣٥]، فأعطاه الله ذلك إلا البقاء، فما عسى أن يكون أيها الرجل، وكلُّكم ذلك الرجل، كائنٌ والله بكلِّ حيٍّ منكم ميتًا، ويكل رطب يابسًا، ثم نُقلَ في ثياب أكفانه إلى ثلاثة أذرع طولًا في ذراع عرضًا، فأكلت الأرض لحمه، ومصّت صديده، وانصرف الحبيب من ولده يُقسِمُ الحبيب من ماله. إن الذين يعقلون.. . يعقلون ما أقول^(١).

ب- الآلام الشديدة التى تعرض لها الحجاج فى مرضه: كان موت الحجاج بالأكلة^(٢) فى بطنه، سوَّغه الطيب لحمًا فى خيط، فخرج مملوءًا دودًا، وسلط عليه أيضًا البرد، فكان يوقد النار تحته وتتأجج حتى تحرق ثيابه وهو لا يُحسُّ بها، فشكا ما يجده إلى الحسن البصرى - كما جاء فى بعض الروايات - فقال له: ألم أكن نهيتك أن تتعرض للصالحين، فلججت، فقال له: يا حسن، لا أسألك أن تسأل الله أن يفرج عني، ولكنى أسألك أن تسأله أن يعجل قبض روحى ولا يطيل عذابى، فبكى الحسن بكاءً شديدًا، وأقام الحجاج على هذه العلة خمسة وعشر يومًا، فلما أخبر الحسنُ بموته سجد شكرًا، وقال: اللهم كما أمته أمت سته^(٣)، وعن الأصمعى، قال: لما حضرت الحجاج الوفاة أنشأ يقول:

يا ربُّ قد حلف الأعداء واجتهدوا بأننى رجل من ساكنى النار
أيحلفون على عمياء ويحهم ما علمهم بعظيم العفو غفار^(٤)

وقال عند موته: اللهم اغفر لى، فإن الناس يزعمون أنك لا تفعل^(٥)، وعن عمر بن عبد العزيز أنه قال: ما حيدتُ الحجاجَ عدو الله على شيء حسدى إياه على حبه للقرآن وإعطائه أهله، وقوله حين حضرته الوفاة: اللهم اغفر لى فإنَّ الناس يزعمون أنك لا تفعل^(٦)، ولما قيل للحسن البصرى: إن الحجاج قال عند

(١) البداية والنهاية (١٢/ ٥٩٤).

(٢) الأكلة: داء يقع فى المصو فيتأكل منه .

(٣) شذرات الذهب (١/ ٣٨١).

(٤) البداية والنهاية (١٢/ ٥٥٠).

(٥) المصدر نفسه (١٢/ ٥٥٠) .

(٦) المصدر نفسه (١٢/ ٥٥٠) .

الموت كذا وكذا. قال: أقالها؟ قالوا: نعم. قال: عسى^(١)، وقد فرح أهل العراق بموت الحجاج، وسمى يوم موته: عرس العراق^(٢).

ج - عمره لما مات وما تركه من مال: قال العماد في سنة ٩٥هـ: فيها أراح الله العباد والبلاد بموت الحجاج بن يوسف الثقفي في ليلة مباركة على الأمة، ليلة سبع وعشرين من رمضان، وله ثلاث وقيل: أربع أو خمس وخمسون سنة أو دونها^(٣)، وزعموا أنَّ الحجاج مات ولم يترك إلا ثلاثمائة درهم ومصحفًا وسيفًا وسرجًا ورحلاً ومائة درج موقوفة^(٤).

د - ما رُئي له بعد موته: وقال الأصمعي عن أبيه قال: رأيت الحجاج في المنام فقلت: ما فعل الله بك؟ فقال: قتلني بكل قتلة قتلت بها إنسانًا.

وكان الحسن لا يجلس مجلسًا إلا ذكر فيه الحجاج فدعا عليه، قال: قرأه في منامه فقال له: أنت الحجاج؟ قال: نعم قال: ما فعل الله بك؟ قال: قُلت بكل قتيل قتلته ثم عُرِلت مع الموحدين. قال: فأمسك الحسن بعد ذلك عن شتمه^(٥).

هـ - حزن الوليد بن عبد الملك عليه: لما مات الحجاج تجمع عليه الوليد، وجلس للجزاء فيه محزونًا عليه، وما زال مهمومًا، حتى دخل عليه الفرزدق - الشاعر - فرثي الحجاج رثاءً أرضى الوليد وأقر عينه فقد قال:

لبيك على الإسلام من كان باكيًا على الدين من مستوحش الليل خائف
وأرملة لما أتاها نعيه فجادت له بالواكفات الزوارف
إلى أن قال:

فما ذرفت عيناي بعد محمد على مثله إلا نفوس الخلايف^(٦)
وتتابع الناس في دخولهم على الوليد يعزونه في الحجاج ويشنون عليه خيرا، وقد وجد الوليد على عمر بن عبد العزيز لأنه لم يقل في الحجاج شيئًا، والجاه

(١) البداية والنهاية (١٢/ ٥٥٠).

(٢) شذرات الذهب (١/ ٣٧٧).

(٣) المصدر نفسه (١٢/ ٥٥٤).

(٤) البداية والنهاية (١٢/ ٥٥٢).

(٥) المقدم الفرزدق (١٩/ ٣)، ديوان الفرزدق، ص (٢١٢).

إلى الكلام فقال: وهل كان الحجاج إلا رجلاً من أهل البيت، فنحن نُعزى فيه ولا نُعزى^(١)، وقال الوليد: لأشققن في الحجاج عند الله^(٢)، ووفاء لذكرى الحجاج أقر الوليد العمال الذين استخلفهم^(٣).

و- أقوال العلماء في موت الحجاج: عن معمر عن ابن طاووس، عن أبيه أنه أخبر بموت الحجاج مراراً، فلما تحقق وفاته قال: ﴿فَقَطَعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٤٥].

ولما أخبر إبراهيم النخعي بموت الحجاج بكى من الفرح^(٤)، ولما بشر الحسن بموت الحجاج سجد شكراً لله وقال: اللهم أمته، وأذهب عنا سته^(٥)، وخرَّ عمر ابن عبد العزيز ساجداً حينما بلغه النبا^(٦).

(١) مناقب عمر بن عبد العزيز، ص (٢٤) .

(٢) للحسن والأضداد، ص (١٢٦)، النجوم الزاهرة (٢١٨/١).

(٣) تاريخ الطبري، نقلاً عن الحجاج المقرئ عليه، ص (١٥٠) .

(٤) المصدر نفسه (٥٥١/١٢) . (٥) المصدر نفسه (٥٥١/١٢) .

(٦) العقد الفريد (١٨/٣) .

المبحث الرابع النظام المالي في عهد عبد الملك

أولاً: مصادر دخل الدولة:

كانت من أهم مصادر دخل الدولة: الزكاة، والحراج، والجزية، وخمس الغنائم والعشور والصوائف، وقد تعرضت بعض هذه المصادر للانحراف عن الشريعة من قبل القائمين عليها وعلى سبيل المثال:

١- الجزية: صالح رسول الله ﷺ أهل نجران على ما يعادل ٨٠٠٠٠ درهم سنوياً، ولما تولى عثمان بن عفان شكوا إليه قلة عددهم وتفرقهم في البلاد فخفضها عنهم إلى ٧٢٠٠٠ درهم^(١)، فلما تولى معاوية بن أبي سفيان، شكوا إليه نفس الشكوى فخفضها عنهم إلى ٦٤٠٠٠ درهم، فلما تولى الحجاج بن يوسف على العراق اتهمهم بمعاونة خصوم الدولة السياسيين فرفعها إلى ٧٢٠٠٠٠ درهم، ويمكن القول بأن رفع نظام الجزية في العصر الأموي شهد بصفة عامة انحرافات في طريقة الجباية، والتي منها ما قيل إن المهلب بن أبي صفرة، حينما صالح أهل خوارزم على ما يزيد على عشرين مليون درهم كان يأخذ بدل النقد سلعاً عينية لعدم توافر السيولة النقدية لدى أهلها، لكنه أجحف في ذلك حيث كان يأخذ الشيء بنصف قيمته، فبلغ ما أخذه منهم خمسين مليون درهم^(٢)، كما شهد انحرافات أخرى متمثلة في استمرار فرض الجزية على من أسلم، وقد برز هذا الأمر بصفة خاصة في ولاية الحجاج^(٣). ومع ذلك يمكن القول بأن التأثير الاقتصادي لهذا الانحراف كان محدوداً، وذلك لأن قرار الحجاج في العراق قوبل بثورة أوقعت تطبيقه^(٤)، وأيضاً كان الانحراف الذي وقع في خراسان محدوداً، وعولج سريعاً بمجيء عمر بن عبد العزيز، ولكن للأسف لم يكتب لهذا الإصلاح الاستمرار حيث انتهى مفعوله بانتهاء عهد عمر بن عبد العزيز^(٥).

(١) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (٦٩).

(٢) البداية والنهاية نقلاً عن التطور الاقتصادي، ص (٧٠).

(٣) تاريخ الطبري نقلاً عن التطور الاقتصادي، ص (٧٠).

(٤) الحراج والنظم المالية للدولة الإسلامية للرئيس، ص (٢١٩).

(٥) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (٧١).

٢- الخراج: تدنى الخراج كثيراً في عهد الحجاج حتى وصل طبقاً لبعض الروايات إلى ١٨ مليون درهم وقيل إنه وصل إلى ٢٥ مليون درهم عند موت الحجاج^(١)، بعد ما كان في عهد معاوية قد بلغ ١٣٥ مليون درهم^(٢). وقام عبد الملك بمسح أرض الشام والجزيرة ويبدو أنه استقل ما كان يجبي من خراجهما، وكان معياره في التقدير هو مدى القرب والبعد من الأسواق، وكانت مسيرة اليوم واليومين فأكثر هي غاية البعد عنها، وما نقص عن اليوم فهو من القرب، وبناء على ذلك كان الخراج المفروض على الأرض القرية يزيد عن المفروض على الأرض البعيدة^(٣)، وقد أحدث هذا المسح زيادة في حصيلة الخراج^(٤)، ويبدو أن عبد الملك أراد أن يعوض ما حدث من نقص في خراج العراق بسبب الثورات.

٢- الصوافي: وجمي عبد الملك أقطع جميع الصوافي للأشراف حتى لم يُبق منها شيئاً، إلا أن هؤلاء الملاكين الكبار لم يتوقفوا عن المطالبة بمزيد من القطائع، وأمام إلحاحهم المستمر، قام الخليفة بالتصرف ببعض الأراضي الخراجية التي توفي أصحابها ولم يكن لهم ورثة، فأقطعهم جميع هذه الأراضي، وجعل لأصحابها حق ملكيتها التامة، بما في ذلك توريثها على أن يدفعوا عن هذه الأراضي ضريبة العشر، ورفع ضريبة الخراج عن هذه الأراضي. وقد اعتبر الخليفة تصرفه هذا عملاً مشروعاً شيئاً بإخراجه من بيت المال الجوائز الخاصة^(٥). أي أن الخليفة قد برر موقفه معتبراً أن ما قام به وكأنه نوع من المكافأة التي يحق للخليفة أن يأمر بها، بحيث أن ذلك يقع ضمن صلاحياته التي تتيح له أن يقدم المساعدات والمكافآت التي يراها مناسبة من بيت المال. ولكن هذا الموقف، لم تكن تدعمه أية سوابق إسلامية في العهد الراشدي بل هو يخالف صراحة ما قرره المسلمون بشأن أرضي الصوافي والأراضي الخراجية، حيث اعتبر فيئاً للمسلمين ووفقاً لهم، فلا يحق لأحد التصرف فيها بأي شكل من الأشكال، إن كان بالبيع أو بالشراء أو بمنحها قطائع، حتى وإن كان أصحابها -أي العاملين على هذه الأرض- قد توفروا

(١) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (٧٤). (٢) الأحكام السلطانية للمواردي، ص (١٧٥).

(٣) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (٧٦). (٤) المصدر نفسه، ص (٧٦).

(٥) تاريخ بلاد الشام الاقتصادي في العصر الأموي، ص (١١٧).

وليس لهم وارث، ولهذا فلا يصحّ ولا يجوز أن تعتبر هذه الأراضي متساوية مع الجوائز الخاصة^(١). هذه بعض الانحرافات التي حدثت في مصادر الدولة وكان لها الأثر البالغ على النظام المالي.

ثانيًا: النفقات العامة:

١- النفقات العسكرية: في عهد عبد الملك زادت عطاءات الجنود العرب حتى بلغ حدها الأدنى ١٢٠٠ درهم، وحدها الأوسط ١٦٠٠ درهم، وحدها الأعلى ١٨٠٠ درهم^(٢)، في ولاية العراق، والغريب أن هذا لا يتلاءم مع الحالة الاقتصادية في عهد الحجاج والتي انخفضت فيها إيرادات المال بشكل كبير، لكن يفسر ذلك كثرة من خرج على الحجاج من جنده، وكان يلغى عطاء من خرج عليه ويزيد في عطاء الباقيين^(٣).

٢- نفقات الصناعات الحربية: كان اهتمام الدولة الأموية منصبًا على تطوير سلاح البحرية، وسيأتي الحديث عن ذلك في الصناعات بإذن الله.

٣- النفقات الإدارية: كان الحد الأقصى لرواتب الكتاب طوال العصر الأموي وطرفًا من العباسي حتى عهد المأمون هو ٣٦٠٠ درهم سنويًا، وكان حدها الأدنى ٧٢٠ درهمًا سنويًا^(٤)، وكان كاتب ديوان رسائل الحجاج مرتبه ثلاثمائة درهم شهريًا، وقد كان يوزعها فيجعل لامرأته خمسين درهمًا، وينفق على شراء اللحم خمسة وأربعين درهمًا، وما تبقى ينفقه على الدقيق، وإن فضل شيء تصدق به، وقد عاده الحجاج من علة، فوجد بين يديه كانون من طين ومنارة من خشب فقال له: ما أرى رزقك يكفيك. قال: إن كانت ثلاثمائة لا تكفيني ثلاثون ألفًا لا تكفيني^(٥). ويمكن اعتبار متوسط الدخل الفردي المناسب في العصر الأموي هو ما بين مائتين وخمسين إلى ثلاثمائة درهم شهريًا^(٦)، ويدخل من ضمن النفقات الإدارية، مرتبات الولاة والقضاة وموظفي الدولة عمومًا، فقد كانت الدولة تتكفل بمرتباتهم.

(١) تاريخ بلاد الشام الاقتصادي، ص (١١٨). (٢) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (١٠٠).

(٣) المصدر نفسه، ص (١٠٠). (٤) المصدر نفسه، ص (١٠٧).

(٥)، (٦) المصدر نفسه، ص (١٠٨).

ثالثاً: تطور القطاع الزراعى:

كان تطور القطاع الزراعى للدولة الأموية فى الجانب الغربى، وذلك بسبب عوامل عديدة منها:

- ١- الاستقرار السياسى لتلك المنطقة خلال معظم العصر الأموى.
 - ٢- الاستقرار النقدى الذى كانت تتمتع به المنطقة حتى قبل سك النقود الإسلامية، ذلك أنها ورثت الدنانير البيزنطية، والتي ظلت عملة مستقرة لم تتعرض لما تعرضت له الدراهم الفارسية من غش.
 - ٣- أن المنطقة الغربية من الدولة الأموية لم تعان عما كانت منه المنطقة الشرقية من تركيز فى الثروة، ووجود عدد كبير نسبياً من أفراد المجتمع دخولهم منخفضة نسبياً، ويعود ذلك إلى أن مادة الجيش الأموى السياسية كانت من جند الشام، وقد تميز أهل هذه المنطقة فى العطاء^(١)، مما جعل الدورة الاقتصادية فى المنطقة الغربية تدور بسرعة أكبر، وبالتالي ينشط القطاع الزراعى فيها بشكل أكبر وينمو بشكل أسرع، بينما كان معظم سكان المنطقة الشرقية هم من أصحاب الدخول المنخفضة «الموالى».
 - ٤- استبدال الضرائب العينية فى كل من الجزيرة والشام بضرائب نقدية خلال المسح الذى تمّ فى عهد عبد الملك^(٢)، وهذا أثر فى العطاء، فزاد الطلب النقدى لساكنى المدن على السلع الزراعية، ومنتجات الريف، وأحدث نوعاً من الاستقرار، وأحدث زيادة فى دخول المزارعين مكنتهم من تحقيق تنمية زراعية^(٣).
- وقد ظهرت دلائل التطور الزراعى بالمنطقة الغربية كشمرة لتلك العوامل وغيرها، وكان من أبرز تلك العوامل:
- ١- زيادة حصيلة خراج منطقتى الجزيرة والشام نتيجة المسح الذى تم لهما فى عهد عبد الملك بن مروان.
 - ٢- تطور نظام الرى من خلال توزيع المياه بين الأنهار الفرعية^(٤)، مما أدى إلى زيادة إنتاجية الأراضى الزراعية، فهذه بعض الدلائل التى تشير إلى التطور الزراعى بالمنطقة الغربية من الدولة الأموية.

(١) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (١٩٢). (٢)، (٣)، (٤) المصدر نفسه، ص (١٩٣).

* التدهور الزراعى فى القسم الشرقى من الدولة الاموية:

كان الطابع العام لقطاع الزراعة فى هذا القسم السير نحو التدهور، ولعل من أبرز الاسباب التى أدت إلى تدهور القطاع الزراعى فى المنطقة الشرقية من الدولة الاموية ما يلى:

١- الاضطراب السياسى، وفقدان الأمن بالمنطقة، فانعكس ذلك على مستوى الإنتاجية الزراعية.

٢- تركيز الثروة فى يد قلة من سكان المنطقة، حيث كانت معظم التركيبة السكانية من الموالى، مما ترتب عليه ضعف حركة النقود داخل المنطقة، فضعفت حركة تبادل السلع، أى حدوث كساد اقتصادى بالمنطقة^(١).

٣- قرار بيع الأراضى الخراجية وجعل ثمنها فى بيت المال، جاء ذلك لمواجهة النقص فى إيرادات الدولة^(٢). فآدى إلى توفير السيولة النقدية اللازمة للدولة على المدى القصير، لكنه على المدى الطويل كانت له آثار عكسية على إيرادات بيت المال، فقد تحولت هذه الأراضى الخراجية إلى أراضى عشرية، وبينما لا تقل ضريبة الخراج عن (٢٥٪) وقد تصل إلى (٥٠٪) من حصة الإنتاج الزراعى سنوياً، أصبح الحد الأقصى بما تدره لبيت المال هو (١٠٪) سنوياً، وقد أدى انخفاض إيرادات الدولة على هذا النحو إلى إضعاف مقدرة الدولة فى المدى الطويل على تمويل المشاريع العامة، والتى كان غالبها يدعم قطاع الزراعة، إلى جانب ذلك كان لهذا القرار أثر مباشر على الإنتاجية الزراعية، فقد كان البائعون هم أصحاب الأرض الأصليين الذين عرفوا كيف يتعاملون معها، وأسلوب زراعتها، واكتسبوا الخبرة الزراعية من طول مكثهم فيها، بينما كان المشترون من العرب وهم ذوو خبرة قليلة بالزراعة، خاصة إذا ما قورنت بالنسبة لخبرة المزارعين الأصليين.

٤- إخضاع المشاريع الزراعية للضغوط السياسية، فقد أدت محاربة الدولة لخصومها السياسيين إلى تخريب أو تحجيم مشاريعهم الزراعية، فانعكس ذلك

(١) التطور الاقتصادى فى العصر الاموى، ص (١٩٦).

(٢) الخراج والنظم المالية، ص (٢٠٣، ٢٠٤).

بتأثير سلبية على اقتصاد الدولة ككل، ومن صور ذلك ما حدث في عهد الحجاج من أن بشوقاً انتبخت على الأرض للحياة من أرض البطائح، فلم يعمل الحجاج - بوصفه والى المنطقة - على سد تلك الثوق مضارة لأهلها - لانهاهم بمساعدة ابن الأشعث في الخروج عليه - ففرقت أراضيهم الزراعية وتحولت إلى موات^(١).

٥- حدوث مواجهة عسكرية بين المزارعين المهاجرين من الأرياف إلى المدن من الموالي والدولة الأموية، وذلك حينما حاول والى العراق إعادتهم إلى أراضيهم بالقوة وإعادة فرض الجزية عليهم، وقد وافق ذلك خروج ابن الأشعث على الدولة الأموية، فانضموا تحت لوائه^(٢).

ونتيجة لتلك الأسباب وغيرها فقد بدت علامات تدهور القطاع الزراعى العام في المنطقة الشرقية من الدولة الأموية، وكان أبرز تلك العلامات ما يلي:

١- تدهور غلة الخراج، حيث أخذت في التناقص المستمر^(٣).

٢- هجرة الفلاحين للأراضي الزراعية والاتجاه نحو المدن، وذلك لزيادة حجم ضريبة الخراج - بالضرائب الإضافية - وعنف الجباية، فتركوا أراضيهم وهاجروا إلى المدن^(٤).

٣- حالة القلق التي انتابت المزارعين الذين بقوا في أراضيهم مما دفعهم لتسجيل أراضيهم لأسماء الأمراء والأشراف، وهو ما يعرف بالإلجاء طلباً للحماية، ومن أمثلة ذلك إلجاء كثير من المزارعين أراضيهم بمسلمة بن عبد الملك للتعزز به^(٥).

٤- حدوث نقص كبير في الإنتاج الحيوانى، وبالأذات حيوانات الحرث، مما دفع والى العراق إلى إصدار أمر يقضى بمنع ذبح الأبقار^(٦)، فى إحدى خطوات علاج الأزمة، كما قام بتوريد كمية من الجواميس من إقليم السند لسد العجز الحاصل فى دواب التنمية الزراعية^(٧).

(١)، (٢) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (١٩٨). (٣) المصدر نفسه، ص (١٩٩).

(٤) تطور ملكية الأرض فى منطقة السواد حتى نهاية العصر الأموى، ص (١٩٥).

(٥) الخراج والنظم المالية للرئيس، ص (٢٦٠).

(٦) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (١٩٩). (٧) فتح البلدان للبلاذرى، ص (٣٦٨).

ومع ذلك فقد كانت خلال هذه الفترة مجموعة من الإجراءات والمشاريع التي خففت من حدة التدهور الزراعى بالمنطقة خلال عهد عبد الملك، وكان من أبرزها ما يلى:

١- عملية نقل الأيدى العاملة الزراعية من منطقة إلى منطقة أخرى، بهدف إحداث تنمية زراعية فى الجهة المقول إليها، ومن أمثلة:

أ- نقل الحجاج بن يوسف عددًا من مزارعى بلاد السند بأهلهم وجواميسهم، وإسكانهم فى أرض موات، فأحيوها^(١).

ب- نقل رؤوس الأموال إلى مناطق فقيرة لتنميتها، ومثال ذلك إسكان قتيبة بن مسلم لمجموعة من العرب فى سمرقند^(٢)، ومعلوم أن العرب كانوا من أعلى الناس ثروة فى العصر الأموى^(٣).

رابعاً: تطور التجارة:

مر تطور التجارة الداخلية فى عهد عبد الملك بمرحلة ضعف بسبب عوامل أثرت على حجم التجارة الداخلية، كان من أبرزها ما يلى:

١ - كثرة الفتن والفتن والفتن الداخلية التى عصفت بمعظم أركان الدولة الأموية، ومن المعلوم بدهاءة أن الاستقرار السياسى والأمن الداخلى هى من أولويات ازدهار التجارة الداخلية ونموها، ومع افتقادهما فى الدولة الأموية بشكل كبير تعثرت التجارة الداخلية.

٢ - نقص السيولة النقدية.

٣ - صعوبة دفع الائتمان للصفقات التجارية، وعلى جهة الخصوص الكبيرة منها.

٤ - ارتفاع نسبة الضرائب على التجارة حيث روى أنها وصلت^(٤) إلى ٣٣٪.

(١) الحجاج والنظم المالية للدولة الأموية، ص (٢١٥).

(٢)، (٣) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (٢٠٠).

(٤) المصدر نفسه، ص (٢١٦) .

ومع بداية ٧٧ هـ تمت التجارة الداخلية ولزدهرت، وكان وراء ذلك العديد من الأسباب، من أبرزها:

١- زيادة السيولة النقدية الداخلية، وذلك بإصدار العملة الإسلامية الجديدة الموحدة، والتي تطورت من حيث الدقة والانضباط والعيار، حتى أصبحت محل ثقة المتعاملين في الأسواق، وأصبحت تلقى قبولاً عاماً مما سهّل عملية المبادلات بشكل كبير، وحل عدد النقود محل وزنها، وبذلك كانت عملية الإصدار النقدي نقطة تحول في تطور التجارة الداخلية بشكل خاص، سواءً من حيث الزيادة في حجمها أو الاتساع في أرجائها.

٢- حدوث هدوء واستقرار نسبي داخل الدولة الأموية بعد القضاء على الثورات الداخلية.

٣- تمت في هذه المرحلة بعض الإصلاحات التي كان من شأنها تيسير الصفقات التجارية، ومن الأمثلة على ذلك ما يلي:

أ- توحيد وحدة الكيل والميزان من قبل الحجاج بإقليم العراق^(١).

ب- تنظيم الأسواق مما يسهل ويخدم الحركة التجارية^(٢).

ج- وجود خدمات لراحة التجار، كالفنادق والحمامات داخل الأسواق^(٣).

وأما التجارة الخارجية في عهد عبد الملك، فقد كانت متعلقة بالدولة البيزنطية ودول المشرق الأقصى.

١ - العلاقة مع الدولة البيزنطية: وقد مرّت العلاقة التجارية معها بمرحلتين:

* مرحلة نمو وقوة ولزدهار: وقد نشأ هذا النمو والقوة والازدهار نتيجة عدة عوامل لعل من أهمها:

أ - كثرة الاضطرابات والحروب في المنطقة الشرقية من الدولة الأموية، مما خفض من حجم المبادلات التجارية بينها وبين دول المشرق، ولو بشكل جزئي، وبالتالي زيادة حجم المبادلات التجارية مع الدولة البيزنطية بالغرب.

(١) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (٢١٧).

(٢)، (٣) المصدر نفسه، ص (٢١٧).

ب- الاستقرار الأمنى فى المناطق الخرية مع الدولة الاموية، دفع بكثير من رؤوس الاموال للهجرة من مناطق التوتر فى الشرق إلى إقليم الشام، بحثاً عن فرص استثمارية آمنة.

ج- الاعتماد الكلى لكل من الدولتين على الاخرى فى مجال هام وحيوى بالنسبة لها، فكما كانت الدولة البيزنطية تعتمد كلياً على أوراق البردى، كانت الدولة الاموية تعتمد كلياً فى حجم النقد الذهبى داخلها على ما يردّها من الدولة البيزنطية^(١).

* مرحلة تدهور المبادلات التجارية بين البلدان:

وقد شهدت هذه المرحلة انخفاضاً كبيراً فى المبادلات التجارية بين الدولتين، ويعود ذلك إلى عدة عوامل من أبرزها ما يلى:

- ١- تدهور العلاقات السياسية بين الدولتين بشكل كبير.
- ٢- حدوث هدوء نسبي فى الأقاليم الشرقية - بعد القضاء على الثورات الداخلية - مما أدى إلى رفع معدلات التبادل التجارى مع دول الشرق الأقصى.
- ٣- دخول معظم دول المشرق تحت مظلة الدولة الإسلامية، فتهياً لها نوع من الاكتفاء الذاتى لتلك الدولة، لا سيما بعد دخول بلاد الهند والسند.
- ٤- تزايد اعتماد الدولة الاموية فى تجارتها مع دول الشرق الأقصى على التجارة البحرية عن طريق الخليج العربى، لا سيما بعد تطور صناعة السفن بها^(٢)، بشكل أصبحت معه قادرة على الخوض فى المحيطات، مما جعل معظم تجارة الدولة الاموية مع دول الشرق الأقصى تتم بواسطة الطرق البحرية^(٣)، فنتيجة لتلك العوامل وغيرها تدهورت التجارة بين البلدين.

٢- العلاقات التجارية مع دول المشرق الأقصى:

كانت تعتمد التجارة بين الدولة الاموية ودول المشرق على نوعين من الخطوط، وهما خطوط التجارة البرية، وخطوط التجارة البحرية.

(١) التطور الاقتصادى فى العصر الاموى، ص (٢٠٨).

(٢) المصدر نفسه، ص (٢٠٩). (٣) المصدر نفسه، ص (٢٠٩).

١- التجارة عن طريق الخطوط البرية: دخلت كثير من دول المشرق تحت مظلة الدولة الإسلامية لا سيما بلاد الهند، والسند، والتي كانت تحتل صادراتها نسبة كبيرة من واردات الدولة الأموية، ومعنى ذلك تحول جزء من التجارة الخارجية مع الشرق إلى تجارة داخلية بين أرجاء الدولة الإسلامية^(١).

ب- التجارة عن طريق الخطوط البحرية: اهتمت الدولة بالتجارة البحرية، وأكدت على عنصر الأمن للطرق التجارية، ومن صور ذلك إرسالها جيش للقضاء على قراصنة كانوا يقطعون الطريق على تلك الخطوط البحرية ففضى عليهم^(٢)، واهتم الحجاج بتحسين المدن التجارية^(٣)، كما طور صناعة السفن التجارية وأصبحت وسائل النقل البحري والرحلات التجارية أكثر أمناً، وسرعة، وأعلى كفاءة مما شجع على رواج التجارة^(٤).

خامساً: الحرف والصناعات:

من أشهر الصناعات في عهد عبد الملك:

١- صناعة المنسوجات: وقد تطورت صناعة النسيج في الدولة الأموية كثيراً، وأصبحت لها مصانع خاصة بها سميت دور الطراز، وكان دورها إنتاج الملابس الخاصة بموظفي الدولة الكبار، كالأمراء والولاة، وقد تحدثت عن ذلك في كلامنا عن ديوان الطراز.

٢- التشييد وصناعة مستلزمات البناء: شهدت الدولة الأموية اهتماماً بالعمارة، وتشيد المساكن، وزخرفتها، ومن أبرز هذه المظاهر المسجد الأقصى وقبة الصخرة، وقد أدى الإقبال على تزيين البيوت والتأنيق فيها إلى ظهور صناعات تلبى تلك الرغبات، فظهرت على سبيل المثال صناعة قطع الرخام وزخرفته، وكذا استخدام الزخارف الجبسية لتزيين المباني^(٥).

٣- الصناعات الحربية: توسعت هذه الصناعة في عهد عبد الملك بن مروان وفتح داراً بتونس لصناعة السفن الحربية، وكانت نواة تلك الدار ألف عامل متخصص في صناعة السفن ثم نقلهم من دار الصناعة - المنطقة الصناعية - بمصر، وقد تم

(١) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (٢١١) .

(٢) المصدر نفسه، ص (٢١٢) .

(٣) الحجاج بن يوسف وجه حضارى في تاريخ الإسلام، ص (٥٩) .

(٤) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (٢١٣) .

(٥) تاريخ الوصل (١/٢٢٣) .

وضع التنظيم اللازم وطريقة إمداد تلك الدار بالأخشاب من الغابات الإفريقية الداخلية، واختيار جماعات من البربر من سكان تلك المناطق للقيام بتلك المهمة، حيث هم أخبر الناس بمناطق وجود الأخشاب الجيدة الملائمة لتلك الصناعة^(١)، وفي إرسال دار الصناعة بمصر لآلف عامل ليكونوا نواة التصنيع بتونس ما يدل على مدى تطور تلك الصناعة بمصر، وكبر حجمها. وفي تطور لاحق لصناعة السفن الحربية بتونس، قام والي تونس بتوسيع دار الصناعة بها فشق قناة بين الميناء وبين المدينة بطول اثني عشر ميلاً^(٢)، وشكلت هذه القناة ما يماثل اليوم أحواض بناء السفن أو الأحواض الجافة^(٣)، وأصبحت مناطق دور صناعة السفن الحربية مناطق جذب سكاني^(٤)، ولم تكن السفن الحربية تختلف كثيراً عن السفن التجارية، وقد تطورت صناعة السفن التجارية في ولاية الحجاج بصفة عامة^(٥)، وكان من أشهر أماكن صناعتها البحرين ومدينة واسط بالعراق^(٦).

٤- صناعة البردي في مصر: كان لهذه الصناعة أهميتها الخاصة، ذلك لأن البردي كان يستخدم قبل ظهور صناعة الورق آنذاك في المكاتب وأعمال الدولة، وكانت الدولة تشرف على الإنتاج إشرافاً مباشراً لأهمية تلك الصناعة، وكانت صادرات البردي تدر أرباحاً طيبة، وما ذكر عنها من تطور أنها استبدلت العبارات البيزنطية التي كانت تطبع على البردي المخصص للتصدير بعبارات دينية إسلامية، وكان ذلك في عهد عبد الملك^(٧).

٥- صناعات وحرف أخرى: ومن أهمها: حرفة الخلدات والصناعات الخشبية، وصناعة الحلوى والمجوهرات^(٨).

سادساً: إحداث دور ضرب العملة وتعريب النقد:

كانت عوامل عديدة تتجمع في الأفق كلها تشير إلى وجوب حدوث تطور كبير في نظام العملة المتعارف عليه في العالم الإسلامي بعد أن اتسعت رقعته ذلك الاتساع الكبير، واستقرت أحواله الداخلية بعد مضي فترة من خلافة عبد الملك بن

(١) تاريخ الإسكندرية وحضارتها في العصر الإسلامي، ص (١١٥، ١١٦).

(٢) الإدلة في العصر الأموي، ص (٢٢٢). (٣) التطور الاقتصادي في العصر الأموي، ص (٢٤٠).

(٤) المصدر نفسه، ص (٢٤٠). (٥) المصدر نفسه، ص (٢٤٢).

(٦) المصدر نفسه، ص (٢٤٢). (٧) المصدر نفسه، ص (٢٤٣).

(٨) المصدر نفسه، ص (٢٤٤).

مروان، فقد كان العالم الإسلامي يتعامل حتى ذلك الوقت بالعملة المالية لفارس والروم من دراهم، وديناتير. وهذه العملات المالية قد تناقصت كمياتها المتداولة بشكل يشير القلق بعد انهيار الإمبراطورية الفارسية، واضطراب الأحوال في إمبراطورية الروم، فلم يعد حجم هذه العملات المتوافر يكفي لتغطية النشاط التجارى والاقتصادى، والحاجة المالية للدولة الإسلامية الواسعة والنشطة^(١)، وقد قام عبد الملك بتعريب النقود تعريباً نهائياً، وأحدث دور الضرب التى تضرب فيها الديناتير، وجعلها بإشراف الخلافة، ويود المؤرخون أن يشعرونا بأنه فعل ذلك لأنه تخاصم مع ملك الروم فيقولون: إن الروم كانوا يأخذون من البلاد العربية صحائف البردى، وأمر عبد الملك أن يكتب على رأس صحائف البردى «شهد الله أنه لا إله إلا هو»، فغضب لذلك ملك الروم^(٢)، وكان محتاجاً إلى البردى، فهدد بأن يطبع على الديناتير عبارات القذف بحق الرسول ﷺ، إن استمرت تلك العبارة على صحف البردى، فاعتمد عبد الملك أن يضرب السكة في بلاده ويستغنى عن الديناتير التى تأتية من بلاد الروم.

على أن الأمر يبدو أوسع من هذا، فقد كان في بلاد المسلمين نقود فارسية ونقود حميرية قديمة، وغيرها، وقد حاول الخلفاء من قبله ضرب النقود، بل يرجع إلى عمر بن الخطاب أنه ضرب الدراهم لكنه استبقى عليها العبارات الفارسية، وأضاف بعض العبارات العربية فيها كقول «جائز»، واستمر ضرب النقود في عهد عثمان ومعاوية وابن الزبير، فكان من الطبيعى أن يستأنف عبد الملك عمله، وهو ما فعله. على أن عبد الملك يمتاز بأنه وضع لذلك مخططاً واضحاً، فليست القضية قضية إنشاء مصنع للنقود، ونقل السكة من اللغات الأجنبية إلى اللغة العربية فحسب، بل يدخل في هذا الأمر وزن النقود وشكلها^(٣). وقد تحدث المؤرخون عن أسباب دينية وسياسية واقتصادية قد لعبت دوراً أساسياً في بناء موقف الخليفة، تلخص هذه الأسباب على الشكل التالى:

١- كان الخليفة حريصاً على صيغ الدولة الأموية بصيغة إسلامية، ولذا فإن الإصلاح النقدي يندرج ضمن خطة شاملة لتعريب مؤسسات الدولة^(٤).

(١) حياة الحيوان للدميري (١/ ٩١ - ٩٤).

(٢) الدولة الأموية القدرى عليها، ص (٤٢٨).

(٣) الدولة الأموية: يوسف العشى، ص (٢٣٤).

(٤) تاريخ بلاد الشام الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (٣٢٠).

٢- حرص الخليفة على إنهاء التبعية الاقتصادية للدولة البيزنطية التي كانت تسيطر دنانيرها الذهبية على الجانب النقدي من اقتصاديات الدولة^(١).

٣- توقف حجم السيولة النقدية للدولة الأموية على ما يرد عليها من الدولة البيزنطية، مما يعرضها لآزمات اقتصادية حادة، خاصة في حالات انقطاع هذه السيولة بسبب ممارسة ضغوط اقتصادية، أو نشوب معارك حربية أو نحوها.

٤- سيطرة الدولة على مصادر عرض النقود، وضمان تخليصها من الغش وكسب ثقة الناس في النقود المتداولة.

٥- حاجة الدولة الفعلية إلى عملة داخلية موحدة ومنضبطة حتى تستوفي بها حقوقها لدى الأفراد، وتسهل لها القيام بوظائفها الاقتصادية^(٢).

٦- إن إصدار النقود يعبر عن السيادة الكاملة للدولة الإسلامية، ويحررها من النفوذ الأجنبي^(٣)، فقد أراد عبد الملك بن مروان أن يقيم سلطانه على أساس اقتصادى مستقل عن بيزنطة وعدم الارتباط بنقدها، كما أن إصدار أول دينار إسلامى يرتبط بحالة الصراع مع البيزنطيين حيث استطاع الخليفة أن يوجه ضربة اقتصادية موجعة للدولة البيزنطية.

٧- يعتبر سك النقود الإسلامية وتوحيدها فى الدولة اتجاهاً نحو الدولة المركزية وضبط جهازها المالى^(٤).

٨- ومن المعلوم الأكثر أهمية التى جعلت الخليفة يقدم على إصدار النقود الإسلامية، توافر كميات كبيرة من الذهب والفضة لدى المسلمين فى البلاد المفتوحة، فاستند على قاعدة هذا المخزون الكبير من المعادن فى إصدار النقد الإسلامى الجديد^(٥).

أهم خصائص النقود الإسلامية فى عهد عبد الملك:

١ - أنه ألغى العبارات والإشارات التى تشير إلى العقيدة المسيحية المحرفة، واستبدلها بعبارات تدل على عقيدة التوحيد الإسلامية.

(١)، (٢) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى، ص (١٤٥).

(٣) تاريخ بلاد الشام الاقتصادى، ص (٣٢١). (٤)، (٥) المصدر، نفسه ص (٣٢٢).

٢ - أنها موافقة في أوزانها النسيية لنصاب زكاة النقلين ومقدارها.

٣ - أنه حدد وزن الدينار باثنين وعشرين قيراطاً إلا حبة^(١)، وجعل الدرهم خمسة عشر قيراطاً أو ستة دوانق^(٢).

٤ - أنه حدد بناء على الوزن السابق سعر الصرف بين الدرهم والدينار، فكانت كل عشرة دراهم تساوي سبعة دنانير^(٣).

٥ - تحدت تواريخ إصدار النقود الأموية بالتاريخ الهجري المتسلسل، أى وفق المتعارف عليه، بينما افترضت النقود الساسانية والبيزنطية إلى التواريخ التقويمية، إذ اعتمدت تواريخها على بداية حكم كل ملك^(٤).

محاربة تزيف العملة: تشدد عبد الملك وخلفاؤه من بعده وولاتهم فى تعقب أية محاولة لغش النقود وتزييفها، ومعاينة من يثبت عليه ذلك، فقد روى أنه أخذ رجلاً يضرب على غير سكة المسلمين فأراد قطع يده، ثم ترك ذلك وعاقبه، فاستحسن ذلك شيوخ المدينة^(٥).

سابعاً: العمارة والبناء فى عهد عبد الملك:

اقتضت أهداف دولة عبد الملك إنشاء مدينة واسط، وتونس.

١ - بناء واسط: اختطها الحجاج بن يوسف الثقفى فى أرض كسكر^(٦)، وهى تتوسط عدة مدن، فهى تبعد عن الكوفة أربعين فرسخاً، وكذلك عن المدائن والأهواز والبصرة، وهى إحدى مدن العراق الكبرى قبل بناء بغداد^(٧)، وقد بدأ الحجاج فى بنائها عام ٨٣هـ وانتهى منها سنة ٨٦هـ^(٨)، وكان شروعه فى البناء بعد موافقة عبد الملك، وقد أنفق على بنائها خراج العراق كله لخمس سنوات^(٩)، كانت رؤية تخطيطها تتضح فيها الملامح الأساسية للتخطيط للمدينة الإسلامية، فاشتملت المدينة على المسجد - الجامع - ودار الإمارة فى الوسط، وتضمينها

(١) التطور الاقتصادى فى العهد الأموى، ص (١٤٦). (٢)، (٣)، (٤) المصدر نفسه، ص (١٤٦).

(٥) الدولة الأموية القترى عليها، ص (٤٤١). (٦) تجديد الدولة الأموية، ص (١٩٥).

(٧)، (٨) قروح البلدان، ص (٤٠٧)، تجديد الدولة الأموية، ص (١٩٥).

(٩) تاريخ واسط، بحشل، ص (٣٨، ٣٩)، تجديد الدولة الأموية، ص (١٩٧).

الأسواق اللازمة لحياة مدينة مستقرة، وفيها كذلك من الملامح الجديدة ما يعكس ملامح النظام الأموي الجديد. ولعبت واسط دوراً سياسياً مهماً، فكانت هناك المناظر المتصلة بينها وبين قزوين، وكان إذا دخن أهل قزوين دخنت المناظر إن كان نهاراً وإن كان ليلاً أشعلوا نيراناً، فتجرد الخيل إليهم، فكانت قزوين ثغراً^(١)، فمنها كانت تتحرك الجيوش، وفيها ضربت النقود^(٢)، وازدهرت واسط من الناحية الاقتصادية فكثر فيها المحلات التجارية، وتقدمت فيها الزراعة، وكانت عاصمة العراق في عهد الحجاج.

٢ - بناء تونس: اختط هذه المدينة القائد حسان بن النعمان الغساني عام ٨٢هـ، لتكون قاعدة عسكرية بحرية، ولتحول دون تكرار البيزنطيين الهجوم على قرطاجة عام ٧٨هـ^(٣)، بنى حسان بن النعمان مدينة تونس على أنقاض قرية قديمة عرفت باسم ترشيش القديمة^(٤)، وإنما سميت تونس في أيام الإسلام لوجود صومعة الراهب، وكانت سرايا المسلمين تنزل بإزاء صومعته، وتأنس لصوت الراهب، فيقولون: هذه الصومعة تونس، فلزمها هذا الاسم فسميت باسم تونس^(٥)، واختط حسان تونس غربي البحر المتوسط بنحو عشرة أميال^(٦)، فقام بحفر قناة تصل المدينة بالبحر لتكون ميناء بحرياً، ومركزاً للأسطول الإسلامي بعد أن أنشأ فيها صناعة المراكب^(٧)، بخبراء في هذه الصناعة زوده بها والي مصر عبد العزيز بن مروان بناء على توجيه الخليفة عبد الملك^(٨). وقد بنيت مدينة تونس طبقاً لأهداف سياسية استراتيجية، وأهداف اقتصادية اجتماعية، تباها الخليفة عبد الملك، أما الأهداف السياسية البعيدة المدى، فيتضح ذلك بوضع حد لاعتداءات الروم والمتهملة بإغارتهم على الساحل الإفريقي، والسييل الأمل هو إيجاد قاعدة بحرية، وصناعة بحرية قادرة على إنشاء أسطول مهمته صد العدوان الرومي يادئ

(١) معجم البلدان (٥/ ٣٥٠).

(٢) المصدر نفسه (٥/ ٣٥٠).

(٣) رياض النفوس للملكي نقلاً عن تجديد الدولة الأموية، ص (٢٠٠).

(٤) معجم البلدان (٦٠١/ ٢).

(٥) الروض المطار، ص (١٤٤) نقلاً عن تجديد الدولة الأموية، ص (٢٠٠).

(٦) تقويم البلدان نقلاً عن تجديد الدولة، ص (٢٠٠). دائرة المعارف الإسلامية (٦/ ٣٢٢).

(٨) تجديد الدولة الأموية، ص (٢٠٠).

الأمر، ثم الانتقال من مرحلة التصدي إلى الغزو والفتح فيما بعد، وقد تمثل تطبيق هذه المرحلة من قبل الخليفة عبد الملك فقام بالإيعاز لشقيقه والي مصر: عبد العزيز بن مروان، لإرسال ألفى قبطي من مهرة الصناعات لإقامة صناعة مراكب بحرية، وقام هؤلاء بالمهمة الموكلة إليهم خير قيام، وأما الهدف الثاني: فيتمثل بإيجاد حياة اجتماعية بليغة بالمؤسسات القادرة على خدمة الأفراد، فأقام في المدينة المسجد الجامع ودار الإمارة وثكنات للجند للمرابطة، وأخذ يقوم بتدوين الدواوين^(١)، تنظيم الخراج، والعناية بالدعوة الإسلامية بين البربر، فقام بإرسال الفقهاء ليعلموهم اللغة العربية والدين الإسلامي^(٢)، وسارت المدينة لتكون معسكراً حربيّاً في البداية، ومركز استيطان وإدارة لدعم الفتوحات، وأخيراً مركزاً حضارياً ومركز إشعاع فكري وعلمي وثقافي^(٣). وهكذا رسخ الخليفة عبد الملك بن مروان أقدام الدولة الأموية بتأسيس مدينة تونس، وقطع دابر الفخارات البيزنطية بإيجاد مدينة إسلامية مرتبطة بالأهداف العليا للدولة^(٤).

٣- بناء مسجد قبة الصخرة: بنى هذا المسجد الخليفة عبد الملك بن مروان وسماه الأوربيون خطأ مسجد عمر، وقد رصد الخليفة لإعمارهِ أموالاً طائلة^(٥)، قال ابن كثير: ولما أراد عبد الملك عمارة بيت المقدس وجه إليه بالأموال والعمال، ووكّل بالعمل رجاء بن حيوة ويزيد بن سلام مولاة، وجمع الصناع من أطراف البلاد وأرسلهم إلى بيت المقدس، وأرسل إليه بالأموال الجزيلة الكثيرة، وأمر رجاء بن حيوة ويزيد أن يفرغوا الأموال إفراغاً، ولا يتوقفا فيه، فبثوا التفقات وأكثروا، فبنوا القبة فجاءت في أحسن البناء، وفرشها بالرخام الملون، وحشّأها بأنواع الستور، وأقاموا لها سدنة وخداماً بأنواع الطيب والمسك والعنبر وماء الورد والزعفران، يعملون منه غالية، ويخرون القبة والمسجد من الليل، وجعلوا فيها من قناديل الذهب والفضة والسلاسل الذهبية والفضية شيئاً كثيراً، وفرشها بأنواع البسط الملونة، وكانوا إذا أطلقوا الخور شمّ من مسافة بعيدة، وقد عملوا فيها من الإشارات والعلامات المكشوفة شيئاً كثيراً مما في الآخرة، فصوروا فيه صورة

(٢) المصدر نفسه (٣٨/١).

(٤) المصدر نفسه، ص (٣٢٠).

(١) البيان للزب (٣٨/١).

(٣) تجديد الدولة الأموية، ص (٢٠٣).

(٥) المصدر نفسه، ص (٢٠٦).

الصراف وبياب الجنة وقدم رسول الله ﷺ وودى جهنم، وكذلك فى أبوابه ومواضع منه، فآثر الناس بذلك إلى زماننا. . . وبالجملة فإن صخرة بيت المقدس لما فرغ من بنائها لم يكن لها نظير على وجه الأرض بهجة ومنظرًا، وقد كان فيها من الفصوص والجواهر والفسيساء وغير ذلك شئ كثير وأنواع باهرة، ولما فرغ رجاء بن حيوة ويزيد بن سلام من عمارتها على أكمل الوجوه، فضل من المال الذى أنفقاه على ذلك ستمائة ألف مثقال، وقيل ثلاثمائة ألف مثقال، فكتب إلى عبد الملك يخبرانه بذلك، فكتب إليهما قد وهبته لكما، فكتب إليه إنا لو استطعنا لزدنا فى عمارة هذا المسجد من حلى نساتنا، فكتب إليهما: إذا أيتما أن تقبلاه فأفرغاه على القبة والأبواب، فما كان أحد يستطيع أن يتأمل القبة عما عليها من الذهب القديم والحديث^(١).

وهناك عدة أسئلة تطرح نفسها: ما سبب بناء هذا المسجد وبهذا الإتيان والإبداع؟ ولماذا تزامن مع حركة ابن الزبير فى الحجاز؟، إن أول المؤرخين الذين حاولوا إيجاد التسويغ لبناء مسجد قبة الصخرة المشرفة هو اليعقوبى (ت ٢٨٤هـ) وقد ربط ذلك بالحكم والخلافة حيثذ، وأوجد صيغة مشتركة فى التعامل بين السلطة الأموية والمجتمع، لأن معظم العالم الإسلامى كان قد بايع عبد الله بن الزبير بالخلافة (٦٤ - ٧٣هـ) ما عدا إقليم الأردن^(٢)، فقد قال فى كتابه: ومنع عبد الملك أهل الشام من الحج، وذلك لأن ابن الزبير كان يأخذهم إذا حجوا بالبيعة، فلما رأى عبد الملك ذلك منعهم من الخروج إلى مكة فضج الناس وقتلوا: تمنعنا من حج بيت الله الحرام، وهو فرض علينا، فقال: هذا ابن شهاب الزهري يحدثكم أن رسول الله ﷺ قال: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي. ومسجد بيت المقدس». وهو يقوم لكم مقام المسجد الحرام، وهذه الصخرة التى يروى أن رسول الله ﷺ وضع قدمه لما صعد إلى السماء^(٣). واليعقوبى راوى الأثر السابق مؤرخ شيعى إمامى كان يعمل فى كتابة الدواوين فى الدولة العباسية حتى لقب بالكاتب العباسى، وقد عرض اليعقوبى تاريخ الدولة

(٢) تجلبد الدولة الأموية، ص (٢١٢).

(١) البداية والنهاية (١٢/٤٠، ٤١).

(٣) تاريخ اليعقوبى (٢/٣٦١).

الإسلامية من وجهة نظر الشيعة الإمامية، فهو لا يعترف بالخلافة إلا لعلي بن أبي طالب وأبنائه حسب تسلسل الأئمة عند الشيعة، ويسمى على الوصي، وعندما أُرِخَ لخلافة أبي بكر وعمر وعثمان لم يضاف إليهم لقب الخلافة إنما تولى الأمر فلان، ثم لم يترك واحداً منهم دون أن يطمعن فيه، وكذلك كبار الصحابة، وقد ذكر عن عائشة رضي الله عنها أخباراً سيئة وكذلك عن خالد بن الوليد^(١)، وعمر بن العاص^(٢)، ومعاوية بن أبي سفيان^(٣)، وعرض خبير السقيفة خبيراً مشيئاً^(٤)، ادعى فيه إنه قد حصلت مؤامرة على سلب الخلافة من علي بن أبي طالب الذي هو الوصي في نظره، وطريقته في سياق الاتهامات - الباطلة - هي طريقة قومه من أهل التشيع وهي إما اختلاق الخبر بالكيفية^(٥)، أو التزيد في الخبر^(٦)، والإضافة عليه أو عرضه في غير سياقه ومحلّه حتى يتحرف معناه، ومن الملاحظ أنه عندما ذكر الخلفاء الأمويين وصفهم بالملوك وعندما ذكر خلفاء بني العباس وصفهم بالخلفاء، كما وصف دولتهم في كتابه البلدان باسم الدولة المباركة^(٧)، مما يعكس نفاقه وتستره وراء شعار التقية، وهذا الكتاب يمثل الانحراف والتشويه الحاصل في كتابة التاريخ الإسلامي، وهو مرجع لكثير من المستشرقين والمستغربين الذين طعنوا في التاريخ الإسلامي وسيرة رجاله، مع أنه لا قيمة له من الناحية العلمية إذ يغلب على القسم الأول القصص والأساطير والحرفات، والقسم الثاني كتب من زاوية نظر حزبية، كما أنه يقتصد من الناحية المنهجية لأبسط قواعد التوثيق العلمي^(٨). هذا هو اليعقوبي الذي اعتمدته المؤرخون المتأخرون في روايته قصة بناء مسجد قبة الصخرة أو مسجد بيت المقدس على حد تعبيره، وعلينا أن نتحقق من رواية اليعقوبي الأنفة الذكر، ونعتبرها خارجة عن الإطار المقبول لأنه لا يعقل أن رجلاً بمستوى عبد الملك في دعاته ومكره وعقله وفقهه يضع نفسه موضع شبهة الكفر، فيصد الناس عن الحج إلى بيت الله الحرام^(٩)، هذا من ناحية العقل والمنطق، وأما من ناحية السند فقد بينا أننا لم

(١) تاريخ اليعقوبي (١٣١/٢).

(٢) المصدر نفسه (٢٢٢/٢).

(٣) المصدر نفسه (٢٣٢/٢، ٢٣٨).

(٤) المصدر نفسه (١٢٦، ١٣٢/٢).

(٥) منهج كتابة التاريخ الإسلامي، ص (٤٣١).

(٦) المصدر نفسه، ص (٤٣١).

(٧) كتاب البلدان للياقوت، ص (٤٣٢).

(٨) منهج كتابة التاريخ الإسلامي، ص (٤٣٢).

(٩) مجلد الدولة الأموية، ص (٢١٤).

نسمع أن أحداً من خصوم الأمويين أوردوا ذلك في مطاعنهم على عبد الملك - سوى الشيعة - . كما أن الإمام الزهري لم يلتق بعبد الملك إلا بعد مقتل ابن الزبير، فقد نقل الذهبي عن الليث بن سعد أنه قال: قدم ابن شهاب على عبد الملك سنة اثنين وثمانين^(١). وقد نص على أن ابن الزبير قُتل سنة ٧٢هـ^(٢)، وبعد مقتله استولت الممالك لعبد الملك^(٣)، فليس هو في حاجة لمن يضع له أحاديث لصرف الناس عن الحج. والزهري لم يكن عند مقتل ابن الزبير ذائع الصيت عند الأمة الإسلامية بحيث تتقبل منه حديثاً موضوعاً يلغى به فريضة الحج الثابتة بالقرآن والأحاديث الصحيحة وذلك لصغر سنه، فإنه قد ولد بعد الخمسين من الهجرة^(٤)، وصادفته بعبد الملك وترده عليه لا يقدح في أمانته ودينه، وأما حديث شد الرحال فهو صحيح رواه البخاري ومسلم وأصحاب السنن الأربعة وغيرهم من العلماء، قال عنه ابن تيمية: وهو حديث مستفيض، متلقى بالقبول، أجمع أهل العلم على صحته وتلقيه بالقبول والتصديق^(٥)، ولم ينفرد الزهري رحمه الله برواية هذا الحديث حتى يتهم بوضعه، والحديث ليس فيه فضل قبة الصخرة وليس فيه الدعوة إلى الحج إليها والطواف حولها بدلاً عن الكعبة، كما يدعى بعض المزورين، وغاية ما فيه فضل الصلاة في بيت المقدس وزيارته^(٦)، وأما الصخرة فقد ذكر ابن القيم أن كل حديث فيها فهو كذب مفتري^(٧)، وقد قام الدكتور حارث بن سليمان الضاري بنسف هذه الشبهة في كتابه القيم: «الإمام الزهري وأثره في السنة»^(٨) في ثلاث عشرة صفحة، وأتى بحجج دامغة قوية لمن يبحث عن الحقيقة العلمية، وسيأتى الحديث عن الإمام الزهري في عهد هشام بن عبد الملك بإذن الله تعالى.

(١) موقف المدرسة العقلية من السنة النبوية، ص (١٣٦). (٢) سير أعلام النبلاء (٤/٢٤٧).

(٣) المصدر نفسه (٤/٢٤٧). (٤) السنة ومكانتها في التشريع، ص (٢١٨).

(٥) الفتاوى (٢٧/٥، ٦). (٦) السنن ومكانتها في التشريع، ص (٢١٩).

(٧) المنار المنيف، ص (٨٧).

(٨) الإمام الزهري وأثره في السنة، ص (٤٥٧ - ٤٧٠).

المبحث الخامس

النظام القضائي والشرطة

أولاً: القضاء:

كان القضاء على عهد عبد الملك استمراراً لما كان عليه زمن من سبقه من الخلفاء، فضلاً عن إسهاماته الرائدة بتنظيم جوانب متعددة منه، فهو أول من أقر للمظالم^(١) يوماً، كما أوجب أن تقرأ عهود القضاة، أى أوامر تعيينهم، فى المسجد الجامع أولاً، ثم يتوجهون إلى دار الأمير حيث يُتلى أمامه عهد تولية القاضى^(٢)، وكان الخليفة عبد الملك يختار من القضاة من يتصف بالتقوى والتزاهة، فقد ولى على القضاء بلال بن أبى الدرداء^(٣).

١ - أشهر قضاة عبد الملك: وكان من أشهر قضاة عبد الملك أبا أدریس الخولاني وذلك سنة ٧٤ هـ، وكانت له المظالم أيضاً حتى أعفاه عبد الملك بطلب منه^(٤)، ثم ولى عامر الأشعري^(٥)، ثم عبد الله بن عامر اليحصبي^(٦)، وعبد الله بن قيس، ثم سليمان المحاربى، ومعظم هؤلاء القضاة من الفقهاء ومن رواة الحديث^(٧).

٢ - رزق القاضي: ولما قدم عبد الملك بن مروان النخيلة سنة ٧٢ هـ قال: ما فعل شريح العراقى؟ قيل: قتل: حى، قال: على به. فجاءه فقال: ما منعك من القضاء؟ فقال: ما كنت أقضى بين اثنين فى فتنة^(٨). قال: وفقك الله عد إلى قضائك، فقد أمرنا لك بعشرة آلاف درهم، وثلاثمائة جريب، فأخذها بالفلوجة وقضى إلى سنة ثمان وسبعين^(٩).

(١) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٨٨).

(٢) الإسلام والحضارة الإسلامية، كرد على، ص (١٦١).

(٣) المصدر نفسه (٢٠٢/٣)، الإصلاحات، ص (١٨٩).

(٤) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٨٩).

(٥) أخبار القضاة (٢٠٣/٣).

(٦) إلمة بلاد الشام، ص (١٣٢، ١٣٣).

(٧) نظام الحكم فى الشريعة والتاريخ الإسلامى (٢١١/٢).

(٨) المصدر نفسه (٢١١/٢).

٣ - مراقبة القضاة: كان عبد الملك يراقب قضائه ويتابع أخبارهم، فقد أخبر أن زوجة قاضية الحارث الأشعري، كلمت زوجها في رجل يقضى له بقضية، وأن الرجل أهدى إلى زوجة القاضي هدية، فقال عبد الملك:

إذا رشوة من باب بيت تقحمت لتسكن فيه والامانة فيه
سعت هرباً منه وولت كأنها حلیم تولى عن جوار سفيه^(١)

٤ - عدم التدخل في أحكامهم وأعمالهم فقد كان موقف عبد الملك من القضاء والقضاة مبنى على الاحترام وعدم التدخل في عملهم وأحكامهم^(٢).

٥ - احترامه لقضاء عبد الله بن الزبير رضى الله عنه أرسل إبان بن عثمان عامل عبد الملك على المدينة رسالة يسأله عن موقفه من أقضية وأحكام عبد الله بن الزبير، قائلاً له: إن عبد الله بن الزبير قضى بين الناس بأقضية، فما يرى أمير المؤمنين، أمضيها أم أردھا؟ فكتب عبد الملك إلى إبان بن عثمان: إنا والله ما عينا على ابن الزبير أقضيته، ولكن عينا عليه ما تناول من الأمر، فإذا أتاك كتابي هذا، فأنفذ أقضيته، فإن ترداد الأقضية عندنا يتعسر^(٣). وهذه الرسالة تبين لنا جانباً مهماً من سياسة عبد الملك الحازمة، وحكمته في عدم التدخل في المؤسسة القضائية، إذ سد باباً على الحكام والولاة كان فتحه يمكن أن يعرض أحكام القضاة إلى النقض المستمر^(٤).

٦ - تحديد مهلة للنساء. قام عبد الملك بتحليلد المهور وجعلها (٤٠٠) أربعمائة دينار، حداً أعلى، وهو أول من فعل ذلك اقتداء بما فعله رسول الله ﷺ عندما خطب أم حبيبة بنت أبي سفيان^(٥)، وربما قام عبد الملك بذلك منعاً للمغالاة في المهور، وتشجيعاً للزواج والإنجاب^(٦).

٧ - دوران القضاء كان الخليفة عبد الملك أول من أفرد يوماً للنظر في المظالم، حيث جلس في يوم محدد يتصفح فيه قصص المتظلمين من غير مباشرة للنظر فيها،

(١) أخبار وكيك (٥٦/١)، الإصلاحات المالية، ص (١٩٠).

(٢) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٩٠).

(٣) الإصلاحات المالية، ص (١٩١).

(٤) الطبقات (٩٩/٨)، الإصلاحات المالية، ص (١٩٠).

(٥) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص (١٩٠).

فكان إذا وقف منها على مشكل، أو احتاج فيها إلى حكم منفذ رده إلى قاضيه^(١) أبى إدريس الخولاني، فنُفذ فيه أحكامه، وقد قام للجلوس بنفسه حتى يرتدع الناس، فكان أبو إدريس هو المباشر وعبد الملك الأمر^(٢)، وكان عبد الملك حين يجلس للمظالم يستعد لها، فكان يلبس جبة ورداء^(٣)، كما يقام على رأسه بالسيوف^(٤)، ويأمر شخصاً من هؤلاء القائمين على رأسه بإنشاد شعر لسعية بن عريض وهو:

إنّا إذا دعا الهوى وانصت السامع للقائل
واصطرح القوم بالبابهم نقضى بحكم عادل فاصل
لا نجمل الباطل حقاً ولا نلفظ دون الحق بالباطل
نخاف أن تنفه أحلامنا فنحمل الدهر مع الحامل^(٥)

ثم يجتهد عبد الملك في الحق بين الخصمين^(٦). وهذا يعني أن جلوس الخليفة عبد الملك للمظالم كان جلوساً منظماً ومتكاملاً، ولا بد أن جلسات الخليفة هذه كان يحضرها كتاب يدونون هذه الجلسات وأحكامها، كما أن تحديد الخليفة عبد الملك يوماً معيناً من كل أسبوع للنظر في المظالم، وتعيين قاضي لذلك، وتعيين من يقوم على رأسه بالسيوف وهم من الحماية والأعوان، وارتداء الخليفة ملابس معينة، وانعقاد هذه الجلسات في مكان محدد، كل هذا يعني وجود الأسس لديوان مستقل. لكل ذلك يمكننا أن نقول بأن الخليفة عبد الملك ربما كان أول من أسس ديوان النظر في المظالم في الدولة^(٧).

ثانياً: الشرطة

ومن الأجهزة المهمة التي كان لها أثر فاعل في إدارة بلاد الشام، جهاز الشرطة، وعلى رأسه صاحب الشرطة، ولا بد أن الخليفة عبد الملك كان لا يختار لهذا

(٢) نهاية الإرب (٢٦٩/٦).

(١) الإصلاحات المالية والتراتب الإدارية، ص (١٥١).

(٣) الإصلاحات المالية والتراتب الإدارية، ص (١٥٢).

(٤) الإسلام والحضارة العربية، كرد على، ص (١٦٧).

(٦) البداية والنهاية (٢٨٥/١٢).

(٥) الإصلاحات المالية والتراتب الإدارية، ص (١٥٢).

(٧) الإصلاحات المالية، ص (١٥٣).

المنصب إلا من توافرت فيه شروط صعبة التوافر^(١)، وعين الخليفة عبد الملك بن مروان على شرطته: عبد الله بن هاني الأزدی^(٢)، ثم استبدل به يزيد بن كبشة السكسكى ثم عزل الكثير من هذا المنصب وآخرهم فى عهد عبد الملك، كعب بن حامد العبسی^(٣)، ولم تكن مهمة الشرطة فى عهد عبد الملك هى الجناة واللصوص فحسب، بل مارست الشرطة عملاً مهمًا، إلا وهو عملية تنظيم وضبط نزول جيوش الخلافة ورحيلها أثناء الحملات العسكرية، فقد قلد الخليفة الحجاج بن يوسف الثقفى هذه المهمة، فنجح فيها فى عدة مناسبات، وتمكن من ضبط جيش الخليفة وتأدية مهمته على أحسن وجه^(٤)، وكانت الشرطة موجودة فى كل أقاليم الدولة وتابعة لولايتها. واتخذ الخليفة عبد الملك بن مروان حرسًا خاصًا به^(٥)، ويرأس هؤلاء الحرس رئيس، يعين ويمزل من الخليفة، وهو المشول عن أفراد حرسه أمام الخليفة. ويبدو أن أعدادهم لم تكن قليلة، وكانت مهمة الحرس الأساسية، هى حماية الخليفة، والمحافظة على سلامته، فى حله وتراحاله، وتنفيذ أوامره، ومن الجدير بالذكر أن جميع رؤساء حرس عبد الملك كانوا من الموالى وبخاصة من موالى الخليفة نفسه، ويبدو أن ذلك راجع إلى طبيعة أعمال هؤلاء المرتبطة دومًا بالخليفة، والتي تستوجب أن يكونوا موضع ثقة الخليفة للاطمئنان على سلامته، وكان الخليفة يتنقل فى مدن بلاد الشام، ونظم إقامته على هذا الأساس، فلن يكن يقيم بدمشق طوال العام، بل كان يشتو بالصنيرة من الأردن، وإذا انتهى الشتاء نزل الحايية، وفرق الأرزاق على أصحابه، فلذا مضت أيام من آذار دخل دمشق، حتى إذا اشتد الحر أتى بعلبك فقام بها حتى تهيج رياح الشتاء فيرجع إلى دمشق، فلذا اشتد البرد خرج إلى الصنيرة، وهذه التنقلات كانت تخضع لنظام حراسة مشدد، ومن أراد التفصيل فليراجع كتاب الشرطة فى العصر الاموى، للدكتور أرسن موسى رشيد.

(١) حيدن الاخبار (١٦/١).

(٢) الإصلاحات المالية، ص (١٩١).

(٣) المصدر نفسه، ص (١٩٢).

(٤) المصدر نفسه، ص (١٩٢).

(٥) المصدر نفسه، ص (١٩٢).

المبحث السادس

العلماء والشعراء في عهد عبد الملك

أولاً: العلماء:

اختلف موقف العلماء من عبد الملك، فهناك من خرج عليه، كعبد الرحمن بن أبي ليلى، وسعيد بن جبير، وهناك من ابتعد عنه والتزم بالبيعة كالحسن البصري وغيره، وهناك من كان قريباً منه ناصحاً له كقيصة بن أبي ذؤيب. وقد اخترت مجموعة من العلماء ممن كانت لهم قرية ومثلة من عبد الملك، أو نصحوه أو ذكروه، ولم يكن عبد الملك بعيداً عن أجواء العلماء وطلاب العلم، فقد كان في المدينة في مقيل شبابه مشحراً في طلب العلم وعرف عنه أنه كان يلزم المسجد ولا يكاد يرحله حتى سمي حمامة المسجد لعبادته، وطول انقطاعه للدراسة، مقبلاً على طلب العلم مجلاً لشيخه، ولما كان متوقد الذكاء، شديد الفطنة، قوى الذاكرة، فقد وعى كل ما سمع منهم، وأتقنه لمجالسته لهم^(١)، وهذا أكسبه قدرة بحيث صار حجة في المعارف الدينية كقراءة القرآن التي كان يطيل في تلاوتها بالمدينة^(٢)، كما كان يحضر دراسته بدمشق^(٣)، وعرف بروايته للحديث، وإن كان مقلاً^(٤)، على الرغم أنه كان ثقة فيما رواه^(٥)، وروايته مثبتة في الصحيحين البخاري ومسلم^(٦)، وكان فقيهاً من الفقهاء، ومن أهل العلم بالمغازي والسير^(٧)، وإخبارياً له علم واسع بأحاديث العرب وآثارهم في الجاهلية والإسلام، كثير المحاوره لرواة وسادة القبائل، ونسابة له معرفة دقيقة بأنساب العرب وبخاصة أنساب قريش^(٨)، ولذلك كان عارفاً بنفسية العلماء قادراً على التعامل معهم، ومن أشهر العلماء الذين احتك بهم، أو كانت له مواقف وعظ أو تذكير له هم:

(١) أنساب الأشراف نقلاً عن تجديد الدولة الأموية، ص (٢٩٠).

(٢) تهذيب التهذيب (٤٢٢/١)، شذرات الذهب (٩٧/١).

(٣) البدلية والتهلية نقلاً عن تجديد الدولة الأموية، ص (٢٩٠).

(٤) الطبقات (٢٢٦/٥)، تهذيب التهذيب (٤٢٢/١). (٥) تهذيب التهذيب (٤٢٣/٦).

(٦) المصدر نفسه (٤٢٣/٦). (٧) تجديد الدولة الأموية، ص (٢٩١).

(٨) المصدر نفسه، ص (٢٩١).

١ - قيصة بن ذؤيب: نشأ قيصة في المدينة وكان في عداد علمائها ولكنه انتقل إلى الشام يجانب عبد الملك، وأصبح من خاصته، واختاره عبد الملك لعلاقته القديمة به في المدينة، ولما يتمتع به قيصة من روح مرة تراسي الأحوال، وتقدر المواقف، وتوازن بين المصالح، وصاحب هذه الروح هو القادر على الصبر والقرب من الخلفاء والولاة، وهو من يرغب الخلفاء في تقيده عادة، ومن المواقف التي ظهرت فيها هذه الروح عند قيصة ما ذكره ابن سعد في طبقاته، حيث ذكر أن الصحابي الجليل جابر بن عبد الله رضى الله عنه دخل على عبد الملك وقربه، فقال جابر: يا أمير المؤمنين إن المدينة حيث ترى، وهي طيبة سماها النبي عليه الصلاة والسلام، فأهلها محصورون، فإن رأى أمير المؤمنين أن يصل أرحامهم ويعرف حقهم فقل، قال: فكره ذلك عبد الملك وأعرض عنه، وجعل جابر يلح عليه حتى أوما قيصة إلى ابنه - وهو قائله وكان جابر قد ذهب بصره - أن أسكته، قال: فجعل ابنه يسكته، قال جابر: ويحك؟ ما تصنع بي؟ قال: اسكت فسكت جابر، فلما خرج أخذ قيصة بيده فقال: يا أبا عبد الله إن هؤلاء القوم صاروا ملوكًا. فقال: جابر: أبلى الله بلاءً حسنًا فإنه لا عذر لك وصاحبك يسمع منك. قال يسمع ولا يُسمع وما واقفه سمع، وقد أمر لك أمير المؤمنين بخمسة آلاف درهم، فاستعن بها على زمانك فقبضها جابر^(١).

فمن هذا الموقف يتضح كيف أدرك قيصة علم رضا الخليفة عن فتح هذا الموضوع معه من قبل جابر، وكيف أنهى الموضوع حتى لا يتطور إلى ما لا نحمد عقباه للطرفين، فأشار على ابن جابر بإيقاف والده عن الكلام، ثم يطيب خاطر جابر بأخذه بيده، والاعتذار إليه بالألا يستغرب هذا التصرف من عبد الملك، فلا يتعامل معه على أنه عبد الملك العالم، وإنما على أنه عبد الملك الذي صار ملكًا ينظر إلى الأمور من نافذة الملك ومصالحه، ثم هو يعتذر لنفسه عندما وجه جابر اللوم له بأنه ليس له عذر في عدم المطالبة بحقوق أهل المدينة ما دام له هذه المكانة عند عبد الملك، لكن الأمر ليس كما يتصور جابر وغيره بأنه قادر على تحقيق كل ما يريده من عبد الملك بل الواقع أنه يُسمع ولا يسمع، وفي هذا دليل على مراعاة قيصة للأحوال والأشخاص^(٢).

(١) الطبقات (٥/ ٢٣١) . (٢) أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية، ص (١٢٤).

أ - مكانته من عبد الملك: جمع قبيصة عدداً من الهام في عهد عبد الملك، وتعددت سميات مهامه عند عبد الملك، فيذكر ابن سعد^(١)، وابن عساكر، وابن عبد الهادي: إن قبيصة كان على الخاتم والبريد، وأما الذهبي، فقد ذكر هذه المهام السابقة وأضاف أخرى حيث ذكر أنه كان كاتباً لعبد الملك، ووصفه بأنه الوزير^(٢). وكان يدخل على عبد الملك طرولاً^(٣)، وأن عبد الملك تقدم إلى حاجبه فقال: لا يحجب قبيصة أى ساعة جاء من ليل أو نهار إذا كنت خالياً أو كان عندي رجل واحد، أو كنت عند النساء، أدخل للمجلس ثم أعلمت مكانه. وكانت تأتيه الأخبار قبل عبد الملك فيقرأ الكتب قبله ثم يأتي بها منشورة إلى عبد الملك فيقرأها إعظاماً لقبيصة^(٤)، فقبيصة بهذا كان وزيراً لعبد الملك ومستشاراً له وساعده الأيمن في إدارة الدولة وتصريف شئونها، وكان ملازماً له في سفره وإقامته^(٥).

ب - موقف قبيصة من محاولة عبد الملك خلع أخيه عبد العزيز: كان مروان بن الحكم قد عقد ولاية العهد لابنيه عبد الملك ومن بعده عبد العزيز^(٦)، وبعد وفاة مروان تمت البيعة بالخلافة لعبد الملك وولاية العهد لأخيه عبد العزيز بن مروان من قبل المؤيدين لبنى أمية، ثم تأكلت تلك البيعة من الأمة بعد مقتل ابن الزبير ونهاية سلطانه، ولكن عبد الملك بعدما استقرت له الأمور، وتلذذ حلوة الملك في دنياه ورغب في استمرار الذكر له بعد الوفاة، لاسيما وقد رأى أن كلاً من ابنه الوليد وسليمان قد بلغ من الرشد مبلغه، وتحركت فيه عاطفة الأبوة تجاههما، وأحب أن يصرف ولاية العهد من بعده لهما دون أخيه عبد العزيز، وكان قد عزم على ذلك إلا أن قبيصة بن ذؤيب نهاه عن ذلك، فقد أورد ابن سعد هذا الخبر: قالوا: كان عبد الملك بن مروان قد همّ أن يخلع أخاه عبد العزيز بن مروان ويعقد لابنيه الوليد وسليمان بعده بالخلافة، فنهاه قبيصة بن ذؤيب وقال: لا تفعل هذا، فإنك تبث عليك صوتاً نعاراً^(٧)، ولعل الموت يأتيه فتستريح منه، فكف عبد الملك عن ذلك ونفسه تنازعه أن يخلعه، فدخل عليه ليلة روح بن زنياع الجذامي وكان يبيت عند عبد الملك، وكان

(٣) أثر العلماء في الحياة السياسية، ص (١٢٥).

(٥) المصدر نفسه (٢٣٠ / ٥).

(٧) النعار: العاصي والخروج السوء في الفقه.

(١)، (٢) الطبقات الكبرى (٢٣٤ / ٥).

(٤) الطبقات الكبرى (٢٣٤ / ٥).

(٦) تاريخ خليفة، ص (٢٦١).

أحلى الناس كلاماً عند عبد الملك، فقال: يا أمير المؤمنين لو خلعتني ما انتطحت فيه عززان، قال: ترى ذلك يا أبا زرعة؟ قال: أى والله وأنا أول من يجيئك إلى ذلك، فقال: نصيح إن شاء الله، فبينما هو على ذلك، وقد نام عبد الملك بن مروان وروح ابن ذئب إلى جنبه إذ دخل عليهما قبيصة بن ذؤيب. فقال: أجرك الله يا أمير المؤمنين فى أخيك. فقال: فهل تُوفى؟ قال: نعم. فاسترجع عبد الملك بن مروان ثم أقبل على روح فقال: أبا زرعة كفانا الله ما كنا نريد وما أجمعنا عليه^(١).

ومن خلال هذا الموقف لقبيصة يمكن أن نستشف منهجه فى التعامل مع عبد الملك كمشير ووزير، ويتمثل ذلك المنهج فى صدقه فى النصيحة ومراعاة المصلحة العامة للأمة والدولة، فهو لم يجامل عبد الملك بموافقته له فيما يوده ويهواه، بل دفعه إخلاصه لله وتقديره لمصلحة الأمة بعامة والبيت الأموى بخاصة، أن يقول رأيه بصراحة، وإن كان يعلم أنه يخالف ما فى نفس عبد الملك وبضاد رغباته وعواطفه تجاهه^(٢).

بعد وفاة عبد العزيز بن مروان

عقد عبد الملك البيعة من بعده لابنيه الوليد وسليمان، وبعث إلى البلدان لأخذ البيعة لهما، ففى المدينة دعا واليها هشام بن إسماعيل المخزومي الناس إلى البيعة فبايعوا إلا سعيد بن المسيب فإنه أبى وقال: أنظر، فضربه هشام وطاف به ثم سجنه، وبعث إلى عبد الملك يخبره بما فعل^(٣). وكانت الرسائل تصل إلى قبيصة بن ذؤيب ويقرؤها قبل عبد الملك، فلما وصل كتاب هشام واطلع على ما فيه كان له موقف من تصرف هشام مع سعيد بن المسيب يصور لنا ابن سعد هذا الموقف: ... دخل قبيصة بن ذؤيب على عبد الملك بن مروان بكتاب هشام بن إسماعيل يذكر أنه ضرب سعيداً وطاف به، قال قبيصة: يا أمير المؤمنين يفتات عليك هشام بمثل هذا؟ يضرب ابن المسيب ويطوف به؟ والله لا يكون سعيد أبداً أمحل وألج^(٤) منه حين يضرب، سعيد لو لم يبايع ما كان يكون منه؟ ما سعيد بما يخاف فتقه ولا غوائله

(١) الطبقات الكبرى (٥/ ٢٣٣، ٢٣٤).

(٢) أثر العلماء فى الحياة السياسية، ص (١٣٦).

(٣) سير أعلام النبلاء (٤/ ٢٣٠)، الطبقات (٥/ ١٢٦).

(٤) للحل: الفكر والكي، وماحله ماحلة ومحللاً: قاومه حتى نين أيهما أشد، والدجاجة: المحصورة.

على الإسلام وأهله، وإنه لمن أهل الجماعة والسنة. وقال قبيصة: اكتب إليه يا أمير المؤمنين في ذلك. فقال عبد الملك: اكتب أنت إليه عنى تخبره برأى فيه ومخالفتى من ضرب هشام إياه. فكتب قبيصة إلى سعيد بذلك. فقال: سعيد حين قرأ الكتاب: الله بينى وبين من ظلمنى^(١)، وكتب إلى والى المدينة كتاباً باسم عبد الملك: سعيد كان والله أحوج إلى أن تصل رحمه من أن تضربه، وإننا لنعلم ما عند سعيد شقاق ولا خلاف^(٢). ويتضح من هذا أثر قبيصة الكبير فى صياغة موقف عبد الملك وقراره فى مثل هذه القضايا المهمة والخطيرة، كما يظهر أثره الفعال فى إطفاء الفتن وحسن معالجته لها معالجة تتم عن بعد نظره ومعرفته بعواقب الأمور من منطلق إرضاء الله أولاً، ثم الحرص على مصلحة الأمة والدولة ثانية^(٣).

د - محاولته إصلاح بطانة عبد الملك: كانت له محاولات تستهدف إصلاح بطانة عبد الملك، وذلك بتقريب العلماء له وجعلهم ضمن جلساته؛ ليكثر بذلك سوادهم عنده، ويكون تأثيرهم أقوى وأنفع، ومن ذلك محاولته تقريب الإمام الزهرى إلى عبد الملك فتير بعض الروايات التى ذكرت صلة الزهرى بعبد الملك أن الزهرى خرج من المدينة لما اشتد به ضيق ذات اليد، وسامت أحوال أهله، وليس له مورد فرحل إلى الشام، وذكرت بعض الروايات أنه اتصل بقبيصة وجالسه مدة قبل اتصاله بعبد الملك^(٤)، وقد أكرم قبيصة الزهرى وقال له: اتنى فى المنزل، فلحق به الزهرى، فلما بلغ منزله كساه ومنحه بغلة ومائة دينار وغلاماً^(٥)، وعمل على تعريف عبد الملك بمكانة الزهرى العلمية حتى أصبح من أصحابه وفرض له العطاء، وتوطدت العلاقة بين الزهرى وعبد الملك، وتكرر الدخول على عبد الملك بانتظام شأنه شأن أصحابه وجلساته، ولكن حرص الزهرى على العودة إلى المدينة لمواصلة طلب العلم، وتولى مؤونة أهله وذويه جعله يرحل ويتقطع عن عبد الملك. فكانت صلته هذه على يد قبيصة بداية اتصال الزهرى بخلفاء بنى أمية بعد عبد الملك^(٦).

(١) الطبقات (١٢٦/٥)، ١٢٧.

(٢) المصدر نفسه (١٢٦/٥) إثر العلماء، ص (١٤٠).

(٣) أثر العلماء فى الحياة السياسية، ص (١٤١).

(٤) سير أعلام النبلاء (٣٢٩/٥).

(٥) المصدر نفسه (٣٢٩/٥).

(٦) أثر العلماء فى الحياة السياسية، ص (١٤٣).

وقد قال ابن سعد في أثر قبيصة لتقريب الزهري لبني أمية بقوله: وهو الذي أدخل الزهري على عبد الملك بن مروان ففرض له ووصله وصار من أصحابه^(١). وكان هذا من قبيصة حرصاً على مصلحة الزهري، كما كان همه إصلاح بطانة عبد الملك وتكثير سواد أهل العلم والصالح في بلاطه مما سيكون له أثر في توجيه سياسة الدولة نحو الإصلاح بالتأثير على عبد الملك من قبل جلسائه ويطائته^(٢).

وقال الذهبي عن قبيصة: الإمام الكبير، الفقيه، أبو سعيد الخزاعي، وعن الشعبي قال: كان قبيصة أعلم الناس بقضاء زيد بن ثابت، وعن ابن شهاب، قال: كان قبيصة بن ذؤيب من علماء هذه الأمة. وعن مكحول قال: ما رأيت أحداً أعلم من قبيصة. وقد توفي سنة ٨٦ هـ، وقيل: ٨٧ هـ، وقيل: ٨٨ هـ^(٣).

٢ - عطاء بن أبي رباح ونصيحته لعبد الملك: دخل عطاء بن أبي رباح على عبد الملك، وهو جالس على السرير وحوله الأشراف وذلك بمكة في وقت حجه في خلافته، فلما بصر به عبد الملك قام إليه، فسلم عليه وأجلسه معه على السرير وقعد بين يديه وقال: يا أبا محمد، حاجتك؟ قال: يا أمير المؤمنين اتق الله في أولاد المهاجرين والأنصار، فإنيك بهم جلست هذا المجلس، واتق الله في أهل الثغور فإنهم حصن المسلمين، وتفقد أمور المسلمين فإنيك وحدك المسئول عنهم، واتق فيمن على بابك فلا تغفل عنهم ولا تغلق دونهم بابك. فقال له: أفعل، ثم نهض، وقام فقبض عليه عبد الملك وقال: يا أبا محمد، إنما سألنا حوائج غيرك، وقد قضيناها، فما حاجتك؟ فقال: مالي إلى مخلوق حاجة، ثم خرج، فقال عبد الملك: هذا وأبيك الشرف، هذا وأبيك السؤدد^(٤). وكان بنو أمية في عهدهم يأمرهم منادياً بصيح في الحج: لا يُفتى الناس إلا عطاء بن رباح، فإني لم يكن عطاء، فعبد الله بن أبي نجيح^(٥)، وقد فاق عطاء أهل مكة في الفتوى^(٦). وكان المسجد فرائش عطاء عشرين سنة، وكان من أحسن الناس صلاة^(٧)، وكان معاشه صلة الإخوان ونيل السلطان^(٨). ومن أقوال عطاء: إن من قبلكم كانوا يعملون

(١) الطبقات (٧/ ٤٤٧).

(٢) أثر العلماء، ص (١٤٣).

(٣) سير أعلام النبلاء (٤/ ٢٣٨، ٢٣٩).

(٤) المصدر نفسه (٥/ ٨٤، ٨٥).

(٥)، (٦) المصدر نفسه (٥/ ٨٧).

(٧)، (٨) المصدر نفسه (٥/ ٨٤).

فضول الكلام ما عدا كتاب الله، أو أمر بمعروف، أو نهى عن منكر، أو أن تنطق في معيشتك التي لا بد لك منها، أنتكسرون أن عليكم حافظين، كراما كاتبين، عن اليمين وعن الشمال قعيد، ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد، أما يستحي أحدكم لو نشرت صحيفته التي أملى صدر نهاره وليس فيها شيء من أمر آخرته^(١)، وعن عطاء: إن الرجل ليحدثني بالحديث، فأنتص له كائى لم أسمع، وقد سمعته قبل أن يولد^(٢). وعطاء هذا الذى كان مرجع الأمة فى موسم الحج كان أسود أعرج، أفتس، أعور، ثم أعمى، من الموالى. فهذا الذى تجمعت فيه كل العاهات الجسدية جعلته الحضارة الإسلامية رأس الفتوى فى أقدس بقعة عند المسلمين فى مكة، فضلاً عن كونه من أشهر علماء الحجاز الذين يستقبلون طلبة العلم من مختلف أرجاء المعمورة^(٣).

سأل عبد الملك يزيد بن الأصم عن معنى

قوله تعالى:

قوله تعالى:

[القصص: ٨٣] فأجاب بكل صراحة بقوله: التجبر فى الأرض، والاخت بغير الحق - أى من العلو والفساد فى الأرض - فنكس عبد الملك برأسه، وجعل ينكت فى الأرض، وكان إطراق عبد الملك وتنكيسه لرأسه حياء من يزيد لإدراكه أنه المعنى لذلك بالتوجيه^(٤).

كان عبد الملك بن مروان راوياً للشعر ناقداً له، كثير الاستشهاد به فى كثير من المناسبات، يكثر من الأسئلة والحوارة منه فى مجلسه، فضلاً عن اهتمامه بمعانيه، كما كان يعلم خطورته فى التأثير الإعلامى فى كسب الأنصار والهجوم على خصومه، ولذلك اهتم بالشعراء اهتماماً كبيراً ووظفهم لمدحه ودولته وبنى أمية، ولم يخل عليهم بالعطاء، ولذلك كان كبار شعراء عصره من الأمويين مثل الأختل، والفرزدق، وجريو، وغيرهم، كما أنه عمل على كسب خصومه حتى إنهم مدحوه بعد أن هجموا عليه بقصائد قوية فى سبه وذمه مثل عبيد الله الرقيات، وإليك شيئاً من شعر شعراء الدولة الأموية:

(١) رعاية الفئات الخاصة، ص (٩).

(٢) سير أعلام النبلاء. (٨٦/٥).

(٣) تاريخ دمشق نقلاً عن أثر العلماء فى الحياة السياسية، ص (٢٧٥).

١- الأخطل: هو غوث التغلبى النصراني، شاعر زمانه، وقد قيل للفردق: من أشعر الناس؟ قال: كفاك بي إذا افتخرت، ويجرير إذا هجا، وبابن النصرانية إذا امتدح^(١)، وكان عبد الملك بن مروان يجزل عطاء الأخطل، ويفضله في الشعر على غيره^(٢)، فقد كان شاعر الدولة الرسمي الذي أكثر من مدح خلفائها، والدعابة لها، والترويح لسادتها نحو ربيع قرن^(٣)، ومن مدحه في بني أمية:

تمت جدودهم والله فضلهم وجد قوم سواهم خامل نكد
وانتم أهل بيت لا يوازنهم بيت إذا عدت الأحساب والعدد^(٤)

ومن شعره المتميز في بني أمية قوله:
حشد على الحق عيافو الحنا أنف إذا ألت بهم مكروحة صبروا
شمس العداوة حتى يستقاد لهم وأعظم الناس أحلاماً إذا قدروا^(٥)

وكان كثير المدح لعبد الملك والتويه به صلاح السياسة في عهده كقوله:
إلى إمام تعديتنا فمواضله أعظمه الله فليهنأ له الظفر
الخالص الغمر والينمود طائره خليقة الله يستقى به الله المطر
والمستمر به أمر الجميع بقا يفتبره بعد توكيد له غرر
نفسى فداء أمير المؤمنين إذا أبغى التواجز يوماً عارم ذكر^(٦)

وعرف الأخطل بأنه يماود شعره بالتقيق والصنل، حتى لقبوا له أنه كان ينظم القصيدة تسعين بيتاً ثم يقرب من ستين ويسقى ثلاثين، وهذا هو السبب في جودة تحبيره، وتلاذد سقطه، وهو بهذا يشبه المهجين القدماء، مثل زهير والحطيئة وأضرابهم، مما صباهم الأضغى هيب الشعر^(٧). ومن أحسن ما قال من الشعر قوله:

- (١) سير أعلام النبلاء (٤/٥٨٩).
(٢) أدب السياسة في العصر الأموي، ص (٤٩٦).
(٣) الشعر والشعراء لابن قتيبة (١/٤٩٥).
(٤) عارم ذكر: نكبة شديدة وألقى بذلك، أدب السياسة، ص (٥٠٠).
(٥) أدب السياسة في العصر الأموي، ص (٥٠١).
(٦) المصدر نفسه (٤/٥٨٩).
(٧) ديوان الأخطل، ص (١٧٤).

والناس همهم الحياة ولا أرى طول الحيلة يزيد غير خيال
وإذا اقتقرت إلى الذخائر لم تجد ذخراً يكون كصالح الأعمال^(١)

٢ - الفرزدق: هو همام بن غالب بن صحصعة بن ناجية بن عقال بن مجاشع^(٢)، وكان ممن مدح بنى أمية، وقال في عيد لذلك بن مروان:

فالأرض لله ولأها خليفته وصاحب الله فيها غير مغلوب
بعد الفساد الذي قد كان قام به كذب مكة من مكر وتخريب
راموا الخلافة في غدر فأخطأهم منها صدور وقازوا بالعراقيب
والناس في فتنة عمياء قد تركت أشراقهم بين مقتول ومحروب
دعواً ليستخلف الرحمن خيرهم والله يسمع دعوى كل مكروب
فأصبح الله ولّى الأمر خيرهم بعد اختلاف وصدع غير مشعوب
تراث عثمان كانوا الأولياء به سريال ملك عليهم غير مملوب^(٣)

وكان للفرزدق أخ شاعر وهو هميم وهو القائل:

لممر أيك فلا تكنين لقد ذهب الخير إلا قليلا
وقد فتن الناس في دينهم وخلقى ابن عفان شراً طويلا^(٤)

٣ - جرير: هو جرير بن عطية بن الحظفي التميمي البصري مدح خلفاء بنى أمية، وشعره مدون^(٥)، وقد مدح عبد الملك ووصفه بأنه ركن الدين، والحفيظ على أحكام الشرع، ولولاه ما اجتمع المسلمون في صلواتهم في المساجد في الجمع، ثم يصفه بأنه أمين الله، والمبارك الذي يهدي به الله عباده، ويقول: إن أوامره ميمونة مطاعة، وإن الله فضل بنى أمية على غيرهم من أهل البدع، يريد الأحزاب المعادية لبنى أمية^(٦)، حيث قال:

(١) سير أعلام النبلاء (٤/ ٥٩٠).

(٢) أدب السياسة في العصر الأموي، ص (١٤٩)، الفهرست (١/ ٢٥).

(٣) الشعر والشعراء (١/ ٤٧٢).

(٤) أدب السياسة في العصر الأموي، ص (١٤٧، ١٤٨).

(٥) سير أعلام النبلاء (٤/ ٥٩١).

لولا الخليفة والقرآن يقرؤه ما قام للناس أحكام ولا جُمعُ
 أنت الأمين أمين الله لا سرف فيما وليت ولا هيابة ورع^(١)
 أنت المبارك يهدى الله شيعته إذا تفرقت الأهواء والشيع
 فكل امرئ على يمن أمرت به فينا مطاع ومهما قلت يستمع
 يا آل مروان إن الله فضلكم فضلاً عظيماً على من ديه البع^(٢)
 ومدح عبد الملك بقصيدة جاء فيها:
 سأشكر إن رددت على ريشي وأنبت القوادم من جناحي
 ألتصم خير من ركب المطايا وأند العالمين بطون راح

فقال عبد الملك: من مدحنا فليمدحنا بمثل هذا أو ليسكت، ووجهه مائة ناقة، فسأله الرعاء، فوجهه ثمانية أعبد، ورأى صحاف ذهب بين يديه فقال: يا أمير المؤمنين والمحب^(٣)، وأشار إليها، فتحاها إليه بالقضيب وقال: خذها لانفعتك^(٤). وكان في جرير على هجائه للناس عفة ودين، وحسن خلق، ورقة طبع، اتفق علماء الأدب وأئمة نقد الشعر، على أنه لم يوجد في الشعراء الذين نشأوا في ملك بني أمية أبليغ من جرير والفرزدق والأخطل، وإنما اختلفوا في أيهم أشعر^(٥). وإن لجرير في كل باب من الشعر ألياً سائرة، هي الغاية التي يضرب بها المثل:

أ- فيقال إن أغزل شعر قالته العرب هو قوله:

إن الميoun التي في طرفها حور قتلنا ثم لم يحيين قتلتنا
 يصرعن ذا اللب حتى لا حراك به وهنَّ أضعف خلق الله إنسانا

ب- أفخر بيت قوله:

إذا غضبت عليك بنو تميم رأيت الناس كلهم غضابا

(٢) ديوان جرير، ص (٣٥٥).

(٤) شذرات الذهب (٥٧/٢).

(١) سرف: متجاوز الحد . ورع: جبان .

(٣) للمحب: الإثاء.

(٥) جواهر الأدب (١٥١/٢).

جـ - أمجى بيت مع التصون عن الفحش قوله:

فسغض الطرف إنك من غير فلا كعب بلغت ولا كلابا

د - أصدق بيت قوله:

إنى لأرجو منك خيراً عاجلاً والنفس مولعة بحب العاجل

هـ - أشد بيت تهكماً قوله:

زعم الفرزدق أن سيقتل مريعاً أبشر بطول سلامة يا مريع^(١)

ومن جيد شعره قوله من قصيدة يرثى به امرأته:

لولا الحياء لهاجنى استعبار ولزرت قبرك والحبيب يزار

ولقد نظرت وما تمنع نظرة فى اللحد حيث تمكن الإحفار

ولهمت قلبى إذ علتنى كبرة وذوو التمام من بنيك صفار

لا يلبث القرناء أن يتفرقوا ليل يكرُّ عليهم ونهار^(٢)

صلى الملائكة الذين تخيروا والطيبون عليك والأبرار

فلقد أراك كسيت أحسن منظر ومع الجمال سكية ووقار

كانت إذا هجر الحبيب فرأشها خزن الحليث وعقت الأسرار^(٣)

وكان قد افتخر على الأخطل فى قصيدة، ويين أن عبد الملك ابن عمه، ولو

شاء ساق إليه قبيلة الأخطل حيث قال:

إن الذى حرم الكارم تغلبا جعل النبوة والخلافة فينا

هل تملكون من المشاعر مشعرا أو تشهدون مع الأذان أذينا؟

مضر أبى وأبو الملوك فهل لكم يا حُررَ تغلب من أب كابينا

هذا ابن عمى فى دمشق خليفة لو شئت ساقكم إلى قطينا^(٤)

(٣) الشعر والشعره (١/ ٤٩١).

(١)، (٢)، جواهر الأدب (٢/ ١٥١).

(٤) الفطين: المييد والإماء فى هذا الموضع.

قال النعمى عن جرير: كان عفيفاً منياً توفي ١١٠هـ بعد الفرزدق بشهر. (١)

٤ - الراعى: من كبار الشعراء هو أبو جندل، عبيد بن حصين النُميرى، وإنما لقب بالراعى لكثرة ما يصف الإبل فى شعره، وقد امتدح عبد الملك (٢)، وانضم إلى الفرزدق على جرير، فقال فيه جرير قصيدته المشهورة التى صارت وياً على بنى نُمير:

أَقْلَى اللوم عاذل والمعتابا وقولى إن أصبت لقد أصابا
وفىها يقول له:

فغض الطرف إنك من نُمير فلا كعباً بلغت ولا كلابا

وأهم ما بقى للراعى لاميته التى مدح بها عبد الملك بن مروان ويشكو له العريف أو الجاهلى، ويرجو التخفيف عن قومه، ويتبرأ من الخوارج النجدية والزييريين، ويعد نفسه بذلك مخلصاً للأمويين (٣)، ويبدو أن الراعى كان أمويًا لأجل قومه، ورغبة فى عبد الملك أن يرفع عن قومه ظلم الحجابة، ومن شعر الراعى لعبد الملك:

أتى حلفت على يمينٍ برء لا أكذب اليوم الخليفة قبلا
ما إن أتيت نُجيدة بن عويمر أبقى الهلدى فيزيدنى تغليلا (٤)

إلى أن قال فى رواية أخرى:

أخليفة الرحمن إنا معشر حُفَاء نسجد بكرة وأصيلا
عُربٌ نرى لله فى أموالنا حق الزكاة منزلاً تزيلا
إن السُّعاة عصوك يوم أمرتهم وأتوا دواهى لو علمت وغُولا (٥)
أخلوا العريف فقطعوا حيزومه بالأصبحية قائماً مغلولاً (٦)

(١) سير أعلام النبلاء (٤/٥٩١).

(٢) المصدر نفسه (٤/٥٩٨).

(٣) تاريخ الشعر السياسى، ص (٣٧١).

(٤) طبقات شعراء (٢/٥٠٨).

(٥) الغزل: الهلكة والذهاب.

(٦) العريف: شيخ القبيلة. حيزومه: وسطه. الأصبحية: جمع أصبى وهو السوط نسبة إلى نى أصبح، وهو ملك يمنى.

إن الذين أمرتهم أن يعملوا لم يفعلوا مما أمرت فتبلا
فادفع مظلّم عيگت أبنا منا عنا وأثقیڈ شلونا الماكولا^(١)

هؤلاء من أشهر شعراء عهد عبد الملك، وكان يهتم بهم ويسمع لهم ويجزل
لهم في العطاء، وكسبهم في صفه، وأصبحوا من أبرز المدافعين عن الخليفة
ودولته، وكان لا يتروّع عن دفع الأموال للشعراء ما داموا يمدحون ويجلون خلفاء
بنى أمية.

(١) هيلت: أجمعت، شلو: عضو. أدب اليلمة في العصر الأموي، ص (١٧٢).

الفهرس

الصفحة	الموضوع
٣	المؤلف فى سطور.....
٥	الإهداء.....
٧	المقدمة.....
٢٤	الجدور التاريخية للأسرة الأموية.....
٢٤	أولاً: شهادة التاريخ بين الهاشميين والأمويين.....
٢٧	ثانياً: موقف بنى أمية من الدعوة الإسلامية.....
٢٩	ثالثاً: أمويون مسلمون منذ بداية الدعوة الإسلامية.....
٣٠	رابعاً: المصاهرات بين بنى هاشم وبنى أمية.....

الفصل الأول

معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه

من مولده حتى نهاية عهد الخلافة الراشدة

٣٣	المبحث الأول: اسمه ونسبه وكنيته وأسرته.....
٣٣	أولاً: اسمه ونسبه وكنيته ومولده.....
٣٣	ثانياً: إسلام أبى سفيان والد معاوية رضى الله عنهما.....
٣٥	ثالثاً: هند بنت عتبة بن ربيعة أم معاوية رضى الله عنهما.....
٣٧	رابعاً: من إخوان وأخوات معاوية رضى الله عنه.....
٤٦	خامساً: زوجات معاوية رضى الله عنه وأولاده.....
٤٧	سادساً: إسلام معاوية رضى الله عنه وشيء من فضائله.....
٥٠	سابعاً: رواية معاوية لحديث رسول الله ﷺ.....
٥٤	ثامناً: من الأحاديث الباطلة التى لا تصح فى شأن معاوية مدحاً وذمّاً.....
٥٤	١- من الأحاديث الباطلة التى لا تصح فى مدح معاوية.....

- ٢- من الأحاديث الباطلة فى ذم معاوية..... ٥٥
- ٣- دور بنى أمية فى عهد رسول الله ﷺ..... ٥٦
- المبحث الثانى: الأمويون ومعاوية فى عهد أبى بكر وعمر وعثمان
- رضى الله عنهم..... ٥٩
- أولاً: فى خلافة أبى بكر رضى الله عنه..... ٥٩
- ثانياً: فى عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه..... ٦٢
- ١- بدأ نجم معاوية فى الظهور..... ٦٣
- ٢- ولايته على دمشق ويعليك والبقاء..... ٦٥
- ٣- معاوية فى موكب عظيم وإنكار عمر عليه..... ٦٥
- ٤- جهود معاوية رضى الله عنه على جبهة الشام..... ٦٨
- ثالثاً: معاوية رضى الله عنه فى عهد عثمان بن عفان رضى الله عنه..... ٦٩
- ١- فتوحات حبيب بن سلمة الفهرى رضى الله عنه ٧٠
- ٢- غزوات معاوية فى عهد عثمان فى البر..... ٧٢
- ٣- معاوية يلتبس من عثمان رضى الله عنهما السماح له بالغزو البحرى .. ٧٣
- ٤- غزو قبرص..... ٧٤
- ٥- الاستسلام وطلب الصلح..... ٧٦
- ٦- عبد الله بن قيس قائد الأسطول الإسلامى فى الشام..... ٧٦
- ٧- القبارصة يتقضون الصلح..... ٧٨
- ٨- ما أمون الخلق على الله إذا هم عصوه..... ٧٩
- ٩- معاوية يولى عبادة بن الصامت رضى الله عنهما على قسمة غنائم..... ٨٠
- قبرص..... ٨٠
- ١٠- حقيقة الخلاف بين أبى ذر ومعاوية وموقف عثمان رضى الله عنه..... ٨٠
- منه..... ٨٠
- ١١- اتهام عثمان رضى الله عنه بإعطاء أقاربه من بيت المال..... ٨٤

- ١٢- هل عيّن عثمان رضى الله عنه أحداً من أقربائه على حساب المسلمين؟ ٨٦
- ١٣- أسباب فتنة مقتل عثمان رضى الله عنه..... ٩٠
- أ - الرخاء وأثره فى المجتمع..... ٩١
- ب - طبيعة التحول الاجتماعى فى عهد عثمان رضى الله عنه..... ٩٢
- ج - ظهور جيل جديد..... ٩٣
- د - استعداد المجتمع لقبول الشائعات..... ٩٤
- هـ - مجى عثمان بعد عمر، رضى الله عنهما..... ٩٥
- و - خروج كبار الصحابة من المدينة..... ٩٥
- ز - العصية الجاهلية..... ٩٦
- ح - توقّف الفتوحات بسبب حواجز طبيعية أو بشرية..... ٩٧
- ط - المفهوم الخاطيء للورع بتحريم الحلال..... ٩٧
- ى - ظهور جيل جديد من الطامحين..... ٩٨
- ك - وجود طائفة موتورة من الحاقدين..... ٩٨
- ل - التدبير للحكم لإثارة المآخذ ضد عثمان رضى الله عنه..... ٩٩
- م - استخدام الأساليب والوسائل المهيّجة للناس..... ١٠٠
- ن - دور عبد الله بن سبأ فى تحريك الفتنة..... ١٠١
- ✓ كس - موقف معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه فى الفتنة..... ١٠٤
- ف - كتابة معاوية إلى عثمان رضى الله عنهما بشأن أهل الفتنة من الكوفة..... ١١٠
- ع - مشورة عثمان لولاة الأمصار ورأى معاوية فى ذلك..... ١١٤
- غ - مقتل عثمان رضى الله عنه وموقف الصحابة من ذلك..... ١١٥
- المبحث الثالث: معاوية بن أبى سفيان فى عهد أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنهما..... ١٢٠
- ✓ أولاً: اختلاف الصحابة فى الطريقة التى يأخذ بها القصاص من قتلة

- عثمان ١٢١
- ثانيًا: معركة صفين (٣٧هـ) ١٢٣
- تسلسل الأحداث التي قبل المعركة ١٢٣
- ١- أم حبيبة بنت أبي سفيان ترسل النعمان بن بشير بقميص عثمان إلى معاوية وأهل الشام ١٢٣
- ٢- دوافع معاوية رضى الله عنه فى عدم البيعة ١٢٤
- ٣- معاوية يرد على أمير المؤمنين على رضى الله عنهما ١٢٨
- ٤- تجهيز أمير المؤمنين على لغزو الشام ١٢٨
- ٥- إرسال أمير المؤمنين على، جرير بن عبد الله إلى معاوية بعد معركة الجمل ١٢٩
- ٦- مسيرة أمير المؤمنين على إلى الشام ١٣٠
- ٧- خروج معاوية إلى صفين ١٣١
- ٨- القتال على الماء ١٣٢
- ٩- المواقعة بينهما ومحاولات الصلح ١٣٣
- ثالثًا: نشوب القتال: ١٣٥
- ١- اليوم الأول ١٣٥
- ٢- اليوم الثانى ١٣٦
- ٣- ليلة الهير ويوم الجمعة ١٣٨
- ٤- الدعوة إلى التحكيم ١٣٩
- ٥- مقتل عمار بن ياسر رضى الله عنه وأثره على المسلمين ١٤٣
- ٦- من هو قاتل عمار بن ياسر؟ ١٤٨
- ٧- المعاملة الكريمة أثناء الحرب والمواجهة ١٤٩
- ٨- معاملة الأسرى عند أمير المؤمنين على رضى الله عنه ١٥١
- ٩- عدد القتلى ١٥٢

- ١٠- تفقد أمير المؤمنين على القتلى وترحمه عليهم..... ١٥٢
- ١١- موقف معاوية مع ملك الروم..... ١٥٣
- ١٢- قصة باطلة في حق عمرو بن العاص بصفين..... ١٥٤
- ١٣- مرور أمير المؤمنين على بالمقابر بعد رجوعه من صفين..... ١٥٥
- ١٤- إصرار قتلة عثمان رضى الله عنه على أن تستمر المعركة..... ١٥٥
- ١٥- نهى أمير المؤمنين على عن شتم معاوية ولعن أهل الشام..... ١٥٦
- رابعاً: التحكيم..... ١٥٧
- خامساً: نص وثيقة التحكيم..... ١٥٨
- سادساً: قصة التحكيم المشهورة وبطلانها من وجوه..... ١٦٠
- سابعاً: هل يمكن الاستفادة من حادثة التحكيم فى فض النزاعات بين الدول الإسلامية؟..... ١٦٩
- ثامناً: موقف أهل السنة من تلك الحروب..... ١٧١
- تاسعاً: تغير الموازين لصالح معاوية بعد معركة صفين..... ١٧٥
- عاشرًا: المهادنة بين أمير المؤمنين على ومعاوية رضى الله عنهما..... ١٧٧
- الحادى عشر: استشهاد أمير المؤمنين على واستقبال معاوية خبر مقتله..... ١٧٨
- المبحث الرابع: معاوية رضى الله عنه فى عهد الحسن بن على بن أبى طالب رضى الله عنهم:..... ١٨٠
- ١- الشريعة التى كان يملكها الحسن..... ١٨١
- ٢- تقييم الحسن بن على للموقف وقدراته القيادية..... ١٨٢
- ٣- وجود بعض القيادات الكبيرة فى صفه..... ١٨٣
- ٤- معرفته لنفسية أهل العراق..... ١٨٣
- ٥- تقييم عمرو بن العاص ومعاوية لقوات الحسن رضى الله عنهم..... ١٨٣
- أولاً: أهم مراحل الصلح:..... ١٨٥
- المرحلة الأولى..... ١٨٥

١٨٥	- المرحلة الثانية.....
١٨٥	- المرحلة الثالثة.....
١٨٥	- المرحلة الرابعة.....
١٨٥	- المرحلة الخامسة.....
١٨٥	- المرحلة السادسة.....
١٨٦	- المرحلة السابعة.....
١٨٦	- المرحلة الثامنة.....
١٨٦	ثانياً: أهم أسباب ودوافع الصلح.....
١٨٦	- أهم الأسباب والدوافع للصلح الذي تم بين الحسن ومعاوية.....
١٨٦	١- الرغبة فيما عند الله وإرادة صلاح هذه الأمة.....
١٨٦	٢- دعوة الرسول ﷺ له.....
١٨٧	٣- حقن دماء المسلمين.....
١٨٧	٤- حرصه على وحدة الأمة.....
١٨٧	٥- مقتل أمير المؤمنين على رضى الله عنه.....
١٨٨	٦- شخصية معاوية.....
١٨٨	٧- اضطراب جيش العراق وأهل الكوفة.....
١٨٩	٨- قوة جيش معاوية.....
١٨٩	ثالثاً: شروط الصلح.....
١٨٩	١- العمل بكتاب الله وسنة نبيه ومسيرة الخلفاء.....
١٩٠	٢- الأموال.....
١٩٠	٣- الدماء.....
١٩٠	٤- ولاية العهد، أم ترك الأمر شورى بين المسلمين.....
١٩١	رابعاً: نتائج الصلح.....
١٩١	- أهم نتائج الصلح هي:.....

- ١- توحيد الأمة تحت قيادة واحدة..... ١٩١
- ٢- عودة الفترحات إلى ما كانت عليه..... ١٩١
- ٣- تفرغ الدولة للخوارج..... ١٩١
- ٤- انتقال العاصمة الإسلامية إلى بلاد الشام..... ١٩١

الفصل الثاني

بيعة معاوية وأهم صفاته ونظام حكمه

المبحث الأول: بيعة معاوية وأهم صفاته وثناء العلماء عليه

- ١- أولاً: بيعة معاوية رضى الله عنه..... ١٩٣
- ١- انتهاء عهد الخلافة الراشدة..... ١٩٥
- ٢- هل يعتبر معاوية رضى الله عنه أحد الخلفاء الاثنى عشر؟..... ١٩٩
- ثانياً: أهم صفات معاوية رضى الله عنه..... ٢٠٠
- ١- العلم والفقه..... ٢٠٠
- ٢- الحلم والعفو..... ٢٠٤
- ٣- الدهاء والحيلة..... ٢٠٨
- ٤- عقلية الفذة وقدرته على الاستيعاب..... ٢١٢
- أ- المسور بن مخرمة رضى الله عنه واعتراضه على معاوية..... ٢١٣
- ب- ثابت بن قيس بن الحطيم الأنصارى رضى الله عنه..... ٢١٤
- ج- الأحنف بن قيس رحمه الله..... ٢١٥
- د- أبو قتادة الأنصارى رضى الله عنه..... ٢١٦
- ٥- تواضعه وورعه..... ٢١٧
- ٦- بكاءه من خشية الله..... ٢١٧
- ثالثاً: ثناء العلماء على معاوية ودخول دولة بنى أمية فى خير القرون..... ٢١٨
- المبحث الثانى: العلاقة بين الأمة ومعاوية كرئيس الدولة الإسلامية:
- أولاً: واجبات الخليفة..... ٢٢٦

- ٢٢٨ ثانيًا: حقوق الخليفة.
- ٢٢٩ ثالثًا: عاصمة الدولة الأموية وأحداث الرسول في فضائل الشام.
- ٢٣٣ رابعًا: أهل الحل والعقد في عهد معاوية رضى الله عنه.
- ٢٣٦ خامسًا: الشورى في عهد معاوية رضى الله عنه.
- ٢٣٩ سادسًا: حرية التعبير في عهد معاوية رضى الله عنه.
- ٢٣٩ ١- أبو مسلم الخولاني.
- ٢٤٠ ٢- الفرزدق يهجو معاوية.
- ٢٤١ ٣- أم سنان بنت خيثمة في مجلس معاوية.

الفصل الثالث

السياسة الداخلية لمعاوية رضى الله عنه

المبحث الأول: الإحسان إلى كبار الشخصيات من شيوخ الصحابة

- ٢٤٣ وأبنائهم وبخاصة بنو هاشم.
- ٢٤٤ أولاً: العلاقة بين الحسن ومعاوية رضى الله عنهما بعد الصلح.
- ٢٤٥ ثانيًا: صلوات معاوية للحسن وابن الزبير رضى الله عنهم.
- ٢٤٥ ثالثًا: عبد الله بن عباس رضى الله عنهما مع معاوية.
- ٢٤٦ رابعًا: هل عظم معاوية سب أمير المؤمنين علىّ على منابر الدولة الأموية؟
- ٢٥١ خامسًا: معاوية وسب الحسن بن علىّ؟
- ٢٥٣ سادسًا: موقف معاوية من قتلة عثمان رضى الله عنهما.
- ٢٥٤ سابعًا: مقتل حجر بن عدي رضى الله عنه.
- ٢٥٨ ١- قضاء معاوية رضى الله عنه في حجر رضى الله عنه وأصحابه.
- ٢٦١ ٢- موقف عائشة رضى الله عنها من مقتل حجر بن عدي رضى الله عنه.
- ٢٦٢ ٣- ندم معاوية على قتل حجر بن عدي.
- ٢٦٢ ٤- موقف مالك بن هيرة السكوني رضى الله عنه.
- ٢٦٣ ٥- ما قيل في حجر بن عدي من رثاء.

المبحث الثاني: مباشرة معاوية للأمور بنفسه وحرصه على توطيد الأمن

- أولاً: مباشرة معاوية للأمور بنفسه..... ٢٦٤
- ١- مجلس معاوية في يومه..... ٢٦٤
- ٢- الدواوين المركزية التابعة لمعاوية..... ٢٦٦
- أ- ديوان الرسائل..... ٢٦٦
- ب- ديوان الخاتم..... ٢٦٦
- ج- ديوان البريد..... ٢٦٧
- د- نظام الكتبة..... ٢٦٨
- ثانياً: حرصه على توطيد الأمن في خلافته..... ٢٦٨
- ١- الحاجب..... ٢٦٩
- ٢- الحرس..... ٢٧٠
- ٣- الشرطة..... ٢٧٠
- ٤- حسن اختيار الرجال والأعوان..... ٢٧١
- ٥- استخدام المال في تأكيد ولاء الأعوان وتأليف القلوب..... ٢٧١
- ٦- اتباع سياسة الشدة واللين في الوقت نفسه حسب الظروف والأحوال..... ٢٧١
- ٧- اتباع سياسة المنفعة المتبادلة بين بنى أمية ورعيهم..... ٢٧٢
- ٨- اتخاذ سياسة إعلامية للإشادة به وبخلافته، وجعل الناس يميلون إليه..... ٢٧٢
- ٩- جهاز المخابرات..... ٢٧٤
- أ- اطلاعه على المراسلات التي بين الحسين وأهل العراق..... ٢٧٥
- ب- قصة معاوية مع المسور بن مخرمة..... ٢٧٥
- ج- قصة الأسير المسلم عند البيزنطيين..... ٢٧٥
- د- وضع بعض أتباع على رضى الله عنه بالكوفة تحت المراقبة..... ٢٧٦
- ١٠- الاهتمام ببناء الجيش الإسلامي..... ٢٧٦

٢٧٦	١١- سياسة الموازنات.....
٢٧٧	١٢- سياسته مع الأسرة الأموية.....
٢٧٨	المبحث الثالث: حياة معاوية في المجتمع واهتماماته العلمية.....
٢٧٨	أولاً: حياة معاوية في المجتمع.....
٢٨٣	ثانياً: اهتماماته العلمية.....
٢٨٣	١- اهتمام معاوية بالتاريخ.....
٢٨٤	٢- اهتمام معاوية بالشعر واللغة.....
٢٨٧	٣- اهتمام معاوية بالعلوم التجريبية.....
٢٨٩	المبحث الرابع: الخوارج في عهد معاوية.....
٢٩١	أولاً: حركات الخوارج في الكوفة.....
٢٩١	١- حركة فروة بن نوفل الأشجعي.....
٢٩٢	٢- حركة المستورد بن علفة التيمي.....
٢٩٣	ثانياً: حركات الخوارج في البصرة.....
٢٩٣	١- حركة يزيد الباهلي ومهم الهجيمي.....
٢٩٤	٢- حركة قريب الأزدي وزحاف الطائي.....
٢٩٤	٣- حركة عروة بن أدية الخارجي.....
٢٩٥	٤- حركة مردلس بن أدية.....
٢٩٦	ثالثاً: أهم الدروس والعبر والفوائد في محاربة معاوية للخوارج.....
٣٠١	رابعاً: من قصائد الخوارج في عهد معاوية رضى الله عنه.....
٣٠٣	المبحث الخامس: النظام المالي في عهد معاوية رضى الله عنه.....
٣٠٣	أولاً: مصادر دخل الدولة.....
٣٠٣	١- الزكاة.....
٣٠٤	٢- الجزية.....
٣٠٦	٣- الخراج.....

٣٠٨	٤- العثور.....
٣٠٩	٥- الصوائف.....
٣١٢	٦- خمس الغنائم.....
٣١٢	ثانياً: النفقات العامة.....
٣١٢	١- النفقات العسكرية.....
٣١٤	٢- النفقات الإدارية.....
٣١٦	٣- مصارف الزكاة.....
٣١٦	٤- مصارف الفىء.....
٣١٦	٥- معظم مصارف العثور.....
٣١٦	٦- نفقات الضمان الاجتماعى.....
٣١٧	ثالثاً: اهتمام الدولة بالزراعة.....
٣٢٣	رابعاً: اهتمام الدولة بالتجارة الداخلية والخارجية.....
٣٢٥	خامساً: الحرف والصناعات.....
٣٢٨	سادساً: شبهات حول مصارف الأموال فى عهد معاوية.....
٣٢٨	١- التضييق فى خراج بعض الاقاليم والفرقة فى العطاء.....
٣٣٤	٢- التوسع فى إنفاق الأموال لتأليف القلوب واكتساب الأنصار.....
٣٣٥	٣- مظاهر الترف عند الأمويين.....
٣٣٧	المبحث السادس: القضاء فى عهد معاوية رضى الله عنه والدولة الأموية..
٣٣٧	أولاً: صلة العهد الأموى بالعهد الراشدى.....
٣٣٧	ثانياً: تخلق الخلفاء عن ممارسة القضاء وفصل السلطات.....
٣٣٩	ثالثاً: رزق القضاء.....
٣٣٩	رابعاً: تسجيل الأحكام والإشهاد عليها.....
٣٤٠	خامساً: أعوان القضاء.....
٣٤٠	١- المنادى.....

٣٤٠	٢- الحاجب.....
٣٤١	٣- الترجمان أو المترجم.....
٣٤١	سادساً: المراقبة والمتابعة.....
٣٤١	سابعاً: مصادر الأحكام القضائية فى العهد الأموى.....
٣٤٢	ثامناً: اختصاص القضاء وتخصيص القضاء.....
٣٤٣	تاسعاً: القضاء والأعمال المختلفة.....
٣٤٣	١- الشرطة.....
٣٤٤	٢- الإمارة.....
٣٤٤	عاشرًا: أسماء القضاء فى عهد معاوية.....
٣٤٦	الحادى عشر: ميزات القضاء فى عهد معاوية والأموى عمومًا.....
٣٤٨	الثانى عشر: خطاب عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى معاوية فى القضاء.....
٣٥٠	المبحث السابع: الشرطة فى عهد معاوية.....
٣٥٠	أولاً: الشرطة فى العراق.....
٣٥٣	ثانيًا: الشرطة فى الأقاليم الأخرى.....
٣٥٣	ثالثًا: واجبات الشرطة.....
٣٥٣	١- حماية الخليفة وولاية الأمصار ضد متاوتهم فى الداخل.....
٣٥٤	٢- معاقبة المذنبين والخارجين عن القانون.....
٣٥٥	٣- تنفيذ العقوبات الشرعية.....
٣٥٦	رابعاً: قوات ومؤسسات أخرى وعلاقتها بالشرطة.....
٣٥٦	١- الحرس.....
٣٥٦	٢- الحرس من غير العرب.....
٣٥٧	٣- العرفاء.....
٣٥٨	٤- صاحب الاستخراج أو العذاب.....
٣٥٨	٥- جهاز الحسبة.....

٢٥٩	٦- نظام المراقبة.....
٢٥٩	٧- مؤسسة الدرك.....
٣٦٠	المبحث الثامن: الولاية والإدارة في عهد معاوية رضى الله عنه.....
٣٦٤	أولاً: البصرة.....
٣٦٤	١- بسر بن أبى أرطاة رضى الله عنه.....
٣٦٤	٢- عبد الله بن عامر رضى الله عنه.....
٣٦٥	٣- زياد بن أبيه.....
٣٦٥	أ- نسبه.....
٣٦٥	ب- صلح زياد مع معاوية.....
٣٦٦	ج- حول استلحاق معاوية زياد بن أبيه.....
٣٦٩	د- خطبة زياد المعروفة بالبراء بالبصرة.....
٣٧٥	٤- ولاية سمرة بن جندب رضى الله عنه.....
٣٧٦	٥- ولاية عبد الله بن عمرو بن غيلان الثقفى.....
٣٧٦	٦- ولاية عبيد الله بن زياد خراسان ثم البصرة.....
٣٧٦	ثانياً: الكوفة.....
٣٧٦	١- ولاية المغيرة بن شعبة رضى الله عنه.....
٣٧٨	٢- ولاية زياد بن أبيه على الكوفة.....
٣٧٩	٣- ولاية عبد الله بن خالد بن أسيد.....
٣٧٩	٤- ولاية الضحاك بن قيس الفهرى.....
٣٧٩	٥- ولاية عبد الرحمن بن عبد الله الثقفى.....
٣٧٩	٦- ولاية النعمان بن بشير رضى الله عنه.....
٣٧٩	ثالثاً: المدينة النبوية.....
٣٨١	١- مروان بن الحكم.....
٣٨١	٢- ولاية سعيد بن العاص رضى الله عنه.....

- ٣- ولاية مروان بن الحكم الثانية..... ٣٨١
- ٤- ولاية الوليد بن عتبة بن أبي سفيان..... ٣٨١
- وفاة أبي هريرة رضى الله عنه بالمدينة ٥٨ هـ..... ٣٨١
- أ- التعريف به..... ٣٨١
- ب- إسلامه..... ٣٨١
- ج- دعوته لأمه للإسلام..... ٣٨٢
- د- عبادة أبي هريرة رضى الله عنه وأسرته..... ٣٨٢
- هـ- فقره وعفافه..... ٣٨٣
- و- حلمه وعفوه..... ٣٨٤
- ز- ولايته على البحرين فى عهد عمر رضى الله عنه..... ٣٨٤
- ح- اعتزاله الفتن..... ٣٨٤
- ط- مرجه ومزاحه..... ٣٨٥
- ى- حياته العلمية..... ٣٨٥
- ك- أصبح الطرق عن أبي هريرة فى الحديث عن رسول الله..... ٣٨٧
- الرد على الشبه التى أثبتت حول أبي هريرة رضى الله عنه..... ٣٨٧
- رابعاً: مكة..... ٣٩٧
- ولاية خالد بن العاص بن هشام رضى الله عنه..... ٣٩٧
- خامساً: ولاية الطائف..... ٣٩٨
- سادساً: مصر..... ٣٩٨
- ١- ولاية عمرو بن العاص رضى الله عنه..... ٣٩٨
- وصيته عند موته..... ٣٩٩
- ٢- ولاية عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه..... ٤٠٠
- ٣- ولاية عتبة بن أبي سفيان..... ٤٠١
- ٤- ولاية عقبة بن عامر الجهنى رضى الله عنه..... ٤٠٢

٤٠٢ ٥- ولاية مسلمة بن مخلد الأنصارى

الفصل الرابع

الفتوحات فى عهد معاوية رضى الله عنه

٤٠٩ المبحث الأول: حركة الجهاد ضد الدولة البيزنطية

٤٠٩ -أولاً: معاوية والقسطنطينية

٤١١ ثانياً: التخطيط الاستراتيجى عند معاوية للاستيلاء على القسطنطينية

٤١١ ١- الاهتمام بدور صناعة السفن فى مصر والشام

٤١٢ ٢- تقوية الثغور البحرية فى مصر والشام

٤١٢ ٣- الاستيلاء على الجزر الواقعة شرقى البحر المتوسط

٤١٥ ثالثاً: الحصار الأول للقسطنطينية

٤١٦ رابعاً: وفاة أبى أيوب الأنصارى فى حصار القسطنطينية

٤١٩ خامساً: الحصار الثانى للقسطنطينية

٤٢١ سادساً: العلاقات السلمية بين الدولتين

٤٢٢ ١- المراسلات

٤٢٣ ٢- تبادل الخبرات

٤٢٤ ٣- تأثير الدولة البيزنطية بالتسامح الإسلامى

٤٢٤ ٤- آداب السفراء

٤٢٥ سابعاً: الجراجمة فى عهد معاوية رضى الله عنه

٤٢٦ ثامناً: أبو مسلم الخولانى من الغزاة فى أرض الروم

المبحث الثانى: فتوحات الشمال الإفريقى فى عهد معاوية رضى الله

٤٢٨ عنه

٤٢٨ أولاً: حملة معاوية بن حديج رضى الله عنه

٤٣٠ ثانياً: عقبة بن نافع وفتح إفريقية

٤٣١ ثالثاً: بناء مدينة القيروان

- ٤٣٣ ١- الخصائص المتوافرة في موضع القيروان.
- ٤٣٤ ٢- القيروان مركز الحضارة الإسلامية بالمغرب وعاصمتها العلمية.
- ٤٣٧ رابعاً: عزل عقبة وتولى أبى المهاجر دينار.
- ٤٣٩ خامساً: فتوحات أبى المهاجر دينار.
- ٤٤١ ١- معركة تلمسان.
- ٤٤١ ٢- إسلام كسيلة.
- ٤٤٢ سادساً: حملة عقبة بن نافع الثانية.
- ٤٤٣ ١- جهاده من القيروان إلى المحيط.
- ٤٤٩ ٢- استشهاد عقبة بن نافع وأبى المهاجر رحمهما الله تعالى.
- ٤٥١ ٣- أثر معركة تهودة على المسلمين.
- ٤٥٣ المبحث الثالث: فتوحات معاوية في الجناح الشرقي للدولة الأموية.
- ٤٥٣ أولاً: فتوحات خراسان وسجستان وما وراء النهر.
- ٤٥٤ ثانياً: تعيين الحكم بن عمرو الغفاري.
- ٤٥٥ ثالثاً: عبيد الله بن زياد.
- ٤٥٦ رابعاً: سعيد بن عثمان بن عفان.
- ٤٥٩ خامساً: فتح سلم بن زياد أخى عبيد الله بن زياد.
- ٤٦٢ سادساً: فتوحات السند في عهد معاوية.
- المبحث الرابع: أهم الدروس والعبر والفوائد في فتوحات معاوية
- ٤٦٤ رضى الله عنه.
- ٤٦٤ أولاً: أثر الآيات والأحاديث في نفوس المجاهدين.
- ٤٦٦ ثانياً: من سنن الله في فتوحات معاوية.
- ٤٦٦ ١- سنة الله في الاتحاد والاجتماع.
- ٤٦٧ ٢- سنة الاخذ بالاسباب.
- ٤٦٨ ٣- سنة التدافع.

٤٦٨	٤- سنة الابتلاء.....
٤٦٨	٥- سنة الله فى الظلم والظالمين.....
٤٦٩	٦- سنة الله فى الترفين.....
٤٦٩	٧- سنة الله فى الطفيان والطفاة.....
٤٦٩	٨- سنة التلرج.....
٤٧٠	٩- سنة الله فى الذنوب والسيئات.....
٤٧٠	١٠- سنة تغيير النفوس.....
٤٧٠	ثالثاً: التخطيط الاستراتيجى للفتوحات عند معاوية رضى الله عنه.....
٤٧٠	١- سياسته تجاه الروم.....
٤٧١	٢- سياسته فى جهة الشمال الإفرقى.....
٤٧١	٣- سياسته فى جهة سجستان وخراسان وما وراء النهر.....
٤٧١	رابعاً: الشورى فى إدارة حركة الفتوحات.....
٤٧٢	خامساً: مركزية القيادة والإمداد فى إدارة معاوية.....
٤٧٣	سادساً: الألوية والرايات.....
٤٧٣	سابعاً: اهتمامه بالعيون والبريد.....
٤٧٤	ثامناً: اهتمام معاوية بالحدود البرية للدولة.....
٤٧٦	تاسعاً: اهتمام معاوية بالأسطول والحدود البحرية.....
٤٧٨	عاشراً: الاهتمام بديوان الجند والعطاء.....
	الحادى عشر: الأثر العلمى والاقتصادى والاجتماعى للفتوحات فى عهد
٤٨٠	معاوية رضى الله عنه.....
٤٨١	الثانى عشر: كرامات للمجاهدين فى عهد معاوية رضى الله عنه.....
	الثالث عشر: قصة الحكم بن عمرو الغفارى للفنائم فى غزو جبل الأسفل
٤٨٤	بخراسان.....
٤٨٦	الرابع عشر: استشهاد صلة بن أشيم وابنه بسجستان عام ٦٢هـ.....

٤٨٨	المبحث الخامس: ولاية العهد و وفاة معاوية رضى الله عنه.....
٤٨٨	— أولاً: بداية التفكير فى بيعة يزيد.....
٤٨٩	، ثانياً: الخطوات التى اتبعها معاوية لبيعة يزيد.....
٤٨٩	— ١- للمشاورات.....
٤٩١	— ٢- الحملات الإعلامية.....
٤٩٢	— ٣- قبول أهل الشام لبيعة يزيد.....
٤٩٣	— ٤- بيعة الوفود.....
٤٩٣	— ٥- طلب البيعة من أهل المدينة.....
٤٩٩	ثالثاً: تاريخ ترشيح يزيد بن معاوية لولاية العهد.....
٥٠٠	ورابعاً: وفاة عبد الرحمن بن خالد بن الوليد.....
٥٠٢	— خامساً: أسباب ترشيح معاوية لابنه يزيد.....
٥٠٢	— ١- الحفاظ على وحدة الأمة.....
٥٠٣	— ٢- قوة العصية القبلية.....
٥٠٤	— ٣- محبة معاوية لابنه وقناعته به.....
٥٠٦	سادساً: الانتقادات التى وجهت لمعاوية بشأن البيعة ليزيد.....
٥٠٧	١- طريقة انعقاد بيعة أبى بكر رضى الله عنه.....
٥٠٨	٢- طريقة انعقاد بيعة عمر بن الخطاب رضى الله عنه.....
٥١١	٣- طريقة انعقاد بيعة عثمان رضى الله عنه.....
٥١٤	٤- طريقة انعقاد بيعة على بن أبى طالب رضى الله عنه.....
٥١٥	٥- طريقة انعقاد بيعة الحسن بن على رضى الله عنه.....
٥١٦	٦- طريقة انعقاد بيعة معاوية رضى الله عنه.....
٥١٦	٧- المآخذ على فكرة ولاية العهد فى عهد معاوية.....
٥١٩	سابعاً: الأيام الأخيرة فى حياة معاوية.....
٥١٩	١- وصية معاوية رضى الله عنه ليزيد.....

- ٢- آخر خطبة معاوية رضى الله عنه واشتداد مرضه ووفاته..... ٥٢٣
- ٣- سنة وفاة معاوية ومن صلى عليه..... ٥٢٥
- ٤- عمر معاوية رضى الله عنه عند وفاته..... ٥٢٦
- ٥- مدة خلافته..... ٥٢٦
- ٦- ما قيل فيه من رثاء..... ٥٢٦
- ٧- ما قاله ابن عباس فى موت معاوية رضى الله عنهم..... ٥٢٧
- ٨- نقش خاتمه..... ٥٢٧
- ٩- التبرك بآثار الرسول ﷺ..... ٥٢٧

الفصل الخامس

عهد يزيد بن معاوية بن أبى سفيان

- المبحث الأول: اسمه ونسبه وكنيته ونشأته وتوليّه الخلافة..... ٥٣٠
- أولاً: اسمه ونسبه وكنيته..... ٥٣٠
- ثانياً: ولادته ونشأته..... ٥٣٠
- ثالثاً: زوجاته وأولاده..... ٥٣٢
- رابعاً: أهم أعمال يزيد فى عهد والده . غزو القسطنطينية..... ٥٣٣
- خامساً: أهم صفات يزيد بن معاوية..... ٥٣٥
- سادساً: بيعه يزيد..... ٥٣٧
- المبحث الثانى: خروج الحسين بن على رضى الله عنه..... ٥٤٢
- أولاً: اسمه ونسبه وشىء من فضائله..... ٥٤٢
- ثانياً: الأسباب التى أدت إلى خروج الحسين والفتوى التى بنى عليها خروجه
- رضى الله عنه..... ٥٤٣
- ثالثاً: عزم الحسين على الخروج إلى الكوفة ونصائح الصحابة والتابعين
- ورأيهم فى خروجه إلى الكوفة..... ٥٤٥
- رابعاً: موقف يزيد من أحداث الكوفة..... ٥٥٢

خامساً: عيد الله بن زياد وخطواته للقضاء على مسلم بن عقيل وأنصاره.....	٥٥٤
سادساً: وصول خبر مقتل مسلم بن عقيل للحسين، وملاقاته طلابه جيش	
ابن زياد.....	٥٦١
سابعاً: المعركة الفاصلة، استشهاد الحسين رضى الله عنه ومن معه.....	٥٦٧
ثامناً: مواقف رائعة بجانب الحسين رضى الله عنه.....	٥٦٩
١- موقف الوليد بن عتبة بن أبى سفيان رحمه الله.....	٥٧٠
٢- موقف النعمان بن بشير رضى الله عنه.....	٥٧٠
٣- موقف الحر بن يزيد رحمه الله.....	٥٧١
٤- موقف التّوار بنت مالك الحضرمية.....	٥٧٢
تاسعاً: موقف يزيد من قتل الحسين ومن أبناء الحسين وذريته.....	٥٧٣
عاشراً: رجوع أهل الحسين وأبنائه إلى المدينة.....	٥٧٤
الحادى عشر: من السئول عن قتل الحسين رضى الله عنه؟.....	٥٧٥
الثانى عشر: أقوال الناس فى يزيد وهل يجوز لعنه؟.....	٥٧٩
الثالث عشر: التحذير من أساطير حول مقتل الحسين رضى الله عنه.....	٥٨٤
الرابع عشر: ما قيل من رثاء فى الحسين رضى الله عنه.....	٥٨٦
المبحث الثالث: أهم الدروس والعبر والفوائد.....	٥٨٨
أولاً: يوم عاشوراء.....	٥٨٨
ثانياً: التحقيق فى مكان رأس الحسين رضى الله عنه.....	٦٠٠
ثالثاً: تقديس أضرحة الأئمة وزيارة قبر الحسين رضى الله عنه عند الشيعة...٦٠٧	
١- قدسية كربلاء.....	٦٠٩
٢- هدى الإسلام فى زيارة القبور.....	٦١٠
٣- البناء على القبور واتخاذها مساجد.....	٦١٢
رابعاً: خروج الحسين رضى الله عنه فى الميزان الشرعى.....	٦١٥
خامساً: بعض الرؤى فى قصة الحسين رضى الله عنه.....	٦١٨

- سادساً: إخبار الرسول ﷺ بمقتل الحسين رضى الله عنه ٦١٩
- سابعاً: انتقام الله من قتله الحسين رضى الله عنه ٦٢٠
- ثامناً: القوى المضادة للإسلام ومصيبة كربلاء ٦٢١
- تاسعاً: استشهاد الحسين رضى الله عنه نقطة تحول فى التاريخ الفكرى والعقدى للتشيع ٦٢٢
- عاشراً: من دعاء الحسين رضى الله عنه ٦٢٣
- المبحث الرابع: وقعة الحرة (٦٣٠هـ): ٦٢٤
- أولاً: وفد المدينة يزور يزيد بدمشق ٦٢٤
- ثانياً: موقف علماء أهل المدينة المعارضين للخروج ٦٢٥
- ١- عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ٦٢٥
- ٢- محمد بن على بن أبى طالب (ابن الحنفية) ٦٢٧
- ٣- النعمان بن بشير الأنصارى رضى الله عنه ٦٢٨
- ٤- عبد الله بن جعفر بن أبى طالب رضى الله عنهما ٦٢٨
- ٥- سعيد بن المسيب رحمه الله ٦٢٩
- ثالثاً: معركة الحرة ٦٣١
- ١- وصية يزيد لمسلم بن عقبة ٦٣١
- ٢- مسلم بن عقبة يستعرض الجيش ٦٣١
- ٣- بدء المعركة ٦٣٢
- ٤- نهاية المعركة ٦٣٣
- ٥- المبالغات التى أوردها البعض فى تقليد عدد القتلى من المدنيين ٦٣٤
- ٦- نهب المدينة ٦٣٤
- ٧- ما قيل حول انتهاك الأعراس ٦٣٥
- ٨- أخذ البيعة من أهل المدينة ليزيد بن معاوية ٦٣٧
- ٩- وفاة مسلم بن عقبة (٦٤٤هـ) ٦٣٨

- ١٠- كيف استقبل يزيد خبر موقعة الحرة؟ ٦٣٩
- رابعاً: أهم الدروس والعبر والفوائد ٦٤٠
- ١- دواعي فشل أهل المدينة ٦٤٠
- ٢- موقف زعامة المدينة المنورة ٦٤١
- ٣- رأى ابن تيمية ٦٤١
- ٤- عناية المؤرخين بمعركة الحرة ٦٤١
- المبحث الخامس: حركة عبد الله بن الزبير في عهد يزيد ٦٤٣
- أولاً: أسباب اختيار ابن الزبير لمكة ٦٤٣
- ثانياً: أسباب خروج ابن الزبير ومن معه ٦٤٤
- ثالثاً: الجهود السلمية التي بذلها يزيد لاحتواء ابن الزبير ٦٤٥
- رابعاً: الجهود الحربية ضد ابن الزبير ٦٤٩
- المبحث السادس: وفاة يزيد بن معاوية وخلافة معاوية بن يزيد ٦٥٧

الفصل السادس

عهد أمير المؤمنين عبد الله بن الزبير رضى الله عنه

- المبحث الأول: اسمه ونسبه وكنيته - سأنه وبيعته ٦٦١
- أولاً: اسمه ونسبه وكنيته ٦٦١
- ثانياً: مولده ومبايعته لرسول الله ﷺ ٦٦١
- ثالثاً: الزبير بن العوام والد عبد الله رضى الله عنهما ٦٦٢
- رابعاً: أسماء بنت الصديق والدة عبد الله بن الزبير رضى الله عنهم جميعاً ٦٦٣
- خامساً: أولاد ابن الزبير وزوجاته ٦٦٥
- سادساً: عبد الله بن الزبير في عهد أمي بكر وعمر وعثمان وعلى ومعاوية
- رضى الله عنهم ٦٦٦
- ١- في اليرموك ٦٦٦
- ٢- ابن الزبير مع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنهم ٦٦٦

- ٦٦٧ ٣- كتابة المصاحف فى عهد عثمان
- ٦٦٧ ٤- جهاده فى شمال إفريقيا فى عهد عثمان رضى الله عنه
- ٦٦٨ ٥- دفاعه عن عثمان يوم الدار
- ٦٦٩ ٦- فى معركة الجمل
- ٦٦٩ ٧- جهاده أيام معاوية رضى الله عنهما
- ٦٧٠ سابقاً: وصف ابن الزبير وأهم صفاته
- ٦٧٠ ١- فقهه وعلمه
- ٦٧١ ٢- عبادته وتقواه
- ٦٧٢ ٣- جرأته وشجاعته
- ٦٧٣ ٤- فصاحته وخطابته
- ٦٧٤ ٥- كرم عبد الله بن الزبير رضى الله عنه وجوده
- ٦٧٦ ثامناً: بيعة ابن الزبير بالخلافة
- ٦٧٧ ١- بيعة ابن الزبير بالحجاز
- ٦٧٨ أ- موقف ابن عمر من بيعة ابن الزبير
- ٦٧٨ ب- ابن عباس وبيعة ابن الزبير
- ٦٧٩ ج- ابن الحنفية وبيعة ابن الزبير
- ٦٨١ ٢- بيعة ابن الزبير فى العراق
- ٦٨٢ ٣- بيعة ابن الزبير فى الشام
- ٦٨٢ ٤- موقف الخوارج من بيعة ابن الزبير
- ٦٨٤ المبحث الثانى: خروج مروان بن الحكم على ابن الزبير
- ٦٨٤ أولاً: اسمه ونسبه وحياته قبل خروجه على ابن الزبير
- ثانياً: القضاء على أنصار ابن الزبير بالشام وأهمية مؤتمر الجابية ومعركة مرج
- ٦٨٥ راهط
- ٦٩٢ ثالثاً: ضم مصر إلى الدولة الأموية ومحاولة إعادة العراق والحجاز

٦٩٣	وابعاً: تولية العهد لعبد الملك ووفاة مروان بن الحكم.....
٦٩٦	المبحث الثالث: عبد الملك بن مروان وصراعه مع ابن الزبير.....
٦٩٦	أولاً: اسمه ونسبه وكنيته وشيء من حياته.....
٦٩٨	ثانياً: حياته السياسية قبل الإمارة.....
٦٩٩	ثالثاً: العلماء الذين كانوا مع عبد الملك.....
٦٩٩	وابعاً: حركة التوابين ومعركة عين الورد (٦٥هـ).....
٧٠٢	خامساً: حركة للخيار بن أبي عبيد الثقفي.....
٧٠٤	١- أسباب نجاح حركة الخيار في مرحلتها الأولى.....
٧٠٥	٢- نهاية للخيار على يد مصعب بن الزبير.....
٧٠٧	٣- أسباب فشل حركة الخيار.....
٧٠٨	٤- الفرقة الكيسانية وعلاقتها بالخيار.....
٧١٠	سادساً: حركة عمرو بن سعيد بن العاص (الأشدق) ومقتله.....
٧١٣	سابعاً: مصالحة عبد الملك للروم والتضييق على الجراجمة.....
٧١٤	ثامناً: زفر بن الحارث الكلبي.....
٧١٥	تاسعاً: ضم العراق والقضاء على مصعب بن الزبير.....
٧١٨	١- أسباب هزيمة مصعب بن الزبير.....
٧١٩	٢- أثر مقتل مصعب على ابن الزبير وخطبه.....
٧١٩	٣- رأى عبد الملك فى مصعب بن الزبير.....
٧٢٠	٤- ما قيل من وثاء فى مصعب بن الزبير.....
٧٢٠	٥- سكة بنت الحسين زوجة مصعب بن الزبير.....
٧٢٢	المبحث الرابع: نهاية أمير المؤمنين عبد الله بن الزبير رضى الله عنه
٧٢٢	أولاً: محاولات الامويين إخضاع الحجار قبل حصار ابن الزبير الأخير.....
٧٢٤	ثانياً: الحصار الثانى وسقوط خلافة ابن الزبير.....
٧٢٤	١- الحصار الاقتصادى.....

- ٢- نصب المتجنيق على جبال مكة..... ٧٢٤
- ٣- أسماء بنت الصديق ترسم لابنها طريق الأحرار..... ٧٢٥
- ٤- استشهاد ابن الزبير رضى الله عنه..... ٧٢٧
- ٥- أسماء رضى الله عنها تقيم الحجة على الحجّاج..... ٧٢٨
- ٦- ابن عمر وثناؤه على ابن الزبير بعد استشهاد..... ٧٢٩
- ٧- بيعة ابن عمر لعبد الملك..... ٧٢٩
- ٨- ابن عمر رضى الله عنه والحجّاج..... ٧٢٩
- ٩- منهج ابن عمر فى الفتن..... ٧٣٠
- أ- تجنب القتال والحرص على حقن دماء المسلمين..... ٧٣١
- ب- الحث على السمع والطاعة للإمام القائم ونهيه عن إثارة الفتنة وتفريق الكلمة..... ٧٣٢
- ج- استجابته لكل من دعاه إلى خير وتعاونه مع أطراف الخلاف فيما يخدم المصلحة..... ٧٣٣
- ١٠- منهج أهل الحق فى ابن الزبير..... ٧٣٥
- ١١- هدم الكعبة وبنائها فى عهد ابن الزبير..... ٧٣٥
- ثالثاً: أسباب سقوط خلافة ابن الزبير..... ٧٣٧

الفصل السابع

عهد أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان دون الفتوحات

- المبحث الأول: القضاء على حركة الخوارج..... ٧٥٠
- أولاً: الأزارقة..... ٧٥٠
- ثانياً: الخوارج الصفرية..... ٧٥٥
- المبحث الثانى: ثورة عبد الرحمن بن الأشعث..... ٧٦١
- أولاً: إعداد وإرسال جيش الطواويس إلى سجستان بقيادة عبد الرحمن بن الأشعث..... ٧٦١

٧٦٣ ثانياً: تمرد عبد الرحمن بن الأشعث بجيشه على الحجاج
٧٦٧ ثالثاً: موقف العلماء من ثورة ابن الأشعث
٧٦٨	١- من أشهر العلماء المشاركين فى حركة ابن الأشعث
٧٦٩	٢- أسباب مشاركة العلماء فى ثورة ابن الأشعث
٧٧٤	٣- معارضة بعض العلماء لثورة ابن الأشعث
٧٧٥	٤- موقف الحسن البصرى من ثورة ابن الأشعث
٧٧٩	٥- أسباب فشل ثورة ابن الأشعث
٧٨١	٦- من نتائج فشل ثورة ابن الأشعث
٧٨٤	٧- من عفا الحجاج عنهم الشعبى وأسيرين
٧٨٥	٨- توحيد الدولة والقضاء على الثورات الداخلية
٧٨٦	المبحث الثالث: النظام الإدارى فى عهد عبد الملك
٧٨٧	أولاً: الدواوين
٧٩٢ ثانياً: تعريب الدواوين وأسبابه والنتائج التى ترتبت عليه
٧٩٥ ثالثاً: إدارة الأقاليم فى عهد الخليفة عبد الملك
٨٠٢ رابعاً: الخطوط العامة لسياسة: عبد الملك فى إدارة شئون الدولة
٨٠٨ خامساً: من أهم ولاية عبد الملك: الحجاج بن يوسف الثقفى
٨١٧	المبحث الرابع: النظام المالى فى عهد عبد الملك
٨١٧	أولاً: مصادر دخل الدولة
٨١٩ ثانياً: النفقات العامة
٨٢٠ ثالثاً: تطور القطاع الزراعى
٨٢٣ رابعاً: تطور التجارة
٨٢٦ خامساً: الحرف والصناعات
٨٢٧ سادساً: إحداث دور ضرب العملة وتعريب النقد
٨٣٠ سابعاً: العمارة والبناء فى عهد عبد الملك

المبحث الخامس: النظام القضائي والشرطة	٨٣٦
أولاً: القضاء	٨٣٦
ثانياً: الشرطة	٨٣٨
المبحث السادس: العلماء والشعراء فى عهد عبد الملك	٨٤٠
أولاً: العلماء	٨٤٠
ثانياً: عبد الملك والشعر والشعراء	٨٤٦
١ - الأخطل	٨٤٧
٢ - الفرزدق	٨٤٨
٣ - جرير	٨٤٨
٤ - الراعى	٨٥١
النهرس ..	٨٥٣





Bibliotheca Alexandrina



0526900

دار التوزيع والنشر الإسلامية

٢٨١ ش بورسعيد ت: ٣٩٠٠٥٧٢ فاكس: ٣٩٢١٤٧٥

email: info@eldaawa.com www.eldaawa.com

